

العالم العلامة ميرزا علي الدين الشافعي المشهور الذي  
للتوفيق سنة ١٠٥٧ هـ

النوي

الفيروز آبادي

٦-٥



على الأندلس والفاو

دار المطبعة والنشر  
بيروت لبنان









# الفتوحات النبوية

## على الأذكار النورية

مكتبة دار الفقه الإسلامي

(Library) Arabic Group

www.daral-fiqh.com

تأليف

العالم العلامة مفسر كلام الله تعالى وخدام حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سماه بن علان الصديقي الشافعي الأشعري المكي المتوفى سنة ١٠٩٧ هـ رحمه الله تعالى

« وقد وضع »

بأعلى كل صفحة ما يخصها من كتاب « حليه الأبرار وشعار الأخيار في تلخيص  
 الدعوات والأذكار » للامام الرباني العارف بالله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين  
 وملاذ المقاه والمحدثين . أبي زكريا يعقوب محيي الدين النوري المتوفى سنة ٦٧٦ هـ  
 نفعه الله برحمته

الجزء الخامس

دار الفقه الإسلامي	
رقم التسجيل	٢٩٧ / ٤
رقم الصفحة	٢٩٧ / ٤

دار الفقه الإسلامي

بيروت - لبنان

## بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ فصل في الأذكار والدعوات المستحبات بعرفات ﴾ قد قدمنا في أذكار العيد حديث النبي ﷺ خير الدعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

﴿ فصل في قوله بعرفات ﴾ قال السفاقي عرفات اسم جبل وهو مؤنث وحكي سيويه هذه عرفات مباركا فيها وهي مرادفة لعرفة وقيل انها جمع فان عني في الاصل فصحيح وان عني مع كونها علما فليس بصحيح لان الجمعية تنافي العلمية وقال قوم عرفة اسم لليوم وعرفات اسم للبقعة والتنوين في عرفات ونحوه تنوين المقابلة وقبل تنوين صرف واعتذر عن كونه منصرفا مع التأنيث والعلمية بأن التأنيث ان كان بالتاء التي في اللفظ كطليحة فالتاء في عرفات ليست للتأنيث وانما هي والالف قبلها علامة جمع المؤنث وإن كان بالتقدير كسعاد فلا يصح لان هذه التاء لاختصاصها بجمع المؤنث تمنع من تقديرها كما لا يقدر التأنيث في بنت لان التاء التي هي بدل عن الواو لاختصاصها بالمؤنث تمنع من تقديرها وأجرى عرفات في القرآن مجرى ما لم يسم به من ابقاء التنوين في الجر ويجوز حذفه حال التسمية وحكي السكوفيون والاخفش اجراء ذلك مجرى فاطمة وأنشد بيت امرئ القيس

تنورها من أذرعات وأهلها بيثرب أدنى دارها نظر عالي اه

وقد أفاد ابن مالك وغيره ان هذا البيت أنشد بالوجه الثلاثة وقد بسطت هذا المحل في شرحي على ألغاز شيخنا العلامة عبد الملك العصامي المسمى بغنية (١) المعتاز في شرح الالغاز واختلف في وجه تسميتها بذلك فقليل لتعارف آدم وحواء بها وقيل لان جبريل عرف الخليل الناسك يوم عرفة وقيل لان الناس يعترفون فيها بذنوبهم وقيل غير ذلك قال الفارسي وفي ذلك نسمة اقوال عشرة الا واحدا (قوله قدسنا في اذكار العيد الخ) وكذا تقدم الكلام على ما يتعلق بسنده ومتنه في ذلك الباب

فَيُسْتَحَبُّ الْإِكْتَارُ مِنْ هَذَا الذِّكْرِ وَالِدُّعَاءِ وَيَجْتَهِدُ فِي ذَلِكَ فَهَذَا  
الْيَوْمُ أَفْضَلُ أَيَّامِ السَّنَةِ لِلدُّعَاءِ، وَهُوَ مُعْظَمُ الْحَجِّ وَمَقْصُودُهُ وَالْمَعْبُولُ عَلَيْهِ  
فَيَنْبَغِي أَنْ يَسْتَغْفِرَ الْإِنْسَانُ وَسَعَهُ فِي الذِّكْرِ وَالِدُّعَاءِ فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ  
وَأَنْ يَدْعُوَ بِأَنْوَاعِ الْأَدْعِيَةِ وَيَأْتِيَ بِأَنْوَاعِ الْأَذْكَارِ وَيَدْعُوَ وَيَذْكُرُ فِي كُلِّ  
مَكَانٍ وَيَدْعُوَ مُنْفَرِدًا وَمَعَ جَمَاعَةٍ وَيَدْعُوَ لِنَفْسِهِ

والله اعلم بالصواب (قوله فيستحب الاكثار من هذا الدعاء والذكر) أى بلا اله  
الا الله الخ لانه نص ﷺ على ان ذلك افضل ما قاله هو والنبيون من قبله (قوله فهذا  
اليوم افضل ايام السنة للدعاء الخ) وقد صح انه سيد ايام السنة وهو معظم الحج وقد ورد فيه  
صلوات باسنانيد ضعيفة جدا او رد بعضها في القرني وقراءة سورة معينة فروي  
المستغفري مرفوعا من قرأ في يوم عرفة فل هو الله احد الف مرة اعطى ماسأل  
وفراءة سورة الحشر لأثر في ذلك عن علي بن ابي طالب (قوله وهو معظم الحج)  
أى الوقوف بعرفة معظم الحج اذ بادرا كه يدرك الحج وبقواته بقوت ولذا قال ﷺ الحج  
عرفة قيل وهو افضل اركانه لتوقفه عليه ولما فيه من النضل العظيم والشرف العميم (قوله  
فينبغي ان يستغفر الانسان وسعه الخ) أى يكون دعاؤه جامعا بين شرف الزمان والمكان  
والاخوان فهم القوم الذين لا يشقي بهم جليسهم (قوله ويدعو بانواع الادعية  
ويأتى بانواع الاذكار) هذا تعميم بالنسبة لما أتى به وأفضله المأثور وهو كثير جدا  
او رد جملة كثيرة منه الشيخ جاد الله بن الشيخ عز الدين بن فهدى مؤلفه المسمى  
بالقول المبرور والعمل المشكور في فضل عرفة ودعاؤها المأثور (قوله ويدعو ويذكر  
في كل مكان) أى فقد ورد ان الله يحب الملحين في الدعاء وسبق حديث سبق المقردون  
وهذا تعميم في المكان (قوله ويدعو منفردا) أى على أى حال كان من قيام وقعود  
واضطجاع (ومع جماعة) وهذا تعميم في الاحوال وقد مدح الله ذا كره في القيام والقعود  
المراد به عند جمع الذكر في سائر الاحوال (قوله ويدعو لنفسه) أى ويبدأ بها وقد

وَالِدِيهِ وَأَقْرَبِيهِ وَمَشَائِجِهِ وَأَصْحَابِيهِ وَأَصْدِقَائِيهِ وَأَحْبَابِيهِ وَسَائِرٍ مِنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ  
وَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ ، وَلِيَحْذَرَ كُلَّ الْحَذَرِ مِنَ التَّقْصِيرِ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ فَإِنَّ هَذَا  
الْيَوْمَ لَا يُمَكِّنُ تَدَارُكُهُ بِخِلَافٍ غَيْرِهِ وَلَا يَتَكَلَّفُ السَّجْعَ فِي الدُّعَاءِ فَإِنَّهُ  
يَشْغُلُ الْقَلْبَ وَيُذْهِبُ الْأَنْكِسَارَ وَالْخُضُوعَ وَالِافْتِقَارَ وَالْمُسْكِنَةَ وَالذَّلَّةَ  
وَالْخُشُوعَ ، وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَدْعُوَ بِدَعَوَاتٍ مَحْفُوظَةٍ مَعَهُ لَهُ أَوْ غَيْرِهِ مَسْجُوعَةٍ

ورد في الحديث ابدأ بنفسك وفي صحيح مسلم في قصة موسى مع الخضر : رحمة الله  
علينا وعلى موسى ، قال وكان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا ذكر أحداً من الانبياء بدأ بنفسه رحمة الله علينا  
وعلى أخي فلان . قال المصنف قال العلماء فيه استحباب ابتداء الانسان بنفسه في الدعاء  
وشبهه من امور الآخرة اما حظوظ الدنيا فالادب فيها الايثار وتقديم غيره على  
نفسه اه وقوله ويدعو لنفسه هذا تعميم للمدعو لهم وواو يدعو لام الكلمة  
وفي بعض الاصول كتابة الف بعدها وقد حكى ابن قتيبة في أدب الكاتب في  
كتابة الالف بعد الواو التي هي لام الكلمة وحذفها وجهين نقلهما المصنف  
في شرح مسلم الاول قول الكتاب المتقدمين والثاني قول بعض المتأخرين  
وهو الاصح (قوله وأحبابه) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة والمدأى من  
يجبهم ويجبونه ويجوز أن يكون بموحدين بينهما الف جمع حبيب بمعنى محب  
ومحبوب من استعمال المشترك في معنياه وهو جائز عندنا (قوله والديه) أى فيدعو لهما  
ويترحم عليهما ويمتثل في ذلك قوله تعالى وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا  
وليكثر من الاستغفار لهما فان ذلك من البر المشروع في حقهما وقد روى أبو داود  
عن أبي اسيد قال بينا نحن عند رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذ جاء رجل من بنى سامة فقال  
يا رسول الله هل بقي من برأبي شيء ابرهما بعد موتهما قال الصلاة عليهما والاستغفار  
لهما وإنفاذ عهدهما وصلوة الرحم التي لا توصل الا بهما واكرام صديقهما وقد تقدم  
ما يتعلق بذلك في أواخر الجنائز (قوله وسائر - أى جميع - من أحسن اليه) فيكون  
أع مما قبله أو باقي من أحسن اليه فيكون غيره وتقدم تحقيق الخلاف في معنى سائر  
في آخر الخطبة من أول هذا الكتاب (قوله ويذهب الانكسار) أي لا نهز بها

إذا لم يشتغل بتكليف ترتيبها ومراعاة إعرابها، والسنة أن يخفض صوته بالدعاء ويكثر من الاستغفار والتلفظ بالتوبة من جميع المخالفات مع الاعتقاد بالقلب ويلج في الدعاء ويكرره ولا يستبطن الإجابة ويفتح دعاءه ويختتمه بالحمد لله تعالى والثناء عليه سبحانه وتعالى والصلاة

رزق حفظاً من البلاغة فاذا رتبته كذلك حصل له به عجب وافتخار فاستبدلها عما يطلب من لباس المسكنة والافتقار فكان في فتحه ذلك المقال حثفه ان لم يتدارك ربه بانواع الرحمة والافضال ولهذا المعنى لم يعن كثير من السلف مع كمال بلاغتهم بالبلاغة في الفاظ الدعاء لان المقام للافتقار ومزيد الذلة والانكسار والله اعلم (قوله اذا لم يشتغل بتكليف ترتيبها ومراعاة اعرابها) ظاهر هذا الكلام ان تحري اعرابه مكرره كتجزي السجع وهو ظاهر ان نافي الخشوع والافقيه تفصيل حاصله ان ظاهر كلام الحليمي والخطاني ان تجنب اللحن الدعاء من الشروط لكن عدده غيرهما من الآداب . جمع بحمل الاول على لحن يغير المعنى من قادر عليه والثاني على خلافه وعلى الاول يحمل حديث لا يقبل الله دعاء ملحونا ويدل له قول ابن الصلاح ان اللحن ممن لا يستطيع غيره لا يقدح في الدعاء ويعذر فيه (قوله والسنة أن يخفض صوته في الدعاء) أي لانه اقرب الى الاخلاص وأبعد عن اطلاع الناس به ان أراد التعليم جهر بقدر الحاجة ويكره الافراط برفع الصوت لحديث أبي موسى كنا مع رسول الله ﷺ وكنا اذا أشرفنا على واد هلمنا وكبرنا وارتفعت أصواتنا فقال ﷺ اربعوا على أنفسكم فانكم لاندعون أصموا غائباً رواه الشيخان (قوله ويكثر من الاستغفار) أي بلسانه مع الازعان لمضمونه بجنانه (قوله مع الاعتقاد بالقلب) قيد فيما قبله من التوبة والاستغفار جميعاً (قوله ويلج في الدعاء) لما في الحديث ان الله يحب الملحين في الدعاء (قوله ولا يستبطن الإجابة) أي فقد يكون الخير في تأخيرها وقد يكون ادخرا لله تعالى ثواب تلك المسئلة عنده وفي الصحيحين يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي (قوله ويفتح دعاءه بالحمد الخ) قال بعض العلماء للدعاء أركان وأجنحة وأسباب وأوقات فان

والتسليم على رسول الله ﷺ وليختتمه بذلك، وليحرص على أن يكون  
مستقبل السكبة وعلى طهارة \* وروينا في كتاب الترمذي عن علي رضي الله  
عنه قال أكثر دعاء النبي ﷺ يوم عرفة في الموقف اللهم لك الحمد  
كالذي نقول وخبراً مما نقول اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي وإليك مآبي  
ولك رب تراني اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر وسوسة الصدر وشتات الأمر

وافق أركانه قوى وان وافق أجنحته طار في السموات وان وافق أوقاته فاز وان  
وافق أسبابه نجح فأركانه حضور القلب والرقعة والخشوع وتعلق القلب بالله تعالى وحده  
وأجنحته الصدق وموافيقته الاسحار وأسبابه الحمد لله والصلاة أى والسلام على سيدنا  
محمد ﷺ اه وفي الحديث لا تجعلوني كقدح الراكب اجعلوني أول كل دعاء وأوسطه  
 وآخره وتقدم نخرجه في كتاب الصلاة على النبي ﷺ وينبغي ختمه بالثأمين  
(قوله وليختتمه بذلك) ويأتي به في الإثناء أيضاً (قوله وروينا في كتاب الترمذي  
الخ) قال الحافظ بعد نخرجه من طرق هذا حديث غريب من هذا الوجه وقد تقدم  
في العيدين من وجه آخر عن علي فيه زيادة وهذه الطريق أى التى أخرجها في  
هذا الباب أخرجها الترمذي وقال غريب وليس اسناده بالقوى وأخرجها ابن  
خزيمة وقال خرجته وإن لم يكن ثابتاً من جهة النقل لانه من الأمر المباح اه (قوله كالذي  
تقول) بالثأنية الفوقية كذا ضبطه الشيخ عبد الوارث (٢) في شرح مناسك شيخه والذي  
في نسخة مصححة من الأذكار بالنون ولعله اقرب (قوله مما نقول) بالنون (قوله ونسكي)  
بصمتين أى عبادتي (قوله ومحياي ومماتي) أى هما طوع ارادتك وقدرتك (قوله  
تراني) قال الواحدى هو المال واصله وراث فابدلت الواو المضمومة مثناة فوقية وفي  
الصحاح اصل التاء فيه الواو تقول ورثت ابى وورثت الشئ من أبى أرثه بالكسرة اه  
والمراد إرثى ومالى كله لك إذ ليس لأحد معك ملك (قوله وسوسة الصدر) أى الوسوسة  
الكائنة من النفس أو من الشيطان الحاصلة في الصدر (قوله وشتات الأمر) بفتح الشين  
أى تفرقة الخواطر في أمر الدين بالاشتغال في أمور الدنيا فاجعله لي (٣) بتحصيل المهم

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَجِبِي بِهِ الرِّيحُ، وَيَسْتَحِبُّ الْإِكْثَارُ مِنْ  
التَّائِبَةِ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمِنَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنْ يَكْثَرَ  
مِنَ الْبُكَاءِ مَعَ الدُّكْرِ وَالذَّعَاءِ فَهَذَا لَيْتُ تَسْكَبُ الْعَبْرَاتُ وَتُسْتَقَالُ الْعَثَرَاتُ  
وَتُرْتَجِي الطَّلِبَاتُ وَإِنَّهُ أَوْقِفْ عَظِيمٌ وَمَجْمَعٌ جَلِيلٌ يَجْتَمِعُ فِيهِ خِيَارُ عِبَادِ اللَّهِ  
الْمُخْلِصِينَ ، وَهُوَ أَعْظَمُ مُجَامِعِ الدُّنْيَا \* وَمِنَ الْأَدْعِيَةِ الْمُخْتَارَةِ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي

الْأَهْمِ بَأَنْ تَجْعَلَ أَكْثَرَهُمْ فِي الدِّينِ وَقَدْ وَرَدَ مِنْ جَعْلِ الْهَمُومِ هَمًّا وَاحِدًا هَمَّ آخِرَتِهِ  
كَفَاهُ اللَّهُ أَمْرَ دُنْيَاهُ (قوله من شر ما تجبي به الريح) قيل الباء للتعدية وقيل للملابسة  
والمستعاضة منه قيل العذاب وقيل إن ذلك كناية عن سوء القضاء والقدر (قوله وأن  
يكثر من البكاء) أي لما فيه من مزيد الانكسار والخضوع لعظمة الملك الجبار (قوله  
تسكب العبرات) أي لما فرط من الذنوب وسلف من العيوب وفات من الخيرات في  
الأيام الخاليات (قوله وتستقال العثرات) أي تطلب الأقالمة من العثرات أي بغفرانها  
وقد روي ما روي الشيطان أحقر ولا أدر ولا أغيب منه في يوم عرفة لما يرى من  
كثرة الرحمات والعفو عن عظام السيئات روى أنه ﷺ سأل لأمته عشية عرفة  
المغفرة فأجيب المظالم فانه تعالى يأخذ للمظلوم من الظالم قال عليه الصلاة والسلام  
أي رب إن شئت أعطيت المظلوم من الجنة وغفرت للظالم فلم يجب عشية عرفة فلما  
أصبح بالمزدلفة أعاد الدماء فأجيب فضحك عليه الصلاة والسلام فسأله أبو بكر وعمر  
فقال إن عدو الله إبليس لما استجيب لي حتى التراب على رأسه ودما بالويل والثبور  
فأضحكت لما رأيت من جزعه (قوله وترجي الطلبات) أي حصوها وقد ورد  
أن ابن عبد الله رأى رجلاً يسأل في يوم عرفة فقال يا ماجز أفى هذا اليوم يسأل  
غير الله أخرجه أبو نعيم في الحلية وفي إيضاح المناسك للمصنف أن الفضيل قال  
أرايتم لو أن هؤلاء الناس يعني أهل الموقف سألوا إنساناً دانقاً كان يمنعهم منه قالوا  
لا قال والله للمغفرة أهون على الله من الدانق على أحدكم (قوله يجتمع فيه خيار عباد  
الله الخ) أي الذين يباهي بهم الله ملائكته ويشهدهم على مغفرتهم وأي غفر يذكر  
فوق ذلك ولذكر الله أكبر (قوله ومن الأدعية المختارة الخ) قال الحافظ هذا الذي ذكره

الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَاكَ اللَّهُ الْغَنَاءَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً تُصْلِحُ بِهَا شَأْنِي فِي الدَّارَيْنِ وَارْحَمْنِي رَحْمَةً أَسْعِدُ بِهَا فِي الدَّارَيْنِ وَتُبْ عَلَيَّ تَوْبَةً نَصُوحًا لَا أُنْكُثُهَا أَبَدًا وَالْزِّمْنِي سَبِيلَ الْإِسْتِقَامَةِ لَا أَزِيغُ عَنْهَا أَبَدًا اللَّهُمَّ أَنْقِضْ لِي مِنْ ذُلِّ الْمَعْصِيَةِ

مجموع من أحاديث تقدم أى الاول منها قريبا ويأتي قريبا أيضا والثاني تقدم في باب الدعاء بعد التشهد أى من حديث الصديق والثالث لم أقف عليه مسندا والرابع تقدم في باب ما يقول من غلبه الدين والخامس وقع بعضه في حديث أبى سعيد بسند ضعيف في مسند الفردوس اه والدعاء المختار في هذا المحل كثير وقد ذكر الزعفراني منه نحو عشرين ورقة لكن قال الازدعى ولا أحسب له أصلا أى مجموع ذلك والا فقد خرج الحافظ في الامالى بعض احاديث وآثارا في ذلك والله أعلم وأورد بعضهمنا جدى في مثير شوق الأنام ( قوله فاغفر لي مغفرة ) أى عظيمة يتسبب عنها صلاح الدارين والشأن كما سبق الامر ، وكون الغفران سببا في صلاح الآخرة ظاهر أما الدنيا فلانه حينئذ ينتظم في سلك الخالص من العصيان المستدعى للحرمان كما ورد في الحديث ان العبد يمنع من الرزق بالمعصية يفعلها أو كما ورد ( قوله وارحمني ) أى أرد لي الخير في الدارين وافعل بى ذلك ( قوله توبة نصوحا ) هو بفتح النون صفة التوبة وضمها مصدر وصف به التوبة على سبيل المبالغة روى عن عمر وعبد الله انها التى لا عودة بعدها كما يعود اللبن للضرع ورفع معاذ للنبي ﷺ فقوله ( لا أنكثها أبدا ) كالتفسير لها ( قوله سبيل الاستقامة ) أى امتثال الأوامر واجتناب النواهي وفى الرسالة القشيرية الاستقامة درجة بها كمال الأمور وتماها وبوجودها حصول الخيرات ونظامها ومن لم يكن مستقيما في حالته ضل سعيه وخاب جهده وفيها قيل إن الاستقامة لا يطبقها إلا الاكابر لانها الخروج عن المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصديق فلذلك قال ﷺ استقيموا ولن تحصوا اه ( قوله لا ازيغ ) أى لا أميل ( قوله من ذل المعصية الخ ) قال ابن القيم فى



إلى عز الطاعة وأغنى بحلالك عن حرامك وبطاعتك عن معصيتك  
وبفضلك عن سواك ونور قلبي وقبري وأعذني من الشر كله وأجمع لي  
الخير كله

﴿فصل في الأذكار المستحبة في الإفاضة من عرفة إلى مزدلفة﴾  
قد تقدم أنه يستحب الإكثار من التلبية في كل موطن وهذا من آكدها  
ويكثر من قراءة القرآن ومن الدعاء

كتاب الدواء والداء قرن الله تعالى ذله بعصيانه وعفوه بطرق رضوانه فالعاصي لا يخلو  
من ذل ابدان كان في أعلى درجات العز في الصورة الظاهرة وكفى من ذلة حالها  
انه لو حرك الهوى عليه الباب اعتراه الوجع والاضطراب ( قوله ونور قلبي ) أي  
بانوار الايمان والعرفان ( قوله وقبري ) أي بالانوار التي جعلتها لعبادك الصالحين في  
قبورهم ( قوله وأعذني من الشر كله الخ ) تعميم بعد تخصيص لما ذكر جملا من  
المستعاذ منه وجملا من المطلوب عقبه بالاستعاذة من كل شر وضير وسؤال كل شفع  
وخير والله أعلم

﴿فصل﴾ ( قوله في الإفاضة ) الإفاضة في الاصل مصدر أفاض إناءه إذا ماله  
حتى أساله وسمي الدفع من عرفة إفاضة لكثرة الدافعين تشبيها بفيض الماء أشار  
إليه الراغب في مفرداته ( قوله إلى مزدلفة ) وسميت بذلك لان الحجاج يقر بون  
منها إلى منى من الازدلاف وهو القرب وقيل لاجتماع الناس بها والاجتماع الازدلاف وقيل  
لأن الناس يأتونها في زلف من الليل أي ساعات منه وتسمى «جمعا» قيل لاجتماع الناس  
بها وقيل لاجتماع آدم وحواء فيها وقيل لجمع العشاءين بها ( قوله قد تقدم أنه يستحب  
الاكثار من التلبية لم الخ ) وسبق حديث الفضل بن العباس رضى الله عنهما فلم يزل  
ﷺ يلبى حتى رمى بحجرة العقبة ( قوله ويكثر من قراءة القرآن ) أي لانه افضل  
الاذكار والاشتغال به افضل من الاشتغال بغيره إلا ماورد عن الشارع فيه ذكر  
مخصوص فلا اشتغال به فيه افضل للاتباع ( قوله ومن الدعاء ) قال المصنف في إيضاح  
المناسك وهذه الليلة وهي ليلة العيد ليلة عظيمة جامعة لانواع من الفضل منها شرف

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَيُكْرَهُ ذَلِكَ وَيَقُولَ إِلَيْكَ  
 اللَّهُمَّ ارْغَبْ وَإِلَيْكَ ارْجُرْ فَتَقْبَلْ نُسُكِي وَوَقِّتِي وَارْزُقْنِي فِيهِ مِنْ الْخَيْرِ  
 أَكْثَرَ مَا أَطْلُبُ وَلَا تُخَيِّبْنِي إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ الْجَوَادُ الْكَرِيمُ، وهذه الليلة هي  
 ليلة العيد وقد تقدم في أذكار العيد بيان فضل إحيائها بالذِّكْرِ والصلاة  
 وقد انضم إلى شرف الليلة

الزمان والمكان فإن المزدلفة من الحرم وانضم إلى ذلك جلالة أهل الجمع الحاضرين  
 بها وهم وفد الله تعالى وخير عباده ومن لا يشقي بهم جلسهم فينبغي أن يعتني الحاضرون  
 بها بأحيائها بالعبادة من الصلاة والتلاوة والذكر والدعاء والتضرع اه (قوله ويستحب  
 أن يقول لا إله إلا الله الخ) قال الحافظ أخرج ابن خزيمة في صحيحه عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ وقف حتى غربت الشمس فاقبل يكبر الله ويهله  
 ويعظمه ويمجده حتى انتهى إلى المزدلفة وتقدم في أذكار العيد ما يتعلق بالتكبير  
 ومنه حديث أبي هريرة زينوا الأعياد بالتكبير ومنه حديث جابر في صفة التكبير  
 الله أكبر ثلاثا لا إله إلا الله لله أكبر الله أكبر والله الحمد (قوله ويقول اللهم إليك  
 ارغب الخ) قال الحافظ وهو حسن ولم أره ماثورا (قوله إليك) أي لا إله غيرك  
 كما يؤذن به تقديم الممول (ارغب) أي في نيل مطلوبي لأنك القادر عليه (قوله فتقبل  
 نسكي) أي ما أنا فيه من الحج أو الحج والعمرة إن كان قارنا والنسك في الأصل  
 العبادة ثم صار في لسان أهل الشرع مخصوصا بالحج والعمرة (قوله الجواد) هو  
 بتخفيف الواو أي كثير الجود أي العطاء وقد ورد في حديث مرسل اعتضد بحديث  
 مسند بل روي أحمد والترمذي وابن ماجه حديثا طويلا فيه ذلك فأنى جواد ما جد وذلك  
 دليل على جواز الإطلاق إذا فرق عند الورود في الكتاب أو الخبر المقبول بين المعرف  
 والمنكر إذ تعريف المنكر لا يغير معناه وقوله «إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ» الخ تعليل لما تضمنه  
 ما قبله أي تقبل نسكي فإنك أنت الله الحائز لأوصاف الكمال ومنها قبول عمل العباد  
 ووفقني فانت جواد أي كثير الجود والعطاء فامن على بذلك وأعطني أكثر مما  
 أسأل فانت كريم والكريم يبدأ بالنوال قبل السؤال والله أعلم بحقيقة الحال

شَرَفُ الْمَسْكَنِ وَكَوْنُهُ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ وَجَمْعُ الْحَجَّيْنِ وَعَقِيبَ هَذِهِ  
الْعِبَادَةِ الْعَظِيمَةِ وَتِلْكَ الدَّعَوَاتُ السَّكْرِيَّةُ فِي ذَلِكَ الْمَوْطَنِ الشَّرِيفِ

﴿ فَصَلِّ فِي الْأَذْكَارِ الْمُسْتَحَبَّةِ فِي الْمَزْدَلِفَةِ وَالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ  
وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ،

( قوله شرف المسكن وكونه من الحرم ) ظاهره ان المسكن المزدلفه شرفا من حيث ذاتها  
وشرفا من حيث كونها من الحرم وظاهر عبارة ابضاح المناسك أن شرف مكانه  
كونه من الحرم هذا إن أعيد الضمير من كونه على المضاف اليه أى المكان كما هو  
الظاهر أما إذا أعيد إلى الذكور فيكون في الكلام اطناب إذ كونه بمزدلفة يغنى عن  
قوله وكونه في الحرم ( قوله وجمع الحجيج ) ضبط في أصل مصحح بالنصب عطفا  
على محل خبر الـ يكون ( قوله وتلك الدعوات ) أى وكون تلك الدعوات أى التي  
يطلب منه الاكثار منها بمزدلفة ( في ذلك الموطن ) أى مزدلفة الحائر اشرف  
المسكن مع شرف المسكنين اذ هي مجمع الحجيج مع شرف الزمان اذ هي خاتمة ليالي  
العشر والله تعالى أعلم والمراد بالموطن هنا المسكن وصفه بالشرف باعتبار كونه من  
من الحرم وكونه من محال النسك

﴿ فصل ﴾ ( قوله فاذا أفضم ) أى اندفعتم يقال أفاض الاناء اذا امتلأ حتى  
ينصب من نواحيه قال القرطبي وقيل أفضم أى دفعتم بكثرة ففعوله محذوف وعلي  
الثاني أى أفضم أنفسكم ( قوله فادكروا الله ) أى بالدعاء والتلبية ( قوله عند المشعر )  
هو مأخوذ من الشعار أى العلامة لانه من معالم الحج وأصل الحرم المنع فهو ممنوع  
أن يفعل فيه ما لم يؤذن فيه وسيأتي بيان المشعر في الاصل ( قوله واذكروه كما هداكم )  
كرر الامر تأكيذا كما تقول ارم ارم وقيل الاول أمر بالذكور عند المشعر الحرام والثاني  
أمر بالذكور على حكمة (١) الاخلاص وقيل المراد بالثاني تعديد النعم وأمر بشكرها  
تم ذكرهم بحال ضلالهم ليظهر قدر الانعام بقوله « وإن كنتم من قبله لمن الضالين »

فَيَسْتَحَبُّ الْإِكْثَارُ مِنَ الدُّعَاءِ فِي الْمَزْدَلِفَةِ فِي لَيْلَتِهِ وَمَنْ الْأَذْكَارِ وَالتَّلْمِيَةِ  
 وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فَإِنَّهَا لَيْلَةٌ عَظِيمَةٌ كَمَا قَدَّمَ نَاهُ فِي الْفَصْلِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا \*  
 وَمِنْ الدُّعَاءِ الْمَذْكُورِ فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَرْزُقَنِي فِي هَذَا الْمَسْكَنِ  
 جَوَامِعَ الْخَيْرِ كُلِّهِ وَأَنْ تُصَلِّحَ شَأْنِي كُلَّهُ وَأَنْ تَصْرِفَ عَنِّي الشَّرَّ كُلَّهُ فَإِنَّهُ  
 لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ غَيْرُكَ وَلَا يَجُودُ بِهِ إِلَّا أَنْتَ، وَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ فِي هَذَا الْيَوْمِ  
 صَالِحًا فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَبَالِغًا فِي تَبَكُّرِهَا، نَمَّ يَسِيرُ إِلَى الْمَشْرِعِ الْحَرَامِ

والكاف في كانت لمصدر محذوف ومما مصدرية أو كافتة والمعنى اذ كروهذا كرا حسنا كما  
 هذا كم هداية حسنة أو اذ كروه كما علمكم كيف تذكرونه لاتعدلوا عنه وإن خففة من  
 الثقلية يدل على ذلك دخول اللام في الخبر قاله سيدي وقال القراء هي نافية بمعنى ما واللام  
 فيه بمعنى إلا وفيل هي بمعنى قد أي قد كنتم قبله أي قبل انزاله أي القرآن أو قبل  
 إرساله أو قبل الهدي قال القرطبي وهذا أظهر ( قوله فيستحب الاكثار من الدعاء  
 في المزدلفة الخ ) أي لما اجتمع فيها من شرف المكان والزمان مع ما ورد في احياها  
 وما ورد أنه ﷺ اضطجع ليلته لا يلزم منه النوم وبفرضه فعله كان خفيفا لبيان  
 الجواز وقلبه ﷺ لا ينام ( قوله ومن الدعاء المذكور فيها ) قال الحافظ لم أره ماثورا  
 لكن تقدم الدعاء بصلاح الشأن وورد في الدعاء بجوامع الخير ما أسنده الحافظ  
 من طريق الطبراني عن أم سلمة عن رسول الله ﷺ أنه كان يدعو فذكر حديثا  
 طويلا وفيه اللهم اني أسألك فواتح الخير وخواتمه وجوامعها وأوله وآخره وظاهره  
 وباطنه والدرجات العلا من الجنة قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن  
 غريب أخرجه الحاكم مفرقا في موضعين وقال صحيح الاسناد وأخرج الحافظ  
 عن ابن عباس أن النبي ﷺ سمع عائشة تدعو فقال ألا أدلك يا بنت أبي بكر على  
 جوامع الدعاء قالت بلى قال تقولين اللهم اني أسألك من الخير كله عاجله وآجله  
 ما علمت منه وما لم أعلم قال الحافظ بعد تخريجه حديث غريب أخرجه ابن أبي عاصم  
 في كتاب الدعاء ورجاله موثقون إلا موسى بن عبيدة فإنه ضعيف ويكتب حديثه  
 في فضائل الاعمال ( قوله صلاها في أول وقتها ) أي من غير خلاف بين الأئمة

وهو جبل صغير في آخر المزدلفة يسمى قزح بضم القاف وفتح الزاي فارت  
أمكنه صعوده صعيدة وإلا وقف تحته مستقبلاً الكعبة

في ذلك محل الخلاف في استحباب المبادرة بالفجر في أول وقته لحديث أول الوقت  
رضوان الله وآخر الوقت غفران الله وبه قال الشافعي أو تأخيره إلى الاسفار لحديث  
أسفروا بالبحر فانه أعظم للأجر وبه قال أبو حنيفة في غير صبح هذا اليوم في هذا  
المكان فهي فيه مستثناة من ذلك ذكره صاحب الحرز وغيره وإنما طلبت المبادرة  
بها أول الوقت والتغليس فيها ليتسع الزمن للحاج لما عليه من الأعمال الكثيرة  
في ذلك اليوم (قوله وهو جبل صغير في آخر المزدلفة) هذا هو المعتمد المعروف في  
كتب الفقه وفي كثير من كتب التفسير والحديث انه جميع المزدلفة ونقل القول به عن  
جمع من السلف وبدل للأول ما صبح عن علي رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم لما أصبح  
بجمع أتى قزح فوقف عليه وقال هذا قزح وهو الموقف وجمع كلها موقف يوافقه  
ما في حديث مسلم عن جابر في صفة حجة الوداع أنه صلى الله عليه وسلم لما صلى الصبح بالمزدلفة  
ركب ناقته القصوى حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة ودعا الله وهله وكبره  
ولم يزل وإنما حتى أسفر جدا وكونه صلى الله عليه وسلم لم يخبر أن قزح هو المشعر الحرام لا يؤثر  
لأن فعله صريح في ذلك وإلا لم يكن لارتحاله من محله إليه فائدة ومن ثم جزم على  
وجار في حديثهما المذكورين بأنه المشعر وبه يعلم ان إطلاقه في كلام كثير علي  
المزدلفة مجاز أو شمول علي أن أميل سنة الوقوف عنده يحصل بالوقوف في أي محل  
كان منها وقوله تعالى «واذكروا الله عند المشعر الحرام» ولم يقل فيه فريضة ظاهرة  
على انه بهنئها لا كلها وكوف عند بمعنى في خلاف الظاهر وعبر المصنف هنا  
كالا يضاهج بقوله في آخر المزدلفة أي في قرب آخرها مما يلي المبشرين فلا يعارضه  
قول المحب الطبري انه بوسطها علي أنه فيل ليس المراد حقيقة الوسط وهال في  
الاصاح وقد استدل الناس بالوقوف علي قزح للوقوف علي بناء مستحدث في  
وسط المزدلفة قال ابن حجر يبع في هذا الرافي وابن الصلاح واعترضه المحب  
الطبري حيث قال وهو يعني المشعر باوسط المزدلفة وقد بنى عليه بناء ثم حكى كلام  
ابن الصلاح ثم قال ولم أره تغيره والظاهر ان الوقوف إنما هو على البناء الذي هو

فِيحَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى وَيُكَبِّرُهُ وَيُهَلِّلُهُ وَيُوحِّدُهُ وَيُسَبِّحُهُ وَيَكْبِّرُهُ مِنْ  
التَّكْبِيرِ وَالِدُعَاءِ، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ كَمَا وَقَعْتَنَا فِيهِ وَأَرَيْتَنَا إِيَّاهُ فَوْقَنَا  
لَذِكْرِكَ كَمَا هَدَيْتَنَا وَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا كَمَا وَعَدْتَنَا بِقَوْلِكَ وَقَوْلِكَ الْحَقُّ فَإِذَا  
أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَافَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ  
وإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لِمَنِ الضَّالِّينَ ثُمَّ أَفِيضُوا

قزح قال العز بن جماعة وما ذكره هو الظاهر الذي يقتضيه نقل الخلف عن السلف  
اه وكذا قال الفيروزبادي في سفر السعادة انه تل صغير في وسط مزدلفة عليه عمارة  
محدثة وقول بعض مشايخ الحديث عن الفقهاء هو جبل صغير على يسار الحاج وهذا  
البناء المشهور ليس بالمشعر سهو منهم والصحيح أن المشعر الحرام هو البناء المعروف  
المعموراه وتقدم تأويل القول بأنه وسط مزدلفة (قوله فيحمد الله ويكبره الخ)  
أى للاتباع رواه جابر في حديث حجة الوداع (قوله ويهله) أى يقول لا اله الا الله  
(ويوحده) أى يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الخ وقال الحنفى أى قال  
انه واحد (قوله ويستحب أن يقول اللهم الخ) قال الحافظ لم أره مأثورا وكلام  
الشيخ يشير الى أنه منزع من الآية التي ذكرها وعزاه في شرح المذهب فقال  
واستحب أصحابنا أن يقول الخ قلت وفي الايضاح واستحب أن يقول الخ (قوله  
اللهم كما وقفتنا) بتقديم القاف على الفاء أى اللهم كما مننت علينا بالوقوف في هذا  
المكان بمحض الاحسان (فوقتنا) دعاء من التوفيق أى فامنن علينا بالتوفيق للذكر  
شكرا على نعمة الهداية أو بمعنى على (١) (قوله بقولك) متعلق بقوله وعدننا وفيه  
قراءة هذه الآية في ذلك المكان قال ابن حجر الهيتمي هذا ظاهر في ندب ما اعتيد  
من قراءة آية إن الصفا والمروة الى علم علي الصفا والمروة بجماع ان كلا من  
الآيتين مذكروا شرف الحل المتلوفيه وحاث علي الاعتناء به والقيام بحقوقه فكما استحبوا هذه  
هنا كذلك يستحب تلك هناك لذلك أيضا اه (قوله ثم أفيضوا الخ) فلارفت (٢) ولا فسوق  
ولا جدال في الحج ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس يعنى من عرفة فاذا أفضتكم من عرافات

(١) أى الكاف إما تشبيهية أو تعليلية . (٢) عله (أى فلارفت) . ع

مَنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، وَيُكْثِرُ مَنْ  
قَوْلِهِ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ،  
وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ

فَإِذْ كَرُوا اللَّهَ وَقِيلَ ثُمَّ بِمَعْنَى الْوَاوِ أَيْ وَافِيضُوا وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ (قَوْلُهُ مَنْ حَيْثُ أَفَاضَ  
النَّاسُ) قَالَ أَهْلُ التَّفْسِيرِ كَانَتْ قَرِيشٌ وَحُلَفَاؤُهَا وَمِنْ دَانَ بَدِينَهُمْ وَهُمْ الْحَمْسُ يَقِفُونَ  
بِالْمَزْدَلِقَةِ وَيَقُولُونَ نَحْنُ أَهْلُ اللَّهِ وَقَطَانُ حَرَمِهِ فَلَا تَخْلَفُ الْحَرَمَ وَيَتَعَظَّمُونَ أَنْ يَقِفُوا مَعَ  
سَائِرِ الْعَرَبِ عَرَفَاتٍ فَإِذَا أَفَاضَ النَّاسُ مِنْ عَرَفَاتٍ أَفَاضَ الْحَمْسُ مِنْ مَزْدَلِقَةٍ فَامَرُوا  
بِالْأَفَاضَةِ مِنْ عَرَفَاتٍ إِلَى جَمْعٍ مَعَ سَائِرِ النَّاسِ وَاخْبَرَهُمْ أَنَّهَا سَنَةُ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمَعِيلَ عَلَى  
بَيْنَا وَعَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالنَّاسُ هُمُ الْعَرَبُ كُلُّهُمْ غَيْرُ الْحَمْسِ وَقِيلَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَرَبِيعَةُ  
وَقِيلَ إِبْرَاهِيمَ وَحَدَهُ وَقِيلَ آدَمَ وَحَدَهُ وَيُؤَيِّدُهُ أَنْ ابْنَ جَبْرِ كَانَ يَقْرَأُ « مَنْ حَيْثُ  
أَفَاضَ النَّاسُ » بِكُسْرِ السِّينِ يَوْمَئِذٍ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى « فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عِزْمًا » وَقِيلَ  
الْمُرَادُ إِبْرَاهِيمَ وَآدَمَ وَغَيْرَهُمَا (قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) أَيْ لِلْمُؤْمِنِينَ (رَحِيمٌ) بِهِمْ (قَوْلُهُ  
وَيُكْثِرُ مَنْ قَوْلُهُ رَبَّنَا آتِنَا الْخ) قَالَ الْخَافِظُ تَقْدِيمٌ فِي بَابِ دَعَاءِ الْكَرْبِ حَدِيثُ أَنَسٍ  
قَالَ كَانَ أَكْثَرُ دَعَاءٍ يَدْعُو بِهِ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا الْخ وَأَخْرَجَ الْخَافِظُ  
عَنْ ابْنِ عَوْفٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقُفَيْيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يُخَاطِبُ فَذَكَرَ  
حَدِيثًا طَوِيلًا فِيهِ وَكَانَ النَّاسُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَقَفُوا عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ دَعَاؤًا فَقَالَ  
أَحَدُهُمُ اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا الْخ وَقَالَ الْآخَرُ اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا غِنَا فَاَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ  
رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً  
إِلَى قَوْلِهِ سَرِّجَ الْحِسَابِ قَالَ الْخَافِظُ هَذَا مَوْقُوفٌ لَهُ حُكْمُ الرَّفْعِ وَفِي سَنَدِهِ ضَعْفٌ وَلِلْحَدِيثِ  
شَاهِدٌ أَخْرَجَهُ الْعُطْبَرَانِيُّ مِنْ رِوَايَةِ الْقَاسِمِ بْنِ عُمَانَ عَنْ أَنَسٍ وَلَفْظُهُ كَانَ يُدْعَوْنَ اللَّهُمَّ أَسْقِنَا  
الْمَعْرُوفَ وَأَعْطِنَا عَلَى عَدُوِّنَا الطُّمُورَ وَرَدَّ نَاصِلُ الْحَيْنِ إِلَى صَاحِلَيْنِ فَتَزَلَّتْ وَمِنْ طَرِيقٍ بِحَاجِدٍ كَانُوا  
يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا رِفَا وَنَصْرًا وَلَا يَسْأَلُونَ لَأَخْرِجَنَّهُمْ شَيْئًا فَتَزَلَّتْ (قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ  
يَقُولَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ الْخ) قَالَ الْخَافِظُ لَمْ أَرَهُ مَأْثُورًا وَوَرَدَ بَعْضُهُ غَيْرَ مُقَيَّدٍ فِي حَدِيثٍ  
لِابْنِ سَعِيدٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَنْصُورٍ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ وَلَفْظُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
قَالَ لِرَجُلٍ سَأَلَهُ أَى الدَّعَاءِ خَيْرٌ قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كُلَّهُ وَلَكَ الشُّكْرُ كُلَّهُ وَلَكَ الْمُلْكُ كُلَّهُ

لَكَ الْحَمْدُ كُلُّهُ وَلَكَ الْكَمَالُ كُلُّهُ وَلَكَ التَّقْدِيسُ كُلُّهُ اللَّهُمَّ  
اغْفِرْ لِي جَمِيعَ مَا أَسْلَفْتُهُ وَأَعْصِمْنِي فِيهِمَا بَقِيَّ وَأَرْزُقْنِي عَمَلًا صَالِحًا تَرْضَى بِهِ  
عَنِّي يَا ذَا الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.

أَسْأَلُكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ فِي سُنْدِهِ خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ الْعُمَرِيُّ وَهُوَ مَتْرُوكٌ  
وَزَادَ بَعْضُهُمْ مِنْ حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي دُعَاءَ  
يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهِ فَنَذَرَ الْحَمْدَ وَالشُّكْرَ وَبَعْدَهُ وَالْيَاكُورَ يَرْجِعُ الْأَمْرَ كُلَّهُ وَسُنْدُهُ ضَعِيفٌ  
قَالَ الْخَافِظُ وَقَدْ وَجَدْتُ الْحَدِيثَ بِنِهَايَةِ بَتَغْيِيرِ يَسِيرٍ وَاطِّلاقِ الْحُلِّ ثُمَّ سَأَلَ اسْتِثْنَاءَهُ إِلَى  
رَجُلٍ مِنْ فُلَكٍ عَنْ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا أَصِلُ سَمِعْتُ مَتَكَلِّمًا يَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ  
كُلُّهُ وَلَكَ الْمُلْكُ كُلُّهُ وَبِيْنَدُكَ الْخَيْرُ كُلُّهُ وَالْيَاكُورُ يَرْجِعُ الْأَمْرَ كُلَّهُ عَلَانِيَةً وَسِرًّا أَهْلُ أَنْ  
تَحْمَدُ أَبَدًا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَمِيعَ مَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِي وَأَعْصِمْنِي فِيهِمَا  
بَقِيَّ مِنْ عَمْرِي وَأَرْزُقْنِي عَمَلًا زَاكِيًا تَرْضَى بِهِ عَنِّي قَالَ فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرْتُ  
ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ ذَاكَ مَلِكٌ أَنَاكَ يَعْلَمُكَ كَيْفَ تَحْمَدُ رَبَّكَ قَالَ الْخَافِظُ رَجُلَهُ مُوثِقُونَ إِلَّا  
الْقَدِيحِيَّ بِعَنِّي الْمُبْهَمِ الرَّاوِي عَنْ حَذِيفَةَ فَتَعَرَّفْتُ اسْمَهُ وَلَا حَالَهُ فَإِنْ كَانَ سَمِعَ مِنْ حَذِيفَةَ  
فَهُوَ مِنْ كِبَارِ الثَّابِعِينَ وَقَدْ أَخْرَجَهُ عَنْ عُثْمَانَ عَنْ هَمَامٍ وَلَمْ يَقُلْ فِي رِوَايَتِهِ مِنْ أَهْلِ فُلَكٍ  
وَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ صَالِحًا بَعْدَ زَاكِيًا (١) وَقَدْ أَغْفَلَ مَنْ خَرَجَ رِجَالُ الْمُسْنَدِ ذَكَرَ هَذَا الْقَدِيحِيَّ قَالَ  
الْخَافِظُ وَرَوَيْنَا فِي فَوَائِدِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ يَعْقُوبَ الْحَارِثِيَّ بِسُنْدِهِ إِلَى  
الْأَصْمَعِيِّ قَالَ رَأَيْتُ أَعْرَابِيًّا يَمْنِي يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ ذُنُوبِي لَمْ تَبْقَ لِي إِلَّا رَجَاءُكَ وَأَنَا أَرْجُوكَ  
لَمَّا لَا أُسْتَوْجِبُهُ وَأَسْأَلُكَ مَا لَا أُسْتَحِقُّهُ ه (قَوْلُهُ لَكَ الْحَمْدُ) أَيُ جَمِيعِ أَفْرَادِهِ فَلَا فَرْدَ  
مِنْهُ فِي الْحَقِيقَةِ لَعِبْرَةٍ تَعَالَى وَإِنْ جَرَى فِي الصُّورَةِ كَذَلِكَ ظَاهِرًا (قَوْلُهُ وَلَكَ الْكَمَالُ)  
أَيُ الْعِظَمَةِ الْمُسْتَلْزِمَةِ لِلْإِتِّصَافِ بِكُلِّ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ الْكَمَالِ وَمِنْهَا التَّنْزِيهِ عَنْ كُلِّ سِمَةٍ  
مِنْ سِمَاتِ النَّقْصِ فَهُوَ تَنْزِيهِ الصِّفَاتِ (قَوْلُهُ وَلَكَ التَّقْدِيسُ) أَيُ التَّنْزِيهِ عَمَّا لَا يَلِيْقُ  
بِجَلَالِ الذَّاتِ (قَوْلُهُ وَأَعْصِمْنِي) أَيُ احْفَظْنِي مِنَ الْخَالَاتِ (قَوْلُهُ وَأَرْزُقْنِي الْخَيْرَ) سَأَلَ  
أَوَّلًا مَا يَتَسَبَّبُ عَنْهُ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى النِّجَاجَةُ مِنَ الْعَذَابِ فَهُوَ مِنْ قَبِيلِ التَّخْلِيَةِ بِالْخَاءِ  
الْمُعْجَمَةِ ثُمَّ سَأَلَ ثَانِيًا مَا يَتَسَبَّبُ عَنْهُ (٢) جَزِيلُ الثَّوَابِ مِنْ جَنَّةِ الْمَأْتَبِ وَرِضْوَانِ الْمُنْعَمِ

(١) فِي سِخَّةٍ (بَدَلُ زَاكِيًا) ع (٢) فِي النِّسْخِ (عَنْ) وَهُوَ تَصْغِيرُ ع



اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَشْفِعُ بِكَ بِخَوَاصِّ عِبَادِكَ وَأَتَوَسَّلُ بِكَ إِلَيْكَ أَسْأَلُكَ أَنْ  
تَرْزُقَنِي جَوَامِعَ الْخَيْرِ كُلِّهِ وَأَنْ تَمُنَّ عَلَيَّ بِمَا مَنَنْتَ بِهِ عَلَيَّ أَوْلِيَائِكَ وَأَنْ تُصَلِّحَ  
حَالِي فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

﴿فصل في الأذكار المستحبة في الدفوع من المشعر الحرام إلى منى﴾  
إذا أسفر الفجر انصرف من المشعر الحرام متوجهاً إلى منى وشعاره التلبية  
والأذكار والدعاء والإكثار من ذلك كله وليحترز على التلبية فهذا آخر  
زمنها وربما لا يقدر له في عمره تلبية بعدها .

الوهاب وذكره دون ما قبله لانه انظر قال تعالى ورضوان من الله أكبر فهو من  
باب التحلية بالحاء المهملة ( قوله اللهم اني اتشفع اليك الخ ) قال الحافظ لم أره مأثورا  
وتقدم التوسل بالنبي ﷺ في أذكار الحاجة من حديث عثمان بن حنيف وتقدم  
في باب اذكار المشي إلى المسجد أسألك بحق السائلين عليك من حديث أبي سعيد وتقدم  
الدعاء بجوامع الكلم و يأتي الدعاء بصلاح الحال قريباً إن شاء الله تعالى اهـ وكأنه  
يشير به إلى منزع هذه الأذكار ( قوله بما مننت به على أوليائك ) أي من العرفان والمحبة  
وغيرها المولم اليه بقوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ( قوله وأن تصلح  
حالي في الآخرة والدنيا ) أي بصلاح الاعمال والاستقامة في الافعال والافعال  
فبذلك صلاح الآخرة وصلاح الدنيا بوجود الكفاف من الوجه الحلال والقناعة به  
وصون الوجه عن الغير وفي الحديث اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وفي رواية كفافا  
﴿فصل﴾ ( قوله إذا أسفر الفجر انصرف من المشعر الحرام ) أي إذا أسفر الفجر جدا  
بحيث تزي الابل موضع أخفافها ويكره تأخير السير منه إلى طلوع الشمس كما في  
الجموع نقله عن الام ( قوله وشعاره التلبية والأذكار ) أي لما سبق من حديث  
الفضل بن العباس رضي الله عنهما فلم يزل ﷺ يلبي حتى رمى جرة العقبة وهو في  
الصحيحين وروى أيضا عن ابن مسعود نحوه وسبق لذلك طرق أخرى قال الحافظ  
وأما الاكثار من الدعاء والذكر فاستنده الآية المتقدمة أي فاذكروا الله كذكركم آباكم

﴿فائدة﴾ إذا وصل وادي محسر - وهو بضم الميم وفتح الحاء وكسر السين المهملتين مسيل واء فاصل بين مني ومزدلفة سمي بذلك قيل لأن فيل أصحاب الفيل حسره فيه كذا قال المصنف في الايضاح وجزم به المحب الطبري وشيخه ابن خليل المسكي لكن نظريه القاسي يقول ابن الاثير إن الفيل لم يدخل الحرم بل وقف بالمعسر وقيل لأنه يحسرسا لكية ويتعهم وتسميه أهل مكة وادي النار قيل لأن رجلا اصطاد فيه فنزات نار فأحرقته وقيل لأن بعض الانبياء رأى اثنين على فاحشة فيه فدما عليهما فنزات نار فأحرقتهما - أسرع (١) أى حرك دابته حتي يقطع عرض الوادي وكان عمر يوضع في وادي محسر ويقول

إليك تغدو قلقا وضيئها خالفا دين النصاري دينها

أخرجه الحافظ وقال بعد تخريجه هذا أثر غريب من هذا الوجه وأخرج ابن أبي شيبة بسند فيه انقطاع عن عمر أيضا أنه كان يقول كذلك وزاد فيه \* معترضا في بطنها جنيئها \* وزاد عنه في طريق أخرى من طريق ابن عمر \* قد ذهب الشحم الذي يزينها \* قال الحافظ يوضع أى يسرع وزنا ومعنى وجاء بلفظ يحرك ثم أخرج الحافظ عن هشام بن عروة عن أبيه أن عمر كان يحرك في وادي محسر الحديث قال الحافظ وقد عقد ابن أبي شيبة للايضاح هنا بابا ذكر فيه أحاديث مرفوعة وموقوفة وبعضها في الصحيح ونقل عن ابن عباس وبعض أنه لا يستحب وعن ابن عباس أنه أثبت هنا وكرهه عند الافاضة من عرفة وفي المجموع نقلا عن القاضي حسين يستحب أن يقال هذا المنقول عن عمر في المكان المذكور ونقل الرافي وغيره أن السبب في الاسراع هنا أن نصارى العرب من أهل نجران كانوا يقفون هنا لافي المشعر الحرام فقولوا ثم ذكر له مؤيدا من حديث المسور بن مخرمة ولا يظهر عنه ذلك قال الحافظ ومما جاء من القول عند الدفع من مزدلفة ما أخرجه عبد الرزاق عن ابن عمر أنه كان يقول إذا هبط من محسر :

اللهم غافر الذنوب جما أى عبيد لك لا ألما

قلت. وهذا الرجز أشده الزبير بن بكار لأمية بن أبي الصلت قاله لما حضره الموت ولفظه : \* إن تغفر اللهم تغفر جما \* وأنشده ابن السكبي للديان الحارثي

﴿فَصَلِّ فِي الْأَذْكَارِ الْمُسْتَجَبَةِ بِمَنْىَ يَوْمَ النَّحْرِ﴾ إِذَا انْصَرَفَ مِنَ الْمَشْرِعِ الْحَرَامِ وَوَصَلَ مِنِّى يُسْتَجَبُ أَنْ يَقُولَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى بَلَّغَنِيهَا سَالِمًا مُعَافَى اللَّهُمَّ هَذِهِ مِنِّى قَدْ أَتَيْتُهَا وَأَنَا عَبْدُكَ وَفِى قَبْضَتِكَ أَسْأَلُكَ أَنْ تَمَنَّ عَلَى بَنَى مَنْنْتَ بِهِ عَلَى أَوْلِيَائِكَ اللَّهُمَّ إِنِّى أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْحَرَمَانِ وَالْمُصِيبَةِ فِى دِينِى يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ، فَإِذَا اشْرَعَ فِى رَمَى جَرَّةِ الْعَقَبَةِ قَطَعَ التَّلْبِيَةَ مَعَ أَوَّلِ حَصَاةٍ وَاشْتَمَلَ بِالتَّكْبِيرِ فَيُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ

جد بن عبد المدان رؤساء نجران ولفظه مثل أمية لكن قال :  
« وكل عبد لك قد ألما » وقد وجدته مرفوعا عن ابن عباس فى قوله تعالى  
« إلا اللهم » قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

اللهم ان تغفر تغفر جما وأي عبد لك لا ألما

قال الحافظ بعد تخريج هذا حديث صحيح أخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد قلت وهو محمول على أنه صلى الله عليه وسلم تمثل به ومن ثم تغير وزن البيت اه  
﴿فَصَلِّ﴾ (قوله إذا انصرف الخ) ظرف لقوله المستجبة (قوله يستجب أن يقول الخ) قال الحافظ لم أره مأثورا (قوله سالما) أي من القواطع المانعة عن الوصول (قوله معافى) من الاسقام أو من الآثام إن كان أهل ذلك المقام (قوله اللهم انى أعوذ بك من الحرمان الخ) أخرج الحافظ عن الأصمعى قال رأيت أعرابيا بمكة يقول اللهم اليك خرجت وما عندك طلبت فلا تحرمنى خير ما عندك لشئ ما عندى وإن أنت لم ترحم تعبى ونصبى فلا تحرمنى أجر المصاب على مصيبتى (قوله فإذا شرع فى رمى الجرة الخ) هذا إن فعل بالافضل من تقديم الرمى فإن قدم غيره من أسباب التحلل قطع التلبية به كما سبق (قوله فيكبر مع كل حصاة) أى للاتباع فى حديث مسلم عن جابر فى حجة الوداع : ثم سلك صلى الله عليه وسلم الطريق الوسطى التى تخرج على الجرة الكبرى فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة وورد أصل ذلك فى الصحيحين عن ابن مسعود وعند البخارى عن ابن عمر وعند ابن داود من رواية سليمان بن عمرو بن الاحوص عن أمه وهى التى يقال لها أم جندب وقضية الاحاديث وكلامهم أنه يقتصر

وَلَا يَسْنُ الْوُقُوفُ عِنْدَهَا لِلدَّعَاءِ وَإِذَا كَانَ مَعَهُ

على تكبيرة واحدة قاله المصنف راداً به نقل الماوردي عن الشافعي تكريره له  
ثنتين أو ثلاثاً مع توالى كلمات بينهما كذا في التحفة لابن حجر الهيتمي اسكن في  
حاشية الايضاح له أن الذي رده المصنف ماحكاه في الايضاح عن بعض العلماء من  
أنه يقول الله أكبر ثلاثاً وفي الثالثة كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً  
لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله  
وحده صدق وعده ونصر عبده لا إله إلا الله والله أكبر فقال تعقبه في المجموع بأنه  
غريب وأن الذي في كتب الفقهاء والاحاديث الصحيحة أنه يكبر مع كل حصاة  
ومقتضاه مطلق التكبير قال وما ذكره هـ هذا القائل طويل لا يحسن التفريق به بين  
الحصيات ثم قال وقال الماوردي قال الشافعي يكبر مع كل حصاة فيقول الله أكبر ثلاثاً الخ  
وظاهر كلام المجموع تقرير الماوردي على ما نقله عن الشافعي وهو ظاهر وإن اعترضه  
الاذري بأنه لم يره في الأم ولا البوطي والمختصر وكان الغزي تبعه حيث قال يكبر مع  
كل حصاة تكبيرة واحدة قال بعض تلاميذه ولا يخفى أن رد النووي له مقدم على  
تقريره (١) إياه وقول المصنف يكبر مع كل حصاة عبر به في المجموع والروضة وأصلها  
والايضاح في رمى النحر وبه عبر الشافعي صريح (٢) في مقارنة التكبير لكل حصاة وما وقع  
في الفصل الثامن من الايضاح في رمى أيام التشريق من أن التكبير عقب كل حصاة  
فبحول على اختصاص التعقيب برمي التشريق والمعية برمي جمرة العقبة وبه يشعر صنيع  
الايضاح والمجموع حيث عبر فيهما في رمى يوم النحر بمع وفي رمى أيام التشريق بعقب  
وبذلك يشعر صنيع غيرهما قيل وهو وجه إذ هو الوارد فيهما أضعيف (٣) خلافاً لمن قال  
إن ما هنا محمول على ذلك وأورد ما هنا بتأويل بعيد لدليل عليه ثم رأيت وقوف بعض  
المتأخرين قال والمعروف من كلامهم المعية في الموضعين اهـ (قوله ولا يسن الوقوف عندها  
للدعاء) علاؤه بضيق المسكان إذ ليس لجمرة العقبة سوى وجه واحد وبالوقوف عنده يشغل  
عن وقوف غيره فيه للرمي أما في باقي أيام التشريق فعلاؤه بأن التفاؤل بالقبول مسع

(١) في النسخ (تقديره) وهو تصحيف (٢) علاه (وهو صريح)

(٣) في نسخة سقط (أضعيف) . ع

هَدَىٰ فَمَحَرَّهُ أَوْ ذَبَحَهُ اسْتَحَرَّ أَنْ يَقُولَ عِنْدَ الذَّبْحِ وَالنَحْرِ بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ

الفراغ من رميها قال بعض المتأخرين والتعليل به غير بعيد غير (٢) أن التفاؤل بذلك يعارضه طلب أن يقف للشكر على قبوله اهـ (قائدة) أخرج الحافظ عن جابر رضى الله عنه قال رأيت رسول الله ﷺ وهو واقف على القرن يوم النحر وهو يقول يا حي يا قيوم لا اله إلا أنت برحمتك أستغيث فاكفني شأنى كله ولا تكن لى إلى نفسى طرفة عين وقال حديث حسن غريب ويعقوب بن محمد الزهرى وثقوه وفيه مقال ويقال أن البخاري أخرج عنه وعمارة بن صياد وثقه مالك ومحمد بن معين الغنارى شيخ يعقوب بن محمد بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة الواسطى تلميذ يعقوب من رجال الصحيح وله شاهد من حديث أنس وغيره أن النبي ﷺ علمه فاطمة بنته أسكن ليس فيه التقييد بيوم النحر وتقدم في أذكار المساء والصباح وعن أنس في باب دعاء الكرب لكن اقتصر على صدره من حديث ابن مسعود نحوه ومن حديث أبي نكرة طرفه الثانى ومن حديث على وأبى هريرة مطلق قوله يا حي يا قيوم اهـ (قوله هدى) باسكان الدال ويجوز كسرها مع تشديد الياء وتخفيفها (قوله ونحره) أى ان كان من الابل (دبحه) إن كان من البقر أو الغنم هذا هو الأفضل فيها ولو عكس لجاز (قوله أن يقول عند الذبح باسم الله) أي اذبح (والله أكبر) ودليل ذلك الانباع عن أنس قال ضحك رسول الله ﷺ بكبشين أملاحين أقرنين فرأيتاه واضعا قدمه على صفا حهما يسمى ويكبر زاد بعض رواته فذبحهما بيده قال الحافظ بعد نحر يحسه أخرجه أحمد عن غندر وغيره عن شعبة عن قتادة عن أنس وهو فى الصحيحين من طرق عن شعبة ومن طرق أخرى عن قتادة وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال إن رسول الله ﷺ أتى بكبشين أو رين أملاحين عظيمين موجوءين فأضجع أحدهما وقال باسم الله والله أكبر وذبحه الله عن محمد وآل محمد ثم اضجع الآخر فقال باسم الله والله أكبر اللهم عن محمد وعن أمته من شهد لك بالتوحيد وشهد لى بالبلاغ قال الحافظ بعد نحر يحسه حديث حسن أخرجه الطحاوى بسند رجاله رجال الصحيح إلا

عبد الله بن محمد بن عقيل فانه صدوق تكلموا في حفظه وقد اختلفوا عليه في  
سنده فقال سفيان الثوري عنه عن أبي سلمة عن أبي هريرة أو عائشة أخرجه  
عبد الرزاق عن الثوري وأخرجه ابن ماجه من طريقه وأخرجه أحمد عن  
وكيع عن الثوري وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن وكيع كلهم بالشك في  
صحايه وقال زهير بن محمد بن شريك وعبد الله وعبيد الله بن محمد الرقي ثلاثهم عن  
ابن عقيل عن علي بن الحسين بن علي عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ أخرجه  
أحمد من رواية شريك وأخرجه أيضا من رواية زهير وأخرجه الطحاوي من  
رواية الرقي وأطلق بعض المحدثين على هذا الحديث الاضطراب لهذا الاختلاف  
وفيه نظر لان الثوري أحفظهم الا إن كان الاختلاف من ابن عقيل لاعليه  
وللحديث طريق أخرى عن جابر ولفظه أن رسول الله ﷺ ذبح يوم العيد  
وقال وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا ومأنا من المشركين ان  
صلاتي ونسكي ومحياي إلى آخر الآية لكن قال وأنا من المسلمين باسم الله والله أكبر  
اللهم منك واليك من محمد وأمهته قال الحافظ بعد تخريجه من طريق عبد الله بن  
الامام أحمد ماله فله حدثننا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثنا أبي عن محمد بن  
اسحق حدثني يزيد بن أبي حبيب (١) المصري عن خالد بن أبي عمران عن أبي  
عياش (٢) عن جابر وأخرجه ابن خزيمة والحاكم وغيرهما ورجاله موثقون وقد صرح  
محمد بن اسحق بالتحديث فامن تدليسنه وأبو عياش بمثناة من تحت مصري معافى  
ذكره ابن يونس وسمي أباه النعمان ثم أخرجه الحافظ الحديث عن أبي عياش عن  
جابر من طريق أخرى فذكر الحديث مثله لكن قال وأنا أول المسلمين وقال  
في آخره ثم سمي الله وكبره قال الحافظ بعد ذكر أنه أسقط في هذه الطريق خالد  
ابن أبي عمران بين يزيد بن أبي حبيب (٣) المصري وبين أبي عياش وهكذا أخرجه  
أبو داود وابن ماجه كلاهما عن محمد بن اسحق باسقاط خالد ورواية ابراهيم بن

(١) في النسخ ( حديد ) وهو خطأ . راجع كتب الرجال والحاشية الآتية

(٢) في النسخ ( ابن عياش ) وهو تصحيف وفي خلاصة التذهيب أبو عياش

ابن النعمان المعافى المصري عن علي وعنه يزيد بن أبي حبيب وغيره اهـ

(٣) في النسخ ( حديد ) وتقدم انه خطأ . ع

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَسَلِّمْ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَإِلَيْكَ تَقَبَّلْ مِنِّي أَوْ تَقَبَّلْ مِنْ  
فُلَانٍ إِنْ كَانَ يَذْبَحُهُ عَنْ غَيْرِهِ وَإِذَا حَلَقَ رَأْسَهُ بَعْدَ الذَّبْحِ

سعدى المتصلة المعتمدة وهو أحفظ الجميع اه ثم التسمية حال الذبح سنة عندنا لو  
تركها حل كل المذبح سواء تركها عمدا أو سهواً وهي واجبة عندنا بحنية وغيره ثم ظاهر  
كلامه أنه لا يسن زيادة الرحمن الرحيم في التسمية وهو ما مشى عليه الزركشى في  
خادمه وعلاه بأنه لا يناسب المقام لكن قال في تكلمته ليس المراد بتسميته  
خصوص هذا اللفظ بل لو قال الرحمن الرحيم كان حسناً قال الشافعى وما زاد من  
ذكر الله نفي والأوجه الثانى ويكره تعدد ترك التسمية قال بعض المتأخرين  
والصلاة ، والسنة أن يكبر قبل التسمية وبعدها وبعد الصلاة على النبي ﷺ ثلاثاً  
ثم يقول والله الحمد ( قوله وصلى الله على محمد الخ ) وفي نسخة « اللهم صل على محمد  
وعلى آلِهِ وَسَلِّمْ » قال الحافظ نص عليها الشافعى فقال والتسمية في الذبيحة بسم  
الله وما زاد بعد ذلك من ذكر الله فهو خير ولا أكره أن يقول فيها صلى الله على  
محمد بل أحب ذلك وأحب أن يكثر الصلاة عليه لأن ذكر الله والصلاة على محمد  
ﷺ عبادة يؤجر عليها قال الحافظ وكأنه أشار إلى الرد على من كره ذلك عند  
الذبح واستند إلى حديث منقطع السند تفرد به كذاب أورده البيهقى وقد تقلده  
بعض الحنابلة وخطئ وقد استند الشافعى عن مجاهد في قوله تعالى ورفعنا لك  
ذكرك قال لا أدكر إلا ذكرت مى قال الحافظ أثر صحيح أخرجه البيهقى وعن  
الحسن البصرى منسلة ( قوله اللهم منك وإليك ) قال المصنف في شرح مسلم  
استحب أصحابنا معه أى مع التسمية والتكبير واللهم تقبل منى (١) قوله اللهم منك وإليك  
تقبل منى فهذا مستحب عندنا وعند الحسن وجماعة وكرهه أبو حنيفة وكره مالك اللهم منك  
وإليك قال وهى بدعة اه وفي الحصن أن الحاكم أخرج هذا اللفظ عن ابن عباس  
موقوفاً عليه ومنك أى وصل إلينا من فضلك وإحسانك ويهديك إليك (٢) رجاء  
امتنانك فتفضل بالقبول ( قوله فتقبل منى الخ ) قال الحافظ دليل الدماء بالقبول  
حديث عائشة أن رسول الله ﷺ أمر بكبش أقرن ينظر فى سواد ويطأ فى

(١) فى نسخة حذف ( واللهم تقبل منى ) ولعله الصواب (٢) عله ( وإليك ) ع

فقد استحب بعض علمائنا أن يمسك ناصيته بيده حالة الخلق  
ويكبر ثلاثاً ثم يقول الحمد لله على ما هدانا الحمد لله على ما أنعم به علينا  
اللهم هذه ناصيتي فتمتع بل مني وأغفر لي ذنوبي اللهم اغفر لي والمُحَلِّقِينَ  
والمُقَصِّرِينَ يا وَاَسِيعَ الْمَغْفِرَةِ آمِينَ ، وإذا فرغ من الخلق كبر وقال الحمد لله  
الذي قضى عَمَّا نُسَخْنَا اللَّهُمَّ زِدْنَا إِيمَانًا وَيَقِينًا وَتَوْفِيقًا وَعَوْنًا وَأَغْفِرْ لَنَا  
وَلَا بَائِنًا وَأُمَهَاتِنَا وَالْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ

سواد ويرك في سواد (١) فأثنى به ليضحي به فقال يا عائشة هلمى المديّة ثم قال  
اشحذيهما بحجر ففعلت فأخذها فاضجمعه فذبحه وقال بسم الله اللهم تقبل من محمد  
ومن أمة محمد فضحي به قال الحافظ هذا حديث صحيح أخرجه مسلم وأبو داود  
وابن حبان وجاء طلب القبول أيضا في حديث على أخرجه الحافظ موقوفا عليه  
وفيه اللهم تقبل قال الحافظ والسياق لعبد الرزاق وأخرجه ابن أبي شيبة بتمامه  
واختصره الحربي اه ( قوله فقد استحب بعض علمائنا أن يمسك ناصيته ) أى  
مقدم رأسه ( بيده حالة الخلق الخ ) قال الحافظ لم أقف عليه مأثورا وآخره أى  
اغفر للمُحَلِّقِينَ والمُقَصِّرِينَ متفق عليه ( قوله فاذا فرغ من الخلق كبر الخ ) قال  
الحافظ لم أقف عليه أيضا وذكر الشيخ في شرح المذهب عن الماوردي أن  
الخلق أربع سنن منها أن يكبر عند الفراغ قال الشيخ هذا غريب قال الحافظ  
وهذه العبارة يستعملها الشيخ فيما لا يجده ثم قال وقد نقل استحباب التكبير  
البندنجى والرويانى اه قلت التكبير حال الخلق وقفت عليه مأثورا أخرجه ابن  
الجوزى في مثير العزم الساكن عن وكيع قال قال لى أبو حنيفة أخطأت في خمسة  
أبواب من المناسك فعلمنيها حجام وذلك انى حين اردت ان أحلق رأسى  
وقفت على حجام فقلت بكم تحلق رأسى فقال أعرا بى ( ٢ ) أنت ؟ قلت  
نعم قال النسك لا يشارط عليه اجلس فجلست منحرفا عن القبلة فقال لى

(١) أى أسود القوائم والمرايض والحاجر (٢) فى نسخة (أعرا بى) ولهله الصواب



﴿فَصَلِّ فِي الْأَذْكَارِ الْمُسْتَحَبَّةِ بِمَعْنَى فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ﴾ رَوَيْنَاهُ فِي  
صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ نَبِيْشَةَ الْخَيْرِ الْهَذَلِيَّةِ صَحَابِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى

حول وجهك إلي القبلة وأردت أن أخلق رأسى من الجانب الايسر فقال لي أدر  
الشق الايمن من رأسك فأدبرته وجعل يحلق وأنا ساكت فقال لي كبر فجعلت اكبر  
حتى قمت لأذهب فقال لي أين تريد فقلت رحلى فقال صل ركعتين ثم امض فقلت  
ما ينبغي أن يكون ما رأيت من عقل هذا الحجام فقلت له من أين لك ما أمرتني به  
قال رأيت عطاء بن أبي رباح يفعل هذا اه

﴿فَصَلِّ﴾ (قوله في أيام التشريق) قيل سميت بذلك لاشراق ليلها بالقمر ونهارها  
بالشمس وقيل لتشريق لحوم الأضاحي فيها (قوله رويناه في صحيح مسلم الخ) قال الحافظ  
بعد تخريجهم وله طرق أخرى (قوله عن نبیشة الخير) هو بالنون فوحدة فتح حية فشين  
معجمة مصغر يقال فيه نبیشة الخير بن عبد الله الهذلي ويقال نبیشة بن عمرو بن عوف  
روى أنه دخل على النبي ﷺ وعنده أسارى فقال يا رسول الله إنا أن نقادهم  
ولما أنتم عليهم فقال وأمرت بخير أنت نبیشة الخير ، روى عنه مسلم هذا الحديث  
ولم يرو عنه البخاري شيئا وخرج عنه الأربعة وهو الراوي حديث من أكل في  
قصعة ثم لحسها استغفرت له القصعة روى عنه أبو الميخ عامر ، وقيل زيد الهذلي  
وأم حاصم وفي الصحابة أيضا نبیشة غير منسوب توفي في عهد رسول الله ﷺ  
ولم يثبت أصحابي توفي في عهد رسول الله ﷺ رواية عنه ﷺ كذا في رياض العاسري  
(قوله الهذلي) قال العاضى عياض في نسخة ابن ماهان يعنى من صحيح مسلم نبیشة  
الهذلية على التأنث ظنه اسم امرأة وهو وهم نبیشة اسم رجل معروف في الصحابة  
وهو ابن عمرو بن عوف بن سلمة الهذلي سماه ﷺ نبیشة الخير وبذلك يعرف ولا  
أعرف في الصحابييات من اسمها ذلك إنما فيهن نسبية بتقديم النون على السين المهملة  
ومهم من يضم النون ومنهم من يفتحها (قوله أيام التشريق) قال الأبى نقلنا عن  
عياض هي عند الأكثر الثلاثة بعد يوم النحر وقيل هي أيام النحر وسميت لصلاة  
العید فيها عند شروق الشمس أول يوم منها ، وهذا يقتضى دخول النحر فيها

فَيُسْتَحَبُّ إِلَّا كَثَارُ مَنْ الْأَذْكَارِ وَأَفْضَلُهَا قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ ، وَالسَّنَةُ أَنْ يَقِفَ  
 فِي أَيَّامِ الرَّمْيِ كُلِّ يَوْمٍ عِنْدَ الْجُمُرَةِ الْأُولَى إِذَا رَمَاهَا وَيَسْتَقْبِلُ الْكَعْبَةَ  
 وَيَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى وَيُكَبِّرُ وَيُهْلِلُ وَيُسَبِّحُ وَيَدْعُو مَعَ حَضُورِ الْقَلْبِ وَخَشُوعِ  
 الْجَوَارِحِ .

وَيَقْتَضِيهِ أَيْضًا قَوْلُهُ أَيَّامٌ كُلٌّ وَشَرِبَ وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى أَيَّامٌ مَنَى وَقِيلَ سُمِّيَتْ  
 بِذَلِكَ لِتَشْرِيقِ لَحُومِ الْأَضَاحِي فِيهَا وَهُوَ تَقْدِيدُهَا وَنَشْرُهَا فِي الشَّمْسِ ( قَوْلُهُ وَأَفْضَلُهَا  
 قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ ) نَعَمْ الْإِشْتَغَالُ بِالتَّكْبِيرِ وَالْإِذْكَارِ الْوَارِدَةِ عَقِبَ الصَّلَاةِ عَقِبَهَا أَفْضَلُ  
 مِنَ الْإِشْتَغَالِ بِالْقِرَاءَةِ لَوُ رُودِهِ ( قَوْلُهُ وَالسَّنَةُ أَنْ يَقِفَ فِي أَيَّامِ الرَّمْيِ ) أَخْرَجَ الْحَافِظُ عَنْ  
 الزَّهْرِيِّ قَالَ وَصَحَّ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَمَى الْجُمُرَةَ الَّتِي تَلَى الْمَسْجِدَ مَسْجِدَ  
 مَنَى رَمَاهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبِرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ تَقْدُمُ أَمَامَهَا فَوْقَ مَسْتَقْبَلِ الْقِبْلَةِ  
 رَافِعًا يَدَيْهِ وَكَانَ يَطِيلُ الْوُقُوفَ عِنْدَهَا يَدْعُو ثُمَّ يَأْتِي الْجُمُرَةَ الثَّانِيَةَ فَيَرْمِيهَا بِسَبْعِ  
 حَصِيَّاتٍ يَكْبِرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَنْحَدِرُ ذَاتَ الْيَسَارِ مِمَّا بَلَى الْوَادِي يَدْعُو رَافِعًا يَدَيْهِ ثُمَّ  
 يَأْتِي الْجُمُرَةَ الَّتِي عِنْدَ الْعُقْبَةِ فَيَرْمِيهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبِرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَنْصَرِفُ وَلَا يَقِفُ  
 عِنْدَهَا . قَالَ الْحَافِظُ وَبِالسَّنَدِ إِلَى الزَّهْرِيِّ هَكَذَا سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
 يُحَدِّثُ عَبْدًا الْحَدِيثَ أَيْبَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ قَالَ الْحَافِظُ هَذَا  
 حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ خُزَيْمَةَ وَأَبُو عَوَانَةَ وَالدَّارَقُطْنِيُّ وَالْحَاكِمُ كُلُّهُمْ  
 مِنْ رَوَايَةِ عُثْمَانَ بْنِ عُمَرَ عَنْ يُونُسَ بْنِ زَيْدٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ وَأَصْلُ الْحَدِيثِ فِي صَحِيحِ  
 الْبُخَارِيِّ قَالَ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ فَذَكَرَهُ وَأُورِدَهُ مِنْ طَرِيقِ سُلَيْمَانَ بْنِ هَالَلٍ عَنْ  
 يُونُسَ نَحْوَهُ . وَأَخْرَجَ الْحَافِظُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْجُمُرَتَيْنِ  
 الْأُولَيْنِ وَقُوفًا طَوِيلًا يَكْبِرُ اللَّهَ وَيُسَبِّحُهُ وَيُهْلِلُهُ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُو اللَّهَ عِزَّ وَجَلَّ  
 وَلَا يَقِفُ عِنْدَ جُمُرَةِ الْعُقْبَةِ وَقَالَ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا مَوْقُوفٌ صَحِيحٌ ثُمَّ قَالَ وَقَدْ وَرَدَ  
 عَنْ ابْنِ عُمَرَ مَرَّ فَوْقًا فَأَخْرَجَ مَا وَرَيْنَاهُ عَنْهُ الْآنَ . وَأَخْرَجَ الْأَزْرَقِيُّ مِنْ طَرِيقِ  
 عَطَاءٍ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ يَقِفُ عِنْدَ الْجُمُرَتَيْنِ الْأُولَيْنِ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ الْقَارِئُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ  
 وَأَخْرَجَ الْأَزْرَقِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ أَنَّهُ رَمَى مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَوْقَ عِنْدَ الْجُمُرَتَيْنِ

وَيَمْكُثُ كَذَلِكَ قَدْرَ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَيَفْعَلُ فِي الْجَمْرَةِ الثَّانِيَةِ وَهِيَ الْوَسْطَى  
كَذَلِكَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَ الثَّلَاثَةِ وَهِيَ جَمْرَةُ الْعَقَبَةِ

﴿ فَصْلٌ ﴾ وَإِذَا نَفَرَ مِنْ مَنَى فَقَدْ انْقَضَى حَجُّهُ وَلَمْ يَبْقَ ذِكْرُ يَتَعَلَّقُ  
بِالْحَجِّ اسْكِنَهُ مَسَافِرٌ فَيُسْتَحَبُّ لَهُ التَّكْبِيرُ وَالتَّهْلِيلُ وَالتَّحْمِيدُ وَغَيْرُ  
ذَلِكَ مِنَ الْأَذْكَارِ الْمُسْتَحَبَّةِ لِلْمُسَافِرِينَ وَسَيَأْتِي بَيَانُهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا  
دَخَلَ مَنًى وَأَرَادَ الْإِعْتِمَارَ فَعَلَّ فِي عُمْرَتِهِ مِنْ أَذْكَارِ مَا يَأْتِي بِهِ فِي الْحَجِّ  
فِي الْأُمُورِ الْمَشْتَرَكَةِ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَهِيَ الْإِحْرَامُ وَالطَّوَافُ وَالسَّعْيُ  
وَالذَّبْحُ وَالْحَلْقُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ فَصْلٌ ﴾ فِيمَا يَقُولُهُ إِذَا شَرِبَ مَاءَ زَمْزَمَ ﴿ رَوَيْنَا عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَاءُ زَمْزَمَ لِمَاءٍ شَرِبَ لَهُ، وَهَذَا مِمَّا عَمِلَ الْعُلَمَاءُ  
وَالْأَخْيَارُ بِهِ فَشَرِبُوهُ لِمَطْلَبِ لَهُمْ جَلِيلَةٍ فَذَالُوهَا قَالَ الْعُلَمَاءُ فَيُسْتَحَبُّ لِمَنْ  
شَرِبَهُ الْمَغْفَرَةُ أَوْ لَشَفَاءٍ مِنْ مَرَضٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ أَنْ يَقُولَ عِنْدَ شُرْبِهِ

قَدَرُ مَا يقرأ سورة من السبع قال الحافظ وسنده حسن وأخرج الحافظ عن عائشة  
قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقِفُ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ وَلَا يَقِفُ عِنْدَ الثَّلَاثَةِ هَذَا  
حَدِيثٌ حَسَنٌ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَحِكْمَةُ عَدَمِ الْوُقُوفِ عِنْدَ الثَّلَاثَةِ التَّفَاوُلُ بِأَنَّهُ قَبْلُ  
وَلَمْ يَحْتَجْ لِتَجْدِيدِ مَاءٍ وَلَا غَيْرِهِ وَوَضَحَ أَنَّ مَحَلَّ طَلَبِ (١) الْوُقُوفِ فِي الْجَمْرَةِ حَيْثُ لَمْ يَوْزُ  
أَوْ يَتَأَذَّ بِوُقُوفِهِ فِي ذَلِكَ الْمَحَلِّ (قَوْلُهُ وَيَمْكُثُ قَدْرَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ اطْلُ) قَالَ فِي فَتْحِ الْإِلَهِ  
وَيُظْهِرُ أَنَّ الْمَعْتَبَرَ قَدْرَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ بِالنِّسْبَةِ لِلْوَسْطَى الْمَعْتَدِلِ وَبِحْتِمَالِ الضَّبْطِ بِأَخْفِ  
مِمَّا

﴿ فَصْلٌ ﴾ فِيمَا يَقُولُهُ إِذَا شَرِبَ مَاءَ زَمْزَمَ ﴿ قَالَ السِّخَاوِيُّ فِي الْإِبْتِهَاجِ  
الْأَنْسَبُ تَقْدِيمُ هَذَا الْفَصْلِ عَقِبَ الْكَلَامِ عَلَى أَذْكَارِ الطَّوَافِ (قَوْلُهُ عَنْ جَابِرِ اطْلُ)

(١) فِي النَّسْخِ (طَلَبُ مَحَلِّ) وَهُوَ مِنَ النَّسْخِ ع

اللَّهُمَّ إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا زَمَزَمَ لِمَا شَرِبَ لَهُ اللَّهُمَّ وَإِنِّي أَشْرَبُهُ لِنَعْفِرَ لِي وَلِتَمْلَأَ بِي كَذَا وَكَذَا فَاغْفِرْ لِي أَوْ أَفْعَلْ أَوْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْرَبُهُ مُسْتَشْفِئًا بِهِ فَأَشْفِنِي وَنَحْوَ هَذَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ

قال الحافظ هذا حديث غريب من هذا الوجه حسن لشواهدة أخرجه أحمد ولفظه ماء زمزم لما شرب منه وأخرجه البيهقي والفاكهي والحكيم الترمذي وقال الشيخ المصنف في شرح المذهب إن هذا الحديث أخرجه البيهقي بإسناد ضعيف وقال تفرد به عبد الله بن المؤمل وهو ضعيف قال الحافظ ما رأيت لفظة وهو ضعيف في نسخ البيهقي وقد ضعفه إلا كثر واختلفت فيه قول ابن معين وقد جزم الحافظ المنذرى بأنه إسناد حسن مع أنه ذكر ابن المؤمل في فصل الضعفاء في آخر كتابه فكأنه إنما حسنه لشواهدة كما قلته أولا . وأما قول العقيلي وابن حبان في كتابيهما في الضعفاء بأنه لا يتابع عليهما فإرادهما من حديث جابر وأخرجه الأزرقي من طريق الواقدي ويعجب من الشيخ في اقتصراره على تخريج البيهقي مع كونه في سنن ابن ماجه أحد الكتب الستة وأخرجه أحمد وأبو بكر بن أبي شيبة في مسنده ومسنفه وأخرجه المستغفرى في كتاب الطب كلهم عن ابن المؤمل اهـ وقد كثر في كلام الحفاظ الاختلاف في مرتبة هذا الحديث وقد ألفت فيه جزءاً سميت به النهج الاقنوم في الكلام على حديث ماء زمزم وأودعته كتاب درر القلائد فيما يتعلق بزمزم والسقاية من القوائد ، وحاصل ما فيه نصحيح الحديث والله أعلم (١) قوله اللهم انه بلغني الخ هذا بناء على ما جرى عليه من كون الحديث ضعيفاً وعلى صحته فيقول

(١) في الجامع الصغير « ماء زمزم لما شرب له (ش حم ه هق) عن جابر (هب) عن ابن عمرو \* ماء زمزم لما شرب له فان شربته تستشفى به شفاك الله وإن شربته مستعيذاً أعاذك الله ، وإن شربته لتقطع ظمأك قطعه الله ، وإن شربته لشبعك أشبعك الله وهي هزيمة جبريل وسقيا إسماعيل (قطك) عن ابن عباس \* ماء زمزم لما شرب له من شربه لمرض شفاه الله أو لجوع أشبعه الله أو لحاجة قضاها الله . المستغفرى في الطب عن جابر \* » ولم يرمز للحديث الاول ورمز للثاني بـ رمز الصحة وللثالث بـ رمز الحسن . ع

﴿فَصَلِّ﴾ وإذا أراد الخروج من مكة إلى وطنه طاف لوداع ثم أتى  
الملتزم والترممة ثم قال اللهم البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن  
أمتك حملتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سرتني في بلادك وبلغتني  
بنيمة منك حتى أعنتني على قضاء مناسيكك فإن كنت رضىت عني

اللهم انه قد صحح عن نبيك ﷺ اطلع وأهم ما يشرب له الموت على الاسلام والنظر  
الى وجه الله تعالى من غير سابقة عذاب وقد جاء عن عدة أنهم شربوه لمطالب  
فناووها . وقد ذكرت جملة كثيرة من ذلك في كتاب فضل زمزم فمن أراد الوقوف  
على ذلك فليقف عليه ثمة .

﴿فصل في قول طاف للوداع﴾ أى وجوبا سواء كان وطنه على مرحلتين  
من الحرم أو أول فإن لم يكن السفر الى وطنه فان كان الى مرحلتين وجب وإلا  
س (قوله ثم قال اللهم البيت بيتك اطلع) أخرجه البيهقي بسنده الى الشافعي  
وقال هذا من كلام الشافعي وهو حسن قال الحافظ وقد وجدته بمعناه من كلام بعض  
من روى عنه الشافعي أخرجه الطبراني في كتاب الدماء عن اسحق بن ابراهيم  
بن عبد الرزاق قال اذا أردت أن تخرج الى أهلك من مكة أتيت البيت فطفت به  
سبعها ثم تصلى راعتين ثم تأتي الملتزم فتقوم بين الحجر والباب فتقول اللهم عبدك  
 وابن عبدك وابن أمتك حملتني على دابتك وسيرتني في بلادك حتى أدخلتني حرمك  
وأمتك وهذا بيتك وقد رجوتك فيه رب بحسن ظني بك أن تكون قد غفرت  
لي فإن تسكن ربك فقد غفرت لي فازدد عني رضا وقربني إليك زلفي وإن كنت  
رب لم يغفر لي رب الآس رب اغفر لي قبل أن ينأى عني بيتك هذا أو أن انصرفي غير  
راغبة عنك ولما عن بيتك اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن  
شمالتي حتى أهدى الى أهلي فاذا أقدمتني فلا تتدخل عني واكفني رب مؤنة أهلي  
ومؤنة خلقك أنت الذي ولاهم ثم تنصرف الى أهلك وأنت تأمل الوصول سالما  
إن شاء الله تعالى الخاوية وبجده أيضا في بعض مشايخ شيخ (١) الشافعي منقولاً عن قبله  
ثم أخرج الحافظ عن سليمان بن أبي داود قال كنت عند جعفر يعني الصادق فقال له

(١) هو جعفر الصادق . منه

فَارْزُدْ عَنِّي رِضًا وَإِلَافِينَ الْآنَ قَبْلَ أَنْ تَنْتَهِىَ عَنْ بَيْتِكَ ذَارِي هَذَا وَأَنْ أَنْصِرَافِي  
 إِنْ أَذِنْتَ لِي غَيْرَ مُسْتَبَدِّلٍ بِكَ وَلَا بَبَيْتِكَ وَلَا رَاغِبٍ عَنْكَ وَلَا عَنْ بَيْتِكَ  
 اللَّهُمَّ فَاصْحِبْنِي الْعَافِيَةَ فِي بَدَنِي وَالْعِصْمَةَ فِي دِينِي وَأَحْسِنْ مُقْلَبِي وَارْزُقْنِي  
 طَاعَتَكَ مَا أَبْقَيْتَنِي وَاجْمَعْ لِي خَيْرِي الْآخِرَةَ وَالْأُولَى إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
 وَيَفْتَحُ هَذَا الدُّعَاءَ وَيُخْتِمُهُ بِالنِّسَاءِ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ

رجل ما كان يدعى به عند وداع البيت ؟ فقال جعفر لا أدري فقال عبد الله يعني  
 الرجل المذكور كان يعني أحدهم اذا ودع البيت قام بين الباب والحجر وقال اللهم  
 أنا عبدك فذكر مثل سياق عبد الرزاق لكن قال فمن الآن فاغفر لي وقال بعد قوله  
 انصرافي إن أذنت لي وقال ولا مستبدل بك ولا ببیتك وقال فادا أفدمتني  
 الى أهلي وقال في آخره ومؤنة عيالي ومؤنة خلقك أجمعين فانك أولى بذلك ولم  
 يذكر مابعده قال الحافظ وقد ردت آثار عديدة فيما يدعى به عند الملتزم ليس فيها  
 شيء من المرفوعات ولا الموقوفات فلم أستوعبها واقتصرت على أثر واحد ثم أخرجه  
 عن الاصمعي قال رأيت أعرابيا عند الملتزم فقال اللهم ان على حقوقا فتصدق بها على  
 وإن على تبعات فتحمل بها عني وأنا ضيفك وقد أوجبت لكل ضيف قرى  
 فاجعل قرأى الليلة الجنة (قوله فازدعني رضا) أى إذ الكامل يقبل الكمال وفضل  
 الله ليس له غاية يوصل إليها (قوله فمن الآن) قيل هو بضم الميم وتشديد النون دماء  
 من المنة أى فمن بالرضى والنفوس عما قدمضى وقيل هو بكسر الميم وفتح النون خفيفة  
 حرف جر أى والا فمن الآن يكون الرضى والنفوس عما قد مضى فتبدل السيئات  
 بالحسنات وما ذلك على الله بعزيز (قوله تنأى) هو بفتح الفوقية وسكون النون  
 بعدها همزة مفتوحة أى تبعد (قوله أو انصرافي) أى زمانه (قوله إن أذنت  
 لي) أى علامة ذلك تيسر الاسباب ورفع الموانع (قوله غير مستبدل بك) أى  
 بعبادتك وطاعتك غيرها (قوله والعصمة) أى الحفظ من المخالفات مع جواز  
 الوقوع فيها (قوله واجمع لي الخ) تعميم بعد تخصيص (قوله انك على كل شيء  
 قدير) كالتعليل لما تضمنه ما قبله (قوله ويفتح هذا الدعاء الخ) أى وكذا يأتي في

الله ﷺ كما تقدم في غيره من الدعوات وإن كانت امرأة حائضاً استحب لها أن تقف على باب المسجد وتدعو بهذا الدعاء ثم تنصرف والله أعلم

﴿ فصل في زيارة قبر رسول الله ﷺ وأذكارها ﴾ اعلم أنه ينبغي لكل من حج أن توجه إلى زيارة رسول الله ﷺ سواء كان ذلك طريقه أو لم يكن فإن زيارته ﷺ من أهم القربات وأزبح المساعي وأفضل الطلبات فإذا توجه للزيارة أكثر

وسطه بذلك ( قوله على باب المسجد ) أى خارجاً عن بناءه ورحبته فإن رحبته لها حكمه

﴿ فصل ﴾ ( قوله ينبغي لكل من حج ) أى يتأكد له ذلك وإلا فزيارته ﷺ قربة مستقلة يستوي فيها الحاج وغيره وتأكدها للحاج لقربه من محل قبره الشريف فكان في ترك الزيارة وقد قرب من المكان نوع من الجفاء كما ورد في الحديث من حج ولم يزقبري فقد جفاني ( قوله فإن زيارته من أهم القربات وأزبح المساعي ) وكيف لا وقد وعد الزائر بوجوب شفاعته ﷺ وهي لا تجب إلا لاهل الإيمان ففى ذلك التبشير بالموت على الإيمان مع ما ينضم إلى ذلك من سماعه ﷺ سلام الزائر من غير واسطة أخرج أبو الشيخ من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على بعدا أعلمته قال الحافظ وينظر في سننه وأخرج أبو داود وغيره عن أبي هريرة عنه ﷺ أنه قال ما من أحد يسلم على إلارد الله على روى حتى أرد عليه السلام قال الحافظ حديث حسن أخرجه أحمد والبيهقي وغيرهما وأثبت عن الشيخ السبكي في شفاء السقام قال اعتمد جماعة من الأئمة على هذا الحديث في استحباب زيارة قبره ﷺ وهو اعتماد صحيح لأن الزائر إذا سلم عليه وقع الرد عليه من قرب وتلك فضيلة مطلوبة اه أقول ورده عليه كذلك بنفسه ولو لم يكن للزائر من القرى إلا هذا الخطاب لكان فيه الغنى كيف وفيه الشفاعة العظمى ومضاعفة الصلاة في ذلك الحرم الاسنى وقد أورد جملة من الأحاديث في ذلك التقي السبكي في شفاء السقام وابن حجر الهيتمي في الدر المنظم وتلميذه الفاكهي في حسن الاستشارة في آداب (١) الزيارة ( قوله وأفضل ) بالجرأى ومن أنجح ومن (٢) أفضل الطلبات ( قوله أكثر ) أى أكثر

(١) في نسخة ( ادب ) (٢) في النسخ ( زمن ) بدل ( ومن ) وهو تصحيف

من الصَّلَاةِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَرِيقِهِ فَإِذَا وَقَعَ بَصَرُهُ عَلَى  
أَشْجَارِ الْمَدِينَةِ وَحَرَمِهَا وَمَا يُعْرَفُ بِهَا زَادَ مِنْ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ عَلَيْهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَنْفَعَهُ بِزِيَارَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ يُسَعِّدَهُ  
بِهَا فِي الدَّارَيْنِ وَلِيَقْتُلَ اللَّهُمَّ أَفْتَحْ عَلَى أَبْوَابِ رَحْمَتِكَ وَأَرْزُقْنِي فِي زِيَارَةِ قَبْرِ  
نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَارَزَقْتَهُ أَوْلِيَاءَكَ وَأَهْلَ طَاعَتِكَ وَأَغْفِرْ لِي وَارْحَنِي يَا خَيْرَ  
مَسْئُولٍ وَإِذَا أَرَادَ دُخُولَ الْمَسْجِدِ اسْتَحْبَّ أَنْ يَقُولَ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ دُخُولِ بَابِ  
الْمَسْجِدِ وَقَدْ قَدَّمَ مَنَاهُ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ فَإِذَا صَلَّى تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ أَتَى الْقَبْرَ

تأما منها لمناسبة الحال لذلك وهل الاشتغال بالأذكار أفضل من الاشتغال بقراءة  
القرآن أوهما مستويان كل محتمل وكلامهم في باب الجمعة ربما يوحى إلى الأخير قال  
ابن حجر الهيثمي والظاهر عندى الأول لأن ذلك ذكر طلب في محل مخصوص  
وقد قالوا القراءة أفضل من ذكر لم يخص محلا أما ما خصه فهو أفضل منها اه  
وما نحن فيه من الثاني فليكن أفضل منها فيه (قوله فاذا وقع بصره الخ) أى لانه  
قرب من الديار

وأعظم ما يكون الشوق يوما إذا دنت الخيام من الخيام

وما أحسن قول من قال

يا نفس ان بعد الحبيب وداره \* ونأت منازل وشط مزاره

فلك الهناء فقد ظفرت بطائل \* ان لم تربه فهذه آثاره

(قوله وسأل الله أن ينفعه بها) أي بالقبول (ويسعده بها) بأن يكفيه مهمات  
الدنيا والآخرة. فضله (قوله فاذا صلى تحية المسجد) وأفضل أما كنها الروضة  
(قوله أتى القبر الكريم) أى الذى هو أفضل من جميع الارض والسما حتى من  
العرش والكروسي وما أحسن قول من قال

جزم الجميع بأن خير الارض ما \* قد ضم أعضاء النبي وحاهوا



الْحَرِيمَ فَاسْتَقْبَلَهُ وَاسْتَدْبَرَ الْقِبْلَةَ عَلَى نَحْوِ أَرْبَعِ أَذْرُعٍ مِنْ جِدَارِ الْقَبْرِ وَسَلَّمْ  
مُقْتَصِدًا لَا يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ  
يَا خَلْقَ اللَّهِ مَنْ خَلَقَهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَ  
الرُّسُلَيْنِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِكَ وَأَصْحَابِكَ وَأَهْلِ بَيْتِكَ

ونعم لقد صدقوا بساكنها زكت \* كالنفس حين زكت زكي ما واه  
( قوله واستدبر القبلة ) هذا مذهبنا ومذهب الجمهور من العلماء وقال آخرون  
الافضل استقبال الكعبة ونقل عن أبي حنيفة لكن نقل عنه موافقة الاول  
وانتصر له ابن الهمام فقال ما نقل عن أبي حنيفة أنه يستقبل القبلة مردود بما رواه  
في مسنده عن ابن عمر أنه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل الظهر للقبلة اه  
وسبقه لذلك ابن جماعة فنقل عنه الثاني ورد نقل الكرماني عنه الاول اه وبما  
يؤيد ما قاله المصنف أن النبي ﷺ حتى في فبه واتفقوا على أن المدرس بالمسجد  
الحرام تستقبله طلبته ويستدبرون الكعبة فهو ﷺ أولى بذلك ويستحب أن  
يكون حال الزيارة قائما إلا أن يكون به عذر فيقعد وهل الافضل حال الزيارة  
وضع اليدين على الصدر كالصلاة أو ارسالهما قال ابن حجر المتجه ارسالهما نعم إن  
نظر الى المعنى الذي من أجله وضعها على الصدر في الصلاة وهو حفظ القلب عن  
الخواطر التي تطرفه يقوى ما قاله الكرماني من استحباب وضعهما عليه اه ( قوله على  
نحو أربع أذرع ) أي تأدب معه ﷺ وهذا أقل مراتب البعد وطلب مزيد الادب  
في تلك الحاضرة يقتضى أن الشخص كلما بعد كان أولى فعند حضرته يستلزم الادب  
وفي إحياء العلوم أنه يستقبل جدار القبر على نحو أربع أذرع من السارية التي عند  
رأس القبر في زاوية جداره ويجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر على رأسه  
ويقف ناظرا إلى اسفل ما يستقبله من جدار القبر غاض الطرف في مقام الهيبة  
والاجلال فارغ القلب من علائق الدنيا مستحضرا في قلبه جلالة موقفة ومنزلة من  
هو بحضرته اه ( قوله لا يرفع صوته ) أي رفعا بليغا لأن في ذلك نوما من الاخلال  
بالادب ولا يسر به بحيث لا يسمعه من يقربه ( قوله السلام عليك الخ ) قال الحافظ  
( ٣ - فتوحات - خامس )

وَعَلَى التَّيْبِينَ وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنَّكَ بَلَّغْتَ الرِّسَالَةَ وَأَدَيْتَ الْأَمَانَةَ  
وَنَصَحْتَ الْأُمَّةَ فَجَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى رَسُولًا عَنْ أُمَّتِهِ

لم أجده مأثورا بهذا التمام وقد ورد عن ابن عمر بعضه أنه كان يقف على قبر رسول  
الله ﷺ ويقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك  
يا عمر كذا في إبطاح المناسك. وأسنده الحافظ من طريقين بهذا اللفظ في إحداهما  
وبنحوه في الأخرى وقال في كل منهما موقوف صحيح وعن مالك رحمه الله يقول السلام  
عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وهذا الوارد عن ابن عمر وغيره مال إليه الطبري  
فقال وإن قال الزائر ما تقدم من التطويل فلا بأس إلا أن الاتباع أولى من  
الابتداع ولو حسن واستدل بقول الحلبي لولا قال (١) رسول الله ﷺ لا تطروني  
لوجدنا فيها ثني عليه ما تعجز اللسان عن بلوغ أدناه لكن اجتناب منه خصوصا  
بمحضرته أولى فليعدل عن التوسع في ذلك إلى الدماء له والصلاة عليه وتعقب بأن  
النهى إنما هو عن إطراء مشابه لإطراء النصاري لعيسى في (٢) دعوى الألوهية ونحوها  
له لا مطلق الإطراء فالأولى ما ذكره المصنف ونحوه وإن كان طويلا لكن مادام  
القلب حاضرا والأفلا سراع أولى كما لا يخفى ومن ثم كان المتأكد ألا يشغل  
ثمة بما أحدث من الزينة والزخارف وقد سبق عن الأحياء التلبية على ذلك بقوله  
غاض الطرف وإنما قدم السلام على الصلاة هنا وفي التشهد عكس الآية لأن الغرض  
المقصود منها التعليم والاتباع بالمأمور وذلك يبدأ فيه بالأمم الأحق بالمعرفة والفعل  
وهو الصلاة لأنها لعلو مقامها اختصت فيها بالله وملائكته ولأنها تستلزم السلام بمعنى  
التحية والثناء بالسلامة بخلاف السلام فإن من معانيه مالا يتأتى في حقه تعالى  
وملائكته وهو الأذنان والانتقياد وحينئذ هو لا يستلزم الصلاة فكان دونها في  
الرتبة ومبنى الصلاة ذات الأركان بل والزكاة أيضا على أن يبدأ منها بالتحية ويرتفع  
من الأدنى إلى الأعلى في كل مقام من مقاماتها ووجهه بالنسبة إلى الزائر أنه  
ستمد متوسل وكل من كان كذلك إنما يناسبه التدرج في الأسباب الموصلة له إلى

(١٠) عله (لولا أن قال). (٢) في النسخ (عن) بدل (في) وهو

وإن كان قد أوصاه أحد بالسلام على رسول الله ﷺ قال السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان ثم يتأخر قدر ذراع إلى جهة يمينه فيسلم على أبي بكر ثم يتأخر ذراعاً آخر للسلام على عمر رضي الله عنهما ثم يرجع إلى موقفه الأول قبالة وجه رسول الله ﷺ فيتموسل به في حق نفسه ويتشفع به إلى ربه سبحانه وتعالى ويدعوا لنفسه ولوالديه وأصحابه وأحبابه ومن أحسن إليه وسائر المسلمين وأن يجتهد في إكثار الدعاء ويفتنم هذا الموقف

ذلك بأن ينتقل من سبب أدنى إلى سبب أرفع منه وهكذا حتى يصل له مطلوبه ويتم له مرغوبه أشار إليه ابن حجر الهيتمي في الجوهر المنظم (قوله وان كان أوصاه أحد بالسلام على رسول الله ﷺ قال اطلع) قال العلماء يسن له هذا المقال أو نحوه من العبارات المؤدية لهذا المعنى وفارق سنية ذلك هنا وجوب التبليغ فيما لو أمر انسان انساناً أن يسلم على فلان أى ان لم يصرح بعدم القبول فيجب أن يسلم عليه منه بأن القصد من السلام ابتداء وردا من الأحياء التواصل وعدم التقاطع الذى يغلب وقوعه بين الأحياء وحيث أن إرسال السلام للغائب القصد به مواصلة وعدم مقاطعته وإذا كان هذا هو القصد به كان تركه مع تحمله تسببا ووسيلة الى المقاطعة المحرمة أى لمن شأنه ذلك وللوسائل حكم المقاصد فالتجريم ترك بلاغ السلام وأما إرسال السلام إليه ﷺ فالقصد منه الاستمداد منه وعود البركة على المسلم فتركه فيه عدم اكتساب فضيلة للغير فلم يجز لتجريمه سبب يقتضيه فاتجه أن ذلك التبليغ سنة لا واجب وتجرى تقويت الفضيلة على الغير محله اذا كانت الفضيلة حاصلة كدم الشهيد اما ترك اكتساب فضيلة للغير فلا يحرم والله أعلم (قوله ثم يرجع الى موقفه الاول اطلع) أنكره العز بن جماعة وقال إنه لم يرد عن الصحابة والتابعين ورد بان الدعاء هناك والتوسل به ﷺ له أصل عن السلف والذى لم ينتقل انما هو الترتيب المخصوص وحكمته أن في تأخير الدعاء والتوسل عن السلام على الشيخين تقديم ما يتعلق به ﷺ من زيارته وزيارته صاحبيه ثم الافعال على ما يتعلق بالانسان فى كل أمر وشأن (قوله فيتموسل به ﷺ) أى لان التوسل به

الشَّريْفَ وَيُحَمَّدَ اللَّهَ تَعَالَى وَيُسَبِّحَهُ وَيُكَبِّرُهُ وَيُهَلِّلَهُ وَيُصَلِّيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيُكْتَبِرَ مِنْ كُلِّ ذَلِكَ ثُمَّ يَأْتِي الرُّوضَةَ بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْمِنْبَرِ فَيُكْتَبِرُ مِنَ الدُّعَاءِ فِيهَا فَقَدْ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا بَيْنَ قَبْرِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَإِذَا أَرَادَ الْخُرُوجَ مِنَ الْمَدِينَةِ وَالسَّفَرِ اسْتَحَبَّ أَنْ يُوَدِّعَ الْمَسْجِدَ

سيرة السلف الصالح الانبياء والاولياء وغيرهم روى أن آدم لما اقترف الخطيئة قال يارب أسألك بحق محمد ﷺ الا ما غفرت لي فقال يا آدم كيف عرفت محمداً ﷺ ولم أخلقه قال يارب إنك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت مكتوباً على قوائم العرش لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت أنك لم تضيف الي اسمك الا أحب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق لي إن سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد لما خلقتك وسبق في اذكار الحاجة حديث عثمان بن حنيف وذكر الطبراني أنه ﷺ ذكر في دعائه بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي ولا فرق بين ذكر التوسل والاستغاثة (١) والتشفع والتوجه به ﷺ وكذا بغيره من الانبياء وكذا الاولياء وفاقاً للسبكي وان منعه ابن عبد السلام لانه ورد جواز التوسل بالاعمال مع كونها أعراضاً فالذوات الفاضلة أولى وسبق توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما في الاستسقاء ولم يشكر عليه وقد يكون معنى التوسل به ﷺ طلب الدماء منه اذ هو سعى يعلم سؤال من يسأله قال ابن حجر الهيتمي وصح في حديث طويل أن الناس أصابهم قحط في زمن عمر فجاء رجل الى قبر النبي ﷺ فقال يا رسول الله استسق لأمتك فاتاه في النوم وأخبره أنهم يسقون فكان كذلك (قوله فيكثر من الدماء فيها) أي وكذا من الصلاة بل ان أمكنه ألا يجعل صلاته مدة اقامته إلا فيها فهو أولى ما لم يعارض فضيلة نحو صف أول (قوله فقد رويناه في صحيحي البخاري ومسلم الخ) قال الحافظ فيه شيثان الأول أنهما لم يخرجاه لا عن أبي هريرة ولا عن غيره الا بلفظ يبيت بدل قبري

(١) كذا في النسخ ولعله (الاستغاثة) ع

الثاني أن هذا القدر أخرجه من حديث عبد الله بن زيد المازني وعندهما عن أبي هريرة مثله لكن بزيادة ومنبري على حوضي أسنده الحافظ الى مالك عن حبيب عن عبد الرحمن عن حفص بن غاصم عن أبي هريرة أو أبي (١) سعيد الخدري فذكر مثل حديث عبد الله بن زيد المازني وزاد بعده ومنبري على حوضي وقال الحافظ أخرجه في الصحيحين فأخرجه في الاعتصام عن أبي هريرة وحده وأخرجه هو ومسلم جميعا في أواخر الحج وأخرجه البخاري أيضا في باب الحوض من أواخر الرقاق ينتهي سند الجميع الى حبيب شيخ مالك بسنده ومثله لكن لم يقل أو أبي سعيد وأخرجا الحديث من حديث عبد الله بن زيد في أواخر الحج وأخرجه البخاري في كتاب الصلاة فهذه طرق الحديث في الصحيحين قال ابن عبد البر وغيره اتفق رواية حديث الموطأ على الشك لإمامين بن عيسى ومطرف بن عبد الله فقلنا عن أبي هريرة وأبي سعيد بالواو ووافقهما روح بن عباد خارج الموطأ وانفرد ابن مهدي عن مالك فقال عن أبي هريرة وحده قال الحافظ وهو الذي اقتصر عليه البخاري ثم أورد الحافظ للحديث طرقا كثيرة عند الطبراني وأبي عوانة وغيرهما ثم قال فهذه الروايات متفقة على ذكر البيت ومعناه وأما بلفظ القبر فجاء بروايات أخرى منها عن العمري (٢) أخرجه البيهقي عنه بسنده الى أبي هريرة وفي روايته قبري بدل بيتي ، وجاء عن ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة قال الحافظ هذا حديث غريب أخرجه الدارقطني في أحاديث مالك التي ليست في الموطأ وذكر له الحافظ طرقا أخرى عن العقيلي وغيره قال ووقع في ترجمة مسعر في الحلية حديث أم سلمة بلفظ قوائم بيتي رواتب في الجنة وما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة وفي ترجمة سلمة بن وردان بن كامل بن عدي من رواية سلمة عن أسس ورفعها ما بين قبري اعلى قال الحافظ راجعت كلام الشيخ في شرح مسلم فوجدت فيه : باب فضل ما بين قبري صلى الله عليه وسلم ومنبره ، قوله « ما بين بيتي ومنبري » فذكر الحديث ونقل عن الطبري قال المراد بالبيت القبر كما روى من طريق أخرى ما بين قبري ومنبري ، قال وقد أمليت الروايتين ونسيت من أخرجهما وقد سبق البخاري الى نحو هذه الترجمة ، فقال قبيل كتاب الجنائز : باب فضل ما بين القبر والمنبر ، ذكر في الباب حديث ما بين بيتي ومنبري

( ١ ) في النسخ ( وأبي ) بالواو والصواب أو ( ٢ ) عنه ( المعمرى ) . ع

بِرَكَتَيْنِ وَيَدْعُوَ بِمَا أَحَبَّ ثُمَّ يَأْتِي الْقَبْرَ فَيُسَلِّمُ كَمَا سَلَّمَ أَوَّلًا وَيُعِيدُ  
الدُّعَاءَ وَيُودِّعُ النَّبِيَّ ﷺ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ هَذَا آخِرَ الْعَهْدِ بِحَرَمِ  
رَسُولِكَ وَيَسِّرْ لِي الْعَوْدَ إِلَى الْحَرَمَيْنِ سَبِيلًا سَهْلَةً بِمَنْكَ وَفَضْلِكَ وَأَرْزُقْنِي  
الْعَمَلَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرُدَّنَا سَالِمِينَ غَائِمِينَ إِلَى أَوْطَانِنَا آمِنِينَ

وأراد بذلك أن المترجم به داخل في المترجم له ، وقد قيل انه وقع في نسخة ابن  
عساكر قبرى بدل يبقى فلهذه اغتر بالترجمة وقد وقع جمع بينهما في بعض طرق  
حديث عمر وساقه وذكر من مخرجه الدارقطني والله أعلم « ما بين قبرى  
ومنبرى » وسبق آنفا رواية منبرى ويبقى ورواية ما بين حجرتى ويبقى ولا  
اختلاف لأن قبره ﷺ في بيته والبيت هو الحجرة « روضة من رياض  
الجنة » قيل معناه : العمل في ذلك المكان يوصل لذلك وفيه نظر والاولى ما قاله مالك  
وغیره من بقاءه على ظاهره فينقل الى الجنة وليس كسائر الارض يذهب ويبقى  
أوهى من الجنة الآن حقيقة وان لم تمنع نحو الجوع عملا بأصل الدار الدنيوية  
وأنها آله (١) للفناء ، ومعنى قوله « ومنبرى على حوضى » أن ملازمة الاعمال الصالحة  
عنده تورد الحوض كذا قيل وأولى منه ما قيل يعيده الله على حاله فينصبه على  
حوضه لأن الاصل لإبقاء اللفظ على ظاهره الممكن ( قوله بركتين ) قال في حسن  
الاستشارة يقرأ فيهما بسورتى الاخلاص ويدعو من بعد تقديم الحمد لله والصلوة على  
رسول الله ثم يأتي القبر هذا هو المعتمد وقال الكرماني يقدم وداعه ﷺ على توديع  
المسجد بركتين قال السيد السهمودى المشهور : خلاف ما قاله وعن العتيبي بضم العين  
واسكان القوية بعدها موحدة قال المزالي في مصباح الظلام في المستغنيين بسيد الانام في  
اليقظة والنام اسمه محمد بن عبد الله وفي شفاء السقام في زيارة خير الانام للعتبي السبكي العتيبي  
محمد بن عبيد الله بن عمرو بن معاوية بن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان صخر بن حرب  
كان من أفصح الناس صاحب أخبار ورواية للآداب حدث عن أبيه وسفيان  
( ١ ) كثير من الناس يقرأ لفظ ( آمل وآتب ) بالياء ويظنون أن الهمز  
خطأ، والصواب أن الهمز هو الاصل كقائمه ونائمه ع

ابن عيينة يكنى أبا عبد الرحمن اه وقد ذكر المزالى مثل هذه القصة عن السمعاني بسنده عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قدم علينا أعرابي بعد ما دفنا رسول الله ﷺ بثلاثة أيام فرمى بنفسه على قبر النبي ﷺ وحثا من ترابه على رأسه وقال : يا رسول الله قلت فسمعنا قولك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما أنزل عليك ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم الآية وقد ظلمت نفسي وجئتك تستغفر لي فنودي من القبر إنه قد غفر لك وذكر المزالى فيه أيضا عن محمد بن حرب الباهلي قال دخلت المدينة فاتميت إلى قبر رسول الله ﷺ فإذا أعرابي يوضع على بهيره فاناخه وعقله ثم دخل الى القبر فسلم سلاما حسنا ودعا دعاء جميلا ثم قال بأبي أنت وأمي يا رسول الله إن الله خصك بوحيه وأنزل عليك كتابا يجمع لك فيه الأولين والآخرين وقال في كتابه وقوله الحق ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم الآية وقد أتيتك مقرأ بالذنوب مستعينا بك على ربك وهو ما وعد ثم التفت إلى القبر فقال ياخير من دفنت في القاع أعظمه اغل ثم ركب راحلته فما أشك إن شاء الله تعالى إلا أنه راح بالمغفرة «قلت» وقد ذكر ابن سعد (١) التلمساني هذه القصة في مفاخر أهل الاسلام بفضل الصلاة على سيد الأنام وزاد قال راوى خبر محمد بن حرب فغلبتني عيناي فأريت النبي ﷺ في نومي وهو يقول الحق الرجل فبشره أن الله قد غفر له بشفاعتي فاستيقظت فخرجت في طلبه فلم أجده اه قال السبكي ورواه عن ابن حرب ابن عساكر في تاريخه وابن الجوزي في مثير العزم الساكن وهذه الزيادة عزاها المزالى الى العتبي وهو الذي ذكره المصنف وغيره وذكر قصصا أخرى في هذا المعنى فانشد يقول

ياخير من دفنت بالقاع أعظمه (٢) فطاب من طيبين القاع والاکم  
نفسى الغداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم  
القاع المستوي من الارض جمعه قيعان وتصغيره قويع وسبق الكلام على الاكم  
في دعاء الاستسقاء وقوله فيه العفاف وما بعده (٣) أي كائن فيه ويراد منه النبي

(١) في نسخة (سعد) وأخرى (معد) والصواب أن أوله صاد كما ذكرنا. (٢) في نسخة في القاع (٣) في نسخة (العفاف) ونسخة (ما بعده) والصواب ما ذكرناه وهو «فيه العفاف وما بعده». ع

ﷺ وأطلق عليه ذلك على سبيل المبالغة كما يقال زيد عدل أو أن الله سبحانه جعل في تلك اليد العفاف وجعلها مظهر الجود والكرم أو (١) فيه العفاف أى ذو العفاف والجود والكرم ويجوز أن يكون العفاف لكونها معدة له ﷺ والله يحل نبيه أشرف الامكنة وقد سبق أن ماض أعضاءه ﷺ أفضل حتى العرش والكرسى ويوجد في بعض النسخ زيادة بعد البيتين بيت ثالث وهو كذلك في نسخة العلوى أنت الشفيع الذى ترجى شفاعته عند الصراط إذا مازلت القدم

وقد اعتنى الادباء بهذه الايات كثيرا فمنهم من جعلها في ضمن نظم له ومنهم من ختمها فأخرج الضياء المقدسى في جزئه الذى في المصاحفة بسنده إلى أبى الطيب أحمد بن عبد العزيز بن محمد المقدسى فقال سئل في تضمين هذين البيتين فاجاد فقال

أقول والدمع من عيني ينسجم \* لما رأيت جدار القبر يستلم  
فالناس يغشونه بالك ومنقطع \* من المهابة أوداع فملزم  
فما ملكتك وقد ناديت من حرق \* فى الصدر كادت له الاحشاء تضطرم  
ياخير من دفنت بالقاع (٢) أعظمه \* فطاب من طيبين القاع والاكم  
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه \* فيه العفاف وفيه الجود والكرم  
وفيه شمس النهى والدين قد غربت \* من بعدما أشرقت من نورها الظلم  
حاشا لوجهك أن يبلى وقد هديت \* فى الشرق والغرب من أنواره الامم  
وأن تمسك ايدى الترب لامة \* وأنت بدر السما ذات العلا علم  
لقيت ربك والاسلام صارمه \* ناب وقد كان بحر الكفر يلتطم  
فقممت فيه مقام المرسلين إلى \* أن عز فهو على الاديان يحتكم  
لئن رأينا قبرا إن باطنه \* لروضة من رياض الخلد تبسم (٣)  
طاقت به من نواحيه ملائكة \* تغشاه فى كل ما يوم وتزدحم  
لو كنت أبصرته حيا لقلت له \* لا تمش الا على خدى لك القدم  
هدى به الله قوما قال قائلهم \* يبطن يثرب لما ضمه الرحم

(١) فى النسخ اسقاط (أو) ولا بد منها (٢) فى نسخة (فى القاع)

(٣) فى نسخة (ينتسم) ولعله (تنقسم) بالثناة الفوقية مبني للمجهول أى يشم نسيمها ولكنى لم أجده فى القاموس ولا محيط المحيط (انتسم) والذى فيهما (تنسم) ع



إن مات أحمد فالرحمن خالقه \* حتى ونعبده مأورق السلم  
قال ابن سعد التلمساني في كتابه مفاخر الاسلام في فضل الصلاة على  
النبي عليه الصلاة والسلام وقد أجاد في تخميس البيتين وزاد عليهما ثالثا الشيخ  
الصالح أبو البركات إيمان بن محمد بن محمد بن محمد السعدي من نسل السيدة حليلة  
السعدية طهر النبي ﷺ وعليها (١) وأنشد بالروضة تجاه القبر الشريف المعظم على  
ساكنه الصلاة والسلام فقال

الشعر أشرفه قدرا وأعظمه \* شعر بمدح رسول الله ننظمه  
والمدح أصدقه بيتا وأقومه \* ياخير من دفنت بالتراب أعظمه  
فطاب من طيبهن القاع والاکم  
ياخير من زانت الحسيني محاسنه \* ومن تسامى عن الاكوان كائنه  
فما الوجود كما فيه يوازنه \* نفسى القداء لقبر أنت ساكنه  
فيه العفاف وفيه الجود والكرم

كل الثناء على علياء منصبه \* من بعض واجبه سبحانه موجه  
فاعجب من القبر لا من سرمعجبه \* قبر أحاط بسر لا يحيط به  
والملك لله لالوح ولا قلم (٢)

قلت وقد خمس هذين البيتين من غير زيادة صاحبنا ومفيدنا العالم المحقق المدقق  
شارح ديوان الشيخ ابن الفارض الشيخ حسن البوريي الدمشقي الشافعي رحمه الله قال  
قلبي جريح ذنوب أنت مرهمه وأنت في شدة الاوصاب ترجمه  
أناك ملتجئا حاشاك تحرمه ياخير من دفنت في التراب أعظمه

فطاب من طيبهن القاع والاکم  
قد ثار من حر وجدي اليوم كامنه والصبر طاب بريح الشوق واهنه  
ياجوهرها مفردا طابت معادنه نفسى القداء لقبر أنت ساكنه  
فيه العفاف وفيه الجود والكرم

وقد كنت خمستها مع البيت الثالث سابقا وأردت ان أكون بذلك في فضل  
مدحه ﷺ لاحقا

(١) كذا (٢) لوح فاعل يحيط وفي نسخة (لاالوح والقلم) وهو تصحيف . ع

فَهَذَا آخِرُ مَا وَفَّقَنِي اللَّهُ بِجَمْعِهِ ٧ مِنْ أَذْكَارِ الْحَجِّ وَهِيَ وَإِنْ كَانَ فِيهَا بَعْضُ الطُّولِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى هَذَا الْكِتَابِ فَهِيَ مُخْتَصَرَةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا تَحْتَظُّ فِيهِ وَاللَّهُ الْكَرِيمُ نَسَأَلُ أَنْ يُوفِّقَنَا لِمَطَاعَتِهِ وَأَنْ يَجْمَعَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ أَخَوَانِنَا فِي دَارِ كَرَامَتِهِ وَقَدْ أَوْضَحْتُ فِي كِتَابِ الْمَنَاسِكِ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِذِهِ الْأَذْكَارُ مِنَ التَّيَمُّاتِ وَالْفُرُوعِ الزَّائِدَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَلَهُ الْحَمْدُ وَالنُّعْمَةُ وَالتَّبَوُّقُ وَالْعِصْمَةُ، وَعَنِ الْعُمِّيِّ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَجَاءَ أَعْرَابِي فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ

اسني الكلام لمن يدرى وأنغمه عقد بمدح رسول الله ننظمه  
وأنخر المدح قولاً ثم أحكمه ياخير من دفنت بالترب أعظمه

قطاب من طيبهن القاع والاكم

يا من علا فهو له شيء يوازنه ومن تسامى عن الاكوان كأنه  
يا جوهرها مفردا عزت مكانه نفسي القداء لقبر أنت ساكنه  
فيه العفاف وفيه الحق والكرم

ياسيد الكون من شاعت كرامته وخاتم الرسل من شاعت أمانته  
كن الشفيع لمن زادت جنائته أنت الشفيع الذي ترجى شفاعته  
على الصراط إذا ما زلت القدم

قال الشيخ المصنف (هذا آخر ما وفقني الله تعالى لجمعه من أذكار الحج والعمرة وهي وإن كان فيها بعض الطول بالنسبة إلى هذا الكتاب) أي فإن وضعه الاختصار وإن خرج عن موضعه في بعض الأحوال (فهو مختصرة بالنسبة إلى ما يحفظ منه والله الكريم نسأله أن يوفقنا لمطاعته وإن يجمع بيننا وبين أحبائنا في دار كرامته) يعني اللجنة (وقد أوضحت في كتاب المناسك) أي المسمى بالأيضاح (ما يتعلق بهذه الأذكار من التتمات والفروع الزائدات والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب)

تَوَّابًا رَحِيمًا وَقَدْ جِئْتُكَ مُسْتَغْفِرًا مِنْ ذَنْبِي مُسْتَشْفِعًا بِكَ إِلَىٰ رَبِّي ثُمَّ  
أَنْشَأَ يَقُولُ

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ بِالْقَاعِ أَعْظَمُهُ \* فطَابَ مَنْ طَيَّبِينَ الْقَاعُ وَالْأَكَمُ  
نَفْسِي الْقَدَاهُ لِقَبْرِ أَنْتَ سَاكِنُهُ \* فِيهِ الْعَفَافُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ  
قَالَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَحَمَلْتَنِي عَيْنَايَ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي النَّوْمِ فَقَالَ لِي يَا عَتْبِيُّ  
أَلْحِقِ الْأَعْرَابِ فَبَشَّرَهُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ قَدْ غَفَرَ لَهُ

﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ الْجِهَادِ ﴾

أَمَّا أَذْكَارُ سَفَرِهِ وَرَجُوعِهِ فَمِثْلُ (١) فِي كِتَابِ أَذْكَارِ السَّفَرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ  
تَعَالَىٰ وَأَمَّا مَا يَخْتَصُّ بِهِ فَتَذَكُّرُ مِنْهُ مَا حَضَرَ الْآنَ مُخْتَصَرًا

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ سُؤْلِ الشَّهَادَةِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ

﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ الْجِهَادِ ﴾

هُوَ مَصْدَرُ جَاهِدٍ جِهَادًا وَمُجَاهِدَةً وَجَاهِدَ فَاعِلٌ مِنْ جِهْدٍ إِذَا بَلَغَ فِي قِتَالِ عَدُوهِ  
وغيره وَيُقَالُ جَاهَدَ الْمَرَضُ وَأَجْهَدَهُ إِذَا بَلَغَ بِهِ الْمَشَقَّةُ وَجَهَدَتِ الْفَرَسُ وَاجْهَدَتْهُ  
اسْتَخْرَجَتْ جَهْدَهُ نَقْلَهُ أَبُو عَمَّانٍ وَالْجِهْدُ بِالْفَتْحِ الْمَشَقَّةُ وَبِالضَّمِّ الطَّاقَةُ قِيلَ وَيُقَالُ  
بِالضَّمِّ وَالْفَتْحُ فِي كُلِّ مِنْهُمَا ، جِهَادَةٌ جَهْدٌ وَحَيْثُ وَجَدْتُ (٢) قَفِيهَا مَعْنَى الْمُبَالَغَةِ  
وَهُوَ فِي الشَّرْعِ عِبَارَةٌ عَنْ قِتَالِ الْكُفَرِ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ سُؤْلِ الشَّهَادَةِ ﴾

(قوله رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) قَالَ فِي السَّلَاحِ وَآخِرُهُ الْجَمَاعَةُ يَعْنِي

(١) عَلَيْهِ (فَسْتَأْنِي) (٢) كَذَا وَلَعَلَّ الصُّوَابَ « وَمَادَّةُ ج » هـ حَيْثُ وَجَدْتُ » . ع

اللَّهُ ﷺ دَخَلَ عَلَى أُمِّ حَرَامٍ فَنَامَ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ فَقَالَتْ وَمَا يَضْحَكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَى غُرَاةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرْكَبُونَ ثَبَاجَ هَذَا الْبَحْرِ مُلُوكًا عَلَى الْأَسِيرَةِ أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ فِدْعًا لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « قُلْتُ » ثَبَاجَ الْبَحْرِ يَفْتَحُ

الستة وزاد الحافظ واخرجه احمد ( قوله على ام حرام ) زاد في رواية بنت ملحان وكانت تحت عبادة بن الصام وهي الغميصا بالغين بالمعجمة والصاد المهملة ، والغمص والرمص نقص يكون في العين قال في الصحاح الرمص بالتحريك وسنخ يجمع في الموق فان سال فهو غمص وان جمد فهو رمص انه قال في المفهم وامل الغمص هو الذي كان غالبا على نساء الانصار وهو الذي عني ﷺ حيث قال فان في عيون الانصار شيئا اه وفي الحديث عند من ذكر انه ﷺ كان يدخل عليها وينام عندها وكذا ورد عنه مع اختها ف قيل ان ذلك لمحرمية من رضاع او غيره وجرى عليه المصنف في شرح مسلم ونقل فيه اتفاق العلماء ثم قال ابن عبد البر وغيره كانت إحدى خالاته ﷺ من الرضاعة وقال آخرون بل كانت خالته لانيه او لجدته لان ام عبد المطلب كانت من بني النجار وقال آخرون الصواب عدم المحرمية وانما من خصائصه ﷺ جواز الخلوة بالاجنبية لثبوت عصمته وكمال افضليته روى لام حرام عنه ﷺ سبعة احاديث اتفقا على هذا الحديث الواحد ولم يرويا عنها غيره وخرج عنها ما عدا الترمذي من اصحاب السنن الاربعة ماتت بقبس مع زوجها عبادة بن الصامت وذلك عام سبع وعشرين فكان موتها هنالك كذلك من معجزاته ﷺ واجابة دعوته ( قوله فنام ) بعد ان قدمت له بعض الطعام فاكل منه ثم جلست تقلى رأسه ﷺ فنام وسكت المصنف عن ذكر ذلك لكونه خارجا عن مقصود الترجمة ( قوله وهو يضحك ) هذا الضحك فرح وسرور لكون امته تبتى بعده متظاهرة على الاسلام قائمة بالجهاد حتى في البحر ( قوله ملوكا على الاسرة ) قيل هذه صفة لهم في الآخرة اذ ادخلوا الجنة والاصح انها صفة لهم في الدنيا أى يركبون مراكب الملوك لسعة حالهم وكثرة عددهم ( قوله فدعاها رسول الله ﷺ ) وسكت

الثاء المثلثة وبعدها باله مؤحدة مقبوضة أيضاً ثم جيم أى ظهره وأى  
بالراء وروينا في سنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن مهاد رضى الله عنه

المصنف عن تنمة الخبر وهى : ثم وضع رأسه عليه السلام فنام فذكر مثل الاول ففات  
ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت من الاولين فركبت البحر في زمن معاوية فلما  
خرجت منه فصرعت ٧ عن دأبتها فهلكت . قال المصنف هذا أى قوله أنت من  
الاولين دليل على ان رؤياه الثانية غير الاولى وانها عرض عليه فيها غير الاولى وفيه  
معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها اخباره ببقاء امته بعده وان يكون لهم شوكة وقوة وعدد  
وانهم يكثرون ويركبون البحر وان أم حرام تعيش الى ذلك الزمان وانها تكون معهم  
وقد وجد ذلك كله بحمد الله تعالى واختلاف العلماء متى جرت الغزوة التي توفيت  
فيها أم حرام في البحر وقد ذكر في هذه الرواية مسلم وغيره انها ركبت البحر  
في زمن معاوية فصرعت عن دأبتها . قال القاضي قال أكثر اهل السير والاخبار  
إن ذلك في خلافة عثمان بن عفان وانه فيه ركبت ام حرام وزوجها الى قبرس  
فصرعت عن دأبتها فتوفيت ودفنت هناك وعلى هذا فيكون قوله في زمن  
معاوية معناه في زمن غزوة البحر لافي أيام خلافته قلت ورجح هذا الحافظ  
في فتح الباري ايضا قال وقيل ذلك في أيام خلافته قال وهو اظهر في دلالة قوله  
في زمانه وفي الحديث جواز ركوب البحر للرجال والنساء وكذا قال الجمهور وكره  
مالك ركوبه للنساء لانه لا يمكنهن غالباً الاسترفيه ولا غرض البصر عن المتصرفين فيه ولا يؤمن  
انكشف عوراتهن في تصرفهن سيما فيما صغر من السنن مع ضرورتهن الى قضاء الحاجة  
بحضرة الرجال اهـ ( قوله اى ظهره ) وورد في رواية يركبون ظهر البحر والروايات  
يفسر بعضها بعضها ( قوله وأم حرام بالراء المهملة ) أي وبالهاء المهملة قال المصنف  
في مقدمة شرح مسلم ما كان على هذه الصورة في نسب الانصار فهو بفتح الراء  
والحاء المهملتين وما كان منه في نسب قریش فبكسر الحاء المهملة وبالزاي المعجمة  
كحكيم بن حزام ( قوله وروينا في سنن أبي داود الخ ) اوله من قاتل فواق  
ناقة وجبت له الجنة ومن سأل الله الشهادة صادقاً من نفسه فله اجر شهيد قال

أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْقَتْلَ مِنْ نَفْسِهِ صَادِقًا ثُمَّ مَاتَ  
أَوْ قُتِلَ فَإِنَّ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ صَحِيحٌ، وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحٍ.  
مُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ طَلَبَ الشَّهَادَةَ  
صَادِقًا أُعْطِيَهَا وَلَوْ لَمْ تُصِبهُ، وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحٍ. مُسْلِمٍ أَيْضًا عَنْ سَهْلِ بْنِ  
حَنِيفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

الحافظ حديث صحيح أخرجه أحمد (قوله من سأل الله تعالى القتل في سبيله كما جاء  
مقيداً بذلك في رواية الترمذي وقوله (صادقاً) أي من قلبه كما في رواية الترمذي  
أيضاً وجاء في الرواية الثانية من سأل الله الشهادة الحديث ففي الحديث استحباب  
سؤال الشهادة واستحباب نية الخير قال ابن رسلان في شرح سنن أبي داود من  
سأل الله الشهادة ومات على فراشه فله أجر شهيد بسؤاله الشهادة وإن لم تحصل له وأما  
من قتل شهيداً فقد حصلت له الشهادة لكن يعطي أجر شهيد زيادة على من قتل  
شهيداً ولم يسأل الله الشهادة قبل القتل اهـ (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) قال  
الحافظ ورواه أحمد وقول السلاح انفرد به مسلم يعني عن باقي السبعة (قوله وروينا  
في صحيح مسلم أيضاً) قال الحافظ وأخرجه أبو عوانة وأبو داود والنسائي وابن  
ماجه وفي الجامع الصغير أخرجه مسلم والأربعة (قوله عن سهل بن حنيف) هو  
سهل بن حنيف بن واهب الأوسي الأنصاري المدني البصري شهد المشاهد كلها  
مع رسول الله ﷺ وكان ممن بايع على الموت وثبت يوم أحد ولم يفر وكان حسن  
الخلق ناعم الجسم روي أنه تجرد يوماً للاغتسال فقال رجل من الأنصار ما رأيت  
كالיום ولا جلد مخبأ فلبط به وصرع من حينه فحمل إلى النبي ﷺ محمواً فأخبر  
بخبره فقال ﷺ علام يقتل أحدكم أخاه؟ ما يمنع أحدكم إذا رأى من أخيه  
ما يعجبه من نفسه أو ماله فليترك عليه إن العيين حق. ثم إن سهل بن حنيف صحب  
علياً واستخلفه على المدينة حين سار إلى البصرة وشهد معه صفين وحديث قيامه  
يوم صفين وعظه مشهور مذکور في الصحيح وولاه بلاد فارس فأخرجه أهلها  
فاستعمل عليهم زياد بن أبيه فصالحوه وأدوا الخراج روى السهل عن رسول الله ﷺ  
فيما قيل أربعون حديثاً اتفقا منها على أربعة وانفرد باثنين منها مسلم وأخرج

مَنْ سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ بَلَّغَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ

﴿بَابُ حَتِّ الْإِمَامِ أَمِيرِ السَّرِّيَّةِ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى وَتَعْلِيمِهِ إِيَّاهُ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ أَمْرِ قِتَالِ عَدُوِّهِ وَمُصَالَحَتِهِمْ وَغَيْرِ ذَلِكَ﴾  
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِّيَّةٍ أَوْ صَاهُ

عنه الاربعة روى عنه ابن ابي ليلى وأبو وائل توفي بالكوفة سنة ثمان وثلاثين وصلى عليه على رضى الله عنهما وكبر ستا كذا في رياض العاصري ماعدا ذكر عدة جملة احاديثه (قوله من سأل الشهادة النخ) قال المصنف في شرح مسلم الرواية الاخرى يعنى رواية أنس مفسرة لمعنى الرواية الثانية يعنى حديث سهل ومعناها جميعا أنه اذا سأل الشهادة بصدق أعطي مثل ثواب الشهداء وان كان على فراشه ففيه استحباب طلب الشهادة واستحباب نية الخير (قوله وان مات على فراشه) قلت قد سبق في باب استحباب سؤال الموت ببلد شريف حديث عمر وفيه أصل سؤال الشهادة والموت بالمدينة وحصول مراده والله أعلم

﴿بَابُ حَتِّ الْإِمَامِ أَمِيرِ السَّرِّيَّةِ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ وَتَعْلِيمِهِ إِيَّاهُ مَا يَحْتَاجُ مِنْ أَمْرِ قِتَالِ عَدُوِّهِ وَمُصَالَحَتِهِمْ وَغَيْرِ ذَلِكَ﴾

الحث بفتح المهملة وشديد المثلثة التحريض على الامر والسرية بتشديد السين المفتوحة وكسر الراء المهملة وتشديد التحتية هي القطعة من الجيش تخرج منه وتغير وترجع اليه قال في النهاية يبلغ أوصاها اربعةائة تبعث إلى العدو وجمعها سرايا سموا بذلك لأنهم خلاصة العسكر وخيارهم من الشيء السرى النفيس وقيل سموا بذلك لانهم ينفرون سرا وخفية وليس بالوجه لأن لام السرراء ولا م السرية ياء اه قال البعلي في المطمع ويحتمل أنهم سموا بذلك لانهم يسرون والله أعلم وبذلك الاحتمال صرح المصنف في شرح مسلم وفيه ما علمت في القول الذى قبله إن كان بتشديد الراء والافلاشكال (قوله رويناه في صحيح مسلم النخ) وكذا أخرجه أوداود والتزمذى والنسائي وابن ماجه (قوله

في خاصته بتقوى الله تعالى ومن معه<sup>(١)</sup> من المسلمين خيراً ثم قال أغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كثر بالله أغزوا ولا تغلوا<sup>(٢)</sup> ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال، وذكر الحديث بطوله

﴿ باب بيان أن السنة للإمام وأمر السرية إذا أراد

غزوة أب يورى بغيرها ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم

في خاصته ( أي في نفسه ) قوله بتقوى الله ( أي التحرز بطاعته من عقوبته ) قوله ومن معه ( أي وأوصاه فيمن معه من الجيش أن يفعل معهم خيراً ) قوله أغزوا باسم الله ( أي أسرعوا في فعل الغزو مستعينين بالله مخلصين له ) قوله قاتلوا من كفر بالله ( هذا العموم شمل جميع أهل الكفر المحاربين وغيرهم وقد خصص من له عهد والربان والنسوان ومن لم يبلغ الحلم وقد قال متصلاً به ولا تقتلوا وليداً وإنما نهى عن قتال الرهبان والنسوان لأنهم لا يكون منهم قتال غالباً وإن كان منهم قتال أوتدبر أو أذني قتلوا ولأن الذراري والأولاد مال وقد نهى ﷺ عن اضاعة المال ( قوله ولا تغلوا ) من الغلول الأخذ من الغنيمة من غير قسمتها ( قوله ولا تغدروا ) بكسر الدال من الغدر وهو نقض العهد ( قوله ولا تمثلوا ) من التمثيل (٣) وهو التشويه بالقتيل كجذع انفه وأذنه والعبث به ( قوله ولا تقتلوا وليداً ) أي ما لا أو عبداً على ما قاله الجوهرى اه والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ باب بيان أن السنة للإمام وأمر السرية إذا أراد غزوة أن يورى بغيرها ﴾

قلت الحكمة في استجباب ذلك ألا تسبقه الجواسيس ونحوهم بالتحذير فيفوت المطلوب ( قوله رويناه في صحيح البخاري ومسلم الخ ) وأخرجه أحمد وأبو داود وهذا

(١) كذا في النسخ (٢) قوله ( ولا تغلوا ) زدناها من صحيح مسلم وليست في نسخ المتن وذكرها الشارح (٣) أو من المثل من باب نصر . ع



عن كعب بن مالك رضي الله عنه قال لم يكن رسول الله ﷺ يريد  
سفرة إلا ورى بغيرها

﴿باب الدعاء لمن يُقاتل أو يعمل على ما يُعين على القتال  
في وجهه وذكر ما يُنشطهم ويُحرّضهم على القتال﴾

قال تعالى «يأيها النبي حرّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ» وقال تعالى «وحرّضِ  
الْمُؤْمِنِينَ» وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه  
قال خرج رسول الله ﷺ إلى الخندق

القدر طرف من الحديث الطويل في قصة تحلف كعب (قوله عن كعب بن مالك)  
هو الأنصاري الخزرجي السلمي بفتح السين واللام نسبة لبنى سامة بكسر اللام  
شهد العقبة والمشاهد كلها إلا بدرا وتبوك وهو أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم  
وجرح يوم أحد أحد عشر جرحا في سبيل الله وهو أحد شعراء النبي ﷺ  
المجاهدين بأسمعتهم وأيديهم وهم حسان وكعب بن مالك وابن رواحة وكان حسان  
يقع في الانساب وابن رواحة يعيرهم بالكفر وكعب يخوفهم وقائع السيف وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم لقد شكرت ربك على فولك هذا يا كعب يعنى قوله :  
جاءت سخينة كي تغالب ربهما \* فلنغلبن مغالب الغلاب

روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما فيل ثمانون حديثا انفقا منها  
على ثلاثة وانفرد البخاري بواحد ومسلم بعد ثين وخرج عنه الاربعة روى عنه  
اناد عبد الله . عبد الرحمن مات بالمدينة سنة خمسین رضي الله عنه (قوله ورى)  
بتشديد الراء من التورية أى أتى باللفظ بحتمل غير المراد أيضا والتورية أن يطلق لفظه  
معنيان فرب . يعيدو راد به الثانی وينصب ما يدل على ذلك والله سبحانه وتعالى أعلم  
﴿باب الدعاء لمن يُقاتل أو يعمل ما يُعين على القتال في وجهه إلى آخر الترجمة﴾

(قوله «حرّضِ الْمُؤْمِنِينَ») قال السكواشي أو عاتبهم على ترك القتال ورغهم في الجهاد  
اهم افتقر اليقظة أي غره على قوله رغهم اطلع (قوله و بنا في صحيح البخاري ومسلم  
اطل) واه التمدى الدسائى كذا في السلاح (قوله الى الخندق) هو خندق  
المدينة حفرة رسول الله ﷺ وأصحابه لما حوزت عليهم الأحزاب وكانت في سنة  
أربع من الهجرة وفيل سنة خمس وكانت مدة حصارهم نحو خمسة عشر يوما ثم أربل  
( ٢ - فتوحات - خامس )

فَإِذَا الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَخْفِرُونَ فِي غَدَاةٍ بَارِدَةٍ ، فَلَمَّا رَأَى مَا بِهِمْ مِنْ  
النَّصَبِ وَالْجُوعِ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ ، فَاغْفِرِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ .

الله على الكفار ريحاً وجنوداً لم يرها المسلمون فهزهم بها ( قوله فإذا المهاجرون  
والأنصار يخفرون ) زاد في الرواية (؟) ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم ( قوله النصب )  
بفتحين التعب وقد نصب ينصب نصباً كفرح يفرح فرحاً ونصبه غيره وأنصبه  
لغتان ( قوله إن العيش ) أى المعتد به لدوامه وهنائه عيش الآخرة ( قوله فاغفر  
للأنصار ) قال في السلاخ وفي رواية للبخارى ومسلم فأكرم وفي إحدى روايات  
البخارى فأرحم وفي بعضها فبارك وفي بعضها فأنصر اه وعلى رواية فأكرم وأرحم  
وانصر النصيب الثابتى موزون (؟) ويجاب عن نطقه صلى الله عليه وسلم مع تحريم إنشاء الشعرو إنشاءه  
عليه أنه لم يقصد الوزن والمعتبر في الشعر القصد وعلى باقي الروايات فهو جمع وهو كما  
قال الأزهري الكلام المقفى من غير مراعاة وزن قال السيوطي مأخوذ من سجع  
الجمام وهو بواطؤ الفاصلتين في النثر على حرف واحد وهو معنى قولهم السجع  
في النثر كالفافية في الشعر ومن الناس من قبحه لحديث أسجعاً كسجع الجاهلية  
ورد بأنه إما أنكر سجع الجاهلية لا مطلق السجع قال ابن عيش ويكفى في  
حسنه ورود القرآن به ولا يقدح في ذلك خلو بعض الآيات عنه لأن الحسن قد  
يقضى المقام الى أحسن منه قال الخفاجي السجع محمود لاعلى الدوام ولذا لم  
يجي فواصل القرآن كلها عليه واختلف هل يجوز أن يقال في فواصل القرآن  
أسجاع أم لا ؟ الأدب المنع لقوله تعالى : كتاب فصلت آياته فسماء فواصل فليس  
لنا أن نتجاوزه ولأنه يشرف أن يشارك الكلام الحادث في اسم السجع ولأن  
السجع في الأصل هدبر الجمامة ونحوها والقرآن يشرف عن أن يستعار له لفظ  
في أصل الوضع لطائر ورجح القاضي أبو بكر البافلائي في الانتصار جواز تسمية  
الفواصل بسجعا قال العلقمي السجع ان جمع امرين كان مذهباً للتكلف  
وابطال الحق وان اقتصر على أحدهما كان اخف في الذم ونخرج من ذلك تقسيمه  
الى أربعة أنواع والمحمود منه ما جاء عموا في حق ودونه ما جاء متكلماً في حق

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالتَّكْبِيرِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَاسْتِنْجَازِ

اللَّهِ مَا وَعَدَ مِنْ نَصْرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

قال الله عز وجل : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا  
اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا  
وَتَذْهَبَ رِجَالُكُمْ

أيضا والمذموم عكسهما قال الازهري إنما كره صلى الله عليه وسلم السجيم لمشاكلته  
كلام الكهنة اهـ ﴿ تنمة ﴾ آخر الخبر فقالوا بحجبيين له

نحن الذين بايعوا محمدا \* على الجهاد ما بقينا أبداً

أى فلا نضمجر مما نحن فيه لأن الوفاء بالعهود لأعظم ما يرام

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالتَّكْبِيرِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَاسْتِنْجَازِ اللَّهِ مَا وَعَدَ مِنْ نَصْرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾  
(قوله فئة) بكسر الداء بعدها همزة قال الراغب في مفرداته الفئة الجماعة المتظاهرة  
التي يرجع بعضهم إلى بعض في التعاضد وحذف الوصف من الآية أى كآفة  
اكتفاء بقرينة الحال لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفار واللقاء اسم للقتال  
غالبا وامرهم الله تعالى بالثبات وهو مقيد بآية الضعف وفي البخارى لا تتمنوا لقاء  
العدو واسألوا الله العافية وإذا لقيتموهم فاثبتوا وامرهم الله تعالى بذكره كثيرا في هذا  
الموطن العظيم من مصابرة العدو والتلاحم بالرمح والسيوف وهى حالة يقع فيها الذهول  
عن كل شيء فأمروا فيها بذكر الله تعالى وهو تعالى الذي يفرع اليه عند الشدائد ففيه  
تذنيه على أنه ينهى للعبد ألا يشغله عن ذكر الله تعالى شيء وأنه يلجئ اليه عند  
الشدائد بقبل عليه بشرائه فارغ البال واثقا بأن أطلقه تعالى لا ينفك عنه  
في حال من الأحوال ( قوله فتفشلوا ) قال أبو حيان في النهر الظاهر أنه جواب النهى  
فيكون منصوبا ولذلك عطف عليه ونذهب المنصوب لأنه يتسبب عن التنازع  
الفشل وهو الحذر والجبن عن لقاء العدو ويجوز أن يكون فتفشلوا مجزوما عطفا على  
ولا تنازعوا وذلك على قراءة عيسى بإياء وسكون الباء (١) اهـ (قوله) وتذهب ريجالكم

(١) أى من قوله « ويذهب » . ع

واصبروا إن الله مع الصّابرين ، ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله » قال بعض العلماء هذه الآية الكريمة أجمع شيء جاء في آداب القتال . وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن ابن عباس . . « قال قال النبي ﷺ وهو في قبته اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك اللهم إن شئت أم تعبد بعد اليوم ، فأخذ

أى فونكم ونصركم يقال الرمح لعلان اذا كان غالباً فى الامر قال قتادة وابن زيد لم يكن نصر قط الا برمح تهب وتضرب وجوه (١) الكفار (قوله واصبروا ) أى فان الصبر محمود فى كل المواطن خصوصاً مواطن الحرب كما قال تعالى فى أول الآية اذا لقيتم فئة فاثبتوا (قوله بطراً ورئاء الناس ) انتصبا على المفعول من أجله وقيل بل هما على الحال اى بطرين مرأين صادين وهذه الآية ولا تكونوا الخ ترات فى أبى جهل وأصحابه لما خرجوا لنصرة العير وكان ما كان من غزوة بدر والبطر فى اللغة التقوى بنعم الله تعالى وما أشبه ذلك من العافية على المعاصى (قوله وصدون) أى يمنعون الناس باضلاهم (قوله قال بعض العلماء الخ) قال المصنف فى شرح مسلم فدمج الله آداب القتال فى قوله تعالى يأها الذين آمنوا للآية اه (قوله وروينا فى صحيح البخاري ومسلم الخ) وأخرج النسائي والطبراني من غير ذكر القبة (٢) فى بعض الطرق وفى بعضها فى قبة بغير ضمير وفى رواية فى قبة له ولم يذكر فيها يوم بدر قال الحافظ وقد أشار الشيخ يعنى المصنف إلى بعض هذا الاختلاف (قوله أنشدك ) هو بضم الشين المعجمة أى أسألك الوفاء بما عهدت ووعدت من الغلبة على الكفار والنصر لرسول الله ﷺ وإظهار الدين المحمدى قال تعالى ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين الآية وهذا هو العهد وقال تعالى وإدعكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم فهذا هو الوعد (قوله إن شئت لم تعبد بعد هذا (؟ اليوم) أى إن شئت لا تعبد (٣) بعد هذا اليوم أحد، بأن سلبوا على

(١) نسخة « فى وجوه » . (٢) فى النسخ (لغة) بالفاء فاهمى فى المواضع الثلاثة فى هذه القولة وهو تصحيح . (٣) علاه ( أن لا تعبد ) ويجوز هذا تصرفاً بمفعول المشبهة . ع

أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَمْدَحُهُ فَقَالَ حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَدْ أَلْحَمْتَ عَلَى رَبِّكَ  
فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ بَلَّ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ

المؤمنين قال الكرمانى روى أنه عليه السلام نظر إلى الكفار وهم ألف وإلى أصحابه  
وهم ثلثمائة وبضعة عشر فاستقبل القبلة وقال اللهم أنجزلى ما وعدني اللهم إن هلك  
هذه العصابة لا تعبد في الأرض لما زال كذلك حتى سقط رداؤه واخذه أبو بكر رضى  
الله عنه وألقاه على منكبيه وقال يا بني الله كفأك مناشدة ربك فانه سينجزلك  
ما وعدك وهذا اللفظ الذى عبر عنه الكرمانى بقوله روى الخ هو لفظ صحيح مسلم  
والتعبير بهذا اللفظ المؤذن بالتمريض فيه عبر قويم قال المصنف قال العلماء هذه  
المناشدة إنما فعلها النبي عليه السلام ليراه أصحابه بتلك الحالة فتتقوى قلوبهم بدعائه  
وتضرعه مع أن الدعاء عبادة وقد كان تعالى وعده لإحدى الطائفتين إما العير  
وإما الجيش وكتب العير فذهبت وفات فكان على ثقة من حصول الاخرى  
واكن سأل تعجيل ذلك وتنجزه من غير أذى لمحق المسلمين اه وقد بسط  
الخطابي فقال قد شكك معنى هذا الحديث على كثير وذلك اذا رأوا نبي الله  
عليه السلام يناشد ربه في استئجار الوعد وأبو بكر يستلزمه يتوهمون أن حال أبي بكر  
بالثقة إلى ربه والطمأنينة بوعده اربع من حاله عليه السلام وهذا لا يجوز قطعاً فالمعنى  
في مناشدته عليه السلام والحاجة في الدعاء الشفقة على قلوب أصحابه وتقويهم (١) اذ كان  
ذلك أول مشهد شهده في لقاء العدة وكانوا في قلة من العدد والعدد قابهل بالدعاء  
وألح بسكن ذلك ما في نفوسهم اذ كانوا يعلمون أن وسيلته مقبولة ودعوته مستجابة  
فلما قال له أبو بكر مقالته كف عن الدعاء وعلم أنه قد استجيب دعائه مما وجد أبو بكر  
في نفسه من القوة والطمأنينة حتى قال له ذلك القول وبدل عليه مثله عليه السلام بقوله  
تعالى سيهزم الجمع ويولون الدبر وكان عليه السلام في تلك الحالة في مقام الخوف وهو أكمل  
حالات الصلوة قال الله سبحانه في المواهب اللدنية وجاه عده عليه السلام أن لا يقع النصر يومئذ  
لان وعده النصر لم يكن معينا لتلك الواقعة بل كان مجعلا هذا هو الذى يظهر اه  
وأجاب السهمل بقوله كان الصديق في تلك الساعة في مقام الرجاء والنبي عليه السلام  
في مقام الخوف لان الله يفعل ما يشاء يخاف أن لا يعبد الله في الأرض فخوفه ذلك

(١) كذا بـ لعله (وتقويهم) أو (وتقويهم) : ع

أَذْهَى وَأَمْرٌ» وفي روايةٍ كان ذلك يومَ بدرٍ ، هذا لفظُ روايةِ البخاريِّ وأما لفظُ مسلمٍ فقال استقبلَ نبيُّ اللهِ ﷺ القِبْلَةَ ثُمَّ مَدَّ يَدَيْهِ فَجَمَلَ بِهَيْتِفِ رَبِّهِ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ آتِ مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعِصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعْبَدُ فِي الْأَرْضِ وَمَا زَالَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ

عبادة الله والاول اولى لانه إنما كانت دعا شفقة على أصحابه قلت ثم رأيت القرطبي أشار في المقهم اليه واقتصر عليه فله الحمد مع ما ينضم اليه من أداء حق مقام العبودية من التذلل والسؤال الذي هو وظيفة العبد وان كان المسئول معلوم الحصول وفيه تنبيه الامة على دوام الالتجاء والافتقار الى الله في كل حال من الرخاء والشدة وقد سبق في قوله تعالى واذكروا الله كثيرا ماله تعلق بذلك واهل هذا من أحسن الوجوه والله أعلم (قوله وفي رواية) أي للبخاري وسبقت الإشارة إلى ذلك في أول الكلام (قوله بدر) (?) قال المصنف بدر هو الموضع الذي كانت فيه الغزوة العظمى المشهورة وهو ماء معروف على نحو أربع مراحل من المدينة بينها وبين مكة قال ابن قتيبة بدر بسئ كانت لرجل يسمى بدرا فسميت باسمه قال أبو اليقظان كانت لرجل من غفار (قوله وأما رواية مسلم الخ) قال الحافظ ظاهر صنيعة أنه عند مسلم من مسند ابن عباس وليس كذلك إنما هو من مسند عمر من رواية ابن عباس رضى الله عنهم (قوله واستقبل) (?) القبلة أي لما رأى كثرة عدد الكفار وقلة عدد المسلمين كما تقدمت الإشارة اليه (قوله آت ما وعدتني) كذا في نسخة من الاذكار وفي نسخ مسلم أنجز لي ما وعدتني وكذلك شرح عليه المصنف وأورده الحافظ في أملائه وهو هكذا في نسخة مصححة من الاذكار (١) أي ما وعدتني من النصر والظفر (قوله تهلك هذه العصاة) ضبط تهلك بفتح التاء وضمها فعلى الاول الافصح في اللام الكسر وتفتح في لغة كما في تحفة القاري وعليهما هو رفع العصاة على أنها فاعل وعلى الثاني بنصبها على أنها مفعول والعصاة الجماعة (١) في نسخ الاذكار التي بيذنا ( اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم آت ما وعدتني) ولعل هذا جمع بين النسختين . ع

مَاذَا يَدِينُهُ حَتَّى سَقَطَ رِداؤُهُ « قُلْتُ يَهْتَفُ بَفَتْحِ أَوَّلِهِ وَكُسْرِ ثَالِثِهِ ، وَمَعْنَاهُ يَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالذُّعَاءِ . وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ انْتَضَرَ حَتَّى مَاتَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَافِيَةَ

قال في المواهب وإنما قال صلى الله عليه وسلم هذا الكلام لانه علم أنه خاتم النبيين فلو هلك ﷺ ومن معه حينئذ لا يبعث أحد ممن يدعو إلى الإيمان اه لكن استشكل بأنه لا يلزم من هلاك من معه يبدر ألا يعبد سبحانه وتعالى لوجود جملة من المسلمين بالمدينة ومكة وغيرها من البلاد قال القرطبي واجيب باحتمال أنه قال ذلك عن وصى أوحى اليه فمن الجائز أن يكون هلاك تلك العصابة في ذلك الوقت سببا لفئة غيرهم فلا يبقى مؤمن على الأرض يعبد الله فنقطع العبادة اه أو يقال ليس المراد من العصابة الحاضرين يبدر فقط بل هم وغيرهم من أهل الإيمان وسمى الجميع عصابة لقلتهم بالنسبة إلى كثرة عدوهم وكأنه ﷺ لما علم أن لا نبي بعده وقدر في نفسه الهلاك عليه وعلي كل من آمن به ونظر إلى سنة الله في العبادات أن لا تتلقى الامن جهة الانبياء لزم من ذلك نفى العبادة جز ما قال القرطبي وهذا أحسن الوجوه قلت والظاهر أنه مراد القسطلاني لكن في كلامه إجمال والله أعلم بحقيقة الحال ( قوله يهتف بفتح أوله الخ ) قال المصنف في شرح مسلم أى بصيح ويستغث بالدعاء وفي الحديث استحباب الاستقبال في الدعاء ورفع اليدين فيه وانه لا بأس برفع الصوت في الدعاء ( قوله ) وروينا في صحيحيهما الخ وكذا رواه أحمد قال (٢) الحافظ وأبو داود بكافى السلاح ( قوله لا تتمنوا لقاء العدو ) قال الحافظ في الفتح قال ابن بطال حكمة النهي أن المرء لا يعلم ما يؤول إليه الامر وهو نظير سؤال العافية من الفتن وقد قال المصديق لان أفاضى واشكر احب إلى من أن ابتلى وصبر وقال غيره انما نهى عن تمنى لقاء العدو لما فيه من صورة الاعجاب والاتكال

فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا

على القوى والوثوق بالقوة وفلة الاهتمام بالعدو وكل ذلك مبين للاحتياط والاختذ بالحزم زاد المصنف وهو نوع بغنى وقد وعد الله من بغى عليه أن ينصره اه وقيل يحتمل (١) النهى على ما وقع الشك فيه في المصلحة أو حصول الضرر والافهو فضيلة ويؤيد الاول تعقيب النهى بقوله واسألوا الله العافية اه قال المصنف وقد كثرت الاحاديث في الامر بسؤال العافية وهي من الالفاظ العامة المتناولة لدفع جميع الآفات في البدن في الباطن والظاهر في الدنيا والآخرة اللهم انى أسألك العافية لى ولأحبابى ولجميع المسلمين وقال ابن دقيق العيد لما كان لقاء الموت من أشق الاشياء على النفس وكانت الامور الغائبة ليست كالامور المحققة لم يؤمن أن لا يكون عند الوقوع كما ينبغي فذكره التمنى لذلك ولما فيه إن وقع من احتمال أن يخالف الانسان ما وعد من نفسه ثم أمر بالصبر عند وقوع الحقيقة اه قال في المفهم أو وجه النهى ما يخاف من إدالة العدو على المسامين من ظفره بهم وقد ذكر في هذا الحديث وإنهم ينصرون كما تنصرون وقيل لما يؤدي اليه من اذهاب حياة النفوس التي يزيد بها المؤمن خيرا ويرجى للكافر فيها أن يرجع لا يقال لقاء العدو وقتاله طاعة يحصل منه لما الظفر بالعدو ولما الشهادة فكيف نهى عن تمنيه وقد حض الشارع على طلب الشهادة لانا نقول لقاء العدو وان كان جهادا وطاعة ومحصلا لاحد الامرين فلم يمه عنه تمنيه لاحد ذينك الامرين انما نهى عن تمنيه لاحد الأوجه السابقة ثم هو ابتلاء وامتحان لا يعرف عما اذا تسفر حافيته وقد تحصل غنيمة ولا شهادة بل ضد ذلك وتحريم ذلك ان تمنى لقاء العدو المنهى عنه غير تمنى الشهادة المرغب فيه لانه فدى يحصل اللقاء ولا تحصل الشهادة ولا الغنيمة فانفصلا اه وأخذ منه الحسن البصرى منع طلب المبارزة وكان على رضى الله عنه يقول لا تدع الى المبارزة فان دبعيت اليها فاجب تنصرا لان الداعى باغ لكن قال ابن المنذر اجمع العلماء على جواز المبارزة والدعوة اليها (قوله لقيتموهم) أي العدو وهو يطلق على الفرد والجمع (فاصبروا) على قتالهم ولا تجنبوا عن حربهم فانه تعالى



وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ  
وَمُجْزِي السُّعَابِ وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ أَهْزِمْهُمْ وَانْصُرْنَا عَلَيْهِمْ ، وَفِي رَوَايَةٍ  
اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ سَرِيعَ الْحِسَابِ

مع الصابرين بالمعونة ففهم الحث على الصبر في القتال وهو أحد أركانه وقد سبقت  
الآية الجامعة لآدابه أول الباب (قوله واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف) في  
المفهوم هذامن الكلام المنيس البديع الجامع لضروب البلاغة من جزالة اللفظ وعدوب  
و حسن استعارته وشمول المعاني الكثيرة مع الالفاظ اليسيرة الوجيزة بحيث تعجز  
القصصاء اللسن البلقاء عن ابداء مثله وأن يأتوا بنظيره وشكاه فانه استفيد منه مع  
وجازته الحض على الجهاد والاخبار بالثواب عليه والحض على مقاربه العدو واستعمال  
السيوف والاعتماد عليها واجتماع المفاصلين حين الزحف بعضهم لبعض (?) حتى تكون  
سيوفهم بعضهم تقع على العدو وبعضها يرتفع عليهم حتى كان السيوف أظلت الضاربين  
بها ، يعني أن الضارب بالسيوف في سبيل الله تعالى يدخل الجنة بذلك كما جاء في  
الحديث الآخر الجنة تحت أقدام الاممات أي من ابر بامه (١) وقام بحققها دخل الجنة  
اه (قوله نزل الكتاب) بالتخفيف ويجوز تشديده والكتاب يجوز أن يراد به القرآن  
ويجوز أن يراد به الجنس فيشمل سائر الكتب الالهية المنزل الى الدنيا (قوله  
الاحزاب) جمع حزب وهم الجمع والقطعة من الناس وسبق في أذكار السجى ان المراد بهم  
الكتابر الذين تعزوا عليه ﷺ فخر من اجلهم الخندق ونصر عليهم بالصبا وأنزل  
الله جنودا لم يرها المؤمنون ، كسفي الله المؤمنين القتال وسيأتى له مزيدان شاء الله تعالى  
في باب تسكير السافر اذا صعد الشايات وتسميته اذا هبط الاودية (قوله اهزمهم)  
بكسر الزاى أى اغلبهم والصغير للاعداء الموجودين حينئذ (قوله وفي رواية) أى فى  
الصحيحين عن عبد الله بن أبى اوفى المذكور فى الرواية قبله وهى كذلك عند  
أحمد كما قاله الحافظ (قوله سريع الحساب) قال القرطبي فى المفهم وصف بذلك  
لأنه يعبر الاعداد المنتهية وبغيرها فى آن واحد فلا يحتاج فى ذلك الى فسر ولا

(١) كذا وسواه (برأه) باسقاط همزة ابر وباء بأه . ع

اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم . وروينا في صحيحيهما عن أنس رضي الله عنه قال صبح النبي ﷺ خيبر فلما رأوه قالوا

عقد كما يفعله الحساب منا اه ونقل هذا القول تلميذه في التفسير الكبير ثم قال قال الحسين حسابه أسرع من لمح البصر وفي الخبر أن الله تعالى يحاسب في قدر حلب شاة وقيل المعنى لا يشغله شأن عن شأن فيحاسبهم في حالة واحدة كما قال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة وقيل لعلى رضي الله عنه كيف يحاسب الله الخلق يوم القيامة قال كما يرزقهم في يوم ومعنى الحساب تعريف الله عباده بمقادير الجزاء على أعمالهم وتذكيرهم بإياها (?) بما قد نسوه قال تعالى أحصاه الله ونسوه اه ملخصا ( قوله اللهم (?) اهزم الأحزاب الخ ) أى زلزل أقدامهم وثبت أقدامنا وقيل أزعجهم وحركهم بالشدائد وفي النهاية الزلزلة في الاصل الحركة العظيمة والازماج الشديد ومنه زلزات الارض وهو كناية عن التخويف والتحذير أى اجعل أمرهم مضطربا متقلقا غير ثابت وفي الحديث استعمال السجع في الدعاء قال المصنف هو وغيره دليل لما قاله العلماء أن السجع المذموم في الدعاء هو المتكلف فانه يذهب الخشوع والخشوع والاخلاص ويلهي عن الضراعة والافتقار وفراغ القلب أماما حصل بالكلفة ولا لإعمال فكر لكمال الفصاحة ونحو ذلك أو كان محفوظا فلا بأس به بل هو حسن اه وقال الغزالي المكروه من السجع هو المتكلف لأنه لا يلائم الضراعة والذلة وإلا ففي الادعية المأثورة كلمات متوازنة لكنها غير متكلمة وكذا قال الحافظ في الفتح فيما رواه البخاري من قول ابن عباس لعكرمة وانظر السجع من الدعاء واجتنبه فأنى عهدت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون الا ذلك قال فقوله فاجتنبه أى لا تقصد اليه ولا تشغل فكرك به لما فيه من التكلف المانع للخشوع المطلوب في الدعاء وقال ابن التين المراد بالنهي المستكره منه وقال الداودي الاستكثار منه وقال في قوله لا يفعلون الا ذلك أى ترك السجع وفي رواية لا يفعلون ذلك باسقاط إلا وهو واضح وكذا أخرجه الزرار ولا يرد على ذلك ما وقع في الاحاديث الصحيحة لانه كان يصدر عن غير قصد إليه ولا جمل ذلك يحمى في دعائه الانسجام اه ( قوله وروينا في صحيحيهما الخ ) وأخرجه الترمذي

محمد والخميس فلعجئوا إلى الحصن فرفع النبي ﷺ يديه فقال الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين. وروينا بالإسناد الصحيح في سنن أبي داود عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : ثلثان لا تُردان - أو قلما تُردان - الدعاء عند النداء وعند البأس حين يلجم بعضهم بعضاً ، قلت في بعض النسخ المعتبرة يلجم بالحاء وفي بعضها بالجيم وكلاهما ظاهر .

وابن ماجه كما في الحصن ومالك وأحمد مطولاً كما قاله الحافظ (قوله محمد والخميس) هو الجيش كما وقع في نسخة من الأذكار وقد فسره به في البخاري (٩) قال سمى خميساً لانه خمسة أقسام ميمنة وميسرة ومقدمة ومؤخرة وقلب قال القاضي رويناه برفع الخميس عطفاً على قوله محمد وبنيصيه على أنه مفعول معه اهـ (قوله الله أكبر) فيه استحباب التكبير عند لقاء العدو (قوله خربت خيبر) بكسر الراء جملة خبرية مبنية دعائية معنى قال القاضي تمام بن علي بن خراها لما رآه في أيديهم من آلة الحرب من الفؤوس والمساحي وغيرها (١) وقيل أخذه من اسمها والاصح أنه أعلمه الله بذلك كذا قاله المصنف في شرح مسلم (قوله بساحة قوم) أي بفنائهم والعرب تكنى بذكر الساحة عن القوم (قوله فساء صباح المنذرين) أي فبئس صباح من أنذر بالعذاب فلم يؤمن ومنه اباحة القتل في الدنيا والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت لوقت نزول العذاب ولما كثرت فيهم الهجومات والغارات في الصباح سموا الغارة صباحاً وان وقعت في وقت آخر قال المصنف ففيه جواز الاستشهاد في مثل هذا السياق بالقرآن في الأمور المحققة وقد جاء لهذا نظائر كثيرة ومنه ما جاء في فتح مكة جعل ﷺ يطعن الاصنام يقول جاء الحق وزهق الباطل وما يبدي الباطل وما يعيد قال العلماء ويكره من ذلك ما كان على ضرب الأمثال في المحاورات والمزاح ولغو الحديث فيكره ذلك تعظيماً للقرآن (قوله وروينا بالإسناد الصحيح في سنن أبي داود الخ) تقدم (١) تقاء بالهمز وفي النسخ بالواو وهو خطأ والخرب مصدر خرب بوزن فرح وفي بعض النسخ بالحاء المهملة وهو خطأ والمساحى جمع مسحة وهي آلة يستحى بها الطين أي يقشر ويحرف . ع

ورويَنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا غَزَا قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَضْدِي وَنَصِيرِي بِكَ أَحْوَلُ وَبِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَقَاتِلُ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ، قُلْتُ مَعْنَى عَضْدِي عَوْنِي ، قَالَ الْخَطَّابِيُّ مِنْ أَحْوَلُ أَحْتَمَلُ قَالَ وَفِيهِ وَجْهٌ . آخِرُهُ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ الْمَنْعُ وَالِدَّفْعُ مِنْ قَوْلِكَ حَالِ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ إِذَا مَنَعَ أَحَدُهُمَا مِنَ الْآخَرِ

السلام على ما يتعلق به سندنا ومتنا في باب الدعاء عند الالادان (نجد: رويَنَا في سنن أبي داود الخ) قال في الجامع الصغير ورواه ابن ماجه وأحمد وابن حبان والضياء كلهم عن أنس راد الحافظ وأخرجه الطبراني في الدعاء وقال قوله بك أحول بك أصول لم يقع في رواية غير أبي داود ممن ذكر وقد أخرجه عنه أبو عرانة بالزيادة ووقع بمعنى هذه الزيادة في حديث صهيب عند النسائي بلفظ أحول وأصول وفي حديث ابن عباس بلفظها عند الطبراني وفي آخره ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ووجدت في مسند الحارث من طريق أبي مجلز عن أنس مثل هذا الحديث بدون هذه الزيادة اهـ (قوله عضدي) بفتح فضم (١) أي قوتي أو ناصر و ومعنى وفي القاموس العضد بالفتح وبالضم وبالكسر وككتف وندس وعنق ما بين المرفق إلى الكتف والعضد الناحية (٢) والناصر والمعين وهم عضدي وأعضادي (ونصيري) أي ناصر كما في رواية فهو عطف تفسير على التفسير الثاني لعضدي (قوله بك أحول) أي بقوتك وقدرتك أحول (قوله وأصول) من الصولة وهي السطوة منه لجل الصائل (قوله معنى أحول الخ) وقيل معناه أنحرك وأتصرف وأجول معنى أحول الواقع في رواية النسائي أعالج الأعداء وأدافعهم وهو المبالغة (قوله قال الترمذي حديث حسن) لفظه حديث حسن غريب وقال الحافظ بعد تحريجه أنه حديث صحيح أخرجه أبو داود

(١) لعل الصواب (بفتح فسكون) كما يؤخذ من القاموس ومحيط المحيط (٢) زدنا هاتين الكلمتين من القاموس وكانتا ساقطتين وقوله بالفتح أي مع سكون الضاد وكذا ما بعده وقوله وندس بفتح النون وضم الدال وقوله (والعضد ، وهم عضدي) كلاهما بفتح فسكون . ع

فَمَعْنَاهُ لَا أَمْنَعُ وَلَا أَذْفَعُ إِلَّا بِكَ . وروينا بالإسناد الصحيح في سُنَنِ  
أبي داود والنسائي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ  
كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعُكَ فِي نَحْوِ رِيْهِمْ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ  
وروينا في كتاب الترمذي عن عُمَارَةَ بْنِ زَعْفَرَةَ رضي الله عنه قال

والترمذي وابن حبان الخ (قوله وروينا بالإسناد الصحيح الخ) سبق الكلام على ما يتعلق  
به متنا واسنادا في باب ما يقول إذا خاف قوما (قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ)  
قال الحافظ وأخرجه أبو العاسم البغوي في معجم الصحابة بإسناد الترمذي (قوله عن  
عمارة بن زعكرة) ضبط الشيخ زعكرة قال الحافظ وهو أزدي وفيل مازني وقيل  
كسدي ولا يعرف له إلا هذا الحديث قال ابن عبد البر وعمارة يكنى أبا عدى سمع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى إن عبيد الخ وروى عنه عبد الرحمن  
ابن عائد اليحصبي (قوله إن الله تعالى يقول) فيه دليل لعدم كراهة استعمال ذلك  
ونقل عن بعض السلف كراهة ذلك وإنما يقال قال الله ورد بقوله تعالى والله  
يقول الحق وهذا الحديث من الأحاديث القدسية وهي التي جاءت عن الله تعالى  
وهي أكثر من مائة حدث وقد جمعها بعضهم في جزء كبير والفرق بينه وبين لوحى  
المتلو أى القرآن أن القرآن أشرف الكلام المضاف إليه تعالى لميزه عن غيره  
باعتباره من أوجه مذكورة في الشفاء وغيره وكونه معجزة بأفية على ممر الدهور  
محفوظة من التغيير والتبديل ونعربهم مسة الحديث وتلاوه لنجوا الجنب وروايته  
بالمعنى . نعيته في الصلاة وتسميته قرآنا وأن كل حرف منه بعشرة ثوابا وباعتناع  
يبعه في . ابنه عن أحمد وكراهته عندنا وتسمية الجملد منه آية وسورة وغيره  
من باقي الكتب المضافة إليه تعالى والأحاديث القدسية لا يثبت لها شيء من ذلك  
فيجوز مسه . تلا به ما ذكر وروايته بالمعنى ولا يجزى في الصلاة بل يبطلها ولا  
يسمى قرآنا ولا يقرأ به بكل حرف عشرة ولا يمنع ولا يكره يبعه اتفاقا ولا  
يسمى بعضه آية . لا سورة أصنام الحديث القدسي وهو ما نقل إلينا آحادا عنه ﷺ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ إِنَّ عَبْدِي كُلَّ عَبْدِي  
الَّذِي يَذْكُرُنِي وَهُوَ مُسْلِقٌ قِرْنَهُ يَعْنِي عِنْدَ الْقِتَالِ قَالَ التَّرْمِذِيُّ لَيْسَ  
إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ ، قُلْتُ زَعَمَكَرَّةٌ بَفَتْحٍ الزَّايِ وَالْكَافِ وَإِسْكَانِ الْعَيْنِ

مع إسنادها لها (١) عن ربه من كلامه تعالى فيضاف إليه تعالى وهو الأغلب ونسبته  
إليه حينئذٍ نسبه إياه لأنه المتكلم به أولاً وقد يضاف إلى النبي ﷺ لأنه الخبير به عن  
الله تعالى بخلاف القرآن فلا يضاف إلا إليه تعالى فيقال فيه قال الله تعالى ويقال في الحديث  
القدسي قال رسول الله ﷺ فيما روي عن ربه وهي عبارة السلف وهي أولي وقال  
تعالى فيما روى عنه نبيه ﷺ والمعنى واحد وهذا مما ينبغي أن يحفظ لنفسه  
وعوم الحاجة إليه والله أعم (قوله إن عبد كل إن عبدي) أي الخائز من وصف  
العبودية السكالي فهو نظير قولهم أنت الرجل علما أي الجامع لأوصاف السكالي المتفرقة  
في الرجال قال الشاعر

وليس (٢) على الله بمستنكر : أن يجمع العالم واحد

(قوله قرنه) بكسر القاف أي كفوه كما في الصحاح وإنما كان كذلك لأن ذكره  
لله تعالى في ذلك الحال لا يكون إلا عن قوة المعرفة ونفاذ البصيرة وتقديم قوله تعالى  
«واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون» قال قتادة افترض الله عز وجل ذكره على عباده  
اشغل ما يكونون عند الضراب بالسيوف وحكم هذا الذكر أن يكون خفيا لأن رفع الصوت  
في مواطن القتال روي (٣) مكروه إذا كان العائط (٤) واحداً أما إذا كان عن الجمع عند  
الحملة فحسن لأنه يفت في أعضاء العدو كذا في تفسير القرطبي (قوله قال الترمذي  
ليس اسناده بالقوي) قال الحافظ فيه أنه حديث حسن غريب قال يريد بقوله  
ليس اسناده الخ ضعف عفير لكن وجدت له شاهداً قويامع إرساله أخرجه البغوي

(١) لعله (مع اسناده له) . (٢) كذا في النسخ ولتحذف الواو . (٣) كذا  
في بعض نسخ وفي بعضها (ذري) ولعل الصواب (ردى) (٤) كذا في  
النسخ وليس لها معنى يصح هنا كما يعلم من القاموس وغيره ولعل الصواب (المعيط)  
اسم فاعل من (عيط) بتشديد الياء أي صباح . ع

المهملة بينهما . وروينا في كتاب ابن السني عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ يوم حنين لا تتمنوا لقاء العدو فإنكم لا تدرؤن ما تبتلون به منهم فإذا لقيتموهم فقولوا اللهم أنت ربنا وربهم وقلوبنا وقلوبهم بيدك وإنما يغلبهم أنت . وروينا في الحديث الذي قدمناه عن كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه قال كذا مع النبي ﷺ في غزوة فلقى العدو فسمعته يقول يا مالك يوم الدين

من طريق جابر بن عبد الله قال قال الله تعالى فذكره فلذلك قلت حسن وقوله غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه غرابته من جهة تفرد عفي بوصله وإلا فقد وجد من وجه آخر وعفي بعين مهملة فقاء فتجية فراء مصغرا واسمه عثمان بن عبيد والله أعلم ( قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ ) ولفظ الحديث عن جابر لما كان يوم خيبر بعث رسول الله ﷺ رجلا يخبره فجاءه محمد بن مسلمة فقال يا رسول الله ما رأيت كاليوم قط قتل أخي فقال ﷺ لا تتمنوا لقاء العدو فإنكم لا تدرؤن ما تبتلون به منهم فإذا لقيتموهم فقولوا أنت ربنا وربهم ونواصينا ونواصيهم بيدك وإنما يغلبهم أنت ثم ذكر بقية الحديث هكذا أسنده الحافظ عن الطبراني وقال أخرجه ابن السني ووقع في النسخة يوم حنين بالمهملة المضمومة والتون وهو تصحيف قديم لأن أخا محمد بن مسلمة واسمه محمود إنما قتل بخير اتفاقا وعند أحمد والطبراني من حديث أبي هريرة لا تتمنوا لقاء العدو فإنكم لا تدرؤن ما يكون من ذلك وهذا شاهد لحديث أنس المذكور اه وسبق ما يتعلق بمعنى الحديث في أول الباب ( قوله وإنما يغلبهم أنت ) أي ليس الغلب بالكثرة ولا بالقوة قال تعالى « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بادن الله » وقال الله تعالى « إن ينصركم الله فلا غالب لكم » وقال « وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم » ( قوله وروينا في الحديث الذي قدمناه ) أي في باب ما يقول إذا نظر إلى عدوه ( قوله عن أنس ) سبق عن الحافظ أن فيه وهما وهو أنه من رواية أنس عن أبي طلحة عند ابن السني وكان أذكر بي طلحة سقط عند المصنف ( قوله مالك يوم الدين ) أي يوم القيامة

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ فَلَقَدْ رَأَيْتُ الرُّجَالَ تَنْصَرِعُ تَنْصَرِعُهُنَّ الْمَلَائِكَةُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهَا  
وَمِنْ خَلْفِهَا . وَرَوَى الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْأُمِّ بِإِسْنَادٍ مُرْسَلٍ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ  
قَالَ اطْلُبُوا اسْتِجَابَةَ الدُّعَاءِ عِنْدَ التَّقَاءِ الْجِيُوشِ وَإِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَنُزُولِ الْغَيْثِ  
قُلْتُ وَيُسْتَحَبُّ اسْتِجَابًا مَثًا كَذَا أَنْ يَقْرَأَ مَا تَبَيَّنَ لَهُ مِنَ الْقُرْآنِ وَأَنْ يَقُولَ  
دُعَاءَ الْكَرْبِ الَّذِي قَدَّمْنَا ذِكْرَهُ وَأَنْتَ فِي الصَّحِيحِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ  
الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ  
الْأَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ وَيَقُولَ مَا قَدَّمْنَاهُ هُنَاكَ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ  
الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَزَّ جَارُكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَيَقُولَ مَا قَدَّمْنَاهُ فِي

وخص بالذكر مع أنه تعالى مالك كل زمان للتنبيه على عظم ذلك اليوم لما يقع فيه (قوله  
إياك نعبد) أي لا غير أي أفردك بالعبادة ولا أفصدها سواك (١) (وإياك نستعين) أي  
أسأل منك وحدك العون فأنت نعم المعين (قوله) ولقد رأيت الرجال تنصرع تنصرعها الملائكة  
الط (سبق في الباب السابق عن بعضهم أن الملائكة لم تقاتل معه ﷺ إلا في بدر  
وحنين وباقي المغازي تشهدا ولا تقاتل فيها لكن في صحيح مسلم عن سعد بن  
أبي وقاص ما يقتضي أنها قاتلت في يوم أحد أيضا والله أعلم ثم قوله تنصرعها الملائكة  
يحتمل أن يكون المراد منه القتل على سبيل الاستعارة التبعية . ويحتمل أن يكون  
المراد تشبيط العدو وإبطال شأنه كما نزل في قوله تعالى في وقعة الأحزاب وأنزل  
جنودا لم نروها فأزعجت الأحزاب ورجعوا فارين وكفى الله المؤمنين القتال . والله  
أعلم بحقيقة الحال وقوله (تنصرع) يؤيد الأول (قوله) وروي الشافعي في الأم الط (الط)  
تقدم ما يتعلق به سندنا ومثما في آخر باب صلاة الاستسقاء (قوله) . يستحب  
استجباها مؤكدا الط (الط) أي لانه أفضل الذكر للأمور بالكثرة منه لقوله تعالى  
واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون (قوله) وإن يقول دعاء الكرب (تقدم

(١) كلام الشارح يقتضي أن أعبد واستعين بالهمزة لا بالنون . في بعض النسخ مكتوب  
لنقط أعبد بالهمزة ولكن نسخ المتن التي بابدن بالنون . ع



فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَيَقُولُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ اعْتَصِمْنَا بِاللَّهِ اسْتَعْنَا بِاللَّهِ تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ وَيَقُولُ حَصَّنْتُنَا كُلُّنَا أَجْمَعِينَ بِالْحَيِّ الْقَيُّومِ الَّذِي لَا يَمُوتُ أَبَدًا وَدَفَعْتُ عَنَّا السُّوءَ إِلَّا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَيَقُولُ يَا قَدِيمَ الْإِحْسَانِ

الْكَلَامُ عَلَيْهِ اسْبِنَادًا وَمَتْنًا فِي بَابِ دَعَاءِ السَّكْرَبِ (قَوْلُهُ وَيَقُولُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الخ) يَعْنِي بِهِ مَا قَدَّمَ نَاهُ فِي حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ السَّابِقِ فِي بَابِ فَصْلِ الذِّكْرِ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِمَنِي كَلَامًا أَقُولُهُ قَالَ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُمَا كَمَا سَبَقَ مَعَهُ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ فِي الْبَابِ الْمَذْكُورِ وَسَبَقَ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا وَقَعَ فِي وَرْطَةٍ حَدِيثٌ عَلَى مَرْفُوعٍ إِذَا وَقَعْتَ فِي وَرْطَةٍ فَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ السَّيْنِيِّ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ (قَوْلُهُ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِمَتْنِهِ فِي بَابِ مَا يَقَالُ لِدَفْعِ الْآفَاتِ وَعَلَى سَهْدِهِ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا انْقَضَى الْكُوكَبُ قَالَ الْخَافِظُ فِي الْكَلَامِ عَلَى هَذَا الذِّكْرِ إِلَى آخِرِ مَا فِي الْبَابِ قُلْتُ أَكْثَرُهَا مَقْطُوعَةٌ وَتَقْدِمُ مِنَ الْمَرْفُوعِ أَشْيَاءُ فِي دَعَاءِ السَّكْرَبِ وَغَيْرِهِ (قَوْلُهُ اعْتَصِمْنَا بِاللَّهِ) أَيْ اسْتَمْسِكْنَا بِهِ وَاعْتَمَدْنَا عَلَيْهِ (قَوْلُهُ تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ) أَيْ اكْتَفَيْنَا بِتَدْبِيرِهِ عَنْ كُلِّ التَّدْبِيرِ وَاعْتَمَدْنَا عَلَيْهِ فِي النَّقِيرِ وَالْقَطْمِيرِ (قَوْلُهُ حَصَّنْتُنَا كُلُّنَا أَجْمَعِينَ) بِضَمِّ التَّاءِ مِنْ حَصَنْتُ وَلَمْ يَتَّحِدِ الْفَاعِلُ وَالْمَفْعُولُ إِذَا الْفَاعِلُ هُوَ الْمُتَكَلِّمُ وَالْمَفْعُولُ هُوَ وَغَيْرُهُ فَلَا يَقَالُ هَذَا خَافَ لِمَا اسْتَقَرَّ أَنْ مِنْ خَوَاصِّ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ جَوَازُ اتِّحَادِ فَاعِلِهَا وَمَفْعُولِهَا نَحْوُ رَأَيْتُنِي وَكَلْنَا بِالنَّصَبِ تَأْكِيدَ ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ (قَوْلُهُ بِالْحَيِّ الْقَيُّومِ) أَيْ الْقَائِمِ بِأَمْرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا أَيْ وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ لِمُخَصَّنِهِ مَنِيْعٌ وَأَمْنُهُ رَفِيعٌ (قَوْلُهُ يَا قَدِيمَ الْإِحْسَانِ) أَيْ لِأَوَّلِيَةِ أَصْفَاتِهِ كَمَا لَا آخِرَ لَهَا لِأَنَّ الْأَوَّلِيَّةَ وَالْآخِرِيَّةَ مِنْ أَوْصَافِ الْخَادَثِ وَهُوَ مَا عَدَا الصَّانِعَ وَأَوْصَافُهُ هَذَا إِنْ أُرِيدَ بِالْإِحْسَانِ إِرَادَتُهُ وَإِنْ أُرِيدَ مِنْهُ الْفِعْلُ أَوِ الْإِثْرُ أَيْ الْمُنْعَمُ بِهِ فَمَعْنَى قَدَمِهِ بِجِئِهِ كَذَلِكَ عَلَى الدَّوَامِ فِيمَا مَضَى مِنَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ لَهَا مِنْ لَحْظَةٍ إِلَّا وَلَهُ فِيهَا الْوَفَاءُ مِنَ النِّعَمِ وَصُنُوفِ

( ٥ — فتوحات — خامس )

يَا مَنْ إِحْسَانُهُ فَوْقَ كُلِّ إِحْسَانٍ يَا مَالِكَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ  
يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا مَنْ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ وَلَا يَتَعَاظَمُهُ أَنْصَرْنَا عَلَى أَعْدَائِنَا  
هَؤُلَاءِ وَغَيْرِهِمْ وَأُظْهِرْنَا عَلَيْهِمْ فِي عَافِيَةٍ وَسَلَامَةٍ عَاجِلًا فَكُلُّ هَدِيَةٍ

من الاحسان (قوله يا من احسانه فوق كل احسان) أى لأن احسانه تعالى لا ينقطع  
أبداً ولا يفنى مدداً (١) أو احسانه تعالى بمحض الفضل لالعلة والمخلوق ليس كذلك  
قال تعالى قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذا لامسكنم خشية الاتفاق وكان  
الانسان قنورا (قوله يا حي يا قيوم) اختار المصنف أنه اسم الله الاعظم ووافقه عليه  
جمع محققون وعن أنس كان صلى الله عليه وسلم إذا كرهه امر قال يا حي يا قيوم برحمتك استغيث  
أخرجه الترمذى وعن أنس قال كنت جالسا معه (٢) فى الحلقة ورجل قائم يصلى  
فلما ركع وسجد وتشهد قال اللهم انى أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت بديع  
السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم فقال للصحابه أتدرون بما  
دعا قالوا الله ورسوله اعلم قال والذي نفسى بيده لقد دعا الله باسمه العظيم الذى  
إذا دعى به أجاب وإذا سئل به اعطى حديث صحيح أخرجه أحمد والبخارى  
فى الادب المفرد ورجاله ثقات مخرج لهم فى الصحيح (قوله يا ذا الجلال والاكرام)  
الجلال العظمة المستلزمة للاتصاف بكل وصف من أوصاف الكمال ومنها التزه عن كل  
سمة من سمات النقص والاكرام التفضل على عباده وتقديم فيه تحقيق عن ابن أبى شريف  
فى الفرق بين أوصاف الجلال والجمال فى أوائل الكتاب وفى باب الأسماء الحسنى  
وعن ربيعة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أظواييا ذا الجلال  
والاكرام أخرجه أحمد والنسائى فى الكبرى والحاكم من طريق آخر وقال فيه  
صحيح الاستناد وقد أورده المصنف فى باب جامع الدعوات آخر الكتاب ومعنى  
أظوا لازموا وجاء عن عمر موقوفا عليه الحوا بالحاء المهملة محل الظاء قال الحافظ  
وهو قريب من الرواية الاولى (قوله ولا يتعاطمه) الضمير المستكن يعود الى  
الله تعالى والضمير البارز يعود الى شيء أى أن الله تعالى لا يتعاطم شيئاً بل الكل

(١) كذا فى نسخة وفى أخرى «مدادا» ومعناها غير ظاهر هنا . ع (٢) ينبئ أن  
يقال هنا «صلى الله عليه وسلم» . ع

المدح كوارتٍ جاء فيها حثٌّ أكيدٌ وهي مُجربةٌ

﴿ بابُ النهي عن رفع الصوت عند القتال لغير حاجة ﴾

روينا في سنن أبي داود عن قيس بن عباد التميمي رحمه الله وهو يضمّ العَيْنَ وتخفيف الباء قال كان أصحاب رسول الله ﷺ يكرهون

في قدرته على حد سواء وقوله تعالى وهو أهون عليه المراد من أفعال فيه أصل الفعل أي هين عليه أو ذلك باعتبار محارة المخاطبين فإن العادة أن الاعادة أهون من البدء والله أعلم (قوله حث) بالحاء المهملة والمثناة أي تحريض أكيد وسبق أن منه المرفوع والمقطوع ﴿ باب النهي عن رفع الصوت عند القتال لغير حاجة ﴾

أي لأن ذلك يذهب الهيبه ويشعر بالرعب قال الأصحاب إن صلاة الخوف لا تبطل لا (١) احتيج إليه من حرية ونحوها نعم تبطل بالصياح إذ لا حاجة للمقاتل إليه بل السكوت أهيب (قوله روينا في سنن أبي داود الخ) قال الحافظ هكذا أخرجه أبو داود ثم أردفه بحديث أبي موسى الأشعري أن رسول الله ﷺ كان يكره رفع الصوت عند القتال وهذا حديث حسن قال وإنما لم أصححه مع أن رجاله ثقات من رجال الصحيح لعننة قتادة أي وهو مدلس ووجدت لحديث أبي موسى شاهداً مرفوعاً أيضاً عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية وإذا لقيتموهم فابتنوا وأكثروا ذكر الله تعالى فإذا صبحوا (٢) واجلبوا فعليكم الصمت هذا حديث حسن لشواهده أخرجه البيهقي وغيره فيتعجب من اقتنصار الشيخ على الموقف وقد وقع لنا لأثر الموقف من وجه آخر عن هشام يعني بن عبد الله الدستوائي قال مثله لكن قال يكرهون رفع الصوت عند ثلاث عند القتال وعند الجنائز وفي الذكر وقد وجدت لهذه الزيادة شاهداً مرفوعاً من حديث زيد بن أرقم أخرجه أبو يعلى والطبراني ولفظه قال رسول الله ﷺ إن الله يحب الصمت عند ثلاث عند تلاوة القرآن وعند الزحف وعند الجنائز وفي سننه راو لم يسم وآخر مجهول اهـ (قوله كانوا يكرهون (١) عله (بما) . (٢) لعل صوابه (صاحوا) . ع

## الصوت عند القتال

﴿باب قول الرجل في حال القتال أنا فلان لأرعب عدوه﴾  
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَ حُنَيْنٍ  
 أَنَا النَّبِيُّ لَا كِذْبُ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ سَلَمَةَ بْنِ  
 الْأَكْوَعِ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمَّا بَارَزَ

رفع الصوت عند القتال (٧) قال القرطبي محله إذا كان العائط (١) واحداً أما إذا كان من  
 الجمع عند الحملة فحسن لأنه يفت في أعضاء العدو اه وفيه أن حديث ابن عمر  
 يقتضي طلب السكوت ولو من الجمع والله أعلم ويحتمل أن يكون مخصوصاً بذلك  
 نظراً للمعنى المذكور

﴿باب قول الرجل عند القتال أنا فلان لأرعب عدوه﴾  
 أى إدخال الرعب عليه وهو الخوف في قلبه لعظم ما به واشتهار شجاعته (قوله رويناه في  
 صحيح البخاري ومسلم الخ) يأتي الكلام عليه في الباب بعده إن شاء الله تعالى (قوله  
 عن سلمة بن الأكوع) هو سلمة بن عمرو بن الأكوع واسم الأكوع سنان  
 الأسلمي كان رامياً محسناً شجاعاً سابقاً يسبق الخيل على رجله وله في الاسلام  
 وقائع حسنة غزا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات وأول مشاهدته الحديبية وشهد  
 بيعة الرضوان وباع يومئذ ثلاث مرات أول الناس وأوسطهم وآخرهم وهو ممن بايع  
 على الموت وأسن الثمانين الذين نزل فيهم قوله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم  
 عنهم ببطن مكة الآية وله الأثر الجميل في غزوة ذي قرد وكفى مؤنة الكفار  
 واستنقذ اللقاح منهم (٢) بعد أن استلب منهم ثيابهم وقال له ﷺ قد ملكت فأسجج  
 وقال خير رجالتنا سلمة وكان يصفر لحيته ورأسه يروى له عن النبي ﷺ ستة  
 وسبعون حديثاً اتفقاً منها على ستة عشر حديثاً وانفرد البخاري بخمسة ومسلم بتسعة  
 وخرج عنه الجماعة سكن سلمة المدينة فلما قتل عثمان خرج الى الربرة فسكنها وتزوج

(١) سبق ما فيه قريباً ع

(٢) ستأتي هذه القصة في صفحة ٧٠ - ع

مَرْحَبًا الْخَيْبَرِيَّ قَالَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
\* أَنَا الَّذِي سَمَّيْنِي أُمِّي حَيْدَرَةً \*

وولد له أولاد بها ولم يزل بها الى قبيل موته بليال ثم رجع الى المدينة فمات بها سنة أربع وستين وهو ابن ثمانين سنة رضى الله عنه (قوله مرحباً) قال المصنف في التمهذيب مرحب اليهودى بفتح الميم والحاء قتل كافراً يوم خيبر اه وقصة مبارزته معه عن سلمة قال خرجنا الى خيبر وكان عمى يعني عامراً يرتجز فساق القصة إلي أن قال فارساني رسول الله ﷺ الى على وقال لاعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فحُتَّت به أقوده وهو أرمد حتى أتيت به رسول الله ﷺ فبسق في عينيه فبرأ ثم أعطاه الراية وخرج مرحب فقال :

قد علمت خيبر أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب  
إذا الحروب أقبلت تلهب

فقال على رضى الله عنه :

أنا الذى سمتن امى حيدر كليت غابت كرى المنظره  
أو فيهمو بالصاع كيل السندره

فضر به ففلق رأس مرحب فقتله وكان الفتح قال الحافظ أخرجه مسلم وأخرجه ابن حبان وأخرج البخارى القصة الاولى الى الخروج الى خيبر من طريق يزيد بن أبى عبيد عن سلمة ولم يخرج قصة على ولا مرحب ولا رجز على وهو المقصود هنا وقد جزم بما قبله عبدالحق فى الجمع ومثله صنيع الحميدى فى الجمع أيضاً وسببه أن قصة مرحب مع على من افراد عكرمة ابن عمار، والبخارى لا يحتج به اه فأشار به الى تحامل على الشيخ فى عزو قول على المذكور الى الصحيحين وهو من افراد مسلم وسيأتى له تحقيق فى باب ثناء الامام على من ظهرت منه براعة والله أعلم (قوله أنا الذى سمتن امى حيدرته) حيدرته اسم للأسد (١) وكان على رضى الله عنه سمي فى ابتداء ولادته حيدرته وكان

(١) فى القاموس الحادر الاسد كالحيدر والحيدرة اه

ورويْنَا في صحيحَيْهِمَا عَنْ سَلَمَةَ أَيْضاً أَنَّهُ قَالَ فِي حَالِ قِتَالِهِ الَّذِينَ أَغَارُوا  
عَلَى اللَّقَاحِ.

أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ \* وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضْعِ

مرحب قد رأى في المنام أن أسداً يقتله فذكره علي بذلك ليخيفه ويضعف نفسه  
قالوا وكانت أم علي سمته أول ولادته باسم جده لأمه أسد بن هشام بن عبد مناف  
وكان أبو طالب غائباً فلما قدم سماه علياً، وسمي الأسد حيدرة لغلظه والحادار الغليظ  
القوى ومعناه أنا الأسد في جرأته وإقدامه وقوله أو فيهمو بالصاع كيل السندره  
معناه أقتل الأعداء قتلاً واسعاً ذريعاً والسندرة مكيال واسع وقيل هي العجلة  
أى أقتلهم عاجلاً غير آجل وقيل مأخوذ من السندرة وهي شجرة الصنوبر يعمل  
منها النبل والقصي كذا في شرح مسلم للمصنف (قوله ورويْنَا في صحيحَيْهِمَا الخ)  
وأخرجه أحمد والنسائي (قوله الذين أغاروا على لقاح رسول الله ﷺ) اللقاح  
بكسر اللام جمع لقحة بكسر اللام وفتحها وهي ذات اللبن قريبة العهد بالولادة  
والذين أغاروا قوم من غطفان وفزارة وحاصل القصة عن سلمة قال خرجت  
زاهباً نحو الغابة حتى إذا كنت بثنية الغابة. اقضى غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال  
أخذت لقاح رسول الله ﷺ فقلت من أخذها فقال غطفان وفزارة فصرخت  
ثلاث صرخات ياصباحاه أسمعت ما بين لابتيهما اندفعت حتى ألقاهم فجعلت أرميهم  
بنبلى وأقول : أنا ابن الأكوع \* واليوم يوم الرضع، فأخذتها منهم وأقبلت أسوقها إلى  
رسول الله ﷺ وسألته أن يبعث معي نفراً فقال يا ابن الأكوع ملكك فأسجج (١)  
قال الحافظ أخرجه أحمد والبخاري ومسلم والنسائي وأخرجته مسلم من طريق  
أخرى وساق القصة مطولة جداً ولم يخرجها البخاري من أجل عكرمة بن عمار  
كما قدمناه اهـ (قوله يوم الرضع) أى يوم هلاك اللثام وهم الرضع من قولهم لثيم  
راضع أى رضع اللؤم في بطن أمه وقيل لأنه يمص حلمة الناقة لئلا يسمع السؤال  
والضيغان صوت الحلاب فيقصده وقيل لأنه يرضع طرف الخلال الذي ينحل

(١) الاسجاج حسن العفو ع

﴿ باب استحباب الرجز حال المبارزة ﴾

فيه الأحاديث المتقدمة في الباب الذي قبل هذا  
وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن البراء بن عازب رضي الله عنهما  
أنه قال له رجل أفررتم يوم حنين عن رسول الله ﷺ فقال البراء لكن  
رسول الله ﷺ لم يفر لقد رأيته وهو

به أسنانه ويمص ما يتعلق به وقيل معناه اليوم الذي يعرف من أرضع كريمة  
فأنجبته أولئمة فأهجنته وقيل معناه اليوم يعرف من أرضعته الحرب من صغره  
وتدرب بها ويعرف غيره والله أعلم

﴿ باب استحباب الرجز حال المبارزة ﴾

الرجز أحد بحور الشعر على الصحيح ووزنه مستفعلن ست مرات وقال بعضهم  
ليس بشعر لأنه ﷺ تكلم به واجيب بأن شرط كونه شعراً القصد وهو منتف  
فما جاء من كلامه ﷺ موزوناً ( قوله ) وروينا في صحيح البخاري ومسلم ( لعل )  
وأخرجه أحمد والنسائي والترمذي في شمائله وأبو عوانة ( قوله رجل ) قال ابن  
جسير الهيثمي في شرح الشمائل جاء أنه من قيس لكن لا يعرف اسمه ( قوله )  
أفررتم ( أي أهر بتم ) يقال فرعن عدوه يفر فراراً أي هرب وقوله ( عن رسول الله  
ﷺ ) متعلق بمحذوف أي أفررتم كاشفين له ( ١ ) غير حائلين بينه وبين عدوه لوضوح  
أن الفرار عن العدو لا عنه ﷺ ( قوله ) لكن رسول الله ﷺ لم يفر ( سئل عن  
فرارهم فأجاب بقوله لكن ألغ إلا لانه يلزم من ثبوته صلى الله عليه وسلم عدم  
فرار أكابر أصحابه لما برتهم علي بذل نفوسهم دونه وعلمهم بأن الله سبحانه وتعالى  
عاصمه وناصره وإلا لان فرارهم يوم تولى رسول الله صلى الله عليه وسلم جرياعلى  
عادة البشر من بعد ثبات إنسان مفرد في مقابلة جيش عظيم فأجاب عما هو مرموز  
في السؤال ولذا نعت الجواب بالبلادة والالجلال وفي رواية الترمذي في الشمائل لا والله  
ماولى رسول الله ﷺ قالوا نفي التولي دون الفرار تراهمة لذلك المقام الرفيع عن  
أن يستعمل فيه لفظ الفرار حتى في النفي لأنه أفضع من لفظ التولي اذ هو يكون لتحجيز

عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ وَإِنْ أَبَا سُفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ أَخِذُ بِلِجَامِهَا وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ  
أَنَا النَّبِيُّ

أوتحرف والفرار لخوف جبن غالبا ولم ينتقل عنه ﷺ أنه انهزم في موطن قط ومن  
ثمة أجمعوا على أنه لا يجوز الانهزام عليه فمن زعم أنه انهزم وقصد التنقيص كفر وإن  
لم يقصده أدب تأديبا عظيما عند الشافعي وقتل عند مالك ( قوله على بغلته البيضاء )  
أى التى أهداها له المقوقس واسمها دلدل وله بغلة أخرى يقال لها فضة كذا في بعض  
شرح الشمائل ماتت في خلافة معاوية لكن في شرح مسلم للمصنف لا يعرف له ﷺ  
سوى بغلة واحدة وهى التى يقال لها دلدل أهداها له فروة بن نفاثة كعمارة وقيل ابن  
نعامة بالعين في محل القاء والميم في محل المثلثة والصحيح المعروف الأول وفي صحيح  
البخارى أن الذى أهداها له ملك إميلة واسمه فيما ذكر ابن اسحق محنة بن روزنة والله  
أعلم وركوبه للبغلة مع عدم صلاحها للحرب ومن ثم لم يسهم لها مع كونها إناثا  
هى من مراكب الأمن والطمأنينة ومع أن الملائكة لم يقاتلوا ذلك اليوم إلا على الخيل  
ومع أنه كان له ﷺ أفراس متعددة إيدان بأن سبب نصرته مبدده السماوى  
وتأييده الربانى الخارق للعادة وأنه غير مكترث ولا ملتفت لعظم العسود وإن كان  
كأسيل والليل في العدد والعدد فهو غاية الثبات والشجاعة وأيضا ليكون معتمدا  
يرجع اليه المسامون وتطمئن قلوبهم به وبمكانه ( قوله وإن أبَا سُفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ ) هو  
ابن عمه ﷺ الحرث بن عبد المطلب واسمه كنيته ويكنى بأبي المغيرة وهو أخو  
النبي ﷺ من الرضاع وأبوه أكبر ولد عبد المطلب كان أبوسفیان يألف رسول  
الله ﷺ قبل البعثة فلما بعث عاداه وهجاه ثم أسلم عام الفتح وحسن إسلامه وقد  
ذكرت جملة من مناقبه وفضائله في بغية الشرفا فيمن حاز بشبه المصطفى ﷺ  
شرفا ( قوله بِلِجَامِهَا ) بكسر اللام فارسي معرب وتوافقت فيه اللغتان وجمعه لجم  
ككتاب وكتب ومنه قيل للخرقة تشد بها الخاض وسطها اللجام وألجت الفرس  
إلجاما جمعت اللجام في فيه وفي رواية إن العباس أخذ باللجام وأبوسفیان بالركاب  
وجمع بينهما بأن هذا وقع تارة وذلك وقع أخرى وفي رواية ابن جرير أن عمر كان  
ممسكا باللجام والعباس ممسكا بالركاب ( قوله أنا النبي الخ ) عرف النبي لحصر النبوة فيه ( وقوله



لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَفِي رَوَايَةٍ فَنَزَلَ وَدَعَا

لَا كَذِبَ) ليفيد نفى الكذب عنه لا نفى حصر الكذب فيه أى أنا النبي حقا لا أفر ولا أزول وصفة النبوة يستحيل معها الكذب فكأنه قال أنا النبي والنبي لا يكذب فاست بكاذب فيما أقول حتى أنهزم بل أنا متيقن أن ما وعدني الله تعالى به من النصر حق ومن الشاذ فتح باء كذب وكسر باء المطلب فرارا من كونه شعرا وقد فرقائه من إشكال هين يسير فوقع في إشكال نسير وهو نسبة اللحن إلى أفصح العرب وذلك أنهم لا يقفون على المتحرك ولا يبتدئون بساكن- والوقوف على المتحرك بحركته لحن كما حكي عليه الاجماع وهو عَلَيْهِ السَّلَامُ أفصحهم والفصيح لا يلحن بالأفصح (١) وما وقع في بعض الأخبار فمن تحريف الرواة وفيه دليل على قوة شجاعته حيث فرصه ونفي وحده أو في شذوذه ومع ذلك يقول هذا القول بين أعدائه (قوله أنا ابن عبد المطلب) نسب لجده دون أبيه لأن اتسابه إليه أشهر لأن أباه مات شابا فرباه عبد المطلب وكان سيد قريش ولأنه لما استفاض بينهم أنه سيكون من بني عبد المطلب من يسود ويغلب على الأعداء ورأى قوم منهم قبل ميلاده ما قد كان علما على نبوته ودليلا على ظهور معجزته وأظهر ذلك الكهنة حتى شهد به غير واحد منهم ذكرهم بأنه ابن عبد المطلب الذي ذكر فيه ما ذكره لا المنفاخرة والمباهاة كيف وقد نهى أن يفتخر الناس بأبائهم ويفتخر بمن ذكره كلاً، ولا للعصبية كيف وقد ذمها في غير موضع، وزعم أنه نسب لجده لأنه مقتضى الرجز في حين المنع إذ لا يليق بذلك الجناب الأفخم أن يتعاني الرجز ويقصده وفيه دليل على جواز قول الإنسان في مواقف الحرب أنا ابن فلان ولذا ساقه المصنف في الباب السابق ومحل النهي عنه إذا كان على وجه الاستكبار وطريق الافتخار وعلى جواز إنشاء الرجز وإنشاده للشعر لكونه بالنسبة إليه عَلَيْهِ السَّلَامُ محمول على أنه لم يقصد وزنه فينتفي كونه شعرا إذ يحرم عليه عَلَيْهِ السَّلَامُ إنشاء الشعر وكذلك إنشاده كما قاله الماوردي وبانتفاء القصد يخرج عن كونه شعرا (قوله وفي رواية فنزل) أى عن بغلته ونزوله عن بغلته إلى الأرض في ذلك الموطن دليل كمال ثباته عَلَيْهِ السَّلَامُ وفيه تنبيه على أن طريق الرفعة التواضع لله والانخفاض لعظمته وفي صحيح مسلم ومن تواضع لله رفعه الله (١) عله (فكيف بالأفصح) ع

وَاسْتَنْصَرَ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنِ الْبَرَاءِ أَيْضًا قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَنْقُلُ  
مَعَنَا التُّرَابَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ وَقَدْ وَارَى التُّرَابُ بَيَاضَ بَطْنِهِ وَهُوَ يَقُولُ

وهذه الرواية رواها مسلم من طريقين كما قال الحافظ. لكن في إحداهما فنزل واستنصر فقط وقوله ودعا في الطريق الأخرى (قوله واستنصر) أى سأل من ربه تنجيز النصر وتعجيله (قوله وروينا في صحيحيهما الخ) وكذا رواه أحمد والنسائي (قوله بياض بطنه) (١) هذا لفظ رواية البخاري كما أشار إليه الحافظ وأورده في السلاح عن الصحيحين والنسائي حتى وارى التراب شعر صدره وكان رجلا (٢) كثير الشعر وأورده الحافظ وعزاه لتخريج من ذكر بلفظ وقد وارى التراب بياض لبطنه وسبق أن الصحيح نيات الشعر في بطنه ﷺ ودعوى أنه لم يذبت به شعر ممنوع (٣) نعم لم يكن في ذلك المكان الشريف إلا الريح الطيب والعرف العطر (قوله وهو يقول) زاد في السلاح في رواية وهو يرتجز عبد الله (٤) وعزاه لتخريج الشيخين والنسائي قال الحافظ وقع عند بعضهم أن هذا الرجز لعبد الله بن رواحة ثم ذكر حديثه وعزاه لتخريج الشيخين وأحمد وفيه حتى وارى التراب شعر صدره وفيه إن الاعداء قد بغوا علينا ووقع عند مسلم من وجـ خـ إن الملا قد أبوا بدل قوله إن الأولاء (٥) قد بغوا وفق آخر والمشركون قد بغوا علينا من جهة (٦) الوزن قال الحافظ قد وقع عند بعضهم أن هذا الرجز قد وقع لعبد الله بن رواحة رضى الله عنه وقد نسب لغيره فجاء في رواية عن سلمة أنه حدثنا هذه الايات ونسبه لعمه عامر بن الأكوع وزاد : فاغفر فداء لك ماقتنينا (٧). وفيه إنا إذا أصبح بنا أيينا \* وبالصياح عولوا علينا وفيه : ونحن عن فضلك ما استغنيينا : روى مسلم عن سلمة قال لما كان يوم خيبر قاتل أخى قتالا شديدا فارتد عليه سيفه فقتله فشكوا فيه فقتل رسول الله ﷺ من خير فقلت يا رسول الله أتأذن لي أن أرجزك فأذن لي فقلت له : والله لولا الله ما هتدينا . الايات فقال لي صدقت فلما قضيت رجزى قال لي رسول الله ﷺ من قالها ؟ قلت قالها أخى فقال

(١) في بعض نسخ الشرح (لبطنه) (٢) بكسر الجيم أى ليس شديد العودة ولا شديد السبوبة (٣) عله (ممنوعة) (٤) عله (قول عبد الله) (٥) كذا والصواب (الألى) (٦) عله (وهو صحيح من جهة) (٧) صوابه (ما بقينا) أو (ما اتقينا) . ع

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا \* وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا \* فَأَنْزِلْ سَكِينَةً عَلَيْنَا \* وَثَبِّتِ  
الْأَقْدَامَ إِنَّ لَاقِيَنَا \* إِنْ إِلَّا قَدْ بَعَوْا عَلَيْنَا \* إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أُبَيِّنَا وَرَوَيْنَا  
فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَعَلَ الْمُهَاجِرُونَ  
وَالْأَنْصَارُ يَحْفَرُونَ الْخَنْدَقَ وَيَنْقُلُونَ التُّرَابَ

رسول الله ﷺ يرحمه الله وأخرجه أبو داود والنسائي وفي رواية لمسلم وغيره  
عن سلمة كان عامر رجلاً شاعراً فنزل يحدو ويقول: اللهم لولا أنت ما اهتدينا . فذكر  
نحو ما تقدم فزاد فاغفر الخ وأخرج الشيخان والنسائي عن سلمة قال: خرجنا  
إلى خيبر فقال رجل من القوم أي عامر اسمعنا من هنيئك فقال تالله لولا الله  
ما اهتدينا قال يحيى فذكر شعراً لم أحفظه وقد صرح بعزو الشعر لعامر في الرواية  
المذكورة قبل هذين وسلمة بن الأكوع يقول تارة في عامر أخى ويقول تارة فيه  
عمي والجمع بينها أن سلمة بن عمرو بن الأكوع اشتهر بالنسبة لجدّه فعامر عمه من  
النسب وأما الأخوة فلعلها من الرضاة أو شدة الصداقة مع المقاربة في السن (قوله  
لولا أنت ٧) قبله في رواية لهما اللهم لولا أنت قال في السلاح وفي رواية للبخاري والله  
لولا الله ما اهتدينا (قوله ولا تصدقنا) قال في السلاح في رواية للبخاري ولا صمنا بدل.  
تصدقنا (قوله سكينه) أي سكوناً وثباتاً وطمأنينة (قوله إن الألى) قال القرطبي  
كذا صححت الرواية بالقصر فيحتمل أن يراد به مؤنث الأول (١) ويكون معناه إن الجماعة  
السابقة بالشر بعوا علينا ويحتمل أن تكون الألى موصولة بمعنى الذين ويكون  
خبر إن محذوفاً أي إن الذين بعوا علينا ظالمون وقيل إن هذا تصحيف من بعض الرواة  
وإن صوابه أولاء ممدودة التي للإشارة إلى الجماعة وهذا صحيح من جهة المعنى والوزن  
والله أعلم (قوله أئينا) بالموحدة فالنحية أي أئينا الفرار والامتناع وروى بالقومية  
والنحية أي أئينا للقتال ونحوه من المسكاره قاله القاضي عياض (قوله وروينا في  
صحيح البخاري) قال الحافظ ورواه مسلم أيضاً (قوله يحفرون الخندق) كان ذلك في العام  
(١) على أنه مؤنث الأول تكون الهمزة متلوة بوادٍ مد وعلى أنه اسم موصول  
بمعنى الذين لا تكون بعد الهمزة واو لا لفظاً ولا خطاً وأما (اولاء) اسم إشارة  
فبالواو بعد الهمزة خطأ لالفظاً . ع

عَلَىٰ مُتُونِهِمْ، أَيْ ظُهُورِهِمْ، وَيَقُولُونَ نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا \* عَلَى الْإِسْلَامِ.

الرابع وقيل الخامس من الهجرة أقاموا في حفره نحو عشرين ليلة وسببه أن نفر من اليهود انطلقوا إلى مكة مؤلّين عليه ﷺ ومستجمعين عليه فجمعوا الجموع وحزبوا الأحزاب فاجتمعت قریش وقادتها وغطفان وقادتها وفزارة وقادتها وغيرهم من أخلاط الناس وخرجوا بحدهم وجدهم في عشرة آلاف ولما سمع النبي ﷺ بهم شاور أصحابه فأشار سلمان بالخذق فحفروا الخندق وتحصنوا به ثم لما لبس رسول الله ﷺ خرج من المدينة بمن معه من المسلمين في ثلاثة آلاف فبرز وأقام على الخندق وجاءت الأحزاب ونزلت من الجانب الآخر لم يكن بينهم حرب الا الرمي بالنبل غير أن فوارس من قریش اقتحموا الخندق فخرج على بن أبي طالب في فرسان من المسلمين وأخذوا عليهم الثغرة التي اقتحموها فقتل على عمرو بن عبد ود ومبارزة واقتحم الآخرون فنجّلهم الخندق منهزمين إلى قومهم وتقضت قرينة ما كان بينها وبين رسول الله ﷺ وعاونوا الأحزاب عليه واشتد البلاء على أصحاب رسول الله ﷺ إذ جاء عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم فأقام المسلمون على على تلك الحال قريبا من شهر وفي التهذيب المصنف وكانت مدة حصارهم خمسة عشر يوما إلى أن خذل (١) الله بين قریش وقرينة على يد نعيم بن مسعود الأشجعي فاختلفوا وأرسل الله عليهم ريحا عاصفة في ليال شديدة البرد فجعلت تقاب آنيهم وتطفئ نيرانهم وتكفي قدورهم حتى أشرفوا على الهلاك فارتحلوا متفرقين في كل وجه لا يلوى أحدهم على أحد وكفى الله المؤمنين القتال ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا بحال قال القرطبي في المقهم وغير خاف ما في الحديث من جواز التحصن (٢) والاحتراز من المكروهات والأخذ بالحزم والعمل في العادات بمقتضاها وإن ذلك كله غير قادح في التوكل ولا ينقص منه فقد كان ﷺ على أكل المعرفة بالله تعالى والتوكل عليه والتسليم لآمره ومع ذلك فلم يطرح الأسباب ولا مقتضى العادات اهـ (قوله على الاسلام) أي على الدوام عليه والقيام بتكاليفه ومنها جهاد أعداء الدين الكفار أي والوفاء بالعهود أعظم ما يثابر عليه من كل وصف محمود قال القرطبي هذا تذكير منهم لأنفسهم بمهد البيعة وتحديد منهم

(١)، (٢) في النسخ (أخذ)، (التحصين) . ع

- وفي رواية على الجهاد ما بقينا أبداً، والنبي ﷺ يُجيبهم: اللهم إنه لا خير  
إلا خير الآخرة \* فبارك في الأنصار والمهاجرة

لها واخبار منهم له بالوفاء بمقتضاها ولما سمع منهم ذلك أجابهم ببشارة لا عيش الا  
عيش الآخرة أى المعدل مثلكم . بدعاء فاغفر للأ نصار والمهاجرة (قوله وفي رواية) قال  
الحافظ هي عند أبي ذر عن السرخسي عن القريبي وفي رواية سائرهم على الاسلام  
ووقع في رواية ثابت عن أنس عند مسلم على القتال ووقع لنا من وجه آخر عن  
أنس على الجهاد اهـ ثم في هذه الرواية عند من ذكر أنه ﷺ أتى بقوله اللهم  
ان اظ جواباً لما ذكره من القيام بأمر الجهاد الذي التزمه بالبيعة السابقة وعند  
أحمد من حديث أنس خرج ﷺ على أصحابه في غداة باردة والمهاجرون  
والانصار يخفرون الخندق بأيديهم فقال اللهم انت الخير خير الآخرة . فاغفر  
لأ نصار والمهاجرة . فأجابوه : نحن الذين بايعوا محمداً . على الجهاد ما بقينا أبداً . أورده  
الحافظ في تحريجه ( قوله فبارك ) ووقع في رواية فاغفر وكذا هو في مختصر مسلم  
للقرطبي وفي أخرى فاصلح الانصار اظ وكذا هو عند أحمد ومسلم وفي رواية  
لمسلم وأحمد أيضاً فأكرم في محل قوله فاغفر أشار إليه الحافظ ( قوله لأ نصار )  
قال الحافظ في كتاب الايمان من الفتح الانصار جمع ناصر كأصحاب وصاحب  
أو جمع نصير كأشراف وشريف والانصار علم بالغلبة على أنصاره ﷺ وهم  
الأوس والخزرج وكانوا قبل ذلك يعرفون بأبي قيلة بفتح القاف واسكان التحية  
وهي الام التي تجمع بين القبيلتين (١) فسماهم الله أنصاراً فصار ذلك علماً عليهم واطلقه  
رسول الله ﷺ على أولادهم وخلقاتهم ومواليهم وخصوا بهذه المنقبة العظمى لما  
فازوا به دون غيرهم من سائر القبائل من ابواء رسول الله ﷺ ومن معه والقيام  
بأمرهم ومواساتهم بأموالهم وأنفسهم وإيثارهم إياه في كثير من الأمور على أنفسهم  
والله أعلم ( قوله والمهاجرة ) أجراها صفة مؤنثة على موصوف محذوف فكانه قال  
للجماعة المهاجرة وعلى رواية أكرم مع نقل همزة الانصار للام قبلها موزون (٢) وعلى  
(١) يعني قبيلتي الأوس والخزرج (٢) فيه نظر إذ البيت موزون بدون نقل الهمزة  
وكذا هو موزون على رواية فأصلح، ونقل الهمزة محل . ع

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ إِظْهَارِ الصَّبْرِ وَالْقُوَّةِ لِمَنْ جُرِحَ وَاسْتِيشَارِهِ بِمَا حَصَلَ لَهُ مِنَ الْجُرْحِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَبِمَا يَصِيرُ إِلَيْهِ مِنَ الشَّهَادَةِ وَإِظْهَارِ السَّرُورِ بِذَلِكَ وَأَنَّهُ لَا ضَيْرَ عَلَيْنَا فِي ذَلِكَ بَلْ هَذَا مَطْلُوبُنَا وَهُوَ نِهَايَةُ أَمَلِنَا وَغَايَةُ سُؤْلِنَا ﴾  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا

بافي الروايات ليس بموزون وعلى هذا الوجه فيجواب عنه بأن شرط الشعر أن يقصد به ذلك وهو منتف هنا كما تقدمت الإشارة إليه

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ إِظْهَارِ الصَّبْرِ ﴾

أى حبس النفس على مالا تهواه امتثالاً لما جاء عن الشارع (والقوة لمن جرح واستبشاره بما حصل له من الجرح فى سبيل الله وبما يصير اليه من الشهادة وإظهار السرور لذلك وأنه لا ضير) أى بالضاد المعجمة والمثناة التحتية الساكنة بعدها راء والمراد لا مضرة (علينا فى ذلك) فان هذه المحنة الصورية منحة حقيقية كيف وبها يتوصل الى رضا الرحمن وقوله (بل هو مطلوبنا الخ) ترقى فى الفرح بما أصابهم لانه مطلوبهم ونهاية مرغوبهم لانهم باعوا أنفسهم وأموالهم من الله تعالى فخرجوا عن نفوسهم ولم يلتفتوا لأنواع بوسهم قال تعالى قل هل توبصون بنا الا لإحدى الحسينين أى من قتل أعداء الدين مع السلامة ونيل الغنيمة أو الموت فى ميدان الجهاد وفى ذلك غاية المراد (قوله ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتاً) تحسبن بالتاء الفوقية خطاب للسامع وبالتحتية أى لا يحسبن هو أى حاسب قال الزمخشري ويجوز أن يكون الذين قتلوا فاعلاً ويكون التقدير لا يحسبنهم الذين قتلوا أمواتاً أى لا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتاً وحذف المفعول الأول لأنه فى الأصل مبتدأ تحذفه هنا كحذفه فى قوله أحياء أى هم أحياء للدلالة الكلام عليهما اه وتعقب بأن تقديره بلا يحسبنهم الذين قتلوا فيه تفسير الضمير بالفاعل وهو لا يجوز ولا نقول حسب زيد منطلقاً تريد حسب زيد نفسه منطلقاً (٢) وحذف المفعول

(٢) فى الاصول (حسبته زيداً منطلقاً تريد حسبته زيداً نفسه) وهو تصحيف ع

الأول لحسب اجازة الفراء اختصارا وقال بعضهم لا يجوز حذفه البتة وما كان هكذا فلا ينبغي أن يحمل كلام الله عليه ويبعد ما قاله من حيث المعنى أن من كان حيا عند ربه مرزوقا فرحا مستبشرا لا ينهى أن يحسب نفسه ميتة فيجب أن تحصل قراءة التحتيمة على أن الفاعل مضمرة أى حاسب لتتفق القراءة أن في كون الذين مفعولا وإن اختلفتا من جهة الخطاب والغيبة كذا في المهر بالمعنى ويجوز على قراءة نه بالتحتيمة كون الفعل مسندا الى ضمير الرسول أو من يحسب كما جوزه القاضي البيضاوى مع ما نقل عن الكشاف بما تعقبه في النهر (قوله بل أحياء) بالرفع على تقديرهم أحياء وقرئ أحياء بالنصب على تقدير بل تحسبهم وتقدم أن نحو عند ربهم العندية فيه للمكانة والتشريف والقرب المعنوي لا للمكان والقرب الحسى تعالى الله عن ذلك ففيه مضاف مقدر أى عند كرامة ربهم هذا واختلف العلماء في هذه الآية فقيل إنها نزلت في شهداء احد وبه قال أبو الضحى وعند أبي داود باسناد صحيح عن ابن عباس ما يشهد له وهو قوله ﷺ لما أصيب اخوانكم باحد جعل الله أرواحهم في أجواف طيور خضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها وتأوى الى فنائد بل من ذهب معلقه في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ اخواننا عنا أنا أحياء في الجنة نرزق لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكوا عن الحرب فقال تعالى أنا ابلفهم عنكم فنزلت ولا تحسبن الخ وقيل في شهداء بئر معونة وقيل نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر رجلا ثمانية من الانصار وستة من المهاجرين وقيل بل هي عامة في جميع الشهداء وقيل إن أولياء الشهداء كانوا اذا أصابوا نعمة وسرورا حزنوا وقالوا نحن في النعمة والسرور وآبائنا واخواننا في القبور فأُنزل الله هذه الآية تنفيسا عنهم وإخبارا عن حال قتلاهم قال القرطبي في التفسير وبالجملة وإن كان يحتمل أن يكون النزول بسبب المجموع فقد أخبر تعالى عن الشهداء أنهم أحياء في الجنة يرزقون ولا محالة أنهم ماتوا وأن أجسادهم في التراب وأرواحهم حية كأرواح سائر المؤمنين وفضلوا بالرزق في الجنة من وقت القتل حتى كأن حياة الدنيا دائمة لهم وقد اختلف العلماء في هذا المعنى فالذى عليه المعظم

يُرْزَقُونَ ، فَرَحِينَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

ما ذكرناه وأن حياة الشهداء محقة ثم منهم من يقول ترد إليهم أرواحهم في قبورهم فينعمون كما يحيا الكفار في قبورهم فيعذبون وقال مجاهد يرزقون من ثمر الجنة أى يجدون ريحها وليسوا فيها وصار قوم الى أن هذا مجاز والمعنى أنهم في حكم الله مستحقون للنعيم في الجنة وهو كما يقال مات فلان وهو سى أي ذكره حتى قال الشاعر

موت التنى حياة لافناء بها \* قد مات قوم وهم فى الناس أحياء

فالعنى أنهم يرزقون الثناء الجميل وقال آخرون أرواحهم فى أجواف طير خضر وأنهم فى الجنة يرزقون ويأكلون ويتنعمون وهذا هو الصحيح من الأقوال لأن ما صح به النقل فهو الواقع وحديث ابن عباس نص يرفع الخلاف وكذا حديث ابن مسعود فى مسلم وأما من تأول فى الشهداء أنهم أحياء بمعنى أنهم سيحيون فبعيد رده القرآن والسنة وأن قوله تعالى أحياء دليل على حياتهم وأنهم يرزقون ولا يرزق إلا حتى انتهى مع يسير اختصار وقد سبق لهذا المعنى بسط فى باب ما يقول الرجل إذا دخل منزله ( قوله يرزقون ) أى من الرزق المعروف فى العادات فيرزقون من الجنة كما قيل به وعليه اقتصر البيضاوى قال وهو تأكيد لقوله أحياء رقيق وحياة المذكور بعد موته قال يرزقون حسن الثناء الجميل والاول كما قال القرطبي الحقيقة وقد قيل ان الأرواح تدرك فى تلك الحال التى يسرحون فيها من روائح الجنة وطيبها ونعيمها وسرورها ما يليق بالأرواح مما ترزق وتنتمش به اما الذات الجسمانية فاذا أعيدت الأرواح الى اشباحها استوفت من النعيم جميع ما اعد لها قال القرطبي وهذا حسن وإن كان فيه نوع من المجاز فهو موافق لما اخترناه والله الموفق وجملة يرزقون فى محل الصفة لقوله أحياء وقوله ( فرحين ) نصب على انه حال من الضمير فى قوله يرزقون وهو من الفرح بمعنى السرور والقصد من هذه الآية هو النعيم وقرىء فرحين بالالف وهما لغتان كالقره والغاره قال ابن النحاس ويجوز فى غير القرآن رفعه فيكون نعتا لأحياء وقوله ( بما ءاتاهم الله ) متعلق بفرحين ومن فضله فى محل الحال والذى اعطوه شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والقرب من الله سبحانه والتمتع بنعيم الجنة إما بالأرواح كما هو الراجح عند المصنف او بالاشباح



وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَنْ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

كما قيل به ( قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ) جعل ابن عطية استبشر بمعنى الفعل المجرد أي بشر كما يقال استمجد المرخ والعفار (١) أي مجد وقال في النهر الاحسن ان يكون مطاوع أبشر كقولهم أكانه فاستكان ومطاويعه استنفل لافعل لانه من حيث المطاوعة منفعل عن غيره فخصات له البشرى بإبشار الله تعالى له اه ثم الذين لم يلحقوا بهم قيل هم الشهداء الذين يلحقونهم بعد من اخوانهم الذين تركوهم مجاهدين يستشهدون فرحوا لانفسهم ولان يلحق بهم من الشهداء ويصيرون الي ما صاروا اليه من كرامة الله تعالى كذا في تفسير البيضاوي ٧ وفي النهر قال القرطبي قال قتادة وابن جريج وغيرهم استبشارهم بان يقولوا اخواننا الذين تركناهم في الدنيا يقاتلون مع النبي ﷺ فيستشهدون فينالون من الكرامة مثل ما نحن فيه فيبشرون ويفرحون لهم وظاهر عبارة النهر توهم ان هذا الظرف كقوله بما آتاهم الله من فضله متعلق بقوله فرحين وان كان المراد باللاحق فيه اللحاق في الزمان وكأن قوله ويستبشرون كالتفسير لقوله قبله فرحين ويؤيده قول القرطبي اصله من البشارة لان الانسان اذا فرح ظهر اثر السرور في وجهه وايس مرادا بل كل من الظرفين متعلق بما يليه من الفعلين والله أعلم وقيل المراد من تقدمهم من الشهداء الذين لم يلحقوا بهم في الفضل وان كان لهم فضل وقال السدي يؤتى الشهيد بكتاب فيه ذكر من يقدم عليه من اخوانه فيستبشر كما يستبشر أهل الغائب بقدمه في الدنيا وقيل المراد جميع المؤمنين وان لم يقتلوا فان الشهداء لما عاينوا ثواب الله تعالى وقع اليقين بان دين الاسلام هو الحق الذي يثيب الله عليه فهم فرحون لانفسهم بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون للمؤمنين بان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقوله ان لا خوف عليهم ابلغ ان فيه تخفقه واسمها ضمير شأن محذوف وخبرها الجملة المنفية بلا وان وما بعدها في تأويل مصدر مجرور على أنه بدل اشمال

(١) هذه قطعة من مثل وهو : في كل شجرة نار . واستمجد المرخ والعفار .

والمرخ بفتح فسكون شجر سريع الوري والعفار بوزن سحاب شجر يتخذ منه الزناد وفي الدسخ هنا تحريف محسنه والله الموفق . ع

﴿ ٦ - فتوحات - خامس ﴾

## يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ

من الذين قال البيضاوي والمعني انهم يستبشرون بما تبين لهم من أمر الآخرة وحال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو (١) انهم اذا ما نوا وقتلوا كانوا احياء حياة لا يكدرها خوف وقوع محذور وحزن (١) فوات محبوب قال والآية تدل على ان الانسان غير الهيكل المحسوس (١) بل هو جوهر مجرد مدرك بذاته لا يفني بخراب البدن ولا يتوقف عليه ادراكه وتألمه والتذاده ويؤيد ذلك قوله تعالى في آل فرعون النار يعرضون عليها غدوا وعشيا الآية وما روي عن ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال ارواح الشهداء في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل معلقة في ظل العرش ومن أنكر ذلك ولم ير الروح الا ريحا وعرضا قال هم احياء يوم القيامة وانما وصفوا به في الحال لتحققته ودنوه و احياء (١) بالذكر او بالايمان وفي الآية حث على الجهاد وترغيب في الشهادة وبعث على ازدياد الطاعة واحماد لمن يتمتع لآخوانه مثل ما أنعم الله عليه وبشري المؤمنين بالصلاح اه ( قوله يستبشرون بنعمة من الله الخ ) قال القاضي البيضاوي كرهه للتوكيد وليتعلق به (١) ما هو بيان لقوله ان لا خوف عليهم ويجوز ان يكون الاول بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم اه وفي النهر الظاهر ان قوله يستبشرون استئناف اخبار وليس بتوكيد للاول لا اختلاف متعلق الفعلين فالاول بانتفاء (١) الخوف من الذين لم يلحقوا بهم والثاني بقوله بنعمة من الله وذهب الرخشمري وابن عطية الى انه توكيد للاول قال الرخشمري كره يستبشرون ليعلق به (١) ما هو بيان لقوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون من ذكر النعمة والفضل وان ذلك أجر لهم على إيمانهم يجب في عدل الله تعالى وحكمته ان يحصل لهم ولا يضيع وهو على طريقته في الاعزال في ذكره وجوب الأجر ونحصيله على إيمانهم وسلك ابن عطية طريقة أهل السنة فقال أكد استبشارهم بقوله يستبشرون ثم بين بقوله وفضل أن ادخالهم الجنة الذي هو فضل منه لا يعمل احد واما النعمة في الجنة والدرجات فقد اخبر انها على قدر الاعمال اه وعبارة ابن عطية في السلامة عما عبر به الكشف من وجوب الاجر هو ما عبر به البيضاوي فيما سبق عنه والنعمة قيل الجنة وقيل المغفرة والفضل قيل إنه

(١) في الاصل في هذه المواضع السبعة تصحيح صحيح المراجعة ع

وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ

لزيادة البيان والفضل داخل في النعمة وفيه دليل على اتساعها وانها ليست كنهم الدنيا وقيل جاء الفضل بعد النعمة غنى وجه التأكيد روي الترمذى عن المقدام ابن معد يكرب قال قال رسول الله ﷺ للشهيد عند الله ست خصمال يغفر له في اول دفعة ويرى مقعده من الجنة ويحار من عذاب القبر وبأمن الفرع الاكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار الباقوة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين ويشفع في سبعين من أقاربه وقال حديث حسن صحيح غريب قال القرطبي وهذا تفسير للنعمة والفضل والآثار في هذا المعنى كثيرة اهـ (قوله وان الله) قرىء بكسر الالف على انه استثناء معترض (١) دال على ان ذلك اجر لهم على ايمانهم مشعر بأن من لا ايمان له أعماله محبطة واجوره (١) مضبوطة ويؤيد هذه القراءة قراءة ابن مسعود والله لا يضيع وقرىء بالفتح اى ويستبشرون بان الله لا يضيع أجر المؤمنين (قوله الذين استجابوا لله والرسول) قيل الموصول في موضع رفع على الابتداء وخبره من بعدما أصابهم القرح واخبره للذين احسنوا منهم الخ بمحملته أو نصب على المدح او خفض بدلا من المؤمنين او من الذين لم يلحقوا بهم ومن للبيان والمقصود من ذكر الوصفين (١) المدح والتعليل لا التقييد لان المستجيبين كلهم محسنون متقون واستجاب قيل بمعنى اجاب وكان ذلك اثر الانصراف من أحد لما استقر الرسول ﷺ لطالب الكفر فاستجاب له سبعون وقيل لما كان في اليوم الثاني من احد وهو يوم الاحد نادى ﷺ في الناس لما بلغه عزم أبي سفيان بعد وصوله الروحاء (١) على الرجوع للقتال باتباع المشركين وقال لا يخرجن معنا إلا من شهدنا بالامس وكان الناس جراحا عظم وقرح عظيم داسكن تجلدوا ونهض معه ما تارجل من المؤمنين حتى بلغ حمراء الاسد وهى على ثمانية (١) أميال من المدينة وأقام بها ثلاثة أيام والى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فكان سبب نزول الآية (قوله القرح) قرىء بضم القاف وفتحتها وهما لغتان معناهما واحد كالجهد والجد وقال

(١) فى الاصل فى هذه المواضع (على الابتداء معترض) ، (اعماله واجوره) ،

(ذكر الموضوعين) ، (حمراء الاسد) ، (وهى ثمانية) وصحيح بالمراجعة . ع

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ \* فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسْسَهُمْ سُوءُ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَهُ

الفراء القرع بالفتح الجراحة وبالضم ألها (قوله للذين احسنوا منهم) أى بطاعة رسول الله ﷺ واجابته الى الغزو (واتقوا) معصيته، لهم (اجر عظيم) (قوله الذين قال لهم الناس) محل الموصول خفض أيضا مردود على الذين الاول والمراد بالناس فيه نعم بن مسعود الاشجعي فانه لقي النبي ﷺ والصحابة في حمراء الاسد واخبرهم بان ابا سفيان ومن معه قد جمعوا جموعهم وأجمعوا رأيهم على ان يرجعوا الى المدينة فيستأصلوا اهلها فقالوا ما أخبر الله تعالى عنهم «حسبنا الله ونعم الوكيل» وفيل اعرابي جعل له غلى ذلك جعل وعليهما فالناس عام اريد به خاص واطلق علي الواحد لفظ الناس لانه من جنسهم كما اشار اليه البيضاوى وقيل المراد بالناس ركب من عبد القيس قالوا كما قال أبو سفيان وقيل دخل ناس من هذيل من اهل تهامة المدينة فساء لهم الصحابة عن أبي سفيان فقالوا قد جمعوا لكم جموعا كثيرة وقيل المنافقون قالوا لما تجهز النبي ﷺ للسير الى بدر الصغرى لم يعادأ بي سفيان فقالوا نحن اصحابكم الذين نهيناكم عن الخروج اليهم وعصيتهمونا وقد قاتلوكم في دياركم وظفروا فان اتيتموهم في ديارهم لا يرجع منكم أحد فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وعلى هذه الاقوال فالناس فاعل قال عام باق على عمومته والمراد بالناس الثانى قريش ومن معهم يومئذ من الاحابيش وقيل أبو سفيان بن حرب (قوله فاخشوهم) أى خافوهم واحذروهم اذ لا طافة لكم بهم (قوله فزادهم ايمانا) الضمير المستكن للمقول أو لمصدر قال أو لفاعله إن أريد به نعم وحده والبارز للمقول لهم والمعنى انهم لم يلتفتوا اليه ولم يضعفوا بل زادهم ايمانا أى تصديقا وبقينا وقوة وفى الآية دليل على أن الايمان يزيد وينقص (قوله حسبنا الله) أى محسبنا وكافينا (ونعم الوكيل) أى الموكل اليه الامور هو (قوله فانقلبوا) أي انصرفوا (بنعمة من الله) أى بعافية منه لم يلقوا عدوا (ولم يمسسهم سوء) أى قتال ورعب (واتبعوا رضوان الله) في طاعة الله وطاعة رسوله قيل وسبب ذلك

والله ذو فضلٍ عظيمٍ) وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه في حديث القراء أهل بئر معونة الذين غدرت الكفار بهم فقتلواهم «أن رجلاً من الكفار طعن أنس وهو حرام بن ملحان فأنفذه فقال حرام الله أكبر فزت ورب الكعبة»

أنهم قالوا هل يكون هذا غزواً فأعطاهم الله ثواب الغزو ورضى الله عنهم (قوله والله ذو فضل عظيم) أي على عباده المؤمنين وما ذكرناه هو تفسير الجمهور الآية وشذ آخرون فقالوا إن قوله الذين قال لهم الناس الخ إنما نزلت في خروج النبي ﷺ إلى بدر الصغرى وذلك أنه خرج لمعاد أبي سفيان في أحد إذ قال موعداً بدر في العام المقبل فقال النبي ﷺ قولوا نعم وفي رواية فقال ﷺ إن شاء الله نخرج ﷺ قبل بدر وكان بها سوق عظيم فأعطى ﷺ لأصحابه دراهم وفرب من بدر نجاءه نعيم بن مسعود الأشجعي فاخبره أن قریشاً قد اجتمعت وأقبلت لحربه هي ومن انضاف إليها فأشفق المسلمون من ذلك إلا أنهم قالوا حسبنا الله وسم الوكيل فصمموا حتى أتوا بدرأ فلم يجدوا أحداً ووجدوا السوق فاشتروا بدرهمهم أدماء وتجارة وانقلبوا ولم يلقوا كيداً ورجعوا في نجارتهم فذلك قوله نعمة من الله وفضل أي في تلك التجارات قلت وعلى هذا القول الأخير جري البيضاوي في التفسير (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أنس بن مالك الخ) قال الحافظ ورد فيهما مطولاً ومختصراً فأخرجهما البخاري عن ثمامة بن أسد ابن مالك أنه سمع أنساً قال لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله وذلك يوم بئر معونة قال بالدم هكذا فنضجه على وجهه ورأسه ثم قال الله أكبر فزت ورب الكعبة وأخرجه النسائي قال الحافظ وقرأته مطولاً فساق سنده فيه إلى ثابت قال كنا عند أنس فقال ألا أحدثكم عن إخوانكم الذين كانوا سمهم القراء فذكر القصة وفيها عنهم رسول الله ﷺ إلى حي من بني سائب فقال لهم حرام بن ملحان إنا اسنا إياكم نريد فطعن رجل بالرمح فأنفذه فيه فلما وجد الرمح من جوفه قال الله أكبر فزت ورب الكعبة فانطوا عليهم يعني بالقتل لما بقي منهم أخذ ثم قال

وسقط في رواية مسلم «الله أكبر» (قلت) حرام بفتح الحاء والراء

أخرجه مسلم وقال أخرجه الشيخان من طريق (١) أخرى في بعضها فأومؤوا  
الي رجل منهم فطعنه الحديث وليس في بعضها قصة حرام ولا بعضها ذكر بشر  
معونة وهي بفتح الميم وضم العين المهملة وسكون الواو بعدها نون مفتوحة اه والفوز  
النجاة كما في النهاية وكأنه لما كشف له عن على مقامه ونجاته من الشيطان ووسواسه  
وأوهامه قال فزت أي نجوت من سائر المتاعب مع ما حازه من أسنى المطالب التي  
اعدت للشهداء وأكد بلوغه المرام بما أبي به من قوله ورب الكعبة (قوله  
وسقط في رواية مسلم الخ) وكذا رواها البخاري وكلاهما من حديث أنس كما في  
جامع الاصول وفي نسخة من الأذكار في رواية من غير ذكر مسلم وهي أولى  
لإيهام النسخة الاولى انفراد مسلم بترك التكبير عن البخاري والله أعلم (قوله  
قلت حرام بفتح الحاء والراء) أي المهملتين وكذا كل ما أتى على هذه الصورة في  
أسماء الانصار أما في أسماء قریش فهو بكسر الحاء وبالزاي ذكره المصنف  
في مقدمة شرح مسلم والمجان بكسر الميم وسكون اللام والحاء المهملة والنون  
(وقوله فأنفذه هو بالفاء والذال المعجمة (٢) ) أي جعل الرح نافذاً منه وكانت وقعة  
بئر معونة بعد ستة وثلاثين شهراً من الهجرة وسببها أن أبا براء بن مالك المعروف  
بملاعب الاسنة لما قدم على النبي ﷺ فدعاه الى الاسلام فلم يجب ولم يبعده  
وقال يا محمد لو بعثت رجلاً من أصحابك الي أهل نجد فدعوتهم الى أمرك رجوت  
أن يستجيبوا لك فقال ﷺ إني أخشى عليهم أهل نجد فقال أبو براء أنا لهم جار  
فابعثهم فبعث ﷺ المنذر بن عمرو ومعه جمع قبل سبعون وقيل أربعون وقيل ثلاثون  
وقد ورد في رواية فتادة أنهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل وفي رواية ثابت  
يشترون به الطعام لأهل الصفة ويتدارسون القرآن الليل فصاروا حتى نزلوا بئر معونة  
فبعثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله ﷺ الى عدو الله عامر بن الطفيل  
العامري ومات كافراً وهو غير أبي الطفيل عامر بن وائلة اللبي الكناني الصحابي  
الجليل وهو آخر الصحابة موتاً فيما قيل وغير عامر بن الطفيل بن الحارث الأزدي  
(١) عله (طرق) (٢) هذه الجملة لعلها في نسخ المتن التي بيد الشارح أو القولة مؤخره .

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا ظَهَرَ الْمُسْلِمُونَ وَغَلَبُوا عَدُوَّهُمْ﴾  
يَنْبَغِي أَنْ يُكْتَبَ عِنْدَ ذَلِكَ مِنْ شُكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَالاعْتِرَافِ  
بِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِهِ لَا بِحَوْلِنَا وَقُوَّتِنَا وَأَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

الصحابي ذكره الترمذي واستدركه ابن الدباغ على ابن عبد البر وقال ابن حجر في  
تزيح المشكاة الذي قاتل أصحاب بئر معونة عدو الله عامر بن الطفيل العامري وهو  
غير عامر بن الطفيل الأسلمي الصحابي اه ولم أر لعامر بن الطفيل الأسلمي ذكراً  
في أسد الغابة لابن الأثير ولا في مختصره للذهبي ولا في الاستيعاب لابن عبد البر  
والظاهر أنه من قلم الشيخ انتقل من ذكر عامر بن وائلة أبي الطفيل الي من  
ذكره والله اعلم فلما أتى حرام عامراً بالكتاب النبوي لم ينظر في كتابه حتى  
عدا عليه فقتله ثم استصرخ عليهم بنى عامر فلم يجيبوه وقالوا لا نخفر أبا براء وعقد  
لهم عقدا وجوارأفاستصرخ عليهم قبائل من سليم عهية ورعل فأجابوه الى ذلك  
ثم خرجوا حتى غشوا القوم فأحاطوا بهم في رحا لهم فلما رأوهم أخذوا سيوفهم  
وقاتلهم حتى قتلوا الي آخرهم الا كعب بن زيد فانهم تركوه وبه رمق فعاش حتى  
قتل يوم الخندق شهيدا والاعمر وابن امية الضمرى فانه لما أخبرهم انه من ضمير  
أخذه عامر بن الطفيل واعتقه عن رقبة يزعم أنها كانت على أمه فلما بلغ النبي ﷺ  
خبرهم قال هذا عمل أبي براء قد كنت لهذا كارها متخوفا فبلغ ذلك أبا براء فشق  
عليه ومات أسفا من صنيع عامر بن الطفيل قال أنس أنزل الله في الذين قتلوا  
يوم بئر معونة قرآنا ثم نسخ بعد أي نسخت تلاوته بلغوا قومنا أنا لقينا ربنا فرضي  
عنا ورضينا عنه وسبق للقصة ذكر في باب القنوت

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا ظَهَرَ الْمُسْلِمُونَ وَغَلَبُوا عَدُوَّهُمْ﴾  
(قوله ينبغي أن يكتب أي من رأي ظهور المسلمين وغلبتهم) (قوله بان ذلك)  
أي الظهور والغلبة من فضله تعالى وبأمانته قال تعالى وما النصر الا من عند الله  
(قوله لا يحولنا وقوتنا) وفي نسخة (ولا بقوتنا) أي وان كانت لهم في الظاهر  
كثرة عدد و عدد قال الله تعالى كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله (قوله وان النصر من  
عند الله) أي لا بالأخشاب ولا بكثرة الأسياب ان ينصركم الله فلا غالب لكم

وَلِيَحْذَرُوا مِنَ الْاَعْجَابِ بِالْكَثْرَةِ فَانهُ يُخَافُ مِنْهَا التَّعْجِيزُ كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى  
وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ  
الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ

وان يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده (قوله وليحذروا) أى وليخش المجاهدون  
(قوله من الأعجاب بالكثرة) أى وغيرها مما يقع عنده النصر بفضل الله تعالى عادة  
من وجود الشجعان وزيادة العدد ورفعة المكان (قوله فانه يخاف منها) أى من  
الكثرة (التعجيز) أى يخاف من الأعجاب بها أو من نفسها لكونها سبب  
التعجيز فنسب إليها ذلك (قوله ويوم حنين) أى ونصركم الله يوم حنين وحنين بضم الحاء  
المهملة ونونين بينهما تحية مصغرا سم لواد بين مكة والطائف قريب من ذى  
المجاز قال فى النهر وصرف مذهبوا به المكان (١) ولو ذهب به مذهب البقعة لم يصرف  
واذ بدل من يوم واضاف الأعجاب الى جميعهم وان كان صادرا عن واحد منهم  
لما رأى الجمع الكثير أعجبه وقال لن تغلب اليوم من قلة وهذه الكثرة قال ابن  
عباس كانوا ستة عشر ألفاً والباء فى قوله بما رحبت للحال وما مصدرية أى  
ضاقت بكم الأرض مع كونها رحبة واسعة لشدة الحال عليهم والرحب أى بضم  
الراء السعة وبفتحتها الواسع (قوله ثم وليتم مدبرين) أى فارين على أذباركم منهزمين  
تاركين رسول الله ﷺ فاستند التولى الى جميعهم وهو واقع من أكثرهم اذ قد  
ثبت معه ﷺ ناس من الأبطال اه وانظر الى جزاء ما صدر من إعجاب ذلك  
الانسان بكثرة ذلك الجيش وقوله لن تغلب اليوم عن قلة لما كان فيها ظاهراً  
الاعتزاز بالقوة والكثرة من انهزام معظمهم الا من ثبت معه ﷺ نحو عشرة  
من أبطال الصحابة كالصديق وعمر والعباس وحيدرة فى آخرين قال فى شأنهم  
العباس رضى الله عنه وأرضاه

نصرنا رسول الله فى الحرب تسعة \* وقد فر من قد فر منهم واقشعوا  
وعاشرنا لاقى الحمام بنفسه \* بما مسه فى الله لا يتوجع

(١) عله (مذهبوا به مذهب المسكان) . ع



﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى هَزِيمَةً فِي الْمُسْلِمِينَ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ الْكَرِيمِ ﴾  
يُسْتَحَبُّ إِذَا رَأَى ذَلِكَ أَنْ يَفْرَعَ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَاسْتِغْفَارِهِ وَدُعَائِهِ  
وَاسْتِئْذَانِهِ جَازِهِ مَا وَعَدَ الْمُؤْمِنِينَ

فلما حصل لهم هذا الانكسار وظهر أن الكثرة لا دخل لها في النصر إنما النصر لله تعالى جبر الله تعالى ذلك الكسر وأوصل ما أخذهُ ﷺ بكفه من التراب إلى عين كل من أولئك الكفار الاشرار فكانوا غنيمة للمسلمين ففيه التحذير من الركون في حال إلى غير الله تعالى والتنبيه على أن الكسر لكونه ملجئاً للاضطراب إلى الله تعالى سبب الجبر قال الله تعالى أم من يحجب المضطر إذا دناؤه ويكشف السوء سبحانه جل وعلا

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى هَزِيمَةً فِي الْمُسْلِمِينَ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ ﴾

(قوله أن يفرع إلى ذكر الله تعالى) هو بالفاء والزاي، من باب علم يعلم قال في النهاية فزعت إليه فأفرعني أي استغثت إليه فأغاثني اه أي يطلب منه الغوث والنصر وقال السيوطي في فوله ﷺ في حديث الكسوف فأفرعوا إلي ذكر الله بفتح الزاي أي الجئوا اه وهذا أسبب عند (١) النقام والظاهر أن المراد الذكر القلي أي أنه تعالى منه النصر وإليه يرجع الأمر فيسلم الأمر إليه ويخرج عن حول نفسه وقوتها ففي التسليم غاية الهنا (٣) ونهاية المنى وعليه فعطف ما بعده عليه من عطف المغاير ويحتمل أن يكون المراد الذكر اللساني ويقرب به عطف ما بعده من الاستغفار وما بعده عليه وكأن حكته أن الله تعالى يذكر من يذكره وينصر من ينصره وفي ذلك اهتمام بشأن الذاكرين ونصرة المذايبن عن الحق والناصرين له والله أعلم (قوله واستنجاز ما وعد المؤمنين) أي سؤال لإنجاز ما وعد المؤمنين من نصرهم وكون العاقبة لهم وذلك للاتباع لما فعله ﷺ بهدر فعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال وهو

(١) عله (بهذا) (٢) الهنا بالقصر لأجل السجع وأصله الهناء بالمدمع هاء التأنيث  
فحذف الهاء خطأ مشهور وحذف الهمزة مبنى عليه . ع

مَنْ نَصَرَهُمْ وَإِظْهَارِ دِينِهِ وَأَنْ يَدْعُوَ بِدَعَاءِ الْكَرْبِ الْمُتَقَدِّمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
 الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ  
 وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَدْعُوَ بِغَيْرِهِ مِنَ الدَّعَوَاتِ  
 الْمَذْكُورَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ وَالَّتِي سَتَأْتِي فِي مَوَاطِنِ الْخَوْفِ وَالْهَلَكَةِ وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي  
 بَابِ الرَّجَزِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا رَأَى هَرَجَ يَمَّةَ الْمُسْلِمِينَ  
 نَزَلَ وَاسْتَنْصَرَ وَدَعَا وَكَانَ عَاقِبَةُ ذَلِكَ النَّصْرُ وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ  
 أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

فِي قَبْتِهِ يَسْدِرُ اللَّهُ إِلَيْنِي أُنَشِدُكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَنْ تَعِيدَ بَعْدَ الْيَوْمِ  
 فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَالَ حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَدْ لَحِجْتَ عَلَى رَبِّكَ فَقَامَ وَهُوَ يَثْبُ  
 فِي الدَّرْعِ وَيَقُولُ سَيَهْزُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونُ الدَّبْرَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ  
 طَرُقٍ وَوَافَقَهُ فِي بَعْضِهَا النَّسَائِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَفِي بَعْضِهَا يَوْمَ بَدْرٍ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ الْقَبَةِ  
 وَفِي بَعْضِهَا فِي قَبَةِ مَنْ غَيْرِ ضَمِيرٍ وَفِي بَعْضِهَا فِي قَبَةِ لَمْ يَذْكُرْ يَوْمَ بَدْرٍ وَالْحَدِيثُ عِنْدَ  
 مُسْلِمٍ أَيْضًا كَمَا تَقْدِمُ (قَوْلُهُ مَنْ نَصَرَهُمْ) أَيْ بِقَوْلِهِ وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَمَنْ تَمَّ قَالَ  
 ﷺ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ صَدَقَ وَعْدُهُ أَخْ (قَوْلُهُ وَإِظْهَارِ دِينِهِ) إِضَافَةُ الدِّينِ إِلَيْهِ  
 تَعَالَى لِلتَّشْرِيفِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلِيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى  
 لَهُمْ وَلِيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا أَيْ وَاللَّهُ لَا يَخْلُفُ  
 الْمِيعَادَ فَظَهَرَ خِلَافَ مَا ذَكَرْنَا هُوَ لَمْ يَذْكُرْ ظُهُورَهُ لَا وَلِئِكَ الْأَقْوَامُ وَلِكُلِّ شَيْءٍ  
 أَجَلٌ وَلِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ (قَوْلُهُ الَّذِي قَبْلَ هَذَا) أَيْ بَيَّابِينَ وَفِي نَسْخَةِ قَبْلِ الَّذِي  
 قَبْلَ هَذَا فَبَابِ الرَّجَزِ قَبْلَ بَابِ اسْتِحْبَابِ إِظْهَارِ الصَّبْرِ أَخْ وَهُوَ قَبْلُ بَابِ مَا يَقُولُ  
 إِذَا ظَهَرَ الْمُسْلِمُونَ الَّذِي هُوَ قَبْلُ هَذَا الْبَابِ وَمُقْتَضَى هَذَا أَنْ يُقَالَ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَ  
 قَبْلِ هَذَا وَأَوْضَحَ مِنْهُ أَنْ يُقَالَ فِيهِ فِي الْبَابِ السَّابِقِ عَلَى هَذَا الْبَابِ بَيَّابِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ  
 وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ) قَالَ الْحَافِظُ وَهُوَ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ غَيْرِ طَرِيقِ الْبُخَارِيِّ عَنْ

لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ وَانْكَشَفَ الْمُسْلِمُونَ قَالَ عَمِّي أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ

أنس أيضا وحديث البخاري عن أنس بن النضر غاب عن قتال بدر فلما قدم قال غبت عن أول قتال قاتله رسول الله ﷺ المشركين لئن الله أشهدني مشهدا بعدها ليرين الله ما صنع فلما كان يوم أحد وانكشف المسلمون فقال اللهم إني أبرأ إليك مما صنع هؤلاء يعني المشركين واعتذر إليك مما صنع هؤلاء يعني أصحابه ثم تقدم فلقية سعد بن معاذ فأخراها فقال سعد فقلت له انامعك فلم أستطع ما صنع قال أنس فوجدنا به بضعا وسبعين مابين طعنة برمح وضربة بسيف ورمية بسهم فكنا نقول فيه وفي أصحابه نزلت لهم من فضي نجبه الآية وزاد فيه في رواية السهمي فوجدناه بين القتلى قدمنا له فمأعرفته الأختة قال الحافظ أخرجه أحمد والبخاري والترمذي والنسائي زاد في جامع الاصول من تخرج من ذكر فقال ياسعد بن معاذ الجنة ورب النضر ابي أجد ريحها من دون أحد وحديث مسلم عن ثابت عن أنس بن مالك قال كان أنس بن النضر وبه سميت لم يشهد بدرا فعظم ذلك عليه فقال أول مشهد شهده رسول الله ﷺ غبت عنه وذكر الحديث بنحوه وفيه بعد قوله ليراني الله ما صنع فهاب أن يقول غيرها قال فيه فقال حق قتل وأخرجه أيضا النسائي والترمذي اه قال المصنف في شرح مسلم كذا في النسخ ليراني الله ما صنع بالالف وهو صحيح ويكون ما صنع بدلا من الضمير في يراني أي ليرى الله ما صنع ووقع في رواية ليرين الله ما صنع بنون مشددة بعد التختية المفتوحة وهكذا وقع في البخاري وعليه ضبطوه بوجهين بفتح التختية الأولى والراء أي يراه الله واقفا بارزا وبضم التختية وكسر الراء معناه ليرين الله ما صنع ويرزه الله لهم وقوله فهاب أن يقول غيرها معناه أنه اقتصر على هذه اللفظة المهمة وهو قوله ليرين الله الخ مخافة أن يعاهد الله بغيرها فيعجز أو تضعف نيته عنه أو نحو ذلك ليكون أبرأ من الحول والقوة اه (قوله أنس بن النضر) هو بالاضداد المعجمة قال الحافظ في مقدمة الفتح ما كان على هذه الصورة معرفا بالاضداد المعجمة أو منكرا بالاضداد المهملة وأنس هذا عم أنس بن مالك خادم النبي ﷺ ومن كراماته ما ورد في الصحيح عن أنس قال كسرت الربيع وهي عمة أنس بن مالك أخب أنس بن النضر ثنية جارية من الانصار فطلب القوم القصاص

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ هَؤُلَاءِ يَعْنِي أَصْحَابَهُ وَأَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ  
هَؤُلَاءِ يَعْنِي الْمَشْرِكِينَ ثُمَّ تَقَدَّمَ فَقَاتَلَ حَتَّى اسْتُشْهِدَ فَوَجَدَ نَائِبَهُ بِضْعًا وَثَمَانِينَ  
ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ أَوْ طَعْنَةً بِرُمُحٍ أَوْ رَمِيَّةً بِسَهْمٍ

﴿ بَابُ ثَنَاءِ الْإِمَامِ عَلَى مَنْ ظَهَرَ مِنْهُ بَرَاعَةٌ فِي الْقِتَالِ ﴾

فَأَنَوَى النَّبِيُّ ﷺ فَأَمَرَ النَّبِيَّ ﷺ بِالْقَصَاصِ فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ لَا تَكْسِرْ ثَنِيهَا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ ﷺ كَتَابَ اللَّهِ الْقَصَاصُ فَرَضَى الْقَوْمُ وَقَبِلُوا الْأَرْشَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ إِنَّمَنْ عِبَادَ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ وَالرَّبِيعُ بَضْمُ الرَّاءِ وَفَتْحُ الْمَوْحِدَةِ  
وَتَشْدِيدُ التَّحْتِيَةِ بَعْدَهَا عَيْنٌ مَهْمَلَةٌ كَذَا فِي أَسَدِ الْغَابَةِ وَسَيَأْتِي لِهَذَا الْمَقَامِ زِيَادَةٌ  
نَحْوُ حَقِيقٍ فِي تَعْيِينِ الْجَانِي هَلْ هُوَ الرَّبِيعُ أَوْ أُخْتُ الرَّبِيعِ وَهَلِ الْجَنَائِزَةُ فِي السِّنِّ أَوْ غَيْرِهَا  
وَهَلِ الْقَائِلُ أَنَسٌ أَوْ أُمُّ الرَّبِيعِ فِي بَابِ جَوَازِ التَّهْلِيلِ وَالتَّسْيِيحِ عِنْدَ التَّعَجُّبِ (قَوْلُهُ  
وَانْكَشَفَ الْمُسْلِمُونَ) أَيْ انْهَزَمُوا وَفِيهِ حَسَنُ الْعِبَارَةِ إِذْ لَمْ يَصْرَحْ لِمَقْطَعِ الْإِنْهَزَامِ عَلَى  
الْمُسْلِمِينَ كَذَا فِي السَّكْرَمَانِي (قَوْلُهُ أَبْرَأُ إِلَيْكَ) أَيْ أَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْأَشْرَافِ وَقَتَالَ رَسُولُ  
رَبِّ الْعَالَمِينَ وَقَتَلَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِي فَعَلَهُ الْمَشْرِكُونَ (وَأَعْتَذِرُ) أَيْ مِنْ انْكَشَافِ أَصْحَابِهِ  
لأنه لا طَاقَةَ لَهُ عَلَى تَثْبِيهِمْ وَرَدِّهِمْ إِلَى مَوَاطِنِهِمْ إِلَى أَمْرٍ وَابْلُزُومِهَا فَفَارَقُوهَا لِيَقْضِيَ اللَّهُ  
أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا (قَوْلُهُ بَضْعًا) بِكَسْرِ الْبَاءِ وَقَدْ تَهْتَجَّ قَالَ فِي النِّهَايَةِ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ  
إِلَى التَّسْعِ وَقِيلَ مَا بَيْنَ الْوَاحِدِ إِلَى الْعَشْرِ لِأَنَّهُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَدَدِ وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ  
تَقُولُ بَضْعَ سَنِينَ وَبَضْعَةَ عَشْرِ رَجُلًا فَإِذَا جَاوَزْتَ لَفْظَ الْعَشْرِ لَا تَقُولُ بَضْعَ  
وَعَشْرُونَ وَهَذَا يَخَالِفُ مَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَيْ كَالْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ هُنَا عَنْ أَنَسٍ وَهُوَ  
مِنَ الْفَصَحَاءِ بَضْعًا وَثَمَانِينَ وَكَالْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ فِي الْبُخَارِيِّ لِقَدْرَائِتِ بَضْعًا وَثَلَاثِينَ  
مَلَكًا يَتَدَرَوْنَهَا وَجَاءَ فِي الرَّوَايَةِ أَنَّ الضَّرَبَاتِ الْمَذْكُورَةَ كَانَتْ فِي الْمَقْبَلِ مِنْ أَنَسِ بْنِ  
النَّضْرِ

﴿ بَابُ ثَنَاءِ الْإِمَامِ عَلَى مَنْ ظَهَرَ مِنْهُ بَرَاعَةٌ فِي الْقِتَالِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ فِي قِصَّةِ إِغَارَةِ الْكُفَّارِ عَلَى سَرْحِ الْمَدِينَةِ وَأَخَذِهِمُ  
الْقَتَّاحَ وَذُهَا بِسَلَمَةَ وَأَبِي قَتَادَةَ فِي أَثَرِهِمْ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ إِلَى أَنْ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ خَيْرُ فُرْسَانِنَا الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ وَخَيْرُ  
رِجَالِنَا سَلَمَةُ

(قوله رويناه في صحيحي البخاري ومسلم الخ) قال الحافظ هذا الحديث أورده  
الحمدى في الجمع بين الصحيحين فيما انفرد به مسلم وقد نهى على ذلك في باب قول  
الرجل حال القتال أنافلان: لتحقيق القول فيه أن حديث سلمة جاء عن ابنه إياس ومولاه يزيد  
كلاهما عنه فرواية إياس مشتملة على قصص كثيرة وهي عند مسلم ورواية يزيد  
أخرجها البخاري منقطعة وليس فيها قصة على مع مرحب كما تقدم في ذلك الباب وليس فيها  
مقصود هذا الباب أيضا قوله وهو خير فرساننا الخ اه وقد ورد قوله صلى الله عليه وسلم  
خير فرساننا من طريق آخر باختصار في الحديث فأخرجه الحافظ بسنده من طريق  
أبي نعيم من طريق عكرمة أيضا الراوى عن إياس قال فذكر طرفا من أوله ثم قال  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير فرساننا أبو قتادة وخير رجالنا سلمة قال الحافظ واقتصر  
النظر يعني الراوى عنه الحافظ في أحد طرفي هذا الحديث على قوله خير فرساننا أبو قتادة  
قال وأخرجه ابن حبان في صحيحه بأنهم من هذا قال الحافظ بعد أن أورد له طريقا  
أخرى وللحديث شاهد من طريق أبي قتادة أخرجه عنه الطبراني في المعجم الصغير  
قال يعني أبا قتادة الحارث بن ربيعة الأنصاري أغار المشركون على قحاح رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فركبت فادركهم وقتلت مسعدة يعني الفزاري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين  
رأى أفلح الوجه اللهم اغفر له ثلاثا وفيه عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير  
فرساننا أبو قتادة وخير رجالنا سلمة بن الأكوع قال الطبراني لم يروه عن أبي قتادة  
الأولاد ولا سمعناه إلا من عبدة وكانت امرأة فصيحجة عاقلة متدينة اه وعبد  
بنت عبد الرحمن بن مصعب بن أبي قتادة الأنصاري (قوله خير فرساننا الخ) في  
الصحيحين الراجل خلافا للمارس والجمع رجل مثل صاحب ومحب ورجالة ورجال

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا رَجَعَ مِنَ الْغَزْوِ﴾

فِيهِ أَحَادِيثُ سَنَائِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ أَذْكَارِ الْمَسَافِرِ  
وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

﴿كِتَابُ أَذْكَارِ الْمَسَافِرِ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ الْأَذْكَارَ الَّتِي تُسْتَحَبُّ لِلْحَاضِرِ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَاخْتِلَافِ الْأَحْوَالِ  
وغير ذلك ما تقدم تُسْتَحَبُّ الْمَسَافِرُ أَيْضًا وَيَزِيدُ الْمَسَافِرُ بِأَذْكَارٍ فَهِيَ  
الْمَقْصُودَةُ بِهَذَا الْبَابِ وَهِيَ كَثِيرَةٌ مُمْتَشِرَةٌ جِدًّا وَأَنَا أَخْتَصِرُ مَقَاصِدَهَا إِنْ  
شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَبُوبُهَا أَبُوبًا تَنَاسَبُهَا مُسْتَعِينًا بِاللَّهِ مَتَوَكِّلًا عَلَيْهِ

﴿بَابُ الاسْتِخَارَةِ وَالِاسْتِشَارَةِ﴾

أَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ خَطَرَ بِبَالِهِ السَّفَرُ أَنْ يُشَاوِرَ فِيهِ مَنْ يَعْلَمُ مِنْ

اهـ . قال المصنف قوله خير فرساننا الخ فيه استحباب الفناء على الشجعان وسائر أهل  
الفضائل لا سيما عند صنيعهم الجميل لما فيه من الترويح لهم وغيرهم في الاكثار من  
ذلك الجميل وهذا في حق من يؤمن عليه الفتنة بالعجاب ونحوه اهـ والله أعلم

﴿كِتَابُ أَذْكَارِ الْمَسَافِرِ﴾

اسم فاعل من سافر والسفر قطع مسافة للوصول الى مقصد معلوم مأخوذ من السفر  
لأنه يسفر عن إخالق الرجال وفي عوارف المعارف للسهروردي نفع الله به قال عمر  
رضي الله عنه لمن زكي عنده رجلاهل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم  
الاخلاق قال لا قال ماأراك عرفته اهـ

﴿بَابُ الاسْتِخَارَةِ وَالِاسْتِشَارَةِ﴾

أَخْرَجَ الْحَانِظُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا خَابَ مَنْ  
اسْتَخَارَ وَلَا نَدِمَ مَنْ اسْتَشَارَ وَلَا عَالَ مِنْ اقْتَصَدَ وَقَالَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَمْ يَرَوْهُ عَنْ  
الْحَسَنِ الْأَعْبَدِ الْقُدُّوسِ تَقَرُّدِهِ وَلَمْ أَرَهُ قَالَ قَالَ سُلَيْمَانُ قَالَ الْحَافِظُ وَعَبْدُ الْقُدُّوسِ بْنُ  
حَبِيبٍ ضَعِيفٌ جِدًّا اهـ (قوله يستحب لمن خطر بباله السفر أن يشاور فيه الخ)

حالهِ النَّصِيحَةِ وَالشُّعْثَةِ وَالْخُبْرَةَ وَيُثِقُ بِدِينِهِ وَمَعْرِفَتِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ وَدَلَّاهُ كَثِيرَةً وَإِذَا شَاوَرَ وَظَهَرَ أَنَّهُ مُصْلِحَةٌ اسْتَخَارَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي ذَلِكَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ وَدَعَا بِدَعَاءِ الاسْتِخَارَةِ

ظاهر كلامه بل صريحه تقديم الاستشارة قبل الاستخارة قال ابن حجر الهيتمي وليس ببعيد حتى عند التعارض لأن الطمأنينة إلى قول المستشار أقوى منها إلى النفس لعلبة حظوظها وفساد خواطرها قيل ومن ثم لو اطمأنت نفسه وارتاضت وغلب صدق ارادتها قدم الاستخارة كما بحث وهو واضح (قوله بالخبرة) هو بضم الخاء المعجمة وسكون الموحدة أي الاختبار (قوله وشاورهم في الأمر) ورد أن هذه الآية خاصة بآبي بكر وعمر أخرجه الحاكم من حديث ابن عباس وأخرجه أحمد من حديث ابن عمر قال عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ لَوْ اتَّفَقَا عَلَى مَشُورَةٍ بِلَا خِلَافٍ لَمَا خَالَفَتْمَا وكان وجه هذا التفسير ما كان له عندهما من كمال الوداد والمحبة الصادقة إذ لا يستشير الإنسان إلا من كان معتقداً فيه المودة مع ماله من رصانة العقل والتجربة ذكر ابن عطية أن الشورى من فروع الشريعة وعزائم الأحكام ومن لا يستشير أهل العلم والدين فعزله واجب هذا مما لا خلاف فيه والمستشير في الدين عالم دين وقلمه يكون ذلك إلا في طواف أهـ (قوله ودلائله كثيرة) أي دلائل ما ذكر من المشاورة كثيرة فمنها استشارته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم الحديبية روى البخاري وغيره قال الزهري كان أبوهريرة يقول ما رأيت أحداً قط أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أخرج هذه الزيادة ابن حبان وغيره وفي بعض طرقه عنه ما رأيت بعد رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أكثر استشارة للرجال من رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ومنها عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من أراد أمراً وشاور فيه مسلماً وفقه الله لا رشد أسوره قال الطبراني تفرد به عمرو بن الحصين قال الحافظ وهو ضعيف جداً وفي شيخه وشيخه شبيهه والرائي عنده مقال ومنها عن ابن عمرو قال كتب الصديق إلى عمرو أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يشاور في الحرب فعليك به قال الحافظ هذا حديث غريب رواه موثقون وفي بعضهم ضعف يسير قال الشافعي بلغنا عن الحسن إن كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لغنياً عن المشاورة لكن أراد أن يستن به من بعده من الحكام ذكره الشافعي

الَّذِي قَدَّمَ نَاهُ فِي بَابِهِ . وَدَلِيلُ الْأَسْتِخَارَةِ الْحَدِيثُ الْمُتَقَدِّمُ عَنْ صَاحِبِ  
الْبُخَارِيِّ وَقَدْ قَدَّمَ نَاهُ هُنَاكَ آدَابَ هَذَا الدُّعَاءِ وَصِفَةَ هَذِهِ الصَّلَاةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

معلقا ولم يصله البيهقي كعادته في معلقات الشافعي قال الحافظ وقد وجدته موصولا  
في تفسير ابن أبي حاتم أخرجه عن أبيه عن ابن عمر عن سفيان بن عيينة عن عبد الله  
ابن شرملة عن الحسن قال قد علم الله أنه ليس به اليهم حاجة واسكن أراد أن يستن به  
من بعده ومنها عن علي قال صلى الله عليه وسلم المستشار مؤتمن فإذا استشير أحدكم فلا يشر بما هو  
صانع لنفسه قال الطبراني غريب لم يروه إلا عبد الرحمن يعني ابن عيينة البصري قال  
الحافظ لولا له لكان الحديث حسنا فإن رجاله موثقون إلا هو فلم أر له ذكرًا إلا في  
هذا الحديث والمستغرب منه آخره أما صدره فمشهور أخرجه الترمذي عن البخاري  
وقال حسن غريب وأخرجه النسائي وأخرجه غيرهما وحديثه في قصة مجيئه صلى الله عليه وسلم  
إلى أبي الهيثم من حديث أبي هريرة وفيها فقال له صلى الله عليه وسلم هل لك خادم قال لا قال فإذا  
أتانا سي فأتنا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا ليس لهما ثالث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اختر فقال يا رسول الله اختر لي فقال أما إن المستشار مؤتمن خذ هذا الحديث وله  
شاهد من حديث أم سلمة عند الترمذي بعضه إن المستشار مؤتمن واقتصر عليه أيضا  
أبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة وابن عمر قال الترمذي وفي الباب عن  
أبي هريرة وابن عمر قال الحافظ وحديث ابن مسعود عند الخرائطي وحديث ابن  
عمر عند الحالك وحديث أبي هريرة تقدم قال الحافظ في الباب أيضا عن علي وأم سلمة  
وفيه عن ابن عباس عند الخرائطي وعن سمرة بن جندب في الحلية وعن أبي الهيثم  
نفسه وعن جابر بن سمرة وعن النعمان بن بشير الثلاثة عند الطبراني وعن عبد الله بن  
الزبير عند البزار فزادت رواته على العشرة ومنها ما أخرجه الحافظ عن موسى بن  
طليحة عن أبيه رضي الله عنه موقوفا عليه لا تشاور بخيلا في صلاة ولا جبا نافي حرب ولا شأبا  
في جارية قال الحافظ موقوف حسن الإسناد وقد ورد الحديث على نصيح (١) المستشار  
فمن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أشار على أخيه المسلم بأمر وهو يعلم أن غيره  
أرشد منه فقد خان حديث حسن أخرجه أبو داود والحالك وقال في بعض طرقه صحيح  
الإسناد وعنه قال قال صلى الله عليه وسلم من قال على ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار ومن



﴿ باب أذكاره بعد استقرار عزمه على السفر ﴾

استشاره أخوه المسلم فإشار عليه بغير رشد فقد خانته ومن أفتى بفتيا من غير ثبوت فانما إثمه على من أفتاه أخرجه الحافظ من طرق في بعضها الدارمي قال واقتصر على الحديث الأخير وبعضها عن شيخه العراقي قال وهذا لفظه ورجال سنده مخرج لهم في الصحيح قال وأخرجه البخاري في الأدب المفرد وأبو داود والحاكم من طريق ابن أبي مرة عن المقرئ وقال صحيح على شرطهما لا أعرف له علة ورد عليه ذلك شيخنا فإصاب انتهى كلام الحافظ ثم ينبغي المشير أن يشير عليه بما هو الأصح له في دينه وإن أضر بدنياه فعليه أن يشير بما فيه صلاح الدين وإمامع صلاح الدنيا أيضاً وصلاحه فقط ويتخلى عن الهوى ويشير بما ظهر له صلاحه في الدين لحديث المستشار مؤتمن وأما خبر إن شاء أشار وإن شاء سكت وإن شاء فليشر بما لو تزل به فعله فينبغي حمله حتى لا ينسأ في مامر على ما إذا لم تترجح عنده الإشارة والا وجبت ﴿ تنبيه ﴾ قال الحافظ أفرد المصنف المشاورة باباً في أوائل الربع الأخير وقال فيه أيضاً. والأحاديث الصحيحة في المشاورة كثيرة ثم لم يذكر منها إلا حديث المستشار مؤتمن أورده من طريق واحدة مختصراً وقد خرجت طرقه بما فيها من زيادة قلت وقد لخصتها منه كما تقدم عنه آنفاً ﴿ فائدة ﴾ استشار النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة في عدة أشياء منها في غزوة بدر وفي غزوة أحد وفي الخندق كل ذلك في الخروج وعدمه واستشار في بدر أيضاً في أخذ الفداء وأشير عليه فتها باختيار المنزل واستشار في الحديبية في بيات أهل مكة وأشارت عليه أم سلمة في التحلل واستشار أيضاً في قصة الإفك في شيئين إلى غير ذلك واستشار أبو بكر في قتال أهل الردة وفي جمع القرآن وفي غير ذلك وصدر ذلك من عمر حتى جعل الخلافة بعده شورى ذكره الحافظ والشورى من قواعد الشريعة وعزام الأحكام وما أحسن ما قيل

لا تسمع في أمر ولا تفعل به مالم يترك لك عقل ثانى  
فالشعر معتدل بوزن عروضه وكذا اعتدال الشمس بالميزان  
( قوله وظهر أنه مصلحة في الدين ) سواء كانت في الدنيا أيضاً أولاً كما سبق  
قبيل التنبيه

﴿ باب أذكاره بعد استقرار عزمه على السفر ﴾

( ٧ - فتوحات - خامس )

فَإِذَا اسْتَقَرَّ عَزْمُهُ عَلَى السَّفَرِ فَلْيَجْتَهِدْ فِي تَحْصِيلِ أُمُورٍ مِنْهَا أَنْ يُوصَى بِمَا يَحْتَاجُ إِلَى الْوَصِيَّةِ بِهِ وَأَيُّ شَيْءٍ عَلَى وَصِيَّتِهِ وَيَسْتَحِلُّ كُلَّ مَنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ مُعَامَلَةٌ فِي شَيْءٍ أَوْ مُصَاحَبَةٌ وَيَسْتَرْضَى وَالِدِيهِ وَشِوْخَهُ وَمَنْ يَنْدَبُ إِلَى بَرِّهِ وَاسْتِعْطَافِهِ

(قوله أن يوصى بما يحتاج الي الوصية به ) أي سواء كان في حق الله تعالى ام في حق عباده ( قوله و يشهد على وصيته ) أي من تثبت به وجوبا ان لم تكن ثابتة قبل والا فندبا ولا يكتفى بعلم الورثة مطلقا لان النفس تشع بالاموال اذا استوات علمها و يؤخذ من قولنا من تثبت به الاكتفاء بالشاهد الواحد فيما تثبت به مع التمين في لم فيه من بقبل الواحد وكذا مجرد الخط اذا كان تم على ما بحث وهو وجه فان لم يوجد ذلك فلا يكتفي به والله أعلم بقوله ويستحل كل من بينه وبينه معاملته ( الخ ) أي فيما عسى أن يكون عليه مما يعلمه المظلوم منه الحل فقط ، لأن جهل المبرىء بالمبرأ منه لا يضر أو يقال المدار على براءة الذمة في الآخرة وذلك مداره على الرضا وان كان المبرأ منه مجحولا أخذنا من قولهم لا مطالبة في الآخرة في بيع المعاطاة لوجود الرضا على ما فيه والله أعلم ( قوله و يسترضى والديه ) أي يطلب رضاها ثم محل جواز السفر له بغير رضاها ان كان حج فرض أو فضاء أو نذر والعمره كالحج أو كان سفر تجارة أو لطلب علم ولو مندوبا على تقييد يأتي فيهما ويمتنع بغير اذنهما في حج التطوع ان كان مقصودا من حيث ذاته والا فلو قصد مع تجارة أو اجارة كالجالين والجالين والمكائين وزاد ربحه أو أجره على مؤنة سفره لم يشترط اذنهما حيث كان الطريق آمنا الأمن المعهود أخذنا من قوله السفر بغير إذن أبويه لتجارة أي وان لم يكن محتاجا اليها وان بعد ما لم يكن فيه ركوب بحر اي وان غلبت السلامة كما هو ظاهر اطلاقهما في وبادية مخطرة ومحل المنع في حج التطوع إن لم يكن المانع في الركب والإفلا معنى لمنعه اذ علم حصول بره لا خوف الطريق نسيم يؤخذ من العلة أنه لو أدى احرامه إلى منع بره كترك خدمته اللازمة له جاز منعه حينئذ وهو محتمل ويحتمل خلافه لعدم تحقق الموجب حال الاحرام ويعتبر في الامرد الجميل أن يكون مصاحبا لمن ذكر مصاحبة ينتفي معها الريبة ولا يكفي كونه في ركبته والفرق بين المنع في نسك التطوع بغير الاذن منها والجواز كذلك في سفر نحو التجارة وطلب العلم ان النفس

وَيَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُهُ مَنْ جَمِيعِ الذُّنُوبِ وَالْخَالَاتِ وَلِيُطْلَبَ مِنَ اللَّهِ  
تَعَالَى الْمَعُونَةُ عَلَى سَفَرِهِ وَلِيَجْتَهِدَ عَلَى تَعَلُّمِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي سَفَرِهِ فَإِنْ كَانَ  
غَازِيًا تَعَلَّمَ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْغَازِي مِنْ أُمُورِ الْقِتَالِ

مجبولة على حب المال والاستكثار منه فلو توقف السفر على رضاها اشق ذلك على  
النفوس ولم تحتمله بخلاف العبادة المتطوع بها فان توقفها على الغير الآ كدمنها  
لامشقة فيه ونفع العلم متعدد بخلاف النسك فسوخ فيه بمالم يساخ في النسك (قوله  
ويتوب إلى الله تعالى) ظاهره تأخير التوبة عن استقرار العزم على السفر المترتب  
على الاستخارة وجري ابن جماعة على تقديمها وأيده بأن المستخير عاصيا كعبد  
متماد علي لإباقه ويرسل إلى سيده بأن يختار له من خياره مافي خزائنه فيعد بذلك  
أحق بين الحق وهذا الذي ذكر من تقديم التوبة على الاستخارة يحمل على المعاصي  
السابقة علي الاستخارة ويحمل ظاهر كلام المصنف على معاص طرأت بعد الاستخارة  
أوسمي عنها حين الاستخارة هذا باعتبار وجوب التوبة أما توقف صحة الاستخارة  
وافادتها علي تقديم التوبة لمحل نظر قاله بعض المحققين ثم معنى كون ما ذكر من  
التوبة وماعها مندوبا اليه لا يتوقف علي وجوده حل السفر والافهي في حد ذاتها  
منها ماهو مفروض كالتوبة من العصيان ولو صغيرة (قوله ويستغفره من جميع  
الذنوب) أي يسأل منه الغفران من جميع الذنوب أي المعاصي (قوله والخالفات) أي  
المكروهات وعليه فالعطف على أصله ويحتمل أن يكون المراد من الخالفات  
الذنوب أيضا فيكون من عطف الرديف (قوله وليطلب من الله المعونة على سفره)  
أي يتأكد ذلك في شأنه ليتيسر له ماأراده والامر فيه للاستحباب وان كان في عبارته  
نوع ايهام لوجوب ذلك ويؤيد ذلك الايهام عطف قوله وليجهد على تعلم ما يحتاج  
اليه اذ (١) ذلك فرض عين على من (٢) يريد مباشره قال أصحابنا الفرض  
اليعني من العلم علم العقائد أي معرفة مايجب ويجوز ويستحيل في حق الله تعالى  
وفي حق رسله وتوام ذلك ومعرفة أحكام الطهارة والصلاة والصوم والزكاة لمن

والدعوات وأُمُور الغنائمِ وتعظيمِ تحريمِ الهزيمةِ في القتالِ وغيرِ ذلكَ وإنْ  
كانَ حاجاً أو مُعتمِراً تَعَلَّمَ مَنَاسِكَ الْحَجِّ أو اسْتَصْحَبَ مَعَهُ كِتَاباً بِذَلِكَ وَلَوْ  
تَعَلَّمَهَا وَاسْتَصْحَبَ كِتَاباً كَانَ أَفْضَلَ وَكَذَلِكَ الْغَازِي وَغَيْرُهُ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَسْتَصْحِبَ  
كِتَاباً فِيهِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ تَاجِراً تَعَلَّمَ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ أُمُورِ الْبَيْعِ

كان ذا مال زكوى والحج المستطيع ومعرفة أحكام البيع أو النكاح لمن أراد  
مباشرة بيع أو نكاح اذ لا يجوز للمكلف أن يباشر أمراً حتى يعرف حكم الله  
تعالى فيه ، ويندفع تأييد ذلك الإيهام بأن ما ذكر من باب دلالة الافتراء وهي ضعيفة  
وقد وقع قرن الواجب بما ليس بواجب في الكتاب كقوله تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر  
وأتوا حقه يوم حصاده وفي السنة كقوله ﷺ خصال العطرة عشرة فذكر منها  
الختان وقص الشارب والاول واجب والثاني مندوب ( قوله والدعوات ) أى الى  
الاسلام قبل القتال وقد اختلف في أنه هل يجب تقديم الدعوة قبل القتال اذ لا على  
ثلاثة أقوال أصحها لا يجب الآن لظهور الدين وتمرد أولئك الكفار والمعتدين  
( قوله وتعظيم تحريم الهزيمة في القتال ) أى اذالم يزد الكفار على ضعف المؤمنين  
والا فلا يجب عليه حينئذ الثبات والفرار يوم الزحف عند وجود شرطه من الكبار  
قال الله تعالى ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء  
بغضب من الله ومأواه جهنم . بئس المصير ( قوله واستصحب معه كتابا بذلك ) أى ارجع  
اليه عند النسيان الذى هو طبع الانسان ومن أحسن ما ألف في المناسك كتاب الايضاح  
للمصنف وحاشيته لابن حجر ومن المناسك الجوامع المذسك الكبير للآبى نجى نحو  
أربعين كراسا فى كامل القطع جمع فيه أحكام المناسك وكثيرا من الفضائل وجملا  
من المآثر ( قوله ولو تعلمها واستصحب كتابا كان أفضل ) أى لأنه يعرف المراد بتوقيف  
الاستاذ كما قال من قال

اذالم يكن شيخ يريك شخوصها والا فنصف العلم عندك ضائع

ويأمن (٣) من الاشتباه والنسيان بسبب استصحابه الكتاب معه وان حصل (٤)

(٣)، (٤) فى النسخ (فوله ويأمن ) ، ( قوله وان حصل )

وما يصح منها وما يبطل وما يحل ويحرم ويستحب ويكره ويباح وما يرجح على غيره وإن كان متعبدًا سائحا معتزلاً للناس تعلم ما يحتاج إليه في أمور دينه فهذا أهم ما ينبغي له أن يطلبه وإن كان ممن يصيد تعلم ما يحتاج إليه أهل الصيد وما يحل من الحيوان وما يحرم وما يحل به الصيد وما يحرم وما يشترط ذكاته وما يكفى فيه قتل الكلب أو السهم وغير ذلك

رفيقا عالم أى وعاملا بعلمه كان أفضل لانه يجمع الى ما ذكر معرفة مباشرة العمل بأعيان التي عرفها (٥) أولا بالتعليم والبيان وليس الخبر كالأعيان قال الخطيب الشربيني في مناسكه الكبرى وكثير من أهل الدنيا ينفقون الاموال الجزيلة في مستلذات أنفسهم وأهوائهم (٦) وأغراضهم ويصعب عليهم اخراج الشيء اليسير في صحة عالم يرشدهم الى السكال بلسان الحال والمقال والأمر لله الكبير المتعال (قوله وما يصح منها) أى لاستجماعه شرائط صحة البيع ثم ان كان يتوصل به الى حرام خارج عن العقد كبيع الزبيب لمن يعتصر منه خمرا كان حراما مع صحته (قوله وما يبطل) أى لفقد شرط من شروط الصحة أو لاشتماله على شرط مفسد كبيع به بشرط أن لا ينتفع به المشتري أو نهى عنه الشارع لذاته كبيع الملامسة والمناذرة (قوله وما يحل) أى مسامحة الشرط وخلا عن سبب التحريم (قوله وما يحرم) أى مع الصحة كبيع العبد ممن يفجر به والنجش وتلقي الركبان (قوله ويكره) أى كالبيع ممن أكثر ماله حرام (قوله وما يرجح فعله على غيره) أى كاشتراء المصحف وكتب العلم (قوله سائحا) اسم فاعل من السياحة وهى السير فى البلدان للاعتبار بالمصنوعات كما هو شأن كثير من المتعبدين المعتبرين بالألاء المتفكرين فى المملوكات الأعلى (قوله وان كان ممن يصيد النخ) وقد أفرد للصيد وما يتعلق به كتب فنها كتاب الصيد والفنص للناشري ذكر فيه ما يحل اصطياده من الحيوانات وشرط الصيد ومعرفة ما يكفى فى

وإن كان راعياً تعلم ما يحتاج إليه مما قدمناه في حق غيره ممن يعتزل الناس وتعلم ما يحتاج إليه من الرفق بالدواب وطلب النصيحة لها ولأهلها والاعتناء بحفظها والتيقظ لذلك واستأذن أهلها في ذبح ما يحتاج إلى ذبحه في بعض الأوقات لعارض وغير ذلك وإن كان رسولاً من سلطان إلى سلطان أو نحوه اهتتم بتعلم ما يحتاج إليه من آداب مخاطبات السكبار وجوابات ما تعرض في المحاورات

ذلك وما لا يكفي (قوله وإن كان راعياً الخ) أي تعلم ما يحتاج إليه من أمور الدين (قوله وتعلم ما يحتاج إليه من الرفق بالدواب) فإن الله رفيق يحب كل رفيق وذ كره علماء التفسير أن النبي الذي كان في زمن طالوت لما ذكر له من شأن داود أنه الذي يقتل جالوت وكان أبوه أيشا قد تركه يرعى فجاءوا إليه فوجدوه يحمل الشياه على كتفه شاتين شاتين لير بهما عن السبل لئلا يخوضاه فقالوا هو هذا إذا كانت هذه رحمته للبهائم فكيف لرعاياه من نوع الانسان فأخذوه إلى آخر القصة في البغوى وغيره (قوله وطلب النصيحة لها) أي بان يحسن في رعيها وإبصارها إلى ما ينفعها (قوله ولا أهلها) أي بان يشير عليهم بما به يعود (١) عليهم نفعها من الاعتناء بشأنها ودفع مؤذنها (قوله واستأذن أهلها) عطف على قوله «تعلم ما يحتاج إليه» أي استأذنهم في ذبح ما تعرض داع لذبحها كعض ذنب أو نحوه مع الحياة المستقرة حيث يخشى (٢) من ترك الحيوان بحاله أن يموت فيذهب الانتفاع به وفي الإصابة للحافظ ابن حجر خرج ابن عمر في بعض منزهات (٣) المدينة وإذا عبد أسود يرعى شياه فأتى ابن عمر بالغداء فدعا الراعى فقال انى صائم فقال ابن عمر - والظاهر أنه لاستفسار أمر حال الراعى والنظر إلى لفظه في جوابه - أفى هذا اليوم الشديد الحر يصام فقال يوم القيامة أشد حراً ثم قال ابن عمر هل لك أن تبيعنا من هذه الشياه ما نطعم منه معنا فقال إنها ليست لي فقال ابن عمر بها وقل أسيدها أكلها الذئب فانصرف العبد وهو يقول فأين الله فلما عاد ابن عمر إلى المدينة سأل عن سيد العبد فشراه وشرى الاغنام وأعتقه ووهبه الاغنام اه (قوله وما محل له الخ) أي لانه من

وما يحلُّ له من الضيافاتِ والهدايا وما لا يحلُّ وما يجبُ عليه من مُراعاةِ النصيحةِ وإظهارِ ما يُبطنه وعدمِ الغشِّ والخداعِ والنفاقِ والخدَرِ من الدسِّبِ إلى مقدماتِ الغدرِ أو غيره مما يحرمُ وغير ذلك وإن كان وكيلًا أو عاملاً في قراضٍ أو نحوه تعلم ما يحتاجُ إليه مما يجوزُ أن يشتريه وما لا يجوزُ وما يجوزُ أن يبيعَ به وما لا يجوزُ وما يجوزُ التصرفُ فيه وما لا يجوزُ وما يشتَرَطُ الشاهدُ فيه وما يجبُ وما لا يشتَرَطُ فيه ولا يجبُ وما يجوزُ له من الأسفارِ وما لا يجوزُ وعلى جميعِ المذكورين أن يتعلمَ من أرادَ منهم ركوبَ البحرِ الحلالِ التي يجوزُ فيها ركوبُ البحرِ

جملة العمال فلا يقبل من الهدية ما يحرم عليه قبولها كأن علم أن تلك الهدية تؤدي إلى الغش فيما أرسل فيه وطلب منه نحو ذلك (قوله وعدم الغش والخداع والنفاق) هذه الالفاظ الثلاثة متقاربة أي لا يبيدي اظهارها قصد الاصلاح مع اضماره الفساد كما يفعل البائع الغاش يظهر حسن البضاعة ونحفي رديتها والخداع والمناق يظهر أنه معك ومنك وهو عليك والغش عند النصيح مأخوذ من الغشش المشرب الكدر كما في النهاية ، والخداع والنفاق مصدران لخداع ونفاق (قوله والخدَر من الدسِّب إلى مقدمات الغدر الخ) أي فإن الشر يكون سببا لكسر صاحبه وخذلانه ، قال صلى الله عليه وسلم احفظ الله يحفظك ، أي احفظه بالقيام عند حدوده يحفظك من سائر المحن ، وقال العارف أبو مدين في حكمة : الحق تعالى مطلع على السرائر في كل وقت وحال فإيما قلب رآه له مؤثراً حفظه من طوارق المحن ومضلات الفتن ، ومفهوم ما ذكر أن تركه التقوي سبب لحلول البلوى (قوله مما يجوز أن يشتريه) أي بان يعلم بان فيه النفع حالا أو مآلا فان اشترى لو كسبه أو مال القراض بغبن فاحش فالبيع غير صحيح (قوله وما يجوز أن يبيع به) أي من ثمن المثل بنقد البلد الحال هذا عند الاطلاق فان قيد الموكل شيئا اتبع (قوله وما لا يجوز التصرف فيه) أي من المتاع بان قصر تصرفه فيه على وجهه كأن وكله في بيعه من زيد فلا يجوز له التصرف فيه بخلافه (قوله الحال التي يجوز فيها ركوب البحر)

والحال التي لا يجوز \* وهذا كله مذکور في كُتُبِ الفقه لا يليق بهذا الكتاب  
استقصاؤه وإنما غرضي هنا بيان الأذكار خاصة وهذا التعلُّمُ المذکور من  
جُمْلَةِ الأذكار كما قدمته في أول هذا الكتاب وأسألُ الله التوفيقَ وخاتمةَ  
الخير لي ولأحبابي والمسلمين أجمعين

﴿ بابُ أذكاره عند إرادته الخروجَ من بيته ﴾  
يُستحبُّ له عند إرادته الخروجَ أن يُصلِّي ركعتين

وهي حال غلبة السلامة ( قوله والحال التي لا يجوز ) وهي حال غلبة الهلاك بخصوص  
ذلك البحر أو بهيجان الأمواج في بعض الأحوال وكذا يحرم ركوبه حال استواء  
السلامة والهلاك ثم في وجوبه للغزو حينئذ وجهان إن عظم الخطر فيه بحيث تندر النجاة  
منه حرم حتى للغزو والمراد من البحر فيما ذكر الملح وهو المراد من البحر إذا أطلق  
وخرج الأنهار العظيمة كجيحون وسيحون والدجلة فليس فيها هذا التفصيل لأن المقام  
فيها لا يطول وخطرها لا يعظم وجانبها قريب يمكن الخروج إليه سرعاً ( قوله كما  
قدمته في أول هذا الكتاب ) أي من قوله قال عطاء مجلس الذكر هي مجالس الحلال  
والحرام كيف تباع وكيف تشتري الخ انتهى أي ذلك من أهمها على ما تقدم  
﴿ باب أذكاره عند إرادته الخروج من بيته ﴾

عبر في المناسك بقوله إذا أراد الخروج من منزله صلى الخ قال ابن حجر الهيتمي  
وهي تشمل كل منزل نزل فيه في سفره فيسن توديعه عند مفارقتها بركتين كما  
صرحوا به للحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان لا ينزل منزلاً إلا ودعه  
بركتين ولا يعارض ذلك استدلال المصنف للمنزل الذي هو البيت بالحديث الذي  
ذكره لأن ذلك لكونه آكد لما فيه من عود البركة عليهم وعلى محلهم اهـ وكأنه  
تبع في تصحيح الخبر المذکور الحاكم وستعلم ما فيه ( قوله يستحب عند إرادة الخروج  
أن يصل ركعتين ) إن كان سببها إرادة الخروج فتجوز سائر الأوقات لتقدم سببها  
وإن كان السفر فيمتنع في أوقات الكراهة ولم أر من تعرض لذلك قال ابن حجر  
الذي يظهر صوابها بصلوة كانت ركعتي الاستخارة وإن كيفية نيتها إن ينوي سنة



لحديث المقطم بن المقدم الصحابي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ  
مَا خَلَفَ أَحَدٌ عِنْدَ أَهْلِهِ أَفْضَلَ مِنْ رَكْعَتَيْنِ يَرْكَعُهُمَا عِنْدَهُمْ حِينَ يَرِيدُ  
سَفَرًا رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ \*

سنة الخروج من البيت للسفر اه وما ذكره في نيتها يؤيد الاحتمال الثاني لتأخر  
سببها ( قوله لحديث المقطم بن المقدم الصحابي اط ) قال الحافظ في هذا الموضع عدة  
مؤاخذات أحدها قوله المقطم إذ هو بخطه نيم ثم قاف ثم طاء مهملة مشددة ثم ميم وهو  
سهو نشأ عن تصحيف إنما هو المطم بسكون الطاء وكسر العين ، ثانيها قوله الصحابي  
إنما هو الصنعاني بصاد ثم نون ساكنة ثم عين مهملة وبعد الالف نون نسبة الي عنعاء  
دمشق وفيل بل الي صنعاء اليمن كان بها ثم تحول الي الشام وكان في عصر صفار  
الصحابة ولم يثبت له سماع من صحابي بل أرسله عن بعضهم وجل روايته عن  
التابعين كجاهد والحسن وقد جمع الطبراني أحاديثه الموصولة في ترجمته من مسند  
الشاميين وقال في أكثرها المطم بن مقدم الصنعاني كما ضبطته وسيأتي في الباب الذي  
بعدها للمطم بن المقدم المذكور حديث من روايته عن مجاهد ، ثالثها قوله رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ  
يتبادر منه مع قوله الصحابي ان المراد المعجم الكبير للطبراني الذي هو مسند الصحابة  
وليس هذا الحديث فيه بل هو في كتاب المناسك للطبراني وأخرجه ابن عساكر في  
ترجمة المطم بن المقدم الصنعاني من تاريخه الكبير فذكر حاله ومشايخه والرواة عنه  
وتاريخه ، فانه ومن وثقه واثني عليه واسند جملة من أحاديثه منها هذا الحديث بهينه  
وسنده معضل او مرسل ان ثبت له سماع من صحابي وقد نبه على ما ذكرناه من  
التصحيح وغيره الشيخ المحدث زين الدين الفرشي الدمشقي فيما قرأته بخطه في هامش  
تخريج أحاديث الأحياء شيخنا العراقي وأقره على ذلك وبلغني عن الحافظ زين  
الدين ابن رجب البغدادي نزيل دمشق أنه نبه على ذلك أيضا رحمه الله تعالى اه  
( قوله أفضل ) صفة لمصدر محذوف أي خليفة أفضل أي ما يخلف في أهله لسكناه  
وحفظهم خليفة أفضل من الركعتين وإنما كان كذلك لما فيه من تنويع الأمر  
وتسليمه لله تعالى ورد الأمر اليه ( قوله رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ ) أي في كتاب المناسك له

كما تقدم عن الحافظ وفي بعض نسخ الإيضاح تصحيح هذا الحديث كما نقله ابن حجر الهيتمي قال الحافظ وجاء عن أنس حديث يدخل في هذا الباب هو قوله كان صلى الله عليه وسلم إذا سافر لم يرتحل إذا نزل منزلا حتى يودع ذلك المنزل بركتين (١) وفي رواية المدارمي كان صلى الله عليه وسلم لا ينزل منزلا الاودعه بركتين قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن غريب أخرجه البزار وابن خزيمة وأخرجهم الحاكم في موضعين من طريق ابن خزيمة وقال في بعضها إن عثمان بن سعد الكاتب يعني الراوى عن أنس على شرط الصحيح قال الحافظ وغلطوه في ذلك فإن البخاري إنما أخرج لعثمان ابن غياث وهو من طبقة عثمان بن سعد ومع ذلك إنما أخرج استشادا ووقع في مستخرج أبي نعيم على البخاري عثمان بن سعد عن عثمان بن غياث فكان النسخة وقعت للحاكم وقد نقل الترمذي أن يحيى القطان ضعف عثمان بن سعد من قبل حفظه وقال فيه النسائي ليس بالقوي قال الحافظ ووجدت شاهدا لعثمان ابن سعد ثم أسند إلى إبراهيم النخعي قال بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل منزلا لم يرتحل عنه حتى يصلي ركعتين وقال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث مرسل في مسنده مبهم وإن كان المبلغ لأبراهيم غير عثمان بن سعد اعتضدت به رواية عثمان قال الحافظ وقد وجدت له متنا في غرائب شعبة ثم أسند إلى شعبة عن حمزة وهو ابن عمرو العائذي أي بالهمزة فالمعجمة قال سمعت أنس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل منزلا لم يرتحل حتى يصلي ركعتين قال الحافظ هذا صحيح السند معلول امتن أخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة لكن في روايتهم الظهر بدل ركعتين فظهر من روايتهم أن في رواية الأول أي التي أسندها الحافظ إلى شعبة وهما أو سقوطا والتقدير حتى يصلي الظهر ركعتين وقد جاء صريحا كذلك من رواية ابن شهاب عن أنس وهي في الصحيحين ولفظه كان صلى الله عليه وسلم إذا كان على ظهر سائر آخر الظهر حتى يجمعها مع العصر فإذا زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب هكذا عدهما قال الحافظ ووقع لنا من وجه آخر زيادة العصر ولفظه آخره فان زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر والعصر ثم ارتحل والحديث عند الشيخين لكن ليس فيه والعصر والذي زادها امام حافظ من شيوخ مسلم فصحت على شرط الصحيح

قال بعض أصحابنا يستحب أن يقرأ في الأولى منهما بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد وقال بعضهم يقرأ في الأولى بعد الفاتحة قل أعوذ برب الفلق وفي الثانية قل أعوذ برب الناس فإذا سلم قرأ آية الكرسي

وهذا أصبح شيء ورد في جمع التقديم اه ويدخل في هذا الباب ما أسنده الحافظ الى اسمعيل بن محمد عن أنس بن مالك أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال إني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإني من أدفعها الي أبي أمالي أخى أم الى ابني فقال صلى الله عليه وسلم ما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب الى الله تعالى من أربع ركعات يصلين في بيته اذا شد عليه ثياب سفره يقرأ فيهن بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ثم يقول اللهم اني افتقرت اليك بهن فاخلقني بهن في أهلي ومالي فهن خليفته في أهله وماله وداره ودور حول داره حتى يرجع الى أهله هذا حديث غريب أخرجه الحاكم في تاريخه - ابور في ترجمة نصر بن باب بموحدتين بينهما ألف ليلة من طريقه قال حدثنا سعيد بن مرثاش عن اسمعيل بن محمد فذكره وقال في روايته انقرب بهن وقال فيها يقرأ في كل واحدة قال الحافظ وسعيد هذا لم أفهم على ترجمته واست على يقين من ضبط اسم أبيه ونصر بن باب ضعفوه وقد تابعه المعافي ولا أعرف حاله وقد ذكر الغزالي هذا الحديث في أدب السفر من الاحياء اه (قوله قل بعض أصحابنا الخ) قال الحافظ كأنه ما وقف على هذا الحديث يعني الحاكم أي وفيه أن يقرأ في كل من الركعات بقل هو الله أحد فقاسه على ركعتي الفجر اه ثم اقتصر على هذا القول في الايضاح قال ابن حجر في حاشيته وحكي بعضهم أنه يقرأ فبهما الموعودتين وأخرون أنه يقرأ فيهما لليلاف قر يش والاخلاص فينبغي الجمع بين ذلك فيقرأ في الاولى لايلاف قر يش ثم الكافرون ثم قل أعوذ برب الفلق وفي الثانية و هو الله أحد ثم قل أعوذ برب الناس وفي الحاشية أيضا بعد ايراد حديث الحاكم المذكور قريبا فيسن صلاة الاربع على الكيفية المذكورة وذكر الدعاء المذكور فيه بعدها وقال ويعلم من مجموع الحديثين أن أصل السنة يحصل بصلاة ركعتين يقرأ فيهما

فَقَدْ جَاءَ أَنَّ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ قَبْلَ خُرُوجِهِ مِنْ مَنْزِلِهِ لَمْ يُصِبهُ شَيْءٌ

ما قدمته وكالها يتقيد بصلاة الركعتين ثم الاربع كما ذكر بعد شد ثياب السنة عليه اه ، وقال شيخ الشيخ (١) أبو الحسن البكري . الطاهر أن من اقتصر على الركعتين يقرأ فيهما بسورتي الاخلاص ، ومن صلى أربعاً يقرأ فيها بمساروا الحاكم اه ، وظاهر كلام المصنف كالحديث أنه يسن فعل الركعتين في البيت وإن كان بازائه مسجد وهو ظاهر ، لكن ذكر في آخر مناسكه أنه يسن لمن قد من سفره أن يصلي ركعتين في المسجد ثم في منزله ، فيحتمل أن يقال بنظر ذلك هنا ، ويحتمل الفرق بأن القصد ثم الشكر كما يرشد إليه قوله ثمة ودعا وشك الله تعالى ، فطلب منه تكراره في المسجد وبيته ، وهنا عود بركة الصلاة على منزله وأهله ، فطلبت منه في بيته فقط . ومنه يؤخذ أنه لو تعددت بيوت زوجة سن له تكررها فيهن ( قوله فقد جاء من قرأ آية الكرسي الخ ) قال الحافظ . أجده بهذا اللفظ بل معناه وأتم منه ، فمن ذلك حديث أبي هريرة قال (٢) صلى الله عليه وسلم « من قرأ آية الكرسي ، وفاتحة حم المؤمن إلى اليه المصير حين يصبح لم ير شيئاً يكرهه حتى يمسي ومن قرأها حين يمسي لم ير شيئاً يكرهه حتى يصبح » حديث غريب ، وسنده ضعيف . أخرجه ابن السفي والبيهقي في الشعب وأبو الشيخ في ثواب الأعمال . وأخرج أبو منصور الديلمي في مسنده من حديث أبي قتادة مرفوعاً : من قرأ آية الكرسي عند الكرب أغاث الله وسنده ضعيف أيضاً اه ، وفي الابتهاج للسيخاوي لم أقف عليه بهذا اللفظ وكذا شيخني من قبل ، ولكن قد أورد الديلمي في الفردوس مما لم يسنده ولد عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : من قرأ من أول البقرة أربع آيات وآية الكرسي والآيتين بعدها والثلاث من آخرها كَلَّاهُ اللهُ في أهله وماله ودنياه وآخرته ، ثم أورد الحديثين الذين أوردهما الحافظ . قال ابن حجر الهيتمي ووجه المناسبة أنها مفتتحة بالحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم ، وذلك هو المتكفل بحفظ من خلقه وعدم ضياعه ، إذ لا يستحفظ في الحقيقة إلا من

(١) كذا (٢) عليه قال

يكرهه حتى يرجع ويستحب أن يقرأ سورة ليل في قریش فقد قال الإمام  
السيد الجليل أبو الحسن القزويني الفقيه الشافعي صاحب الكرامات الظاهرة  
والأحوال الباهرة والمعارف المتظاهرة إنه أمان من كل سوء قل أبو طاهر  
ابن جحشويه أردت سفرًا وكنت خائفًا منه فدخلت إلى القزويني أسأله

اتصف بما ذكر ، وهو الله سبحانه وتعالى دون غيره اه ( قوله ويستحب  
أن يقرأ سورة ليل في قریش الخ ) عبر الشيخ أبو الحسن البكري في مختصر  
إيضاح المناسك بقوله ، ولا بأس أن يقرأ الخ ، وكذا قال السخاوي في الابتهاج  
قال البكري في شرحه عبر (٣) الاصل في ذلك بقوله ويستحب ، فأتت قولي لا بأس  
لأن في ثبوت السنة بذلك نظراً ، ويتأخذ من كلام النووي أن الوارئين من  
الأولياء اذا خصوا ذكرا بوقت أحوال كان سنة فيه ، وفي مسامحة الفقهاء بذلك  
نظر ، غير أن موافقة المصنف عند أحسن ، ولم لا وهم القوم الذين ما منهم الا  
من أحسن ، لاسيما وللذكر من الاصول العامة ما يقتضي عدم التحجير في ذلك  
عند من زكى الله افهامه اه ، وقال الأشعر البيني في فتاويه بعد كلام طويل  
قدمه فيما يتعلق بهذا المقام : فكل ذلك توشيح (١) ان زيادات العلماء أي في القنوت  
ونحوه من الأذكار يكون الاثبات بها أولى ، وأنها من البدع الداخلة في حيز  
المسنون ، وهذا هو الذي نعتمده قولاً وفعلاً . ثم قال بعد كلام وقول ابن الفرج  
ما اعتيد من زيادة الصلاة على الآل والأزواج والأصحاب لا أصل له يرد بأن  
هذا مبني على تعيين (٢) الوارد وعدم التوسع وهو خلاف الاظهر كما مر ، وفارق التشهد  
غيره بأن العلماء فهموا أن المدار فيه على لفظه ، فلذا لم يزيدوا فيه ، ورأوا أن  
الزيادة فيه خلاف الاولي بخلاف القنوت ، فانهم فهموا أن للدعاء أثراً عظيماً في  
الاستجابة فتوسعوا في الدعاء فيه والله أعلم ( قوله فقد قال الامام الخ ) قال ابن

(١) كذا بالوار ولعله ( يرشح ) بالراء وبصيغة المضارع (٢) عله ( تعين ) بحذف

لاحدي اليامين (٣) في النسخ (غير) وهو تصحيف . ع

الدُّعَاءُ فَقَالَ لِي أَيْدِيَاءُ مَنْ قَبِلَ نَفْسِهِ مَنْ أَرَادَ سَفَرًا فَفَزِعَ مِنْ عَدُوٍّ أَوْ  
وَحْشٍ فَلْيَقْرَأْ لَا يَلَاغِي قَرِيْبٌ فَإِنَّهَا أَمَانٌ مِنْ كُلِّ سُوءٍ فَقَرَأْتُهَا فَلَمْ يَعْرِضْ لِي  
عَارِضٌ حَتَّى الْآنَ وَيَسْتَحَبُّ إِذَا فَرَغَ مِنْ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ أَنْ يَدْعُوَ بِإِخْلَاصٍ  
وَرَقَةٍ وَمِنْ أَحْسَنِ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ بِكَ أَسْتَعِينُ وَعَلَيْكَ أَتَوَكَّلُ اللَّهُمَّ ذَلِّلْ لِي صَعُوبَةَ  
أَمْرِي بِسَهْلٍ عَلَى مُشَقَّةٍ سَفَرِي وَارْدُفْنِي مِنَ الْخَيْرِ أَكْثَرَ مِمَّا أَطْلُبُ وَاصْرِفْ  
عَنِّي كُلَّ شَرٍّ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي

حجج في حاشية الايضاح وجه المناسبة في هذه السورة ما فيها من نعمتي الاطعام  
من الجوع والأمن من الخوف المناسبين لحفظ من يخلقه أي مناسبة اه . قال ابن  
الجزري في الحصن وقراءة السورة المذكورة أمان من كل سوء مجرب اه قال  
شارحه أي لقوله تعالى « وءامنهم من خوف » ، ويؤخذ منه أنه اذا قرأ حال  
الفتح وقت الاضطراب للاكل تكون قراءته أمانا من الجوع أو القلق وأطعمهم  
من جوع اه وفي القصة كرامة ظاهرة للقرؤيني حيث أطلعه الله على ما في  
ضمير ذلك الانسان قبل سؤاله له والله أعلم ( قوله بك أستعين ) أي بك لا بغيرك  
أسألك الاعانة ، إدلا وصول إلى شيء بغير إعانته سبحانه ، وما أحسن قول من  
قال : إذا لم يعنك الله فسيما تريده \* فليس مخلوق إليه سبيل  
وان هو لم يرشدك في كل مسلك \* ضللت ولو أن السماء دليل

( قوله ذلل لي صعوبة أمري ) فيه استعارة مكنية شبه السفر لعظم ما فيه بالناقة  
الصعبة ، فالتشبيه المضمر في النفس استعارة مكنية ، وإثبات الصعوبة استعارة  
تخييلية وذكر التذليل ترشيع ، وفيه الإيماء إلى حديث « اللهم لا سهل إلا ما  
جعلته سهلا وأنت إذا شئت جعلت الحزن سهلا » ( قوله واصرف عني كل شر )  
وفي نسخة كل ذي شر أي صاحبه ، واذا صرف عنه صرف شره ( قوله رب  
اشرح لي صدري ) أي اجعله منشرا واسعا لقبول الإيمان ، متوسعا لقبوله

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَحْفِظُكَ وَأَسْتَوِدُّكَ نَفْسِي وَدِينِي وَأَهْلِي وَأَقَارِبِي وَكُلَّ مَا أُنَمَّتْ  
 عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ بِهِ مِنْ آخِرَةٍ وَدُنْيَا فَأَحْفَظْنَا أَجْمَعِينَ مِنْ كُلِّ سُوءٍ يَا كَرِيمُ  
 وَيَفْتَحْ دَعَاءَهُ وَيَخْتِمَهُ بِالتَّحْمِيدِ لِلَّهِ تَعَالَى وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ  
 ﷺ وَإِذَا نَهَضَ مِنْ جُلُوسِهِ فَلْيَقُلْ مَا رَوَيْنَاهُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ  
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَرِدْ سَفَرًا إِلَّا قَالَ حِينَ يَنْهَضُ مِنْ جُلُوسِهِ اللَّهُمَّ

وتكاليفه (١) ولا تجعله ضيقا حرجا . قال تعالى « فمن يرد الله أن يهديه يسهل ح  
 صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا » (قوله ونورقلي) (٢)  
 أي بنور الايمان وأنواع العرفان (قوله اللهم إني أستحفظك الخ ) أي فان من  
 حفظته واستودعته لا يضيع ، وذكر الدين اهتماما بشأنه لتسهيل المسافر غالبا  
 فيه بنحو تأخير الصلاة عن أوقاتها ، فاذا استودعه الله رجي أن يوفقه للقيام به  
 على أتم وجه واسد حال (قوله من آخرة ) أي من الأعمال الصالحة التي هي أثر  
 التجارات الرابحة (قوله ويفتح دعاءه الخ ) أي لان ذلك سبب القبول وبلوغ  
 المأمول كما سياتي إن شاء الله تعالى آخر الكتاب (قوله فليقل ما روينا عن أنس  
 رضي الله عنه الخ ) قال الحافظ بعد أن أخرجه وزاد في أوله « اللهم بك انتشرت »  
 وبعد قوله وما لا أهتم به قوله وما أنت أعلم به مني ، وأبدل قوله أينما توجهت  
 بقوله حيثما الخ : هذا حديث غريب أخرجه ابن السني وابن عدي في ترجمة عمر  
 ابن مساور في الضعفاء . قال الحافظ وهو ضعيف عندهم ، وعد ابن عدي هذا  
 الحديث من أفراده ، واختلف في اسم عمر وأبيه ، فقيل هو بفتح أوله ، وقيل  
 في أبيه مسافر بالفاء بدل الواو ، والمشهور أنه عمر بضم العين بن مساور بالواو ،  
 وزاد الشيخ أبو الحسن البكري وأخرجه أبو يعلى . وأخرجه الحافظ من طريق  
 أخرى زاد فيها : أنت ثقي ورجائي . وأخرج الحافظ عن عثمان بن عفان قال  
 قال ﷺ « ما من مسلم يخرج من بيته يريد سفرا أو غيره فيقول باسم الله

(١) عله ( لقبول تكاليفه ) (٢) ليس في نسخ المتن التي معنا . ع

إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَبِكَ اعْتَصَمْتُ اللَّهُمَّ اكْفِنِي مَا هَمَّنِي وَمَا أَهَمَّنِي لَهُ اللَّهُمَّ زَوِّدْنِي  
التَّقْوَى وَاغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَوَجِّهْنِي لِلْخَيْرِ أَيْنَمَا تَوَجَّهْتُ  
﴿ بَابُ أَذْكَارِهِ إِذَا خَرَجَ ﴾

قد تقدم في أول الكتاب ما يقوله الخارِجُ من بيته وهو مُسْتَحَبُّ الْمُسَافِرِ  
وَيُسْتَحَبُّ لَهُ إِلَّا كَثَارُ مِنْهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُودَعَ أَهْلُهُ وَأَفَارِهُ وَأَصْحَابُهُ

آمَنَت بِاللَّهِ اعْتَصَمْتُ بِاللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لِإِلْزَاقِ خَيْرِ  
ذَلِكَ الْخُرْجِ وَصَرَفَ عَنْهُ شَرَهُ « حَدِيثٌ غَرِيبٌ رَجَالُهُ وَثَقُونَ إِلَّا الرَّاوِي عَنْ  
عُثْمَانَ ، فَهُمْ لَمْ يَسْمُ قَالَ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بِهَذَا السَّنَدِ ( قَوْلُهُ إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ ) يَنْفَعُ  
أَنْ يَكُونَ حَالُ نَظْقِهِ بِذَلِكَ مَتَوَجِّهًا إِلَى اللَّهِ نَعَالَى بَقَلْبِهِ ، وَالْأَمْرُ كَانَ كَاذِبًا فِي هَذَا  
الْمَقَامِ فَيُخْشَى عَلَيْهِ الْمَقْتُ . وَقَدْ ذَكَرَ الْعُلَمَاءُ ذَلِكَ فِي قَوْلِ الْمُصَلِّي أَوَّلَ الصَّلَاةِ  
وَجَهَّتْ رُجُوهَا انْخَلَعَ كَمَا تَقْدُمُ ( قَوْلُهُ وَبِكَ ) أَيْ لَا بَغِيرَكَ ( اعْتَصَمْتُ ) أَيْ مَسَكْتُ  
وَامْتَنَعْتُ مِنَ الْغَيْرِ مِنْ عَصَمَ مَنْعَ ( قَوْلُهُ مَا أَهَمَّنِي ) أَيْ مِنْ سَائِرِ أُمُورِ الدَّارَيْنِ كَمَا  
يُؤْذَنُ بِهِ كَلِمَةً ، مَا ، أَيْ الَّذِي وَقَعَ عِنْدِي الْإِهْتِمَامُ بِهِ أَيْ مِنْ شَأْنِ الدَّارَيْنِ ،  
( وَمَا لَا أَهَمُّ بِهِ ) أَيْ مَا لَمْ يَقَعْ عِنْدِي إِهْتِمَامٌ بِهِ مِنْ ذَلِكَ ، فَكَفَّنِي بِفَضْلِكَ كُلَّ  
ذَلِكَ ( قَوْلُهُ زَوِّدْنِي التَّقْوَى ) أَيْ اجْعَلْهَا زَادِي فَانْخِرْ الزَّادَ التَّقْوَى لِأَنَّهَا زَادُ الْمَعَادِ  
( قَوْلُهُ لِلْخَيْرِ ) أَيْ الدِّينِي وَالْدُنْيَوِي مِنَ الْحَبِجِّ وَالْجِهَادِ وَصَلَةِ الرَّحِمِ وَنَحْوِ ذَلِكَ  
أَوْ يَسُرُّ أَنْوَاعَ الْفَضْلِ فِي سَفَرِي وَاجْعَلْهُ مَبْلَغًا إِلَى مَرَادِي وَاللَّهُ سَبِيحَانَهُ أَعْلَمُ .

﴿ بَابُ أَذْكَارِهِ إِذَا خَرَجَ ﴾

( قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ لَهُ إِلَّا كَثَارُ مِنْهُ ) أَيْ مِنَ الذِّكْرِ الْمَشْرُوعِ لِلْخَارِجِ مِنْ بَيْتِهِ  
لأن هذا أحوَجُ إِلَيْهِ لِمَفَارَقَتِهِ الدَّارَ وَالْبَلَدَ ( قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُودَعَ أَهْلُهُ ) أَيْ  
لَمَّا وَرَدَ أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ سَفْرًا أُنِي أَصْحَابُهُ فَسَلِمَ عَلَيْهِمْ وَإِذَا قَدِمَ مِنْ  
سَفَرٍ أَتَوْا إِلَيْهِ فَسَلِمُوا عَلَيْهِ ، وَرَوَى أَبُو يَعْلَى وَالتَّطْبَرَانِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِذَا أَرَادَ  
أَحَدُكُمْ سَفْرًا فَلْيَسْلَمْ عَلَى إِخْوَانِهِ فَانْهُمْ يَزِيدُونَهُ بِدَعَائِهِمْ إِلَى دَعَائِهِ خَيْرًا ،  
فَيَسْنَنُ لَهُ أَنْ يَذْهَبَ إِلَيْهِ مِنْ ذِكْرِهِ الْمُصَنِّفُ لِيُودِعَهُمْ وَلِيَتَحَلَّلَ مِنْهُمْ وَيَطِيبَ



وجبراته ويسألهم الدعاء له ويدعو هو لهم\* رويناً في مسند الإمام أحمد  
ابن حنبل وغيره عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه

قلوبهم ما أمكن ، وإنما كان هو المودع لأنه المفارق والتوديع منه ، والقادم  
يؤتى إليه لينهاً بالسلامة . وقال الشيخ أبو الحسن البكري بعد نقل استحباب  
كون المسافر يودع المقيم عن ابن خليل المكي كأنه استند إلى حديث « إذا أراد أحدكم  
سفرًا فليسلم على إخوانه الخ » وهو ضعيف لضعف العلاد بن يحيى البليخي في سنده  
والضعيف وإن كان يعمل به في فضائل الأعمال إلا أن الكلام هنا في التخصيص  
والضعيف لا يعمل به إذا طارضه الصحيح ، وفي المعارضة تأمل لعدم صراحة  
حديث ابن عمر في كونه (١) ﷺ كان يحيى لمن يريد سفرًا فيودعه كخبر  
الترمذي أي الآتي عن ابن عمر كان ﷺ يودعنا الخ وغيره اه ، وسبق في  
ذلك فعله ﷺ ( قوله ويسألهم الدعاء ) أي لحديث الطبراني فانهم يزيدونه  
بدعائهم إلى دعائه خيرا ( قوله رويناً في مسند الإمام أحمد وغيره الخ ) قال الحافظ  
بعد إخراج الحديث بمجملته عن ابن عمر ، وهو عن المطعم بن المقدم عن مجاهد  
قال أتيت ابن عمر أنا ورجل معي أردنا الخروج إلى الغزو فشيئنا فلما أراد  
أن يفارقنا قال « انه ليس لي ما أعطيكم ، ولكني سمعت رسول الله ﷺ يقول  
إذا استودع الله شيئا حفظه ، وإن استودع الله دينكما وأمانتكما وخواتم  
أعمالكما » قال هذا حديث صحيح أخرجه النسائي وابن حبان في النوع الثاني  
من القسم الاول من صحيحه ، وأخرجه الإمام أحمد من طريق قزعة بن يحيى عن  
ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال « إن لقمان الحكيم كان يقول  
إن الله إذا استودع شيئا حفظه » وأخرجه النسائي في اليوم والليلة من هذا  
الوجه ومن طريق أخرى فيها اختلاف في تسمية التابعي (٢) . قال الحافظ وهذا  
ينبغي أن يدخل في رواية الاكابر عن الاصاغر سواء كان نبيا أم لا اه وهذا  
الحديث الذي ذكره الحافظ في الكلام على حديث ما خلف أحد الخ أنه سيأتي

(١) في النسخ (في الترمذي كونه) ولفظ الترمذي محل بالعبارة (٢) في النسخ (التابعين) ع

قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا اسْتَوْدَعَ شَيْئًا حَفِظَهُ \* وَرَوَيْدَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ  
وغيره عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَرَادَ أَنْ

للمطعم بن المقدام حديث يرويه عن مجاهد والله أعلم (قوله إن الله إذا استودع  
شيئاً حفظه) أى فانه لا يضيع ودائعه أخرج الحافظ بسنده إلى الطبراني في  
كتاب الدعاء بسنده إلى زيد بن أسلم عن أبيه ، وهو مولى عمر . قال بينما عمر  
رضي الله عنه يعظ الناس إذ هو برجل معه ابنه ، فقال ما رأيت غراباً أشبهه  
يغراب أشبه بهذا منك . قال أما والله يا أمير المؤمنين ما ولدته أمه إلا ميتة فاستوى  
له عمر فقال ويحك حدثني ، فقال خرجت في غزاة وأمه حامل به . فقات  
تخرج وتدعى على هذا الحال حامل مثقل ، فقلت أستودع الله ما في بطنك فغبت  
ثم قدمت فإذا بابي مغلق فقلت فلانة ، فقالوا ماتت فذهبت إلى قبرها فبكيت عنده  
فلما كان الليل قعدت مع بنى عمى أتحدث وليس يستترنا من البقيع شيء فارتفعت  
لى نار ، فقلت لبنى عمى ما هذه النار فتفرقوا عني فقممت لأقربهم مني فسألته ،  
فقالوا هذه نار ترى كل ليلة على قبر فلانة ، فقلت إنما لله وإنا إليه راجعون أما  
والله إن كانت لصوامة قوامة عفيفة مسلمة انطلق بنا وأخذت الفأس ، وإذا القبر  
مفتوح وهى جالسة وهذا يدب حولها ، فنادى مناد : أيها المستودع ربه خذ  
وديعتك ، أما والله لو استودعتها الله لوجدتها ، فعاد القبر كما كان . قال الحافظ  
بعد تخريجه هذا حديث غريب موقوف رواه موثقون إلا عبيد بن إسحق يعنى  
الطار شيخ شيخ الطبراني فى الحديث فضعفه الجمهور ومشاه أبو حاتم (قوله  
ورويانا فى كتاب ابن السني الخ) أخرج الحافظ بسنده إلى موسى بن وردان  
قال أردت الخروج إلى سقر ، فأتيت أبا هريرة فقلت أودعك ، فقال يا بن  
أخى ألا أعلمك شيئاً حفظته من رسول الله ﷺ عند الوداع . قلت بلى ، قال  
فأستودعك الله الذى لا تضيع ودائعه هذا لفظ إحدى رواياته ، وفى لفظ آخر  
عن موسى عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ ودع رجلاً فذكره وقال  
فى آخره أولاً يخب . قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن أخرجه النسائي  
وابن السني كلاهما فى اليوم واللييلة ، وأخرجه أحمد وابن ماجه ولفظه نحو لفظ

يسافر فليقل لمن يخلف أستودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه \* وروينا عن  
أبي هريرة أيضاً عن رسول الله ﷺ قال إذا أراد أحدكم سفراً فليودع  
إخوانه

الثاني وعند الطبراني من طريق رشدين بوزن مسكين بن سعد عن الحسن بن  
ثوبان عن موسى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « من أراد أن يسافر  
فليقل لمن يخلفه أستودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه » تفرد به بصيغة الأمر رشدين  
وفيه ضعف اهـ ( قوله أستودعكم الله ) أى ان كان المخاطبون جماعة أو كان مفرداً  
وأريد تعظيمه ، فان كان المخاطب واحداً ولم يرد ذلك قال أستودعك بضمير  
الواحد المخاطب ، وسيأتى أنه ﷺ قال مرة أستودع الله دينك بالافراد ومرة  
أستودع الله دينكم بالجمع ، وعلى هذه الأحوال يحمل ذلك الاختلاف ( قوله  
الذى لا تضيع ) بفتح فكسر من الضياع يقال ضاع الشيء ضيعة وضياعاً  
هالك وفي نسخة من الحصن بتأنيث الفعل من المجرد وبالتحسية أوله من الاضاعة  
وفي أخرى منه من التضييع ، وقوله ودائعه بالرفع على الفعل المجرد وبالنصب  
من الفعل المزيد ، وأشار في الحز الى أن الاختلاف في الضبط لاختلاف الرواة  
فرمز في نسخة من الحصن فوق المجرد علامة ابن السني وطب فوق المزيد وعكسه  
في أصل الجلال في نسخة من الحصن اهـ ( قوله وروينا عن أبي هريرة أيضاً  
الط ) قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب أخرجه الطبراني في الاوسط  
بلفظ فانهم يزيدونه بدعائهم الى دعائه خيراً بدل قوله فان الله جاعل الط وقال ولم  
يروه عن سهل يعنى ابن صالح الراوي عن أبيه عن أبي هريرة إلا يحيى يعنى ابن  
العلاء تفرد به عنه عمرو يعنى ابن الحصين . قال الحافظ وعمرو ويحيى ضعيفان جداً ،  
وقد أخرجه ابن السني من رواية يحيى باللفظ الذي ذكره المصنف . قال الحافظ  
وهذا الحديث في النسخة المعتمدة غير معروف ، ووجد في نسخة عزوه الى  
الترمذي وهو غلط لان الذي انفرد به وهو يحيى بن العلاء لم يخرج الترمذي له  
ولا للراوي عنه ، قال وقد ذكرته من مسند أبي يعلى والطبراني في الاوسط لكن  
في آخر المتن بعض مغايرة لما ذكره المصنف قلت وقد أشرت اليها . قال

فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَاعِلٌ فِي دَعَائِهِمْ خَيْرًا \* وَالسُّنَّةُ أَنْ يَقُولَ لَهُ مَنْ يُوَدِّعُهُ  
مَا رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ قَزَعَةَ قَالَ لِي أَبُو عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
تَعَالَى أَوْدَعَكَ كَأَوْدَعَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ  
وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ قَالَ الْإِمَامُ الْخَطَّابِيُّ الْأَمَانَةُ هُنَا أَهْلُهُ وَمَنْ يَخْلُقُهُ وَمَالُهُ الَّذِي

الحافظ ، وقد جاء من حديث زيد بن أرقم رضى الله عنه قال : قال رسول الله  
ﷺ « إذا أراد أحدكم سفراً فليودع إخوانه ، فإن الله جاعل له في دعائهم  
خيراً » أخرجه الحافظ من طريق الخرائطى ، ثم قال هذا حديث غريب وسنده  
ضعيف جداً فيه تقيع بن الحارث اى الراوى عن زيد بن أرقم ، ونفيع هو  
أبو داود الاعمى متروك عندهم وكذبه يحيى بن معين والله أعلم ( قوله فان الله  
جاعل في دعائهم خيراً ) اى مضموماً إلى خير دعائه لنفسه كما جاء كذلك في  
بعض طرقه ( قوله والسنة أن يقول له من يودعه الخ ) قزعة هو ابن يحيى ،  
والحديث كما قال الحافظ بعد تخريجه حديث حسن أخرجه البخاري في التاريخ  
عن أبي نعيم والنسائي في اليوم والليلة وأبو داود والحاكم وبين مخرجه بعض  
اختلاف في سنده اه زاد في الحصن في مخرجه وابن حبان ( قوله أودعك )  
هو بالجزم جواب الامر ( قوله استودع الله الخ ) اى احتفظه يعنى اسأله حفظ  
دينك وأمانتك قاله ابن الجوزى (١) قال العلقمى قدم حفظ الدين على حفظ الأمانة  
وهى أهله ومن يخلقه منهم وماله الذى يودعه أمينه اهتماماً به ، ولان السفر  
موضع خوف أو خطر وقد يصاب وتحصل له مشقة وتعب لاهاله بعض الامور  
المتعلقة بالدين من إخراج صلاة عن وقتها ونحوه كما هو مشاهد له قال فى الحرز  
ولعل ذلك - أى قوله وأمانتك - اشارة الى قوله تعالى : إنا عرضنا الأمانة ،  
الآية ( قوله وخواتيم عملك ) قال ابن الجزرى جمع خاتم يريد ما ينختم به عملك  
أنى آخره اه ، وانما ذكر بعد الدين اهتماماً بشأنه ، إذ الأعمال بخواتيمها .  
وقال العلقمى أى عملك الصالح الذى جعلته آخر عملك فى الإقامة ، فانه يستحب

عِنْدَ أَمِينِهِ قَالَ وَذَكَرَ الدِّينَ هُنَا لِأَنَّ السَّفَرَ مَطْلَبُ الْمَشَقَّةِ فَرُبَّمَا كَانَ سَبَبًا  
لِإِهْمَالِ بَعْضِ أُمُورِ الدِّينِ \* قُلْتُ قِرَاعَةُ بَفَتْحِ الْقَافِ وَبَفَتْحِ الزَّايِ وَإِسْكَانِهَا \*  
وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ أَيْضًا عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ  
إِذَا وَدَّعَ رَجُلًا أَخَذَ بِيَدِهِ فَلَا يَدَعُهَا حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ الَّذِي يَدْعُ يَدَ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَقُولُ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَآخِرَ عَمَلِكَ \* وَرَوَيْنَاهُ  
أَيْضًا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ لِرَجُلٍ إِذَا أَرَادَ  
سَفَرًا أَدْنُ مِنِّي أَوْ دَعَاكَ كَمَا كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُودِّعُنَا فَيَقُولُ أَسْتَوْدِعُ

ان يَحْتَسِمَ لِمَقَامَتِهِ بِعَمَلِ صَالِحٍ كَصَلَاةِ رَكْعَتَيْنِ وَصِدْقَةٍ وَصَلَاةٍ رَحِمَ وَغَيْرِهِ مِنْ وَصِيَّةٍ  
وَاسْتِبْرَاءِ ذِمَّةٍ وَنَحْوِهِ اهـ . (قوله قِرَاعَةُ بَفَتْحِ الْقَافِ وَالزَّايِ اِط) وَبِالْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ ،  
وَهُوَ ابْنُ يَحْيَى الْبَصْرِيُّ ثِقَةٌ مِنْ أَوْسَاطِ التَّابِعِينَ . خَرَجَ لَهُ السُّنَنُ وَغَيْرُهَا كَمَا فِي  
تَقْرِيبِ الْحَافِظِ (قوله وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ اِط) قَالَ الْحَافِظُ أَخْرَجَهُ فِي  
كِتَابِ الدَّعَوَاتِ مِنْ طَرِيقِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَدَّعَ أَحَدًا أَخَذَ بِيَدِهِ اِط ، قَالَ الْمَزِيُّ فِي الْأَطْرَافِ  
يُقَالُ لِمَنْ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ هُوَ ابْنُ يَزِيدَ بْنِ أُمِيَّةَ ، وَيُقَالُ أَنَّهُ عَبْدُ  
الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ حَاطِبٍ اهـ ، وَتَرْجَمُ فِي التَّهْذِيبِ لِلأَوَّلِ ، وَلَمْ يَذْكُرِ الثَّانِي  
فِي تَرْجُمَتِهِ نَعَمْ أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ فِي الزُّهْدِ حَدِيثَ ابْنِ عُمَرَ مِنْ طَرِيقِ إِبْرَاهِيمَ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ الْجَلْحِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ فَلَعَلَّ بَعْضَ الرِّوَاةِ سَمَّى  
أَبَاهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ وَهُوَ ابْنُ عَمِّهِ . وَقَدْ وَقَعَ فِي بَعْضِ نَسَخِ التِّرْمِذِيِّ غَيْرُ مَنْسُوبٍ  
وَفِي أَكْثَرِهَا كَالأَوَّلِ وَكَذَا هُوَ بِخَطِّ أَبِي الْفَتْحِ السَّكْرُوخِيِّ الَّذِي ذَكَرْتُ عَلَيْهِ  
رَوَاةَ التِّرْمِذِيِّ مِنْ طَرِيقِ الْحَبِيبِيِّ عَنْهُ وَكَذَلِكَ أَخْرَجَهُ الْحَافِظُ قَالَ الضَّيَاءُ فِي  
الْمُخْتَارَةِ ٧ وَسَافَهُ مِنْ طَرِيقِ التِّرْمِذِيِّ خَاصَّةً قَالَ الْحَافِظُ وَلَمْ أَجِدْهُ إِلَى الْآنَ إِلَّا مِنْ  
طَرِيقِهِ ، ثُمَّ وَجَدْتُ فِي تَارِيخِ الْبَيْهَارِيِّ السَّكْبِيرِ إِبْرَاهِيمَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ نَافِعٍ  
وَبَزِيدَ ابْنِ أُمِيَّةَ رَوَى عَنْهُ مُسْلِمٌ بْنُ قَتِيْبَةَ ، فَجَعَلَ يَزِيدُ ابْنُ أُمِيَّةَ شَيْخَهُ لَا جَسَدَهُ

بخلاف رواية الترمذي وهي التي نسبه فيها الى يزيد بن أمية قال الحافظ ثم وجدته في مسند البزار من الطريق بعينها قال ثنا أبو قتيبة عن ابراهيم بن عبد الرحمن عن يزيد بن أمية عن نافع فذكر الحديث بالفظه فهذا اختلاف ثالث عن ابن قتيبة (١) جعل يزيد بن أمية شيخه لا جده وكنت جوزت أنه تصحيح ابن يزيد فرواه بالعكس ٧ فوجدت البزار قال في الكلام عليه لم يرو يزيد بن أمية عن نافع الا هذا الحديث وبالجملة لم أعرف (٢) لابراهيم ولا ليزيد ان ثبت أن له رواية جرحا ولا تعديلا قال الترمذي حديث غريب وقد روى عن ابن عمر من غير وجه قال الحافظ يريد الشق الثاني في التوزيع . أما الشق الأول فوقع من وجه آخر عن ابن عمر قال كنت مع رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل يصاحفه فلم ينزع يده حتى نزع الرجل يده قال الحافظ بعد تخريجه عن الطبراني في الاوسط لم يروه عن الثوري يعني سفيان الارواح يعني ابن صلاح (٣) قال الحافظ هو والراوى عنه وليث (٤) يعني ابن أبي سلم شيخ الثوري في هذا الحديث ضعفاء ووجدت له شواهد من حديث علي أخرجه الترمذي وغيره من جملة حديث طويل في شمائله ﷺ ووقع لبعضهم فيه من الزيادة وهي عند أبي خيثمة في تاريخه من الوجه (٥) أخرجه الطبراني والبزار ومن جالسه أو قاربه في حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف ومن حديث أبي هريرة ولفظه أن رسول الله ﷺ لم يكن أحد يأخذ بيده فينزع يده من يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسلها ولم يكن أحد يكلمه الا أقبل عليه بوجهه حتى يفرغ من كلامه قال الحافظ هذا حديث حسن عريب ومن حديث أنس أخرجه أبو داود وابن حبان قال مارأيت أحدا قط أخذ بيد النبي ﷺ فذكر مثل الذي قبله لكن قال ولا رأيت رجلا التقم أذن رسول الله ﷺ فينحى رأسه حتى ينحى الرجل رأسه حديث حسن وتساهل ابن حبان في تصحيحه لأن مباركا يعني ابن فضالة كثير التسليس وقد عنعنه وله طرق أخرى عن أنس أخرجه الترمذي في كتاب الزهد وابن ماجه بنحو ما قبله

(١) كذا بالفظ (ابن) هنا في جميع النسخ وهو صواب لأن أبا قتيبة هو سلم بن قتيبة الشعيري الخراساني (٢) في النسخ (يعرف) (٣) في نسخة (ابن الصلاح) (٤) في النسخ (وليس) بالسین وهو تصحيح (٥) كذا . ع

اللَّهِ دِينَكَ وَأَمَّا نَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ  
وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ بِإِسْنَادٍ الصَّحِيحِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ  
الْحَطَّامِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُودَعَ

وزاد في آخره ولم أره مقدما ركبتيه بين يدي جليس له والحديث كما قال الحافظ  
حديث غريب وله طريق أخرجه ابن سعد في الطبقات بسند فيه متروك وهذه  
الطرق يشهد بعضها بعضها . وأما الشق الثاني الذي تضمنه حديث ابن عمر فيما  
يدعى به للمسافر فقد تقدم في أول الكتاب من طريق مجاهد وبعد ذلك من  
طريق قزعة ويأتي من طريق سالم وهو قوله ورويناه أيضا في كتاب الترمذي  
الخطي (قوله قال الترمذي الخطي) زاد بعد قوله صحيح قوله غريب من حديث سالم  
قال الحافظ خالف سعيد (١) يعني ابن خنيم (٢) الراوي له عن حنظلة بن أبي سفيان  
عن سالم الوليد (٣) بن مسلم فقال حدثنا حنظلة قال سمعت القاسم بن محمد بن  
أبي بكر يقول كنت عند عبد الله بن عمر إذ جاءه رجل فذكر الحديث بتمامه  
أخرجه النسائي . وقد صرح فيه الوليد بالتحديث وسماع شيخه فأمن السند من  
التدليس والتسوية والوليد أثبت من سعيد (٤) ويحتمل أن يكون لحنظلة فيه شيخان  
وللحديث طرق أخرى عن أبي غالب وقزعة قالوا شيعة ابن عمر رضي الله عنهما  
فذكر مثل حديث قزعة الماضي وله طرق أخرى في الدماء للمحامي من طريق  
زيد بن أسلم عن ابن عمر قال مثل حديث قزعة فهذا مراد الترمذي بقوله روي  
عن ابن عمر من غير وجه (قوله وروينا في سنن أبي داود الخطي) قال الحافظ  
وأخرجه أحمد والنسائي والحاكم عن عفان (قوله عن عبد الله بن يزيد  
الخطمي رضي الله عنه) هو عبد الله بن يزيد بن حصين بن عمرو بن الحارث بن

(١) في النسخ (سعدا) (٢) بتقديم المثلثة مصغرا وفي النسخ خنيم بتقديم المثناة  
(٣) الوليد فاعل خالف وفي النسخ (ابن الوليد) (٤) في النسخ (أثبت ابن سعيد)  
ونعوذ بالله من التصحيف الذي لولا عناية الله بنا لما أمكننا تصحيحه بمراجعة  
كتب الرجال . والتأمل في السياق . ع

الجيش قال أستودعُ الله دينكم وأمانتكم وخواتيم أعمالكم \* وروينا في كتاب الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إني أريد سفراً فزودني فقال زدك الله التقوى قال زدني قال

خطمة بن جثم بن مالك بن أوس الأنصاري الاوسى ثم الخطمي يكنى أبا موسى وهو كوفي وله بها دار شهد الحديبية وهو ابن سبع عشرة سنة وشهد ما بعدها واستعمله عبد الله بن الزبير على البكوفة وشهد مع علي بن أبي طالب الجبل وصفين والنهر وان روي عنه ابنه موسى وعدي بن ثابت الأنصاري وهو ابن بنته وأبو بردة بن أبي موسى والشعبي وكان الشعبي كاتبه ، وكان من أفاضل الصحابة وصحب أبوه النبي ﷺ وشهد أحداً وما بعدها وتوفي قبل فتح مكة أخرج ابن الاثير عن عبد الله بن يزيد الخطمي أنه ﷺ كان يقول في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من ينفعني حبه عندك اللهم مارزقني مما أحب فاجعله لي قوة فيما تحب وما زويت عني مما أحب فاجعله فراغاً لي فيما تحب . قال صاحب السلاح ليس لعبد الله بن يزيد عند الاربعة سوى ثلاثة أحاديث هذا أحدها ( قوله الجيش ) أى العسكر ( قوله وروينا في كتاب الترمذي الط ) قال الحافظ حديث حسن وجاء بأتم من هذا من وجه آخر عن أنس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله إني أريد السفر فقال متى فقال غداً إن شاء الله تعالى فأتاه فأخذ بيده فقال له في حفظ الله وفي كنهه زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيثما توجهت أو أينما توجهت شك سعيد هو ابن أبي بن كعب أخرجه أخرجه الحافظ من طريق الطبراني وقال وأخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق وأخرجه المحاملي أيضاً عن قتادة الرهاوي رضي الله عنه قال لما عقد لي رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومي أخذت بيده فقال جعل الله التقوى زادك والباقي سواء لكن قال في آخره حيث تكون ( قوله فزودني فقال الط ) معنى ( زدك الله التقوى ) أى جعلها زادك فان خير الزاد



وَغَفَرَ ذَنْبَكَ قَالَ زِدْنِي قَالَ وَيَسَّرَ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُمَا كُنْتَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ  
حَدِيثٌ حَسَنٌ

### ❦ باب استحباب طلب الوصية من أهل الخير ❦

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ  
رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسَافِرَ فَأَوْصِنِي قَالَ عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى

التقوى لأنها زاد المعاد ( وغفر ذنبك ) أي الواقع في السفر غالباً من أنواع التقصير  
وكذا غيره من الذنوب كما يقتضيه عموم المفرد المضاف ( ويسر ) أي سهل ( لك الخير )  
الديني والدنيوي من الحج والغزو والعلم وطلب الحلال وصلة الرحم وأمثال ذلك  
( حيثما كنت ) أي متوجهاً إليه ومشرفاً عليه قال الطيبي يحتمل أن الرجل طلب الزاد  
المتعارف، فأجابه ﷺ بما أجاب على طريق أسلوب الحكيم إن زادك أن تتقي  
محارمه وتجتنب معاصيه ومن ثم لما طلب الزيادة قال وغفر ذنبك فإن الزيادة  
من جنس المزيّد عليه وربما زعم الرجل أن يتقى الله وفي الحقيقة لا يكون  
تقوى فرتب عليه المغفرة بقوله وغفر ذنبك أي يكون ذلك لا نقماً بحيث تترتب عليه  
المغفرة ثم ترقى منه إلى قوله ويسر لك الخير الخ وأل في الخير للجنس فيتناول  
خيري الدنيا والآخرة اه ثم قيل التزود أخذ الزاد . أما الزاد فلمدخر الزائد  
على ما يحتاج إليه في الوقت قال تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى والله أعلم

### ❦ باب استحباب طلب الوصية من أهل الخير ❦

( قوله رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ الخ ) وكذا رواه النسائي كما في السلاخ قال  
الحافظ وأخرجه ابن خزيمة وابن حبان وروى أحمد عن وكيع بمعناه ومدار  
الحديث عندهم على أسامة بن زيد الليثي وهو الذي رواه عن أبي سعيد المقبري  
عن أبي هريرة وأسامة مدني صدوق تكلموا في حفظه قال أحمد إن تدبرته عرفت  
فيه النكرة وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الحاكم أخرج ما أخرج  
له مسلم في الاستشهاد وهو مقرون اه ثم لفظ الحديث هذا للترمذي ( قوله عليك  
بتقوى الله ) عليك اسم فعل بمعنى خذ يقال عليك زيداً وعليك به أي خذه ،

والتكبير على كل شرف فلما ولي الرجل قال اللهم أطو له البعيد وهو ن عملي  
السفر قال الترمذي حديث حسن

﴿باب استحباب وصية المقيم المسافر بالدعاء له في موطن  
الخير ولو كان المقيم أفضل من المسافر﴾

روينا في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما عن عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه قال استأذنت النبي ﷺ في العمرة فأذن وقال

فالمعني الزمها وأدم عليها بجميع أنواعها فانها الوصية التي وصى الله بها عباده كما  
قال تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله (قوله  
والتكبير) أي وعليك بقول الله أكبر (في كل شرف) بفتح الشين المعجمة والراء  
والفاء آخره أي مكان عال ومناسبة التكبير له ظاهرة (قوله فلما ولي الرجل)  
أي أدبر (قوله أطو) بهمز وصل وكسر الواو أي قرب ووقع في بعض روايات  
ازوله الأرض أي قرب له البعد وسهل له السير حتى لا يطول (قوله وسهل عليه  
السفر) أي مشقته..

﴿باب استحباب وصية المقيم المسافر بالدعاء له في موطن الخير﴾

أي كالمساجد الثلاثة ومواقف النسك ونحو ذلك ولو كان المقيم أفضل من المسافر  
أي وذلك لأن الكامل يقبل الكمال وفيض الله ليس له نهاية بحال من الأحوال  
(قوله روينا في سنن أبي داود الخ) أخرج الحافظ عن ابن عمر عن عمر أنه استأذن  
النبي ﷺ في العمرة فأذن له وقال يا أخى لا تنسنا من دعائك قال عمر ما أحب أن  
لى بها ماطلعت عليه الشمس لقوله يا أخى وفي رواية فقال يا أخى أشركنا في دعائك  
وفيها مايسرني أن لى بها الدنيا أخرجه الحافظ من طريق أخرى تنتهى إلى حاصم  
بن عبيد الله قال سمعت سالم بن عبد الله يحدث عن أبيه أن عمر استأذن فذكره  
وقال فيه أشركنا في دعائك أولا تنسنا من دعائك هكذا فيه على الشك وصورة  
سياقه أنه من مسند ابن عمر بخلاف رواية غيره فانها صريحة في أنها من مسند عمر  
قال الحافظ ووقع نحو هذا الاختلاف في رواية الثوري فرواه وكيع عنه عند حاصم

لَا تَنْسُوا يَا أُخَيَّ مَنْ دُعَاؤُكَ فَقَالَ كَلِمَةً مَا يَسُرُّنِي أَنَّ لِي بِهَا الدُّنْيَا وَفِي رَوَايَةٍ  
قَالَ أَشْرِكُنَا يَا أُخَيَّ فِي دُعَاؤُكَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ  
﴿ باب ما يقوله إذا ركب دابته ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفَلَكَ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ \* لَيْسَتُوا  
عَلَى ظُهُورِهِمْ تَأْكُزُوا نِعْمَةً رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ

عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعُمْرَةِ  
فَأْذَنَ لَهُ وَقَالَ ابْنُ أُخَيٍّ أَشْرَكُنَا فِي صَالِحِ دُعَاؤِكَ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ  
ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ وَكَيْعٍ لَكِنْ قَالَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ اسْتَأْذَنَهُ وَقَالَ فِي شَيْءٍ  
مِّنْ دُعَاؤِكَ زَادَ وَلَا تَنْسَنَا قَالَ الْحَافِظُ وَهَكَذَا أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ وَكَيْعٍ  
عَنْ أَبِيهِ لَكِنْ لَمْ يَقُلْ صَالِحٌ وَفِي شَيْءٍ وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النُّثَيْيِ عَنْ مَوْمِلٍ  
ابْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَقَالَ لَمْ يَقُلْ غَيْرَ مَوْمِلٍ فِيهِ عَنْ عُمَرَ قَالَ الْحَافِظُ  
رَوَايَةُ أَبِي بَكْرٍ وَمِنْهَا فَدَسَّهَ وَارْدَةٌ عَلَيْهِ اهـ ( قَوْلُهُ لَا تَنْسَنَا ) هَكَذَا هُوَ فِي  
أَصْلِ الصَّحِيحِ بِالْأَلْفِ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ خَبَرًا لَفْظًا طَلِبًا مَعْنَى ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ  
الْأَلْفِ نَشَأَتْ مِنْ إِشْبَاعِ الْمَتَحَةِ ( قَوْلُهُ يَا أُخَيَّ ) بضم الهمزة قيل كَذَا ضَبَطَ فِي  
أَبِي دَاوُدَ ، قِيلَ أَنَّهُ بِالتَّكْبِيرِ وَفِيهِ قَوْلُ الْإِنْسَانِ وَفِيهِ قَوْلُ الْإِنْسَانِ لَمَنْ يَقَارِبُهُ  
فِي السَّنِّ يَا أُخَيَّ ، عَلَى سَبِيلِ الْمُلَافَةِ وَتَقْدِيمِ اسْتِحْبَابِ ذَلِكَ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا  
خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ ، وَاللَّهُ سَبَّحَانَهُ أَعْلَمُ .

﴿ باب ما يقول إذا ركب دابته ﴾

ز قَوْلُهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفَلَكَ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ \* ( قَوْلُهُ مَنْ دُعَاؤُكَ ) أَيْ لَا تَنْتَفَاعِكُمْ ( قَوْلُهُ مِّنَ الْفَلَكَ وَالْأَنْعَامِ )  
مَا تَرْكَبُونَ ( أَيْ تَرْكَبُونَهُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ) يَقَالُ رَكِبَ الْإِنْعَامَ وَرَكِبَ فِي الْفَلَكَ فَلَغَبَ  
هَذَا الْمُتَعَدِّي بِنَفْسِهِ عَلَى الْمُتَعَدِّي بغيره الْقَوْتَهُ قَالَ فِي النَّهْرِ وَمَا مَوْصُولَةٌ وَيُرَاعَى فِيهَا  
الْلَفْظُ وَالْمَعْنَى فِرَاعَةُ الْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ عَلَى ظُهُورِهِ حَيْثُ جَمَعَ وَمِرَاعَاةُ اللَّفْظِ حَيْثُ  
أُضْأَفَ الظُّهُورُ إِلَى الصَّغِيرِ الْمَفْرُودِ وَكَذَا فِيمَا بَعْدَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ وَفِي الْإِشَارَةِ فِي  
قَوْلِهِ هَذَا ( قَوْلُهُ اسْتَوَيْتُمْ عَلَى ظُهُورِهِ ) هَذِهِ حِكْمَةُ الْجَعْلِ وَثَمَرَتُهُ الْمُرْتَبَةُ عَلَيْهِ أَيْ لَتَنْتَبَهُوا

عَلَيْهِ وَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ \* وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ \* وروينا في كُتُبِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَيْعَةَ قَالَ

على ظهور ما تركبون من السفن والا نعام ( قوله عليه ) اي على ما تركبون من الانعام والفلك ( قوله مقرنين ) اي مطيقين والقرن بفتح الحاء الذي يقرن به (١) وقيل ضابطين من أقرن الرجل (٢) أطاقه وأقرنه أيضا ضبطه قال الابي وقيل مما يلين (٣) اه قال ابن عطاء خاطب العوام بأن يذكروا النعم في وقت دون وقت ولا يعرفون (٤) نعم الله عليهم في كل نفس وطرفة عين وحركة وسكون . وقال سهل خص الانبياء وبعض الصديقين بمعرفة نعم الله عليهم قبل زوالها وحلم الله تعالى عنهم ( قوله وإنا إلى ربنا لمنقلبون ) اي راجعون اليه في المعاد ويجوز أن يقال لما كان ركوب السفينة والدابة قد يفضي الى الموت في بعض الاحوال تذكروا معادهم بسببه ذكره السكواشي في تفسيره الكبير وقال ابن حجر الهيتمي ناسب ذكره لان الدابة سبب من أسباب التلف إذ كثيراً ما يسقط عنها راكبيها فيندق عنقه وكان شهود الركب للموت وقد اتصل به سبب من أسبابه حامله له على تقوى الله في ركوبه ومسيره ( قوله وروينا في كتب أبي داود والتزمذي اخ ) قال في السلاح اللفظ لأبي داود ورواه الترمذي والنسائي والحاكم وابن حبان في صحيحيهما وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم اه ( قوله بالاسانيد الصحيحة عن علي بن ربيعة اخ ) قال الحافظ حقه أن يقول

(١) اي يجمع به بين بعيرين مثلاً (٢) عله أقرن الرجل بالحاء المهملة وفتح اللام ، في المصباح أقرنت الشيء اقرانا أطقته وقويت عليه وفي القاموس اقرن للأمر أطاقه وقوي عليه ومثل هذا في النهاية لابن الاثير والدرر للسيوطي فليُنظر هل ما في المصباح صحيح أولفظ الشيء أصله للشيء وصحف من النسخ . ع (٣) في القاموس مايلنا فمايلناه أغار علينا فأغرنا عليه فليحرر (٤) عله ( اذ لا يعرفون ) . ع

عن أبي إسحاق السبيعي عن علي بن ربيعة لأن مداره عندهم على أبي إسحاق عن علي بن ربيعة وإن كان غيرهم أخرجه عن أبي (٢) إسحاق ثم أخرجه الحافظ من طرق عديدة قال في آخرها قالوا وهم ستة عن أبي إسحاق هو السبيعي عن علي بن ربيعة قال شهدت عليا رضي الله عنه الخ لكن زاد الثوري في أوله كنت ردف علي رضي الله عنه وكذلك كنت ردفا للنبي ﷺ ولا إله إلا أنت بعد قوله سبحانه في الموضعين وفي آخر رواية منصور علم عدي أن له ربا يغفر الذنوب قال الحافظ أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي كلهم ينتهون إلى أبي الاخوص أحد الستة الراوين عن أبي إسحاق وأخرجه أحمد وأخرجه ابن حبان والحاكم من طريق جرير يعني ابن عبد الحميد الراوي عن منصور بن المعتمر أحد الستة السابقة وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وقال الترمذي حديث حسن صحيح وقال البزار هذا أحسن اسناد يروى لهذا الحديث قال الحافظ وقفت له على علة خفية ذكرها الحاكم في تاريخ نيسابور وذهل عنها في المستدرک هي ما أسنده إلى عبد الرحمن بن بشر بن الحكم قال ذكر عبد الرحمن بن مهدي وأنا أسمع الحديث الذي حدثناه يحيى بن سعيد القطان عن شعبة عن أبي إسحاق عن علي بن ربيعة قال كنت ردف علي رضي الله عنه حين يركب فقال سبحانه الذي سيخر لنا هذا قال شعبة قالت لابي إسحاق ممن سمعته قال من يونس بن حبان فلقيت يونس فقلت ممن سمعته فقال من رجل سمعه من علي بن ربيعة فذات هذه القصة على أن أبا إسحاق دلس بخذفه رجلين أو أكثر والرجل الذي ما سماه أحد أربعة وصلت إلينا روايتهم له عن علي بن ربيعة شقيق الأزدي والحكم بن قتيبة وإسماعيل بن عبد الملك بن الصغير والمنهال بن عمر وروايتهم في كتاب الداء للطبراني وأحسنها سياق رواية المنهال فساقها الحافظ وقال رجاله كلهم موثقون من رجال الصحيح الا مبسرة وهو ثقة وأخرجه الحاكم من وجه آخر وقال صحيح الاسناد ورواية الحكم أخرجه الحافظ ، وقد وضع لي أن الذي لم يسم منهم هو شقيق الأزدي فقد أخرج الدارقطني في الأفراد من طريق عبد ربه بن سعيد الانصاري عن يونس بن خباب عن شقيق الأزدي عن علي بن ربيعة قال أردفني على فساق الحديث

شهدت علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنني بدأته ليركبها فلما وضع رجله في الركاب قال باسم الله فلما استوى على ظهرها قال الحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون ثم قال

ثم قال غريب من حديث عبد ربه بن سعيد عن يونس تفرذ به ابن لهيعة عنه وكذا ذكر المزي في الاطراف أن شعيب بن صفوان رواه عن يونس بن خباب عن شقيق الأزدي عن علي بن ربيعة ورواه الطبراني في الدعاء من طريق ابن لهيعة لكن سقط من السند شقيق الأزدي قال الحافظ وشقيق هذا ما عرفت اسم أبيه ولا حاله هو والعلم عند الله تعالى اهـ . ثم على بن ربيعة من كبار أوساط التابعين خرج له الستة (قوله شهدت) أي حضرت (قوله بدابة) أصلها ما يدب على وجه الأرض ثم خصصها العرف العام بذوات الأربع ثم خصصها العرف الخاص بالفرس والبغل والحصان (قوله الركاب) بكسر الراء (قوله بسم الله) أي أركب قال العصام في شرح الشئباني كأنه مأخوذ من قول نوح لما ركب السفينة بسم الله لأن المركب بالبر كالسفينة بالبحر وتعقبه ابن حجر الهيتمي بأن ذلك نقل عن النبي ﷺ وبين بأنه تأسّى به في ذلك فكيف مع ذلك يقال كأنه مأخوذ الخ ، وفيه أنه فهم أن المحقق العصام أراد أن عليا هو الآخذ وليس كما ظن بل معني كلامه أن النبي ﷺ أخذ ذلك من قول الله حكاية عن نوح ولا بدع لقوله تعالى أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده كما أن بقية الآيات مأخوذة من قوله تعالى والذي جعل لكم من الفلك والأنعام الخ وأيضا فإذا قال الإنسان ذلك تذكر عنده عقوب قوم نوح على الله الموجب لغرقهم ، فكان في ذكره حمل للرجوع إلى الله تعالى المتكفل بالخلاص من الشدائد قال المناوي واعترضه هليل (قوله استوى) أي استقر (قوله سخر) أي ذلل (قوله وما كنا له) أي لتسخيره ، وكان وجه مناسبة الايتان بهذا الذكر وافتتاحه بسبحان الموضوع للتنزيه ان تسخير الدواب لنا نعمة عظيمة لا يقدر عليها غيره فناسب شهود تنزيهه عن شريك حينئذ وقيل انه تنزيه عن الاستواء الحقيقي على العرش المذكور به الاستواء على الدابة قيل ويرده ذكر الذي سخر لنا الخ تنبيها على سر قوله ذلك هنا المتأيد به ما أشرنا إليه أولا

الحمد لله ثلاث مراتٍ ثم قال الله أكبر ثلاث مراتٍ ثم قال سبحانك إني ظلمتُ  
نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ثُمَّ ضَحِكَ فَقِيلَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ  
مِنْ أَى شَيْءٍ ضَحِكْتَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَعَلْتُ مِثْلَ مَا فَعَلْتُ <sup>(١)</sup> ثُمَّ ضَحِكَ  
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَى شَيْءٍ ضَحِكْتَ قَالَ إِنْ رَبَّكَ سُبْحَانَهُ يَعَجَبُ مِنْ  
عَبْدِهِ إِذَا قَالَ آغْفِرْ لِي ذُنُوبِي

من قولنا وكان وجهه اطل اه وسكت المناوي في شرح الشمايل على الوجه الثاني  
ولم يتعقبه بشيء ( قوله الحمد لله ) اي على هذه النعمة العظيمة اي تذييل هذا  
الوحش النافر واطاعته لنا على ركوبه محفوظين عن شره ( قوله ثم قال ) اي  
شكرا لنعمة التسخير ، فلذا كرر ذلك تعظيما لتلك النعمة إذ لا يقدر عليها  
غيره وقيل الحمد الاول لحصول النعمة والثاني لدفع النقصة والثالث لعموم المنحة  
( قوله ثم قال الله أكبر ) اي لما أدى مقام شكر النعمة بالحمد أقر بما فيه الثناء  
عليه تعالى بالجلال وكرره لزيد الاجلال ، وقيل أقر به تعجبا للتسخير أو دفعا  
لنخوة النفس من استيلائها على المركب والتكرار قيل تعظيما للتسخير وقيل الاول  
إيماء الى الكبرياء والعظمة في ذاته والثاني للتكبر والتعظيم في صفاته والثالث  
للاشعار بأنه منزه عن الاستواء المكاني ( قوله سبحانك ) اي تنزهت عن الحاجة اي  
ما يحتاجه عبادك وكرره توطئة لقوله إني ظلمت نفسي ليكون مع اعترافه بالظلم أنجح  
لاجابة سؤاله وتحقيق آماله وقيل سبب ذكر قوله ظلمت نفسي كونه في قضاء حاجة  
نفسه لا في الجهاد في سبيله اه ورد بأنه غفل عن أنه يسئ ذلك حتى للمجاهد وكل  
من ركب لعبادة ولو واجبة ، فالوجه أن سببه أن تذكر النعمة يحتمل على شهود  
التقصير في شكرها وأن العبد ظلم نفسه بعدم القيام به فتناسب ذكر هذا هنا  
( قوله فقيل ) جاء في رواية أخرى عند الترمذي أن علي بن ربيعة هو السائل  
لعلي رضي الله عنه ( قوله يا أمير المؤمنين ) هذا يدل على أن القضية في أيام خلافته  
( قوله فقيل ( ٢ ) ) جاء في رواية الترمذي أيضا أن السائل له ﷺ هو علي بن أبي  
طالب رضي الله عنه ( قوله يعجب من عبده ) المراد من العجب في حقه تعالى

(١) في بعض النسخ ( فعل كما فعلت ) (٢) نسخ المتن ( فقلت ) ع

يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَيْرِي. هَذَا لَفْظُ رَوَايَةٍ أ. دَاوَدَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ حَسَنٌ صَحِيحٌ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ فِي كِتَابِ الْمَنَاسِكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجًا إِلَى سَفَرٍ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ

لَا سِتْحَالَةَ حَقِيقَةِ الْعَجَبِ مِنْهُ غَايَتُهُ وَهِيَ اسْتِعْظَامُ الشَّيْءِ وَالرِّضَا بِهِ الْمُسْتَلْزَمُ لِحُزْنِ الثَّوَابِ لَهُ وَلِهَذَا الرِّضَا الْمُقْتَضَى فَرَحَهُ ﷺ وَمَزِيدُ النِّعْمَةِ عَلَيْهِ ضَحْكُ ﷺ وَلَمَّا تَذَكَّرَ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ ذَلِكَ اقْتَضَى مَزِيدُ فَرَحِهِ وَبُشْرِهِ فَضَحَكَ أَيْضًا (قَوْلُهُ يَعْلَمُ) هُوَ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ «قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي» أَيْ قَالَ ذَلِكَ غَيْرُ غَافِلٍ وَلَا جَاهِلٍ بَلْ عَالِمًا اظْ وَأَغْرَبَ مِيرَكَ فِي قَوْلِهِ تَقْسِيرٌ قَدْ لَانَ الْجُمْلَةُ الْحَالِيَةُ إِذَا كَانَتْ فَعْلِيَّةً مُضَارِعِيَّةً مُثَبَّتَةً تَكْتَفِي بِالضَّمِيرِ رَحْدَهُ لِمِشَابَهَتِهِ لَفْظًا وَمَعْنَى لَاسِمِ الْفَاعِلِ الْمُسْتَعْفِي عَنْ الْوَاوِ نَحْوُ جَاءَ زَيْدٌ بِسُرْعٍ قِيلَ وَقَدْ سَمِعَ بِالْوَاوِ نَحْوُ لَا بَدَّ فِي الْمَاضِي مِنْ قَدْ ظَاهِرَةٌ أَوْ مَقْدَرَةٌ بَلْ تَقْدِيرٌ قَدْ هُنَا مُضَرٌ ﴿فَائِدَةٌ﴾ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ الْهَيْتَمِيُّ يَنْبَغِي إِذَا فَانَهُ ذَكَرَ الرُّكُوبَ فِي أَوَّلِهِ أَنْ يَأْتِيَ بِهِ فِي أَثْنَائِهِ نَظِيرَ الْبَسْمَلَةِ فِي الْوُضُوءِ وَغَيْرِهِ اهـ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ اظْ) قَالَ فِي السَّلَاحِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَفِي رَوَايَةِ مُسْلِمٍ أَيْضًا وَكَاتِبَةُ الْمَنْظَرِ وَسَوْءُ الْمَنْظَرِ اهـ وَأَشَارَ الْحَافِظُ إِلَيَّ أَنَّ فِي رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ اخْتِصَارًا ، وَقَالَ فِيهِ وَاطْوَوْ لَنَا بَعْدَ الْأَرْضِ وَفِيهِ وَإِذَا رَجَعَ قَالَ آتِبُونَ وَعِنْدَ الدَّارِمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَجَعَ مِنْ سَفَرِهِ قَالَ آتِبُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَائِبُونَ (قَوْلُهُ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ اظْ) قَالَ الْإِبْرَاهِيمِيُّ يَنْبَغِي تَكْرِيرُ هَذَا الذِّكْرُ وَإِشَاعَتُهُ وَكَذَا يَقُولُهُ مَنْ رَكِبَ السَّفِينَةَ بَلْ هُوَ أُخْرَى وَكَذَا يَقُولُهُ الرَّاجِلُ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقُولُ مَا يَخْتَصُّ بِالرَّاكِبِ كَقَوْلِهِ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا اهـ وَتَرَدَّدَ ابْنُ حَجَرٍ الْهَيْتَمِيُّ فِي الْخَلَّاقِ رَاكِبِ الْآدَمِيِّ بِرَاكِبِ الدَّابَّةِ فِي اسْتِحْبَابِ هَذَا الذِّكْرِ قَالَ وَالْخَلَّاقُ غَيْرُ بَعِيدٍ لِأَنَّ مِنْ شَأْنِ الْآدَمِيِّ الْأَبَاءُ عَنْ كَوْنِهِ مَرْكُوبًا فَكَانَ فِي تَسْخِيرِهِ نِعْمَةٌ أَيْ نِعْمَةٌ وَاسْتَوْجَاهُ أَيْضًا نَدْبٌ مَا ذَكَرَ عِنْدَ رُكُوبِ نَحْوِ الدَّابَّةِ الْمَغْصُوبَةِ لِأَنَّ الْحَمْدَ عَلَى التَّسْخِيرِ وَهُوَ قَدَرٌ مَشْتَرِكٌ فِيهِ لَهُ وَفِيهَا غَضَبُهُ وَإِنْ حَرَّمَ الْإِنْتِفَاعَ بِالْآخِرِ (قَوْلُهُ كَبَّرَ) أَيْ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرَ وَتَقَدَّمَ حِكْمَتُهُ وَحِكْمَةُ



الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ  
فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوَىٰ وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا  
هَذَا وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ اللَّهُمَّ  
إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعَثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمَنْظَرِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ

تكراره (قوله البر) أي العمل الصالح والخلق الحسن (قوله والتقوى) قال الأبى  
أي الخوف الحامل على التحرز من المكروه (قوله ومن العمل) بيان لما والمراد  
وما ترضاه من العمل وهو العمل الصالح ، وكرر ما يدل على طلب ذلك لاقتضاء  
مقام السؤال الاطناب (قوله اللهم أنت الصاحب في السفر الخ) فينبغي ندب  
ذلك بسبباته اليمنى ليلحظ بها ما رفعت له في تشهد الصلاة من الإشارة الى التوحيد  
بالقلب واللسان والاركان ويظهر أنه لو لم يفسر له باليمين أشار باليسرى ويفرق  
بينه وبين نظيره في التشهد بأن الإشارة باليسرى ثم تبطل سنة وضعها على  
الركبة ولا كذلك هنا اه والصاحب الذي يصحبك بحفظه ، والخليفة الذي  
يخلفك في أهلك بصلاح أحوالهم بعد انقطاع نظرك عنهم قال الأبى ولا يسمى  
الله بالصاحب ولا بالخليفة لعدم الاذن وعدم تكرار ذلك في الشريعة اه وقال  
ابن حجر الهيثمي المراد من الصحبة هنا غايتها من اللطف وأسر الانعام والافضال  
ويستفاد من الحديث أن الصاحب في السفر من أسماء الله تعالى لكن هل هو  
بقيد في السفر اتباعا للفظ الحديث ولم يرد الا مقيداً أو لا يتقيد بذلك محل نظر  
والا قرب الاول وكذا يقال بنظيره في قوله والخليفة في المال والاهل اه (قوله  
أعوذ بك من وعثاء السفر) الوعثاء بفتح الواو واسكان العين المهملة وبالهاء المثناة  
وبالمد هي المشقة والشدة (قوله وكآبة المنظر) بفتح أوله وثالثه أي حزن المرء  
وما يسوءه قاله الأبى وسيأتي له مزيد (قوله وسوء المنقلب) مصدر ميمي أي سوء  
الانقلاب والرجوع من الخير الى ضده وفي مفتاح الحصن أي سوء الانقلاب  
من السفر والعود إلى وطنه يعني أن يعود فيرى ما يسوءه في الاهل والمال أي  
أهل بيته وزوجته وخدمته وحشمه اه وقال ميرك معناه أن ينقلب إلى وطنه  
( ٩ — فتوحات — خامس )

وإِذَا رَجَعَ قَلَمُنْ وَزَادَ فِيهِنْ آتِبُونْ<sup>(١)</sup> تَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ هَذَا

فيلقي ما يكتب منه من إصابته في سفره أو ما يقدم عليه مثل أن يرجع غير مقضى الحاجة أو أصاب ماله آفة أو يقدم على أهله فيجدهم مرضى أو يفقد بعضهم اه قال في الحرز أو يرى بعضهم على المعصية اه (قوله وإذا رجع) أي من سفره وأشرف على بلده ، ففي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ لما أشرف على المدينة قال آتِبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة (قوله آتِبُونَ) بهمزة ممدودة فهزمة مكسورة فموحدة واحدة آتب وهو الراجع قال في مفتاح الحصن آتبون بكسر الهمزة بعد الالف وكثير من الناس يلفظ بياء بعد الالف وهو لحن ومعناه راجعون اه وقوله بعد الالف أي الممدودة فانه اسم فاعل قال في الحرز وكون الباء لحناً إنما هو في الوصل أما في الوقف عليه فهو صحيح بلا خلاف كما هو مقتضى قاعدة الامام حمزة من قراء السبعة حيث جوز في مثله التسهيل والابدال والتقدير نحن (٢) الرفقاء آتبون اه ثم هو خبر مبتدا محذوف أي نحن راجعون وليس المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تحصيل الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالآوصاف المذكورة أشار اليه الملقمى وفي الحرز الاولى أن يفسر آتبون راجعون عن الغفلة فان الاواب وصف الانبياء ومنه قوله تعالى « إنه أواب » ونعت الاولياء ومنه « إنه كان للآوابين غفوراً » ويقال للصلاة بين العشاءين صلاة الآوابين (قوله تائبون) قال الغزالي في المنهاج نقلاً عن شيخه التوبة ترك اختيار ذنب سبق عنك مثله تعظيماً لله تعالى قال الابي وأصلها الرجوع عما هو مذموم إلي محمود وقوله تائبون فيه إشارة الى التقصير في العبادة وقاله ﷺ تواصباً أو تعظيماً لامته أو المراد أمته وقد تستعمل التوبة لارادة الاستمرار على الطاعة فيكون المراد أن لا يقع منهم ذنب (قوله لربنا) متعلق بقوله عابدون وقيل انه تنازع فيه هو وقوله حامدون ويرد بأن شرط التنازع

(١) في النسخ (آتبون) بالياء بدون همز في كل المواضع ولكن الهمز هو الصواب مثل قائمون. (٢) في نسخة (نحو) بدل نحن . ع

لفظُ روايةِ مُسلمٍ زادَ أبو داودَ في روايتهِ وكانَ النبيُّ ﷺ وجيوشهُ إِذْ أَعْلَوْا  
 الثَّنَايَا كَبَرُوا وَإِذَا هَبَطُوا سَبَّحُوا وروينا معناه من روايةِ جماعةٍ من الصحابةِ  
 أيضاً مرفوعاً \* وروينا في صحيحِ مُسلمٍ عن عبدِ اللهِ بنِ سرجسٍ رضي اللهُ عنه  
 قالَ كانَ رسولُ اللهِ ﷺ إِذَا سافَرَ يَتَعَوَّذُ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَأَبَةِ الْمُنْقَلَبِ

تقدم العامل وقال الكرمانى قوله لربنا يحتمل تعلقه بحامدون أو بساجدون (١)  
 أو بهما أو بالصنات الاربع المتقدمة أو بالخمس على سبيل التنازع اه وحامدون  
 أي مشنون عليه بصفات الكمال وشاكرون عوارف الافضال ( قوله زاد أبو داود  
 الخ ) قال الحافظ هو حديث آخر يأتي بيانه قريباً في باب تكبير المسافر وما  
 يأتي في الباب المذكور من معناه عن جماعة من الصحابة مرفوعاً ( قوله وروينا  
 في صحيح مسلم الخ ) قال الحافظ أورده من طريق يحيى بن يحيى وزهير بن  
 حرب عن أبي معاوية ومن طريق حامد بن عمر عن عبد الواحد بن زياد كلاهما  
 عن حاصم وساقهما مساقاً واحداً ولم يذكر فاذا رجع الخ ثم قال بعد أن فرغ غير  
 أن في حديث عبد الواحد في المال والاهل وفي رواية ابن خازم يعني أبا معاوية  
 وأبوه خازم بمعجمتين قال واذا رجع بدأ بالاهل قال الحافظ وأخرجه ابن ملجه  
 عن أبي بكر بن أبي شيبه عن أبي معاوية وعبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن  
 حاصم وقال في آخره زاد أبو معاوية فاذا رجع قال مثلها ولم يذكر ما بعدها قلت  
 وأكثر من روى هذا الحديث قدم الاهل على المال ولم يذكر الرجوع ولا ما  
 فيه ثم أخرجه الحافظ كذلك وقال أخرجه مسلم والنسائي وأخرجه أحمد عن  
 يزيد بن هارون قال أخبرنا حاصم بالكوفة فلم أكتبه ثم سمعت شعبه يحدث به فعرفته  
 اه كلام الحافظ ( قوله عن عبد الله بن سرجس ) قال الحافظ هو بسينين  
 مهملتين الاولى مفتوحة بعدها راء سا كنة ثم جيم مكسورة اه قال العامري  
 وهو منصرف لانه عربى رباعي ليس فيه اجتماع علتين وذكر القارىء في شرح  
 الشمايل أنه روي غير منصرف أيضاً وهو مزني نسباً مخزومي حلقاً بصري داراً  
 قال البخاري له صحبة وهو من صغار الصحابة أخرج عنه مسلم حديثين وأخرج

(١) كلام الكرمانى يناسب الرواية الآتية في صفحة ١٤٢ ع

والخَوَرِ بعد السَّكُونِ ودَعْوَةِ المَظْلُومِ وسُوءَ المُنْظَرِ في الأهلِ والمالِ وروينا في كتابِ الترمذِيِّ وكتابِ النسائيِّ وكتابِ ابنِ ماجهٍ بالأسانيدِ الصحيحةِ عن عبدِ اللهِ بنِ سَرجَسٍ رضى اللهُ عنه قال كانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَافَرَ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَمِنَ الْخَوَرِ بعد السَّكُونِ وَمِنْ دَعْوَةِ الْمَظْلُومِ

عند الاربعه روى عنه بنوه مطرف ويزيد وهانيء لا يعرف تاريخ موته وفي المستخرج المبيح لابن الجوزي أن عدة أحاديثه عن رسول الله ﷺ سبعة عشر حديثاً وفي السلاح انفرد بإخراج حديثه مسلم فروى له ثلاثة أحاديث هذا أحدها اه وهو مخالف لما في رياض العاصري في عدة ما أخرجه عنه مسلم (قوله وروينا في كتاب الترمذى الخ) قال الحافظ أسانيدهم الصحيحة وغيرهم (تنتمى الى عاصم يعني ابن الاحول عن ابن سرجس وهو الحديث الذي قبله زاد فيه بعض الرواة عن عاصم كما تقدم لابي معاوية وزاد بعضهم في أوله اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم اصحبنا في سفرنا واخلفنا في أهله اللهم إني أعوذ بك من وعْثاء السفر والخليفة في أوله وأورد له الحافظ طرقات أربعة ثلاثة منها على شرط الصحيح وفي بعض طرقه حفظنا بدل اصحبنا وفي بعضها إنا نعوذ بك بصيغة الجمع قال وجاء عن أبي هريرة نحو هذا الحديث بزيادته أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي عنه رضى الله عنه قال كان ﷺ إِذَا سَافَرَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِدُونِ اصْحَبْنَا وَاخْلَفْنَا وَالْخَوَرِ وَالْكُورِ ودعوة المظلوم أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي . وعن أبي هريرة قال كاد رسول الله ﷺ إِذَا سَافَرَ فَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ قَالَ بِأَصْبِعِهِ وَمَدَّ أَصْبِعَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ الْحَدِيثَ كَالَّذِي عِنْدَ الترمذى والنسائي وزاد اللهم اصحبنا بنصح واقبلنا بذمة (١) وليس عنده وسوء المنظر الخ أخرجه الترمذى والنسائي جميعاً وقال الترمذى حسن غريب اه (قوله ومن الخور) هو بفتح الحاء المهملة وسكون الواو والراء آخره (قوله ودعوة المظلوم) اى أعوذ بك من الظلم فانه يترتب

وَمِنْ سُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ قَالَ  
وَيُرْوَى الْحَوْرُ بَعْدَ الْكُورِ أَيْضًا يَعْنِي يُرْوَى الْكُورُ بِالنُّونِ وَالْكَوْرُ بِالرَّاءِ قَالَ  
التِّرْمِذِيُّ وَكِلَاهُمَا لَهُ وَجْهٌ قَالَ يُقَالُ هُوَ الرَّجُوعُ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَى الْكُفْرِ أَوْ مِنَ  
الطَّاعَةِ إِلَى الْمَعْصِيَةِ إِنَّمَا يَعْنِي الرَّجُوعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ مِنَ الشَّرِّ هَذَا كَلَامُ

عليه دعاء المظلوم وسعوته ليس بينها وبين الله حجاب قال الابي فالمصدر على  
هذا مضاف للفاعل وقد يدسح أن يكون مضافا للمفعول كما قال في حديثه أعوذ  
بك أن أظلم أو أظلم اه لا يقال الظلم ودعوة المظلوم يحتز عنهما في الحضر والسفر  
لأننا نقول الحور بعد الكور وما بعده كذلك لكن مظنة البلايا والمصائب والمشقة  
فيه أكثر فخصت به أو لأن دعوة المظلوم المسافر الذي لا يلقى الاغاثة ولا  
الاغاثة أقرب إلى الاجابة وفي الحديث التحذير عن الظلم وعن التعرض لأسبابه  
(قوله قال ) يعنى الترمذى بعد أن رواه بالنون ما لفظه (ويروى) اي الحديث  
(الكور) أى بالراء أيضا (قوله يروي الكون بالنون) وهو مأخوذ من مصدر  
كان يكون كونا إذا وجد واستقر وقال المأزرى قال أبو غبيد سأل عاصم عن  
معناه قال ألم نسمع قولهم حار بعد ما كان أى انه كان على حال جميلة فرجع عنها  
أشار اليه المصنف في شرح مسلم ، وفي الفائق الحور أى الرجوع بعد الكون  
بالنون أى الحصول على حال حميدة استعاذ من التراجع بعد الاقبال اه (قوله  
والكور بالراء) قال في الحرز الكور معناه الزيادة ومنه كور العمامة وقوله تعالى  
يكور الليل على النهار الآية قال المأزرى على رواية الراء معناه أعوذ بك من  
الرجوع عن الجماعة بعد أن كنا في الكور أى الجماعة يقال كار عمامته اذا لفها  
وحارها اذا نقضها وقيل نعوذ بك أن تفسد أمورنا بعد إصلاحها كنفساد انعمامة  
بعد استتقامتها على الرأس اه ونظر فيه التور بشقي بأن استعمال الكور خاص  
بجماعة الابل وربما استعمل في جماعة البقر وأجاب عنه في الحرز بأن باب الاستعارة

الترمذیؑ وكذا قال غيره من العلماء معناه بالراء والنون جميعاً الرجوع من الاستقامة أو الزيادة إلى النقص قالوا ورواية الراء مأخوذة من تكوير العمامة وهو لفها وجمعها ورواية النون مأخوذة من الكون مصدر كان يكون كوناً إذا وجد واستقر قلت ورواية النون أكثر وهي التي في أكثر أصول صحيح مسلم بل هي المشهورة فيها، والوعاء بفتح الواو وإسكان العين وباء المثلثة وبلد هي الشدة،

غير مسدود كالعطن مخصوص بالابل ويكنى به عن ضيق الخلق (١) وفي الفائق وروى بعد الكور بالراء أيضاً فقل معناه النقصان بعد الزيادة وقيل من الشذوذ بعد الجماعة وقيل من الفساد بعد الصلاح أو من القلة بعد الكثرة أو من الايمان إلى الكفر أو من الطاعة إلى المعصية أو من الحضور إلى الغفلة وكأنه من كارعنائه إذا لفها على رأسه فاجتمعت وإذا نقضها فانفردت وأما بالنون فقال أبو عبيدة من قولهم حار بعد ما كان أي انه كان على حال جميلة فرجع عنها وهم بعضهم رواية النون والله أعلم اه كلام الفائق وظاهره أن الحور إذا كان مع الكون بالنون يفسر بالرجوع وإذا كان مع الكور بالراء يفسر بأحد ما سبق فيه والذي جري عليه المصنف هنا أن معناه الرجوع في كلامه مع كل منهما (قوله معناه) أي الحور (قوله بالراء والنون) أي حال كونه مصاحباً للكون بالراء والنون (قوله ورواية النون أكثر) قال المصنف في شرح مسلم هكذا هو في معظم النسخ من صحيح مسلم بعد الكون بالنون بل لا يكاد يوجد في نسخ بلادنا إلا بالنون وكذا ضبطه الحفاظ المتقنون في صحيح مسلم قال القاضي وكذا رواه الفارسي وغيره من رواة مسلم قال ورواه العذري بعد الكور بالراء قال والمعروف من رواية حاصم الذي روي عنه مسلم بالنون قال القاضي يقال ان حاصم وهم فيه وأن صوابه الكور بالراء \* قلت وليس كما قال الحرابي بل كلاهما روايتان ومن ذكر الروایتين جميعاً الترمذی في جامعه وخلاتق من الحديثين وذكرهما أبو عبيدة وخلاتق من أهل اللغة

(١) الظاهر ان يكنى به عن الخلق نفسه يقال هو ضيق العطن أي ضيق الخلق . ع

والكآبة بفتح الكاف وبالد هو تغير النفس من حزن ونحوه ، والمنقلب المَرْجِعُ

﴿ باب ما يقول إذا ركب سفينة ﴾

قال الله تعالى وقال أركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها ، وقال الله تعالى  
وجعل لكم من الغلث والأنعام ما تر كبون ، الآيتين \* وروينا في كتاب ابن  
السني عن الحسين بن علي رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ أمان

وغريب الحديث اه كلام شرح مسلم ( قوله والكآبة الخ ) كآبة المنظر اى  
قببحه قيل المراد به الاستعاذة من كل منظر يعقب النظر اليه الكآبة فهو من  
قبيل إضافة المسبب وقال ابن الجوزي الكآبة تغير النفس بالانكسار من شدة  
الهم والحزن ( قوله من حزن ) بضم المهملة واسكان الزاي وفتحهما معاً

﴿ باب ما يقول إذا ركب سفينة ﴾

( قوله وقال اركبوا فيها ) اى وقال نوح حين أمر بالحمل فى السفينة لمن آمن  
به ومن أمر بحمله اركبوا فيها اى فى السفينة ، والظاهر أنه خطاب لمن يعقل  
لانه لا يليق لمن لا يعقل وعدي اركبوا بى لتضمنه معنى صيروا وادخلوا أو  
التقدير اركبوا الماء فيها والباء فى ( بسم الله ) فى موضع الحال اى متبركين باسمه  
تعالى ( قوله مجريها ومرسيها ) بفتح الميمين وضمهما مع الامالة وعدمها مصدران  
اى جريها ورسىها اى منتهى سيرها وهما منصوبان على الظرفية الزمانية على جهة  
الحذف اى كما حذف من جئتكم مقدم الحاج اى وقت قدومه قال أبو حيان ويجوز أن  
يكونا مرفوعين على الابتداء وبسم الله الخبر قال فى الحرز فيكون إخباراً عن سفينة  
نوح بأن اجراءها وارساءها باسم الله وقد نقل أنه كان إذا أراد جريها قال بسم الله  
فجرت وإذا أراد إرساءها اى اثباتها قال بسم الله فرست وقيل التقدير اركبوا قائمين  
بسم الله الخ أو مسمين الله تعالى وقت إجرائها وإرسائها اه والآية الثانية سبق  
الكلام عليها فى الباب قبله ( قوله وروينا فى كتاب ابن السني ) زاد فى الحصن  
ورواه الطبراني وأبو يعلى أيضاً قال الحافظ وأخرجه ابن عدى فى الكامل بسند

لَأَمْتِي مِنَ الْغَرَقِ إِذَا رَكِبُوا أَنْ يَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ تَجَرَّهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي  
أَغْفُورٌ رَحِيمٌ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ الْآيَةُ ،

فيه ضعفاء ومجهول والطبراني من تلك الطريق ومن طريق أخرى ( قوله من الغرق )  
هو بفتح الغين المعجمة والراء مصدر على ما في النهاية ( قوله إن ربّي لغفور  
رحيم ) أي حيث لم يهلك الجميع بما وقع فيهم من المخالفات ، وقد ورد : أنك  
وفينا الصالحون قال نعم إذا عم الخبث فعدم تعميم الغرق للمؤمنين من رحمته  
ومزيد منته ( قوله وما قدروا الله حق قدره ) قال ابن عباس معناه ما عظموا  
الله حق عظمته قال سهل التستري وما عرفوه حق معرفته قال أبو حيان في النهر  
وأصل القدير معرفة الكمية يقال قدر الشيء إذا حزره وسبره وانتصب حق قدره  
على المصدر وهو في الأصل وصف أي قدره الحق ووصف المصدر إذا أضيف إليه  
انتصب نصب المصدر اهـ ( قوله الآية ) بالرفع أي المطلوب في القراءة الآية جميعها  
لا ما ذكر منها فقط وبالنصب أي اقرأ الآية وبالجر أي إلى آخر الآية وتعقب  
الأخير بأن فيه حذف الجار وإبقاء عمله وليس هذا من مواضعه ثم المراد من  
تمام الآية قوله تعالى والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه  
سبحانه وتعالى عما يشركون يحتمل أن يكون قوله الآية صدر منه صلى الله عليه وسلم اكتفاء  
بعلم المخاطب بتمتها ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قرأها إلى آخرها وتصرف بذلك الراوي من  
صحابي وغيره وقيد ابن الجزري في الحصن الآية بقوله في الزمر أي في سوره  
قال في الحزر احتراز عن الآية التي في الأنعام وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا  
ما أنزل الله على بشر من شيء ثم قوله تعالى ( والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة  
والسموات مطويات بيمينه ) تنبيه على كمال عظمته وعظيم قدرته ودلالة على  
حقارة الأفعال العظام التي تتحير فيها الأوهام بالاضافة إلى قدرته وإيماء إلى  
أن تحزيب العالم أهون شيء عليه على طريق التمثيل والتخييل من غير اعتبار  
القبضة واليمين حقيقة ولا مجازاً والقبضة المرة من القبض وأطلقت بمعنى القبضة  
وهي المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر أو بتقدير ذات قبضة وتأكيده  
الأرض بالجميع لأن المراد بها الأرضون السبع أو جميع أجزائها البادية والعامرة



هكذا هو في النسخ إذا ركبوا، لم يقل السفينة

﴿ باب استحباب الدعاء في السفر ﴾

روينا في كتب أبي داود والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال قال رسول الله ﷺ ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن

وقريء مطويات بالنصب على أنها حال والسموات معطوفة على الارض منظومة في حكمها وقوله « سبحانه وتعالى عما يشركون » أى ما أبعد من هذه قدرته وعظمته من إشرأ كههم أو ما يضاف اليه من الشركاء كذا حققه البيضاوى ( قوله هكذا هو في النسخ الخ ) مراد الشيخ في نسخ كتاب ابن السني والافقد أخرجه ابن مردويه في التفسير المسند وقال فيه إذا ركبوا سفينة وعند الطبراني في إحدى الروايتين إذا ركبوا السفينة وفي الاخرى إذا ركبوا الفلك وله من حديث ابن عباس إذا ركبوا السفن أو البحر وفي سننه ضعف وانقطاع كذا بينه الحافظ

﴿ باب استحباب الدعاء في السفر ﴾

( قوله روينا في كتب أبي داود الخ ) سبق تخريج الحديث وذكر معناه في باب الاذكار المستحبة في الصوم ونزدهنا أن البخارى أخرجه الحديث في كتاب الادب المفرد ذكره السيوطي في سهام الاصابة \* ويتحصل من كلامه فيه أن الذين يستجاب دعائهم اخذوا من الاحاديث النبوية هم المظلوم أى وإن كان فاجراً أو كافراً كما جاء كذلك عند أحمد وغيره والمسافر أى إن لم يكن عاصياً بالسفر كما هو ظاهر والوالد على ولده أى إن كان الولد ظالماً لآبيه عاقلاً له بأن فعل معه ما يتأذى منه تأذياً ليس بالهين فهو داخل في المظلوم وأفرد اهتمامه واعتناء بشأنه والوالد لولده والصائم حين الافطار والامام العادل والرجل لاختيه بظهر الغيب والولد لوالده والذاكر الله كثيراً والحاج وكذا المعتمر كما في رواية الحاج والمعتمر وفد الله إن دعوه أجابهم الحديث والغازي والاربع والحرم والمبتلى وكثير الدعاء في الرخاء والمعسرة والمفرج عنه والشيخ المسلم المسدد للزوم للسنة والمحسن اليه للمحسن وحامل القرآن والثابت

دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ ودَعْوَةُ الْمَسَافِرِ ودَعْوَةُ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَلَيْسَ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ عَلَى وَلَدِهِ

﴿ بَابُ تَكْبِيرِ الْمَسَافِرِ إِذَا صَعِدَ الثَّنَايَا وَشَبَّهَهَا وَتَسْبِيحِهِ إِذَا

هَبَطَ الْأَوْدِيَةَ وَنَحْوَهَا ﴾

عند الهزيمة والداعي في ملائمة يؤمن عليه باقيمهم وقد أورد الحافظ السيوطي في سهام الاصابة مسنداً ذلك من الاخبار المرفوعة (قوله دعوة المظلوم) أى بالنوع الذى ظلم به فقط إذ لا يجوز الدماء على ظالمه بغير ذلك واستشكل بما فى مسلم عن سعيد بن زيد أن امرأة خاصمته فقال اللهم إن كانت كاذبة فاعم بصرها واقتلها فى أرضها فكان كذلك وسيأتى الحديث فى أواخر الكتاب وأجيب بأنه مذهب صحابى والاستجابة كرامة له لاعتقاده جوازه وبحث الزركشى جواز الدماء على الظالم بسوء الخاتمة والفتنة فى الدين كقول موسى عليه السلام «فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم» وكقول سعد فى الدماء على من ظلمه «وعرضه للفتن» فاستجيب له وورد أنه صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة بن أبى وقاص يوم أحد لما كسرت ربايته وشج وجهه بقوله اللهم بل عليه الحول حتى يموت كافراً سنده صحيح لكنه مرسل وورد نظير ذلك عن الصحابة وأعلام الامة سلفاً وخلفاً وقيل يمتنع وحمل الدماء بذلك على التمرد لعموم ظلمه أو كثرتة أو تكرره أو فحشه أو إمامته لحق أو سنة أو أعانتة على باطل أو ظلم أو بدعة والمنع على من يظلم أو ظلم فى عمره مرة وورد فى الحديث أن الدماء على الظالم يذهب أجر المظلوم وأخرج الترمذى وغيره من دعا على ظالمه فقد انتصر قال بعضهم والدماء على من ظلم المسلمين لا يذهب أجر الداعي لانه لم يدع لحظ نفسه (قوله وليس فى رواية أبى داود على ولده) قال الحافظ وقع فى رواية ابن ماجه والطبرانى دعاء الوالد لولده وعليه وعلى هذا يحمل اطلاق أبى داود والله أعلم قلت وعليه يحمل أيضاً ما عند ابن ماجه أيضاً عن أم حكيم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء الوالد ينض (١) الى الحجاب والله أعلم

﴿ بَابُ تَكْبِيرِ الْمَسَافِرِ إِذَا صَعِدَ الثَّنَايَا وَشَبَّهَهَا وَتَسْبِيحِهِ إِذَا هَبَطَ الْأَوْدِيَةَ ﴾

روينا في صحيح البخارى عن جابر رضى الله عنه قال كُنَّا إِذَا

الثنايا جمع ثنية بفتح المثلثة وكسر النون وتشديد التحتية فهاء وهى الطريق الضيقة  
فى الجبل وفى النهاية الثنية فى الجبل كالعقبة فيه وقيل هو الطريق العالى فيه وقيل  
أعلى المسيل اه وشبه الثنية كل مرتفع يصعد عليه من أكبة ونحوها فيكبر إذا  
صعد الى ذلك والاولية جمع واحده واد وفى التوشيح للسيوطى لا يعرف جمع فاعل  
على أفعلة الا فى واد وأودية ومناسبة التكبير للصعود والتسبيح للهبوط ظاهرة إذ فى  
الاول يذكر كبرياء الله تعالى بالحال المرتفعة وفى الثانى تنزيهه عن كل نقص كالتخفيض  
مرتبة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً قال ابن جهمان فى شرح العدة تكبيره  
صلى الله عليه وسلم عند إشرافه على الجبال استشعار كبرياء الله سبحانه عند  
ما تقع عليه العين من عظيم خلقه لان الكبرياء لله تعالى والكبر هو العلو وليس  
للعبد منه شىء فاذا علا على مكان شابه حالة الكبير فامر بالتكبير لله سبحانه وأما  
تسبيحه فى الاولية فاستنبط من قصة يونس وتسبيحه فى بطن الحوت فنجاه الله  
بذلك التسبيح من الظلمات وقيل إن تسبيح يونس كان صلاة قبل أن يلتقمه الحوت  
فروى فيه فضلها والاول أولى بدليل التسبيح من الشارع صلى الله عليه وسلم فى بطون الاولية  
وفى كل منخفض وقيل معنى تسبيحه هنا أنه لما كان التكبير لله عند رؤية عظيم  
مخلوقاته وجب أن يكون فيما انخفض من الارض بتسبيح الله تعالى لان التسبيح  
فى اللغة تنزيه الله تعالى من النقائص كالولد والشرىك فسبحان الله براءته سبحانه  
من ذلك قال القونوى ومعنى التسبيح عند الهبوط أنه سبحانه قال وهو معكم أينما  
كنتم وكما هو فوق الفوق فهو فوق التحت ولا يوصف بالتحت وعلمه محيط بالفوق والتحت  
فاذا هبط فى مكان نزه البارى عنه بقوله سبحانه الله أي عما لا يوصف به من التحت  
وهو سبحانه معه باحاطته به وبجميع الموجودات اه (قوله رونا فى صحيح البخارى الخ)  
قال الحافظ كذا أورده البخارى من طريقين عن جابر ولم يصرح فيه بالرفع  
وأخرجه كذلك النسائى ووقع عند النسائى فى الكبرى التصريح برفعه ولفظ  
روايته عن جابر كئنا نساغر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا صعدنا كبرنا واذا هبطنا

صَعِدْنَا كِبْرًا وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا \* وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ  
الَّذِي قَدَّمَ نَاهُ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا رَكِبَ دَابَّتَهُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَجِيوشُهُ إِذَا عَلَوْا الثَّنَايَا كَبَرُوا وَإِذَا هَبَطُوا سَبَّحُوا

سَبَّحْنَا وَفِي بَعْضِ طَرُقِ الْبُخَارِيِّ وَإِذَا هَوَيْنَا بَدَلْ هَبَطْنَا وَهِيَ بِمَعْنَاهَا وَأَخْرَجَهُ  
النَّسَائِيُّ كَذَلِكَ أَيْضاً (قَوْلُهُ صَعِدْنَا) بِكَسْرِ الْعَيْنِ مُضَارَعَةً يَصْعَدُ بِفَتْحِهَا (قَوْلُهُ  
كَبَرْنَا) أَيْ قَلْنَا اللَّهُ أَكْبَرُ إِظْهَاراً لِكِبَرِ يَأْتِي تَعَالَى وَعُلُوِّ مَكَانَتِهِ وَارْتِفَاعِ شَأْنِهِ  
(قَوْلُهُ هَبَطْنَا ٧) بِفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ أَيْ نَزَلْنَا مِنَ الْعُلُوِّ إِلَى السُّفْلِ (قَوْلُهُ سَبَّحْنَا) أَيْ قَلْنَا  
سَبَّحَانَ اللَّهِ تَزِيهًا لَهُ عَنِ الزُّوَالِ وَالنُّزُولِ وَحَدِيثُ يَنْزِلُ رَبُّنَا مَعْنَاهُ يَنْزِلُ أَمْرُهُ أَوْ  
حُكْمُهُ أَوْ مَلَائِكَتُهُ أَوْ النُّزُولُ مَحْمُولٌ عَلَى التَّجَلِّيِ مُطْلَقاً بِنَاءً عَلَى طَرِيقِ الْخُلْفِ مِنْ  
مَنْ تَأْوِيلُ الْإِحَادِيثِ الْمُتَشَابِهَةِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ الْخَلْفِ) قَالَ الْخَافِظُ  
وَقَعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ خَلَلٌ مِنْ بَعْضِ رَوَاتِهِ وَبَيَّانُ ذَلِكَ أَنَّ مَسَالِمَ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهَا  
أَخْرَجُوا هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَزْدِيِّ عَنْ  
ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجاً إِلَى سَفَرٍ كَبَرُ  
ثَلَاثًا الْحَدِيثَ إِلَى قَوْلِهِ لَرَبَّنَا حَامِدُونَ فَاتَّفَقَ مَنْ أَخْرَجَهُ عَلَى سِيَاقِهِ إِلَى هُنَا وَرَقَعَ  
عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ بَعْدَ حَامِدُونَ وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَجِيوشُهُ الْخَلْفُ وَظَاهِرُهُ أَنَّ هَذِهِ الزِّيَادَةُ  
بِإِسْنَادٍ الَّتِي قَبْلَهَا فَاعْتَمَدَ الشَّيْخُ عَلَيَّ ذَلِكَ وَصَرَّحَ بِأَنَّهَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَفِيهِ نَظَرٌ فَإِنْ  
أَبَا دَاوُدَ أَخْرَجَ الْحَدِيثَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِإِسْنَادٍ  
الْمَذْكُورِ إِلَى ابْنِ عُمَرَ فَوَجَدْنَا الْحَدِيثَ فِي مُصَنَّفِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ فِيهِ بَابُ الْقَوْلِ  
فِي السَّفَرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ إِلَى قَوْلِهِ لَرَبَّنَا حَامِدُونَ ثُمَّ أورد ثلاث عشرة  
حديثاً بَيْنَ مَرْفُوعٍ وَمَوْقُوفٍ ثُمَّ قَالَ بَعْدَهَا أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ  
وَجِيوشُهُ إِذَا صَعِدُوا الثَّنَايَا كَبَرُوا وَإِذَا هَبَطُوا سَبَّحُوا فَوَضَعْتَ الصَّلَاةَ عَلَيَّ ذَلِكَ  
هَكَذَا أَخْرَجَهُ مُعْضِلاً وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ لِابْنِ جُرَيْجٍ سَنَدًا فَظَهَرَ أَنَّ مَنْ عَطَفَهُ عَلَى  
الْأَوَّلِ أَوْ مَزَجَهُ أَدْرَجَهُ وَهَذَا مِنْ أَدَقِّ مَا وَجَدْتُ فِي الْمَدْرَجِ وَحَذَفَ الشَّيْخُ الزِّيَادَةَ  
الْآخِرَةَ وَهِيَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَكَانَ الْمُرَادُ أَنَّ ابْتِدَاءَ أَرْكَانِ الصَّلَاةِ شَرَعَ فِيهِ التَّكْبِيرُ

ورويناً في صحيحَي البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي ﷺ إذا قَمَلَ من الحج أو العُمرة، قال الراوي ولا أعلمه إلا قال الغزو،

والانخفاض شرع فيه التسييح اه والله أعلم ( قوله وروينا في صحيحَي البخاري ومسلم الخ ) قال في السلاح ورواه أصحاب السنن الاربعة ماعدا ابن ماجه وعند الترمذى سائحون بدل ساجدون ( قوله إذا قمل ) هو بقاف ثم فاء أي رجع وزنا ومعنى ( قوله من حج أو عمرة ٧ ) وكذا الغزو كما سيأتي قال الحافظ في الفتح ظاهره اختصاص المذكور الآتي بهذه الامور الثلاثة وليس الحكم كذلك عند الجمهور بل يشرع قول ذلك في كل سفر اذا كان سفر طاعة كصلة رحم وطلب علم لما يشمل الجميع من اسم الطاعة وقيل يتعدى أيضا الى السفر المباح وان كان المسافر فيه لاثواب له فلا يمتنع عليه فعل ما يحصل له الثواب من غيره وهذا التعليل متعقب لان الذي يخصه بسفر الطاعة لا يمنع من سافر في مباح أو معصية من الاكثار من ذكر الله تعالى انما النزاع في خصوص استحباب هذا الذكر بسفر الطاعة فذهب قوم الى الاختصاص لكونه عبادة مخصوصة شرع لها ذكر مخصوص فيختص به كالذكر المأثور عقب الأذان والصلاة وانما اقتصر الصحابي على الثلاث لانحصار سفره صلى الله عليه وسلم فيها اه ( قوله قال الراوي الخ ) قال الحافظ بين الشيخ أن اللفظ المذكور للبخاري لكن ليس في البخاري قال الراوي بل هي من كلام الشيخ فاحتمل أن يراد بالراوي التابعي فمن دونه ولفظ البخاري في معظم الروايات حدثنا عبد الله قال حدثني عبد العزيز بن أبي سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر فذكره لم ينسب شيخه فذكر أبو مسعود في الاطراف أنه عبد الله بن صالح كاتب الليث وجواز أنه عبد الله بن رجاء واقتصر المزي على حكاية ذلك عنه وقد رد أبو علي الجياني عن أبي مسعود لما وقع في رواية أبي علي بن السكن عن الفربري عن البخاري قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال الحافظ يؤيده أن الطبراني أخرجه في الكبير رواية عبد الله بن صالح ليس فيها هذه الزيادة بل اقتصر على الحج والعمرة وكذا أخرجه الاسماعيلي في المستخرج من ثلاثة طرق في بعضها عن سالم عن أبيه وفيها بعد قوله وله الملك يحيى

كَلَمَّا أَوْفَى عَلَى ثَدْيِيَّةٍ أَوْ فَدَنِدَ كَبْرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آتِيُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ  
ارْبُنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ هَذَا لَعْنُ

ويعت وأخرج الجوزقي في المتفق وقال في روايته إذا قفل من الحج أو العمرة أو  
الغزو وجزم بالثلاثة اهـ ( قوله أوفى ) أي أشرف واطلع كما في النهاية ( قوله على  
ثنية ) سبق ضبطها ومعناها أول الباب ( قوله ثم قال لا إله إلا الله الخ ) قال العلقمي  
يحتمل أنه كان يأتي بهذا الذكر عقب التكبير ويأتي بالتسبيح عند الهبوط قال القرطبي  
وفي تعقيب التكبير بالتهليل إشارة إلى أنه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات وأنه المعبود  
في جميع الأماكن وتقدم الكلام على قوله آتبون إلى قوله حامدون في باب ما يقوله إذا  
ركب دابته ( قوله صدق الله وعده ) أي فيها وعده في نحو قوله تعالى وعد الله الذين  
ءامنوا منهم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم  
وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم قال العلقمي وهذا في سفر الغزو ومناسبته لسفر  
الحج والعمره قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله ءامنين ( قوله ونصر  
عبده ) يعني به نفسه ﷺ إذا مطلق ينصرف للفرد الكامل ( قوله وهزم الأحزاب  
وحده ) أي من غير فعل أحد من الآدميين واختلف في المراد بالأحزاب هنا ف قيل  
هم كفار قريش ومن وافقهم من العرب واليهود الذين تحزبوا أي تجمعوا في غزوة  
الخنندق وتزل في شأنهم آيات من سورة الأحزاب وقيل المراد أعم من ذلك قال  
المصنف المشهور الأول ونظر فيه بأنه يتوقف على أن هذا الذكر إنما شرع بعد  
الخنندق واجيب بأن غزواته ﷺ التي خرج فيها بنفسه محصورة والمطابق منها  
لذلك غزوة الخندق بظاهر قوله تعالى في سورة الأحزاب ورد الله الذين كفروا  
بغيرتهم لم ينالوا أخيراً وكفى الله المؤمنين القتال وفيها قبل ذلك إذ جاء تكلم جنود  
فأرسلنا عليهم ريحاً و جنوداً لم تروها الآية وأما التنظير بتوقف كون هذا الذكر إنما  
شرع بعد الأحزاب ففي مقام المنع والأصل في الأحزاب أنه جمع حزب وهو القطعة  
المجتمع من الناس فال فيها إما جنسية أي كل من تحزب من الكفار أو عهدية والمراد

رواية البخاري ورواية مسلم مثله إلا أنه ليس فيها ولا أعلمه إلا قال الغزو  
وفيها إذا قفل من الجيوش أو السرايا أو الحج أو العمرة ، قلت قوله أوفي أي  
ارتفع وقوله فدفد هو بفتح الفاء ين بينهما دال مهمل سا كينة وآخره دال

من تقدم وهو الاقرب قال القرطبي ويحتمل أن يكون هذا الخبر بمعنى الدماء أي  
اللهم اهزم الاحزاب والاول أظهر كذا يؤخذ من الفتح للحافظ ( قوله ورواية  
مسلم مثله الخ ) قال الحافظ هذا يوم أنهما أخرجاه من طريق واحدة عن ابن عمر  
وليس كذلك بل أخرجه البخاري من طريق سالم عن أبيه وأخرجه مسلم من  
طريق نافع عن مولاه وقد اتفقا عليه من رواية مالك عن نافع ولم يختلف على مالك  
في لفظه فكأن ذكره عنه أولى قلت وقد ذكره في السلاح عنه وكأنه لما ذكره الحافظ  
والله أعلم فأما رواية مسلم فأسندها الحافظ الى عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن  
عمر قال كان رسول الله ﷺ إذا قفل من الجيوش أو السرايا أو الحج أو العمرة إذا  
إذا أوفي على نشز ودفد كبر ثلاثاً فذكر مثله لكن زاد بعد عابدون ساجدون ولم  
يذكر يحيى ويميت ثم قال الحافظ أخرجه مسلم والنسائي في الكبرى جميعاً عن  
عبيد الله بالتصغير ابن سعيد السرخسي عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر الخ  
ثم ساقه من طريق أعلى مما قبلها وذلك من طريق الطبراني في الدماء وطريق  
أخرى يتهيان الى عبيد الله بن عمر أنه كان يحدث فذكر الحديث نحوه لكن قال  
فيه من سفر أخرجه أبو عوانة في صحيحه أما حديث مالك فرواه عن نافع عن ابن  
عمر أن النبي ﷺ كان إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من  
الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد  
وهو على كل شيء قدير آثمون ناثبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله  
وعده وبصر عبده وهزم الاحزاب وحده أخرجه البخاري ومسلم وقد وافق مالكا  
على زيادة ساجدون موسى بن عقبة روياه من طريقه في الدماء للمحامي وقوله  
آثمون الخ أخرجه مسلم من حديث البراء بن عازب وهو في الصحيحين من رواية  
يحيى بن اسحق عن أنس في أثناء قصة طرية وأخرجه البخاري خارج الصحيح  
من حديث جابر قال سمعت رسول الله ﷺ وقد راح قافلاً الى المدينة وهو يقول

أُخْرَى وَهُوَ الْغَلِيظُ الْمُرْتَفِعُ مِنَ الْأَرْضِ وَقِيلَ الْفَلَاةُ الَّتِي لَأَشْيَاءَ فِيهَا وَقِيلَ  
 غَلِيظُ الْأَرْضِ ذَاتِ الْحَصَى وَقِيلَ الْجِلْدُ مِنَ الْأَرْضِ فِي ارْتِفَاعِهِ \* وَرَوَيْنَا فِي  
 صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ  
 فَكُنَّا إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى وَادٍ هَلَلْنَا وَكَبَّرْنَا أَرْتَفَعَتْ أَصْوَاتُنَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ  
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَرَبُّوْا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّهُ مَعَكُمْ  
 إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ قُلْتُ أَرَبُّوْا بَفَتْحِ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةِ مَعْنَاهُ أَرَفُقُوا بِأَنْفُسِكُمْ  
 وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ الْحَدِيثَ الْمَتَقَدِّمَ فِي بَابِ اسْتِحْبَابِ طَلَبِهِ الْوَصِيَّةُ  
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّكْبِيرِ عَلَى كُلِّ

آثُونَ تَائِبُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ  
 الْحَدِيثُ وَأَخْرَجَهُ عَنِ الْبُخَارِيِّ الْمُحَامِلِي فِي كِتَابِ الدُّعَاءِ وَابْنُ أَبِي حَاصِمٍ فِي كِتَابِ  
 الدُّعَاءِ أَيْضًا وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ قَوِيٍّ اهـ (قَوْلُهُ وَهُوَ  
 الْغَلِيظُ الْمُرْتَفِعُ مِنَ الْأَرْضِ اِخْ) هَذَا مَا فِي النِّهَايَةِ وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ وَقَالَ الْعَلَقَمِيُّ نَقْلًا  
 عَنِ الْفَتْحِ لِلْحَافِظِ الْأَشْهَرِ تَفْسِيرَهُ بِالْمَكَانِ الْمُرْتَفِعِ وَقِيلَ هُوَ الْأَرْضُ الْمُسْتَوِيَّةُ (قَوْلُهُ  
 لَأَشْيَاءَ فِيهَا) أَيُّ مِنْ شَجَرٍ وَغَيْرِهِ (قَوْلُهُ وَقِيلَ الْجِلْدُ مِنَ الْأَرْضِ فِي ارْتِفَاعِهِ) وَزَادَ  
 الْمَصْنُفُ فِي شَرْحِ حِكَايَةِ قَوْلِ آخِرِ بَأَنَّهُ الْجِلْدُ مِنَ الْأَرْضِ مِنْ غَيْرِ اعْتِبَارِ ارْتِفَاعِ  
 قَالَ وَجَمَعَ فَنَدَفَ فِدَا فِدَاهُ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا) قَالَ فِي السَّلَاحِ رَوَاهُ  
 الْجَمَاعَةُ أَيْ السُّنَّةُ وَفِي رَوَايَةِ لِلْبُخَارِيِّ أَيْضًا قَالَ أَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ فِي عَقْبَةٍ أَوْ قَالَ  
 فِي ثَنِيَّةٍ قَالَ فَلَمَّا عَلَا عَلَيْهَا نَادَى رَجُلٌ فَرَفَعَ صَوْتَهُ لِإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَذَكَرَ  
 الْحَدِيثُ زَادَ الْحَافِظُ أَخْرَجَ الْحَدِيثَ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ  
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ بِنَحْوِهِ وَزَادَ بَعْدَ وَلَا غَائِبًا نَدَعُوهُ سَمِيعًا قَرِيبًا  
 (قَوْلُهُ أَرَبُّوْا) هُوَ بِهَمْزَةٍ وَصَلٍ وَفَتْحٍ مَوْحِدَةٍ مَعْنَاهُ أَرَفُقُوا بِأَنْفُسِكُمْ وَاخْفَضُوا  
 أَصْوَاتَكُمْ فَإِنَّ رَفْعَ الصَّوْتِ إِنَّمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْإِنْسَانُ الْبَعْدَ مِنْ يَخَاطَبُهُ لِيَسْمَعَهُ وَأَنْتُمْ  
 تَدْعُونَ اللَّهَ وَلَيْسَ هُوَ بِأَصَمٍّ وَلَا غَائِبٌ بَلْ هُوَ سَمِيعٌ قَرِيبٌ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَا كُنْتُمْ بِالْعِلْمِ



شَرَفٍ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السِّنِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا عَلَا شَرَفًا مِنَ الْأَرْضِ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الشَّرَفُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ وَلَكَ الْحَمْدُ عَلَى كُلِّ حَالٍ

﴿بَابُ الذَّهْيِ عَنِ الْمُبَالَغَةِ فِي رَفْعِ الصَّوْتِ بِالتَّكْبِيرِ وَنَحْوِهِ﴾  
فِيهِ حَدِيثُ أَبِي مُوسَى فِي الْبَابِ الْمُتَقَدِّمِ

والاحاطة فقيه الندب الى خفض الصوت بالذكر إذا لم تدع حاجة إلى رفعه فاذا خفضه كان أبلغ في توقيره وتعظيمه فان دعت الحاجة الى الرفع رفع كما جاءت به الاحاديث ذكره المصنف في شرح مسلم (قوله شرف) هو بفتح الشين المعجمة والراء بعدها فاء هو المسكن العالي (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) أسنده الحافظ وأخرجه عن أنس بلفظ كان النبي ﷺ إذا سافر فصعد أكمة قال اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ثم أسنده الى المحاملي وفي بعض طريقه اذا صعد نشزا من الارض أو أكمة قال الحافظ حديث غريب أخرجه أحمد عن عمارة بن زاذان وأخرجه ابن السني من وجه آخر عن عمارة وهو ضعيف وفي نسخة وفي زياد (١) النيمري الراوي عن أنس ضعف لكن قال أبو أحمد في السكامل اذا روي عن ثقة لا بأس به (قوله اذا علا) هو فعل ماض مضارعه يعلو (قوله نشزا ٧) بفتح النون والشين المعجمة وبالزاي وقد تسكن الشين قال في النهاية هي الراية (قوله لك الشرف) أي لك العظمة والعلو (على كل شرف) أي ذى شرف اذا كل شرف في العبادات ما هو من عطاء الكريم الجواد من محض الفيض والا مداد ومن

(١) في النسخ (وهو زياد) وهذا تصحيف، واعلم أن عمارة بن زاذان روي عبد الله بن أحمد عن أبيه أنه ثقة وقال الاثرم عنه يروي مناكير وقال الدارقطني ضعيف، واعلم أن زياد بن عبد الله النيمري ضعفه ابن معين في موضع وقال في موضع آخر ليس به بأس وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وذكره ابن حبان في الثقات وذكره في الضعفاء أيضا فقال لا يجوز الاحتجاج به، قال ابن الملقن فهذا تناقض . ع

﴿ باب استحباب الحذاء للسرعة في السير وتنشيط ﴾

النفوس وترويحها وتسهيل السير عليها ﴾

هنا كان الحمد مختصاً بالله تعالى إذ من حمد زيداً على أوصافه الجميلة كاحسانه ما حمدته للبارى إذ هو الذي منحه تلك الافعال وأهله لذلك المنال .

﴿ باب استحباب الحذاء للسرعة في السير وتنشيط النفوس

وترويحها وتسهيل السير عليها ﴾

قال الاذفوى في الامتاع في أحكام السماع الحذاء بضم الحاء المهملة وكسرهما لغتان مشهورتان - قلت الضم في الصباح والمحکم - ويقال له الحدو - قلت قال القيومي في الصباح المنير حدوت بالابل أحدو حدوا حدثتها على السير بالحذاء مثل غراب اه وهذا يبين أنه ممدود مع ضم العين قال الماوردي في كتابه الحاوي الحذاء تحسين الرجز المباح بالصوت الشجي لتخفيف كلال السفر وجذب نشاط النفس وغير الماوردي لم يقصره على الرجز قلت قال الحافظ لكنه الأكثر ولا أعلم خلافاً في جواز الحذاء وقد صرح بنفى الخلاف جماعة منهم الحافظ ابن عبد البر وأبو العباس القرطبي وغيرهما وفي كلام نجم الدين بن حمد ان الحنبلي في الرماية العسكري ما يقتضي خلافاً فيه فانه بعد أن ساق الخلاف في الغناء واباحته وكراهته وتحريمه قال وقيل الحذاء نشد الاعراب كالغناء في ذلك كله وقيل يباح سماعها ولم أره لغيره فان ذهب أحد الى التحريم فيقطع بعدم الاعتداد به فقد ثبت سماع النبي ﷺ الحذاء وكان له حداة وحديث الحبشة ثابت في الصحيحين ولو قيل باستحبابه لكان أقرب فان فيه تخفيف كلال السفر ونشاط النفس وتقطع الابل المفاوز وتحمل الاثقال به وقد أشار القرطبي الى ذلك فقال ربما يندب اليه . وأول من اتخذ الحذاء قریش قاله أبو هلال العسكري في كتابه المسمى تأويل الاعمال ومقدمات الاسماء والافعال وساق سنده أن رسول الله ﷺ بينا هو سائر الى تبوك سمع حذاء فأسرع فقال ممن أنتم فقالوا من مضر قال وأنا من مضر فاحدوا قالوا إنا أول من حذاً فلنا جبار ومنا يسير قال لبعض أصحابه ألا تنزل فتسوق قال نحن على ظهورها وما ندرى ما نقول فكيف اذا قلنا عند أستاذها فضر به بعضاً فصاح

يأبى يأبى فسارت الأبل فضحك رسول الله ﷺ وساق قريبا من ذلك ابن سعد في كتاب الطبقات من حديث طاوس والشافعي في الام والله أعلم اه قال الحافظ وذكر أبو هلال في الأوائل أن أول من حدا مضر بن نزار وذكر لذلك قصة منقطعة السند وقد وقعت لنا من طريق موصولة وساقها الى ابن عباس ، وفيها أنه قال أنا أول من حدا قال وكيف ذلك فذكروا قصة الذي ضرب بذراعيه لما تفرقت الأبل فتبعها وهو يقول وايداه وايداه فصارت الأبل تجتمع له الحديث قال الحافظ وذكر أبو شجاع الديلمي في كتاب الفردوس عن علي رفعه ان أول من تغنى وزمر وحدا إبليس قال الحافظ ولم أقف له على أصل ولا ذكر له ولده أبو منصور في مسنده سندنا وأخرج البزار حديث ابن عباس وقال في روايته كان لنا غلام ومعه إبل فنام فتفرقت الحديث قال البزار تفرد به زمعة وفيه ضعف وكذا في شيخه وقد رواه عمرو بن دينار أحد الثقات عن عكرمة فأرسله ولم يذكر ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير الى الشام فسمع حاديا فقال أسرعوا بنا الى هذا الحادى فأدركوه وذكر الحديث وفيه أنا أول من حدا الأبل في الجاهلية أغار رجل على إبل فاستاقها وقال لغلامه اجعها فتفرقت منه فذكره وفي آخره فضحك صلى الله عليه وسلم قال الحافظ تبين من هنا أن قول العسكري أنا أول من حدا مضر أراد به القبيلة ويجمع بينه وبين نقل الديلمي ان ثبت بأن هذه أولية لانس اه وفي أوائل السيوطي ان أول من حدا غلام من مضر ثم أورد حديث البزار عن ابن عباس وحديث ابن أبي شبة عن مجاهد مرسلا ( قوله فيه أحاديث كثيرة مشهورة ) اي فمن أحاديثه حديث أنس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في عمرة القضية وعهد الله بن رواحة يمشى بين يديه يقول :

خلوا بني الكفار عن سبيله \* نحن ضربناكم على تنزيله

ضربا يزيل الهام عن مقيله \* ويذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر يابن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله

تقول الشعر ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهي أسرع فيهم من نضح النبل قال الحافظ حديث صحيح أخرجه الترمذي والنسائي وابن خزيمة والبخاري وأبو يعلى كلهم من طريق عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس ووقع في رواية البزار بدل قوله نحن ضربناكم الخ :

قد أنزل الرحمن في تنزيله \* بأن خير القتل في سبيله

وهذا الحديث قدمنا ذكره وذكر طرقه في باب استحباب الرجز في الحرب إلا أنا هنا نذكر فائدة نفيسة ذكرها الحافظ فقال قال الترمذي بعد تخريجه حديث حسن غريب وقد روى عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وكعب بن مالك بين يديه فذكر الحديث قال وهذا أصبح عند بعض أهل الحديث لأن عبد الله بن رواحة قتل بمؤتة وإنما كانت عمرة القضاء بعد ذلك قال الحافظ كذا قال وليس بجيد لأن عمرة القضاء كانت في ذي القعدة سنة سبع بلا خلاف وعبد الله بن رواحة كان ثالث الأمراء في غزوة مؤتة فاستشهد فيها ، وكان ذلك في جمادى سنة ثمان وسبب الوم أنه وقع في بعض الطرق غزوة الفتح بدل القضاء وهذا هو الذي يصح فيه ذكر كعب بن مالك لا ابن رواحة لأن الفتح كان في رمضان منها وقد وصل طريق عبد الرزاق عن معمر البزار والدارقطني في الأفراد والطبراني والبيهقي وغيرهم فمنهم من ذكر كعب بن مالك ومنهم من ذكر ابن رواحة كرواية عبد الرزاق عن جعفر رضي الله عنه فائدة رضي الله عنه عبد الله بن رواحة أحد شعرائه صلى الله عليه وسلم ، وهم حسان بن ثابت وكعب بن مالك وابن رواحة ، ولما نزل قوله تعالى « والشعراء يتبعهم الغاؤون » جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يارسول الله نزلت هذه الآية فأنزل الله « الا الذين آمنوا » الآية فقال صلى الله عليه وسلم أنتم هم قال ابن عبد البر فيه دليل على أن الشعر لا يضر المؤمنين كذا في الامتاع \* ومنها حديث عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن رواحة لو حركت بنا الركاب فقال لو نزلت نولى (١) فقال له عمر اسمع وأطع فقال عبد الله بن رواحة اللهم لو لا أنت ما اهتدينا ، ولا تصدقنا ولا صليتنا ، فأنزلن سكينة علينا ، وثبت

في (١) نسخة : لو تركت قولى . ع

الأقدام ان لا قينا ، فقال صلى الله عليه وسلم اللهم ارحمه فقال عمر وجبت قال الحافظ حديث صحيح أخرجه النسائي من طريقين كلاهما عن قيس بن أبي حازم لكن في احدهما عن عمر الخ وفي الاخرى عن قيس عن ابن رواحة قال المزى في الاطراف الاول أشبه قال الحافظ يعني لان قيسا سمع من عمر ولم يلق ابن رواحة فانه استشهد في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيس لم يهاجر إلا بعد النبي صلى الله عليه وسلم والجمع بين انكار عمر وأمره حمل الانكار على أنه سابق فلما بين له النبي ﷺ الحكم أمر به لاحقا وكان ذلك بعد رجوعهم وقد تقدم هذا الرجز من قول عامر بن الأكواع زيادة فيه في حديث سلمة بن الأكواع وفيه كان عمى رجلا شاعراً فنزل يحدو الحديث وتقدمت طرقة في باب قول الرجل حال القتال أنا فلان \* ومنها حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعداً بعد المغرب ومعه أصحابه رضى الله عنهم إذ مرت به رفقة يسرون وسائقهم يقرأ وقائدهم يحدو فقام صلى الله عليه وسلم مسرماً حتى أدرتهم فقال أين تريدون قالوا نريد اليمن قال فما يسيركم هذه الساعة فذكر الحديث في كراهة السبر فيها وذكر وصايا المسافرين إلى أن قال وأما أنت ياسائق القوم فعليك ببعض كلام العرب من رجزها فاذا كنت راكباً فاقراً قال الحافظ بعد أن أخرجه من طريق الطبراني في الأوسط قال الطبراني تفرد به سليم قلت وهو مولى الشعبي وقد ضعفوه لكن قال ابن عدى لم أر له حديثاً منكراً لكنه لا يتقن الاسناد قال الحافظ وقد خولف في شيخ الشعبي في بعض هذا الحديث ومخالفه ضعيف أيضاً ومنها عن أنس كان البراء بن مالك يعني أخاه رضى الله عنه يحدو بالرجال وكان أنجشة يحدو بالنساء وكان حسن الصوت وكان إذا حدا أعنقت الابل فقال صلى الله عليه وسلم « رويدك يا أنجشة سوقك بالقوارير » قال الحافظ حديث صحيح أخرجه أحمد وأخرجه الشيخان وسيأتيهما أتم لكن لم يدرك البراء ٧ وفيهما من طريق قتادة عن أنس كان للنبي صلى الله عليه وسلم حاد يقال له أنجشة وفيه قال قتادة القوارير ضعفة النساء وأخرجه الحافظ عن أنس كان يسوق بأمهات المؤمنين رجل يقال له أنجشة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم رويدك ارفق بالقوارير قال الحافظ أخرجه أحمد اه ملخصاً

﴿ باب ما يقول إذا انفلتت دابته ﴾

روينا في كتاب ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا يا عباد الله احبسوا فإن لله عز وجل في الأرض حاضراً سيعبسه \*

﴿ باب ما يقول إذا انفلتت دابته ﴾

يقال أفلت الشيء وانفلت ونفلت بمعنى فر ، وفي النهاية الاقليات (١) التخلص من الشيء فجأة من غير مكث ، والدابة في الاصل اسم لما يدب على الارض ثم خص بها العرف ذوات الاربع من الخيل والبغال والحمير ( قوله روي في كتاب ابن السني اطلع ) قال الحافظ بعد أن أخرجه من حديث ابن مسعود أيضا الا أنه قال بدل فان لله في الارض حاضراً حابسا سيعبسه حديث غريب أخرجه ابن السني وأخرجه الطبراني وفي السند انقطاع بين ابن بريدة وابن مسعود وقد جاء بمعناه حديث آخر أخرجه الطبراني بسند منقطع عن عتبة بن غزوان عن النبي ﷺ « قال إذا ضل أحدكم أو أراد عونا وهو بأرض ليس بها إنس فليقل يا عباد الله أعينوني ثلاثا فان لله عبداً لا يرام » وقد جرب ذلك كذا في الاصل اي الاصل المنقول منه هذا الحديث من كتاب الطبراني ولم أعرف تعيين قائله ولعله مصنف المعجم والله أعلم اه وفي الحصن على قوله وقد جرب (٢) ذلك رمز الطبراني قال شارحه في الحرز اي رواه الطبراني من حديث عتبة بن غزوان أيضا قال ميرك قال بعض العلماء الثقات حديث حسن يحتاج اليه المسافر وروي عن بعض المشايخ أنه مجرب فقرن به النجح اه ولعله أراد أنه حسن باعتبار اعتضاده بتعدد طرقه والا فقد صرح الحافظ بأن في حديث عتبة عند الطبراني انقطاعا ويحتاج جزم الشارح بكون الطبراني روي قوله وقد جرب اطلع من حديث عتبة الي مستند خصوصا مع قول الحافظ ولم أعرف تعيين قائله وقال ابن حجر

(١) عبارة النهاية « التفلت والافلات والافلات اطلع » . (٢) في النسخ

( ذكر ) بدل ( جرب ) وهو تصحيف . ع

قُلْتُ حَكِي لِي بَعْضُ شَيْوُخِنَا السَّكْبَارِ فِي الْعِلْمِ أَنَّهُ انْفَلَتَتْ لَهُ دَابَّةٌ أَظْنَمَهَا  
بَغْلَةً وَكَانَ يَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَهُ فَحَبَسَهَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي الْحَالِ وَكُنْتُ أَنَا  
مَرَّةً مَعَ جَمَاعَةٍ فَانْفَلَتَتْ مِنَّا بَهِيمَةٌ وَعَجَزُوا عَنْهَا فَقَلَّتُهُ فَوَقَفْتُ فِي الْحَالِ بِغَيْرِ  
سَبَبٍ سِوَى هَذَا الْكَلَامِ.

في حاشية الايضاح وهو مجرب كما قاله الراوى وهو ظاهر فيما في الحرز وان كان  
محملاً لغيره والله أعلم قال الحافظ والحديث عتبة شاهد من حديث ابن عباس  
أن النبي ﷺ قال « ان لله تعالى ملائكة في الارض سوي الحفظة يكتبون  
ما يسقط من ورق الشجر فاذا أصابت أحدكم عرجة بأرض فلاة فليناد يا عباد  
الله أعينوني » هذا حديث حسن الاسناد غريب جداً أخرجه البزار وقال لا  
نعلمه يروى عن النبي ﷺ بهذا اللفظ الا من هذا الوجه بهذا الاسناد اه وقوله عرجة  
اى أصابه في رجله شئ قال في الصحاح عرج بفتح الراء إذا أصابه شئ في رجله  
نخمع ومشى هيئة العرجان وليس بخلفة فاذا كان خلفة قلت عرج بكسر الراء فهو  
أعرج اه ، قوله أعينونا ٧ قال الخطاب المالكى في حاشيته على منسك الشيخ  
خليل رأيت في النسخة التى نقلت منها بالغين المعجمة والثاء المثناة ورأيت في الحصن  
والغدة بالمهمل والنون وكرر ذلك اللفظ ثلاثا اه ( قوله حكي لي بعض شيوخنا  
السكبار ) قال الخطاب المالكى اقتصر النوى في إيضاحه على قوله وان  
انفلتت دابته نادى يا عباد الله احبسوا فوقفت بمجرد ذلك . وحكي لى شيخنا  
محمد بن أبي اليسر أنه جربه في بغلة فوقفت اه وظاهر كلامه أنه قال ذلك  
مرة واحدة ولا شك أن همزة احبسوا همزة وصل اه قلت وقوله حكي لى  
شيخنا الخ لم أجده في نسخي من الايضاح والله أعلم ( ٧ قوله يا عباد  
الله ) قال في الحرز المراد بهم الملائكة أو المسلمون من الجن أو رجال الغيب  
المسمون بالابدال ( فائدة ) قال بعض الصوفية اذا ضاع منك شئ فقل يا جامع  
الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد قال المصنف وقد جربته فوجدته نافعا  
سببا لوجود الضالة عن قرب ونقل عن بعض مشايخه مثل ذلك وفي باب اثبات  
الكرامات الاولياء من الرسالة القشيرية كان لجعفر الخلدی فص فوقع يوما في

﴿ باب ما يقوله على الدابة الصعبة ﴾

روينا في كتاب ابن السني عن السيد الجليل المجمع على جلالته وحفظه  
وديانته وورعه ونزاهته وبراعته أبي عبد الله يونس بن عيسى بن دينار

الدجلة وكان عنده دماء مجرب للضالة ترد فدما به فوجد الفص في وسط أوراق  
كان يتصفحها وعى أبي نصر السراج أن ذلك الدماء ياجمع الناس ليوم لا ريب  
فيه اجمع على ضالتي قال أبو نصر أراني أبو الطيب العتكي جزءا فيه من ذكر  
هذا الدماء على ضالة وجدها فكان الجزء أوراقا كثيرة اه وذكر السخاوي في  
الابتهاج حديث ابن عمر الآتي والحكاية المذكورة عن جعفر الخليلي الا أنه  
قال عن الكبير الصوفي السخاوي وكذا ذكر النووي في بسستان العارفين أنه  
جربه نافعا سببا لوجود الضالة عن قرب وكذا عن شيخه أبي البقاء النابلسي  
كذلك اه وأخرجه الحافظ في باب ما يقوله اذا رأى قرية يريد دخولها عن ابن  
عمر عن النبي ﷺ في الضالة قال يقول اللهم راد الضالة وهادى الضالة أنت تهدي  
من الضلالة اردد على ضالتي بقدرتك وسلطانك فانها من فضلك وعطائك قال  
الطبراني بعد أن أخرجه لابروي عن ابن عمر الا بهذا الاسناد قال الحافظ وقد  
أورده الحافظ ضياء الدين في الاحاديث المختارة اه

﴿ باب ما يقوله على الدابة الصعبة ﴾

بفتح الصاد وإسكان العين المهملة خلاف الذلول ( قوله ) روينا في كتاب ابن  
السني ( اطلع ) قال الحافظ هو خبر مقطوع وراويه عنه المنهال يعني ابن عيسى ٧ قال أبو  
حاتم مجهول وقد وجدته عن أعلي من يونس أخرجه الثعلبي في التفسير بسنده من  
طريق الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال اذا استصعبت دابة  
أحدكم أو كانت شموضا فليقرأ في أذنها أفغير دين الله ييغون الي ترجعون وذكره  
القرطبي عن ابن عباس في التفسير بغير سند ولا عزو لمخرج وهو مما يعاب به اه  
( قوله الجليل ) أى لما أفيض عليه من أوصاف الجلال وحفظه قال في الكشف  
انه من العلماء العاملين الاثبات خرج عنه الستة ( قوله ونزاهته ) أى من دنس  
المخالقات قدر الطاقة ( قوله وبراعته ) بفتح الباء الموحدة بعدها راء ثم عين مهملة



البَصْرِيُّ التَّابِعِيُّ المشهور رحمه الله قال ليسَ رجلٌ يكونُ على دَابَّةٍ صَعْبَةٍ  
فيقولُ في أَذْنِهَا أَفْغِيرَ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
طَوْعًا وَكَرْهًا

أى كما له فى العلوم من برع فى الشيء إذا تقدم فيه على الغير وفى الصحاح برع الرجل  
وبرع أيضا بالضم براءة أى فاق أصحابه فى العلم وغيره فهو بارع اه ( قوله  
التابعي ) هو من اجتمع بالصحابي واختلف هل تعتبر المدة فى حصول ذلك ويفرق  
بين اعتبارها هنا وعدم اعتبارها فى الصحبة بان أنوار النبوة يحصل بها من التأثيرات  
المنوية والقيوض الالهية مالا يحصل من الاجتماع بالصحابي فى مدة أو لا يعتبر  
ذلك قياسا على الاكتفاء باصل الاجتماع فى الصحبة وعلى الاول فقيل لابد من شهر  
وقيل أربعة أشهر وقيل سنة وقيل غير ذلك ودلائل ذلك فى كتب أصول الفقه  
( قوله ما من رجل وفى نسخة ليس من رجل ٧ ) أى ومثله المرأة وذكر لانه الاشرف  
أولانه الاغلب فى معناه مثل ذلك والله أعلم ( قوله أفغير دين الله ) الهمزة للاستفهام  
والمراد منه الانكار والنو يسبح أى فبعد وضوح الدلائل أن دين ابراهيم هو دين الاسلام  
( تبغون ) قرىء بالقافية أى تطلبون يا معشر اليهود والنصارى وقرىء بالتحية رداعلى  
قوله تعالى فمن تولى بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون ( قوله وله أسلم ) أى خضع  
وانقاد ( قوله طوعا ) أى انقيادا واتباعا بسهولة ( قوله وكرها ) هو ما كان لمشقة وإباء  
من النفس واختلف فى معنى قوله تعالى طوعا وكرها فقيل أسلم أهل السموات وبعض  
أهل الارض طوعا وأسلم بعض أهل الارض كرها من خوف القتل والسبي وقيل  
أسلم المؤمن طوعا وانقادو الكافر قهرا وقيل هذا فى يوم أخذ الميثاق قال ألسن  
بربكم قالوا بلى فمن سبقت له السعادة قال ذلك طوعا ومن سبقت له الشقاوة قال  
ذلك كرها وقيل أسلم المؤمن طوعا فنفعه اسلامه يوم القيامة والكافر أسلم كرها  
عند الموت فى وقت اليأس فلم ينفعه ذلك فى يوم القيامة وقيل إنه لاسبيل لاحد من  
الخلق الى الامتناع على الله فى مراده أما المسلم فينقاد لله فيما أمره به أو نهاه عنه  
طوعا وأما الكافر فينقاد لله كرها فى جميع ما يقضى عليه ولا يمكنه دفع قضائه

وإليه ترجعون إلا وقفت بأذن الله تعالى

﴿باب ما يقوله إذا رأى قرية يريد دخولها أو لا يريد﴾

روينا في سنن النسائي وكتاب ابن السني عن صهيب رضي الله عنه أن النبي ﷺ لم ير قرية يريد دخولها إلا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما

وقدره عنه وقوله (وإليه ترجعون) قرىء بالتحية والفوقية والمعنى ان مرجع الخلق كلهم الى الله تعالى يوم القيامة فقيه وعيد عظيم لمن خالفه في الدنيا كذا في تفسير الخازن الصوفي

﴿باب ما يقول اذا رأى قرية يريد دخولها أو لا يريد﴾

قال البيضاوي القرية مشتقة من القرء وهو الجمع وقال الراغب في مفرداته القرية اسم للموضع الذي يجتمع فيه الناس ويطلق على أهلها ومنه واسئل القرية قال كثير من المفسرين معناه أهل القرية وقال بعضهم بل القرية هاهنا القوم أنفسهم ثم ذكر بعد ذلك آيات أخر من ذلك ثم قال وحكي أن بعض القضاة دخل على علي ابن الحسين فقال خبرني عن قول الله تعالى « وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة » فقال ما يقول فيه علماءك فقلت يقولون إنها مكة فقال وهل رأيت فقلت وما هي فقال إنما عن الرجال قال فقلت وأين ذلك في كتاب الله تعالى فقال ألم تسمع قوله تعالى وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله الآية اه ثم إن أحاديث الباب الاذكار فيها مقيدة بالتي يريد دخولها ولعل وجه مافي الترجمة القياس علي مافي أحاديث الباب فان المقتضى للاستعاذة المذكورة دفع شر ساكن الديار وذلك متوقع سواء أراد الدخول أم لا فيكون حينئذ من قاعدة أن يؤخذ من النص معنى يعود عليه بالتعميم ويكون ذلك التقييد والدخول لانه أكد لأن الذكر مقصور عليه والله أعلم ( قوله روينا في سنن النسائي الخ ) قال الحافظ بعد تخريجه حديث حسن أخرجه النسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من رواية عبد الله بن وهب عن حفص بن ميسرة وأخرجه ابن السني من

طريق محمد بن أبي السرى عن خفص بن ميسرة عن موسى بن عقبة عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه أن كعباً حلف بالله الذى فلق البحر لموسى عليه السلام أن صهيياً حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرق قرية يريد دخولها الا قال اظح ورواه عبد الرحمن بن أبي الزناد عن موسى بن عقبة فزاد فى السند رجلاً قبل كعب قال عن موسى عن عطاء عن أبيه أن عبد الرحمن بن مغيث الاسلمى حدث قال قال كعب فذكر الحديث بطوله أخرجه النسائى وأشار الى ضعف زيادة عبد الرحمن فى هذا السند وكلام ابن حبان يقتضى أن الزيادة فى الصفة فانه قال فى الطبقة الثالثة من الثقات أبو مروان والد عطاء اسمه عبد الرحمن بن مغيث روى عن كعب وروى عنه ابنه عطاء فعلى هذا كان فى الاصل عطاء بن أبي مروان عن أبيه عبد الرحمن بن مغيث وقد جاء هذا الحديث من وجه آخر عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه عن أبي مغيث أن رسول الله ﷺ أشرف على خيبر فقال لاصحابه قفوا ثم قال اللهم رب السموات السبع وما أظللان فذكر الحديث قال الحافظ بعد أن أخرجه النسائى وأخرجه الطبرانى ووقع فى روايته وقال لاصحابه قفوا وأنا فيهم وهذا يدل على صحة أبي مغيث فكان الحديث عند أبي مروان بسندين هذا والمضى وهو كعب عن صهيب وجاء الحديث من وجه آخر عن أبي مروان قال فيه عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله ﷺ الى خيبر حتى اذا كنا قريباً وأشر فنا عليها فقال للناس قفوا فوقفوا فقال اللهم رب السموات السبع وما أظللان فذكر الحديث مثل اللفظ الاول الا الرياح وزاد فى آخره اقدموا اسم الله قال الحافظ بعد أن أخرجه كذلك من طريقين هكذا أبو مروان ان عبد الرحمن بن مغيث عن أبيه مغيث عن جده غير مسمى وكانه المذكور قبل وهو أبو مغيث بن عمرو فيصير هكذا أبو مروان عبد الرحمن بن مغيث عن أبيه مغيث عن جده أبي مغيث وعلى ما هنا يكون سقط قوله عن أبيه من الرواية التي قبل هذه الرواية ومدار هذا الحديث على أبي مروان المذكور وقد اختلف فيه وفيه اختلاف متباين فذكره الطبرى فى الصحاح وذكر أخباراً مرفوعة وموقوفة تدل على ذلك منها قوله كنت عند النبي ﷺ فجاء ماعز بن مالك الحديث لسكنها كلها من روايه الواحدى ذكره الاكثر فى الناميين وعلى رواية النسائى

لا يعرف وذكره ابن حبان في أتباع التابعين وعلى القول الاول فيكون روايته  
عن كعب الاحبار من رواية الصحابي عن التابعين وهي قليلة واختلف في ضبط  
أبي معيث بن عمر و (١) فقليل بفتح المهملة وبعدها فوقية مشددة (٢) بعدها موحدة  
وقيل بكسر المعجمة وسكون التحتية بعدها مثناة وهذا أرجح والله أعلم اهـ ( قوله عن  
صهيب) بضم المهملة وفتح الهاء وسكون التحتية بعدها موحدة صريح كلام الحافظ  
المذكور آنفاً أنه تابعي وظاهر صنيع المصنف وصاحب السلاح أنه صحابي ثم رأيت  
في الحرز أنه صهيب بن سنان الرومي وصهيب بن سنان هو نمري رومي المنشأ  
أمه مازنية قال الذهبي في الكاشف بدرى من السابقين روى عنه بنوه حمزة وزيد  
وصيفي وسعد وسعيد بن المسيب مات بالمدينة سنة ثمان وثلاثين ورمزنا له (٣)  
خرج عنه أصحاب الستة لكن قال العاصمي في الرياض انفراد به مسلم عن  
البخاري وروى عنه في صحيحه ثلاثة أحاديث وفي الرياض النمري نسبة  
الى النمر بن قاسط نخذ من ربيعة بن نزار وكان والد صهيب وعمه عاملين  
لكسرى وكان منازلهم على دجلة عند الموصل وقيل كانوا بناحية الجزيرة فأغار  
عليهم الروم فأخذوا صهيبياً وهو صغير فنشأ فيهم ونسب اليهم فابتاعه منهم قوم  
من كلب فباعوه بمكة من عبد الله بن جدعان فأعتقه وولد صهيب يزعمون أنه لما  
كبر في الروم وعقل عقله هرب منهم ثم قدم مكة وحالف ابن جدعان وكان صهيب  
من السابقين الأولين المستضعفين بمكة المعذبين في الله عز وجل ولما خرج مهاجراً  
تبعه نفر من قریش فنزل (٤) كنانته وقال لهم تعلمون يامعشر قریش أني من اركانكم  
والله لاتصلون الي حتى أرميكم بكل سهم في كنانتي ثم أضر بكم بسيفي ما بقي بيدي  
منه شيء فان كنتم تريدون مالي دللتكم عليه قالوا فدلنا عليه ونخلي عنك فتعاهدوا  
على ذلك فدلهم عليه وخلوا سبيله فلما لحق برسول الله ﷺ قال له ربيع البيع  
أبا يحيى ونزل في ذلك قوله تعالى ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله

(١) في النسخ عمر بدون واو (٢) أي مع الكسر فهو معتب بوزن  
(٣) كذا ولعله (ورمز له بحرف «ع» أي الخ) فحرف ع في كتب الرجال  
هو رمز الستة (٤) في النسخ (فققل) ع

أَظْلَلَنَّ وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ مِائَةً أَوْ ثَلَاثِينَ وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا

وشهد بداراً والمشاهد كلها وكان أحد السباق الأربعة وأحد نفر الذين عاتب الله فيهم نبيه ﷺ وكان فيه دعاية قال جثت النبي ﷺ وهو نازل بقباء وبين يديه رطب وتمر وأنا أرمد فقال النبي ﷺ تأكل التمر وأنت أرمد فقلت أنا أكل شق عيني الصبيحة فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه وقال له عمر بن الخطاب أي رجل أنت لولا خصال ثلاث فيك قال وما هن قال اكتبيت وليس لك كنية ابن (١) وانتميت الى العرب وأنت من الروم تكلم بلسانهم وفيك سرف في الطعام فقال أما الكنية فان رسول الله ﷺ كناني أبا يحيى وأما النسب فاني من النمر بن قاسط سبتي الروم من الموصل بعد إذ أنا غلام وقد عرفت نفسي وأما سرف الطعام فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول خياركم من أطعم الطعام وكان عمر حسن الظن فيه حتى لما طعن أوصي أن يصلي عليه وصلي بالناس أيام الشورى وكان أخوه من المهاجرين سعد بن أبي وقاص ومن الانصار الحارث بن الصمة وكان أحمر شديد الحمرة معتدل القامة روى له عن رسول الله ﷺ فيما قيل (٢) انفرد مسلم عن البخاري بالتخريج عنه كما تقدم مات بالمدينة في شوال سنة ثمان أو تسع وثلاثين عن ثلاث وسبعين سنة اهـ (قوله أظللن) بالطاء المشالة أي من ساكني الارض وفي رواية الطبراني وما أظلت بصيغة الواحد بقصد الجماعة (قوله والارضين) بفتح الراء وتسكن وتقديم السموات على الارضين يحتمل أن يكون لفضلها كاعليه الجمهور من أئمتنا وعلووه بانهم لم يعص الله عليها أصلاً وامتناع ابليس من امتثال أمر الله له بالسجود لآدم كان وهو خارج عنها ويحتمل أن يكون من باب السترقي إلى الارضين لكونها أفضل على قول جمع من المتأخرين وعلووه بانها اختيرت لاخذ ذرات الانبياء ومدفونهم وذلك آية الفضل وما أحسن قول من قال

زعم الجميع بان خير الارض ما قد ضم أعضاء النبي وحواءها

(١) لعل الصواب كما يؤخذ من الاصابة « اكتبيت وليس لك كنية باسم نبي » يعني انه كنى أبا يحيى ويحيى اسم نبي (٢) ها هنا بياض بالاصل، وفي خلاصة التذهيب له أحاديث انفرد له البخاري بحديث ومسلم بثلاثة اهـ ع

أَضَلَّنَ وَرَبَّ الرِّيحِ وَمَا ذَرَيْنِ أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا  
وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا \* وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ  
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُشْرِفَ عَلَى  
أَرْضٍ يَرِيدُ دُخُولَهَا قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ

وَنِعْمَ لَقَدْ صَدَقُوا بِمَا كُنْهَا زَكَتْ كَالنَّفْسِ حِينَ زَكَتْ زَكِي مَا وَاهَا  
(قوله أضلن) بالضاد المعجمة ولعل وجه التانيث اعتبار نفوسهم أو  
تغليب إناثهم مع رعاية المشاكلة ونسبة الاضلال إليهم مجازية لكونها  
سببية بواسطة الوسوسة وفي رواية الطبراني وما أضلت (قوله وما ذرين) عند  
الطبراني في رواية وما أذرت وفي رواية أخرى له وما ذرت وقال في النهاية يقال  
ذرت الريح وأذرت تذرؤه وتذريه إذا أطارته اه ومن الاول قوله تعالي فأصبح  
هشياً تذرؤه الرياح (قوله خير هذه القرية) أي نفسها بأن تجعلها مباركة علينا  
نقوم فيها بالطاعة والعبادة ونسكن فيها بالسلامة والعافية (قوله وخير ما جمعت  
فيها) أي من أرزاق الحلال (قوله وخير أهلها) أي من العلماء والصالحين (قوله  
من شرها الخ) أي من جميع المؤذيات ثم يحتمل أن يكون الجمع بين الاستعاذة من  
شرها وشر ما فيها للتأكيد والاعتناء بتكرار الاستعاذة منها لعظم ضررها ويحتمل  
أن يكون لتغايرها أو منها نفسها أي من شر ما خلق فيها سواء خلق منها كشجرة أو  
لم يخلق منها أي لم يغلب عليه عنصرها كالجن بان لا يقع في وهدة أو يتعثر بشيء  
مرتفع فيها (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) قال الحافظ في سنده ضعف  
لكنه يعتضد بحديث ابن عمر فساق سنده اليه قال عن النبي ﷺ قال اذا  
خرجتم من بلدكم الى بلد تريدونها فقولوا اللهم رب السموات السبع وما أظلت فذكر  
مثل هذا الحديث الماضي أولاً اسكن بالافراد فيها وزاد ورب الجبال أسالك  
خير هذا المنزل وخير ما فيه وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه اللهم أرزقنا  
جنه واصرف عنا وباه وأعطنا رضاه وحببنا الى أهله وحبب أهله الينا وفي سنده

مِنْ خَيْرِ هَذِهِ وَخَيْرِ مَا جَمَعْتَ فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا جَمَعْتَ فِيهَا  
اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا حَيَاةً وَأَعِزَّنَا مِنْ وَبَاهَا

من ضعف لكن توبع فرواه مبارك بن حسان عن نافع عن ابن عمر قال كنا  
نسافر مع رسول الله ﷺ فإذا رأى قرية يريد دخولها قال اللهم بارك لنا فيها  
ثلاث مرات اللهم ارزقنا جناها وجنبتها وبأها وذكر بقية الحديث مثل حدث  
عائشة وفي مبارك أيضاً مقال لكن يعضد بعض هذه الطرق بعضاً وعند الطبراني  
في الاوسط عن عائشة كان ﷺ إذا أشرف على أرض يريد دخولها قال اللهم  
بارك لنا فيها ثلاث مرات اللهم ارزقنا جناها وجنبتها وبأها وجنبتنا الي أهلها  
وجبب صالحها أهلها اليها وعزا بعض المحققين للطبراني في الاوسط عن عائشة  
مثل اللفظ الذي أورده المصنف هنا عن رواية ابن السني قال في الحرز ولعل  
الطبراني له روايتان (قوله من خيرها ٧) أي نفسها بأن تستعملنا فيها لطاعتك  
(قوله وما جمعت فيها) أي من الموجودات والارزاق الطيبات وفيه تغليب من  
لا يعقل لكثرة على العاقل وإن كان أشرف (قوله جناها) قال ابن الجزري  
بفتح الجيم ما يجتني من الثمرة اه قال في النهاية وجمعه أجن مثل عصا وأعص وكذا  
هو في نسخة مصححة من كتاب ابن السني والذي وقع فيها وقعت عليه من نسخ  
الاذكار بفتح الحاء المهملة وبالتحتية وفي القاموس الحيا الخصب ويدها قال  
في الحرز الظاهر أن هذا يعني الحاء المهملة تصحيف ويرد بأن المحقق الشيخ أبا  
الحسن البكري ضبطه في شرح مختصر الايضاح كذلك واقتصر عليه ويبعد احتمال  
التصحيف فضلا عن الاقتصار عليه في حق مثله والظاهر أنه جاء بالوجهين وينبغي  
جريا على ما تقدم عن المصنف أن لفظ الذكر إذا وقع شك في بعض ألفاظه يأتي (١)  
المذكر بالفاظه كلها أن يقول (٢) هنا اللهم ارزقنا جناها وحياها والله أعلم ورأيت في  
أصل مصحح مقروء على الحافظ التقي بن فهد جباها بالجيم والباء وفي النهاية أنه  
كذلك بكسر الجيم الماء (٣) المجموع (قوله واعذنا) أي أجزنا (من وبأها) في النهاية

(١) ، (٢) ، (٣) في النسخ (ان يأتي) ، (كلها يقول) ، (المال) وكله

تصحيف . ع

وَحَبِّبْنَا إِلَى أَهْلِهِمَا وَحَبِّبْ صَالِحِي أَهْلِهِمَا إِلَيْنَا

﴿بَابُ مَا يَدْعُو بِهِ إِذَا خَافَ نَاسًا أَوْ غَيْرَهُمْ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ مَا قَدْ مَنَاهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ ، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُوَ مَعَهُ بِدُعَاءِ الْكَرْبِ وَغَيْرِهِ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ مَعَهُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ الْمَسَافِرُ إِذَا تَغَوَّلَتِ الْغِيلَانُ﴾

الْوَبَا بِالْقَصْرِ وَالْمَدِّ وَالْهَمْزِ الطَّاعُونَ وَالْمَرْضُ الْعَسَامُ وَقَدْ أُوْبَاتِ الْأَرْضُ فَهِيَ مَوْبِئَةٌ أَهْ (قَوْلُهُ وَحَبِّبْنَا إِلَيْهِ) سَوَالُ مِنَ التَّحْيِيْبِ أَيْ اجْعَلْنَا مَحْبُوبِينَ إِلَى أَهْلِهِمَا (قَوْلُهُ وَحَبِّبْ صَالِحِي أَهْلِهِمَا إِلَيْنَا) أَيْ اجْعَلْ صَالِحِي أَهْلِهِمَا مَحْبُوبِينَ إِلَيْنَا وَلَا يَخْفَى السَّكَنَةُ اللَّطِيفَةُ فِي تَعْمِيمِ أَهْلِهِمَا فِي الْجُمْلَةِ الْأُولَى وَتَخْصِيصِهِمْ فِي الثَّانِيَةِ

﴿بَابُ مَا يَدْعُو بِهِ إِذَا خَافَ نَاسًا أَوْ غَيْرَهُمْ﴾

أَيُّ مِنْ سَبْعِ أَوْ نُحُوهِ وَفِي مَفْرَدَاتِ الرَّائِبِ النَّاسُ قِيلَ أَصْلُهُ أَنْاسٌ خُذِفَ فَاءُهُ لَمَّا أُدْخِلَ عَلَيْهِ أَلٌ وَقِيلَ قَلْبٌ مِنْ نَسَى وَأَصْلُهُ أَنْسِيَانٌ عَلَى وَزْنِ إِفْعَلَانٍ وَقِيلَ بَلْ هُوَ مِنْ نَاسٍ يَنْوَسُ إِذَا اضْطَرَبَ وَنَسَتْ الْأَبْلُ سَقَمَتَهَا وَتَصَغِيرُهُ عَلَى هَذَا نَوِيسٌ وَالنَّاسُ قَدْ يَذْكَرُ وَيُرَادُ بِهِ الْفَضْلَاءُ دُونَ مَنْ يَتَنَاوَلُهُ اسْمُ النَّاسِ تَجَوُزًا وَذَلِكَ إِذَا اعْتَبِرَ مَعْنَى الْإِنْسَانِيَةِ وَهُوَ وَجُودُ الْعَقْلِ وَالذِّكْرُ وَسَائِرُ الْقَوَى الْمُخْتَصِمَةِ بِهِ فَإِنْ كُلُّ شَيْءٍ عَدِمَ فَعَلَهُ الْمُخْتَصِمُ لَا يَكَادُ يَسْتَحِقُّ اسْمَهُ كَالْيَدِ فَإِنَّمَا إِذَا عَدِمَتْ فَعَلَهَا الْخَاصُّ بِهَا فَاطْلَاقُ الْيَدِ عَلَيْهَا كَاطْلَاقِهِ عَلَى يَدِ السَّرِيرِ وَرَجُلِهِ أَهْ (قَوْلُهُ مِمَّا قَدْ مَنَاهُ) أَيْ فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ وَالِدَعَوَاتِ فِي الْأُمُورِ الْعَارِضَاتِ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا خَافَ قَوْمًا وَقَدِمَتْ هُنَاكَ تَخْرِيجُهُ وَالْكَلَامُ عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِمَعْنَاهُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ الْمَسَافِرُ إِذَا تَغَوَّلَتِ الْغِيلَانُ﴾



روينا في كتاب ابن السني عن جابر رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال  
إذا تَعَوَّلتَ لَكُمْ الْغِيلَانُ فنادُوا بالأذان قلت الغيلان جنس من الجن  
والشياطين وهم سحرهم ومعنى تَعَوَّلتَ تَلَوَّنتَ في صور والمراد أذفعوا شرها بالأذان  
فإن الشيطان إذا سمع الأذان أدبر وقد قدمنا ما يشبه هذا في باب ما يقول  
إذا عرَّضَ له شيطان في أول كتاب الأذكار والدعوات للامور العارضا  
وذكرنا أنه يذبحني أن يشتغل بقراءة القرآن للآيات المذكورة في ذلك

(قوله روينا في كتاب ابن السني الخ) أخرج الحافظ بسنده عن جابر قال قال  
رسول الله ﷺ عليكم بالدلجة فان الارض تطوى بالليل وقال اذا تَعَوَّلتَ  
الغيلان فنادوا بالأذان الحديث قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه النسائي ورجاله  
ثقات الا أن الحسن الراوي عن جابر من طريقه لم يسمع منه عند الأكثر وقد  
أخرجه البزار من طريق يونس بن عبيد عن الحسن اسكن قال عن سعد بن أبي  
وقاص ولفظه أمرنا رسول الله ﷺ إذا تَعَوَّلتَ الغول أن تنادى بالأذان وقال  
لأنعمه يروى عن سعد إلا بهذا الأسناد ولا نعلم الحسن سمع من سعد وجاء من  
حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إذا تَعَوَّلتَ لكم الغول فنادوا بالأذان  
فإن الشيطان إذا سمع الأذان أدبر وله حصاص قال الطبراني في الاوسط بمدخر بجه  
لم يروه عن سهل يعني ابن أبي صالح الراوى له عن عبد الله عن أبي هريرة إلا عدي  
يعني ابن الفضل قال الحافظ كأنه أراد أول الحديث في الغيلان والافبايمه أخرجه  
مسلم وغيره من غير وجه عن سهل وقد تقدم في الباب الذي أشار اليه المصنف هنا  
بيان ذلك ولسهل فيه قصة (فائدة) ذكر الدميري في حياة الحيوان أن النووى ذكر  
حديث أبي هريرة هذا في الأذكار وقال انه حديث صحيح قال الحافظ ولم أره  
في الأذكار الا تخريجا وأناى له الصحة وعدى الذى انفرده به متفق على ضعفه اه  
(قوله الغيلان) اي بكسر الغين المعجمة ولذلك قلبت الواو الساكنة ياء إذ أصله  
غولان (قوله فان الشيطان إذا سمع الأذان أدبر) تقدم حكمة ذلك في باب  
الأذان (قوله الآيات المذكورة في ذلك) وهو يجر الآيات بدل من قوله القرآن  
(١١ - فتوحات - خامس)

﴿ باب ما يقول إذا نزل منزلاً ﴾

روينا في صحيح مسلم وموطأ مالك وكتاب الترمذي وغيرها عن خولة بنت حكيم رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول من نزل منزلاً ثم قال أعوذ

أي يشتغل بقراءة الآيات المذكورة في ذلك كآية الكرسي ونحوها ( قوله وقد ذكرت كلام العلماء الخ (١) ) قال المصنف في التهذيب قال الامام أبو السعادات ابن الاثير في النهاية في حديث لا غول ولا صفر الغول أحد الغيلان ، وهي جنس من الجن والشياطين كانت العرب تزعم أن الغول في القلاة تترأى للناس فتتغول تغولاً أي تتلون تلونا في صور شتى وتغولهم أي تضلهم عن الطريق وتهلكهم فنفاه النبي صلى الله عليه وسلم وأبطله وقيل ليس معنى لا غول نفيًا لوجود الغول بل هو إبطال زعم العرب في تلونه بالصور المختلفة واغتياله ، فقوله لا غول أي لا تستطيع أن تضل أحداً ويشهد له الحديث الآخر ولا غول ولكن السعالي ، والسعالي سحرة الجن أي ولكن في الجن سحرة لهم تلبس وتخيل ومنه الحديث الآخر إذا تغولت الغيلان فنادوا (٢) بالاذن أي ادفعوا شرها بذكر الله تعالى وهذا يدل على أنه لم يرد بنفيها عدمها ومنه حديث أبي أيوب كان لي تمر في سهوة فكانت الغول تنجيء فتأخذ . هذا آخر كلام ابن الاثير اه ما في التهذيب

﴿ باب ما يقول إذا نزل منزلاً ﴾

المنزل اسم مكان النزول وهو المراد هنا ويكون مصدراً ميمياً لا أنزل ومنه قوله تعالى « رب أنزلني منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين » ( قوله رويناه في صحيح مسلم الخ ) قال الحافظ أخرجه مالك بلاغا عن يعقوب الأشج عن بسر بن سعيد عن سعد بن أبي وقاص عن خولة بنت حكيم وأخرجه أحمد ومسلم والترمذي

(١) ليس في نسخ المتن التي معنا ولعل هذه الجملة موضوعة مكان الجملة التي في المتن في الصفحة السابقة وهي « وقد قدمنا الخ » (٢) في نسخة النهاية ( فبادروا ) وما هنا أصح ، وقبل هذا اللفظ بعده أغلاط أصلحت بمراجعة النهاية . ع

والنسائي ، قلت وزاد في السلاح وابن ماجه قال وفيه وليس لخولة في الصحيحين سوى هذا الحديث وسبق عن المرقاة ليس لها في الستة سوى هذا الحديث وتقدمت ترجمتها والكلام على ما يتعلق بمعنى الحديث في أذكار المساء والصباح وأخرجه الحافظ من طريق الحاملي والطبراني في كتاب الدماء ومن طريق أخرى من حديث خولة بنت حكيم السلمية أيضا قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا نزل أحدكم منزلا فليقل فذكره وفيه فانه لا يضره شيء حتى يرتحل منه وقال الحافظ بعد تخريجه أخرجه مسلم وأخرجه ابن خزيمة وأبو عوانة وأشار الحافظ أنه عند مالك والليث وتابعهما ابن لهيعة عن شيوخهم عن يعقوب عن بسر وخالهم محمد بن عجلان فقال عن يعقوب عن سعيد بن المسيب عن سعد ابن مالك عن خولة فذكره أخرجه هكذا أحمد وابن ماجه فان كان ابن عجلان حفظه حمل على أن ليعقوب فيه شيوخين ثم رواية سعد فيه عن خولة من رواية الاقران ويدخل في رواية الفاضل عن المفضل وخبره الحافظ من حديثها بعلو وزاد فيه بعض رواته امرأة عثمان بن مظعون ولفظه من نزل منزلا فقال أعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خلق زاد يزيد اي أحد رواته ثلاثا إلا وفي شر منزله حتى يظعن منه قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه العقيلي في الضعفاء وكذا ذكره ابن حبان في الضعفاء كلاهما في ترجمة الربيع بن مالك الراوى له عن خولة بنت حكيم يعني في هذه الطريق وقال ابن حبان لا أدرى جاء الضعف منه أو من حجاج يعني ابن أرطاة وقال العقيلي جاء هذا الحديث عن خولة بإسناد أجود من هذا يعني الذي تقدم عن سعد عنها قال وهذا الاسناد أعلى من ذلك بثلاث درجات أو أربع اهـ ( قوله بكلمات الله ) اي بالقرآن ، ومعني تمامها أن لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل كلام الناس وقيل نفعها وشفائها من كل ما يتعوذ منه اي بشرط قابلية المحل وصحة النية وحسن الاعتقاد ، وقال البيهقي سماها تامة لانه لا يجوز أن يكون في كلامه عيب أو نقص كما يكون في كلام الآدميين قال وبلغني ان أحمد كان يستدل به على أن القرآن ليس بمخلوق ( قوله

لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَتَرٍ لَهُ ذَلِكَ \* وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
إِذَا سَافَرَ فَأَقْبَلَ اللَّيْلُ قَالَ يَا أَرْضُ رَبِّي وَرَبِّكَ اللَّهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ

لم يضره شيء ) عمومته يتناول النفس والهوى وقد تقدم نقل ذلك عن بعض  
المحققين ( فائدة ) نقل القرطبي في تفسيره في سورة والصفات في قوله تعالى  
« سلام على نوح في العالمين » قال سعيد بن المسيب بلغني أنه من قال حين يمسي  
سلام على نوح في العالمين لم تلدغه عقرب ذكره أبو عمر بن عبد البر في التمهيد اه  
( قوله وروينا في سنن أبي داود الخ ) قال الخافظ بعد تخريجه حسن أخرجه  
أحمد وأبو داود والنسائي وأخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد اه قال في  
السلام وفي لفظ النسائي وأعوذ بالله من أسد ( قوله وأقبل الليل ) أي بأن  
غربت الشمس وظاهر الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يأتي بالذكر إذا  
كان مسافرا عند إقبال الليل سواء كان سائرا أم ما كثا ( قوله يا أرض ربّي  
وربك الله ) الخطاب فيه للأرض . قال في الحرز وفيه إشعار بأن للأرض  
شعورا بكلام الداعي وقال غيره خاطب الأرض اتساعا ورده ابن حجر في شرح  
المشكاة بأن ذلك بالنسبة لغيره صلى الله عليه وسلم ، أما هو فقد كلمه وخاطبه  
الجماد فهي صالحة لخطابه حقيقة بخلاف غيره ، ثم إذا ذاق العبد مشرب قوله ربّي  
وربك الله كان سببا لا تنفاه خشيتته منها أو مما اشتملت عليه إذ الامور كلها  
مربوبة لله تعالى تحت إرادته قيل وحكمة ذكره قبل الاستعاذة من شرها كونه  
كالوسيلة في حفظه من ذلك ، ويحتمل أن يكون في الافتتاح بذلك الإشارة إلى  
أن الاتيان بالاستعاذة إنما هو امتثال للشارع مع اعتقاد أن لا أثر لغيره سبحانه  
وأن ربه ورب الأرض وما فيها ومن فيها هو الإله المنفرد بالإيجاد سبحانه وتعالى  
والله أعلم ( قوله أعوذ بالله من شرك ) أي من شر ذاك أي بأن لا أتعثر بك  
من وهدة أوربوة فيك أنا ولا دابتي قيل ومنه الخسف والتحير في القياف والمهامه  
والاضلال عن الطريق وقيل شرها أن يخذل فيها بالوقوع بالعصيان أو يقع في

وشر ما فيك وشر ما خلق فيك وشر ما يدب عليك أعوذ بك من أسد  
وأسود ومن الحية والعقرب

شيء من البلايا والمتاعب والافكار (١) والمصائب (قوله وشر ما فيك) أي شر ما اندرج  
فيك من الاوصاف الخاصة بطباعك كالبرودة واليبوسة وضديهما وقيل المراد من  
شر ما خلق فيها من عنصرها من شجر أو نحوه فاستعاذ من أن يتعثر بذلك، والثاني  
أقرب (قوله وشر ما خلق فيك) أي خلق واستقر فيها سواء غلب عليه عنصرها  
كالحشرات والبهائم أو لم يغلب عليه عنصرها كالجمل. قال الشيخ محمد الخطاب  
المالكي في حاشية منسك خليل يصح أن يقرأ خلق بالبناء للفاعل ورايته  
مضبوطا في بعض نسخ الايضاح وابن جماعة بالبناء للمفعول اهـ (قوله وشر  
ما يدب) بكسر الدال وتشديد الموحدة أي يتحرك (عليك) وفي ديوان الأدب  
للفارابي فيما جاء على فعل بفتح العين يفعل بكسرهما دب الشيخ يدب ديباً أي  
مشى رويداً اهـ فالعني على هذا ما يمشى عليك من المؤذيات كحشرات ونحوها  
وبه يعلم أن هذا القسم بعض مما قبله، وصرح به ثانياً اعتباراً بالاستعاذة منه  
لعظم شره وقال ابن الجزري يدب بكسر الدال يمشي إذ كل ما يمشى على الأرض  
دابة وديب (قوله أعوذ بالله من أسد وأسود ٧) وهو بهذا اللفظ عند النسائي كما  
نقله في السلاح، أما لفظ أبي داود فهو أعوذ بك من أسد الخ كما في السلاح أيضاً  
وشرح المصابيح لابن الجزري زاد في الحرز ووقع كذلك في نسخة من الاذكار  
اهـ ولم ينبه الحافظ على هذا الاختلاف وهو من وظيفته وخص الاسد بالاستعاذة  
منه لفرط قوته وفصاحته وشدة الخوف منه وهذا حكمة ذكره أسود أيضاً إذ  
هو الحية العظيمة التي فيها سواد وهي أخطر الحيات. قيل ومن شأنها أنها  
تعارض الركب وتبعب الصوت إلى أن تظفر بصاحبه، فعلم أن أسود اسم جرس  
لاصفة ولذا يجمع على أساود وحينئذ هو منصرف وقيل أنه غير منصرف نظراً  
إلى أن وصفيته أصلية وإن غلب عليه الاسم قال بعضهم أنه كذلك مسموع من  
أفواه المشايخ ومضبوط في أكثر النسخ من الحصن بمنع الصرف وقال ابن حجر

(١) في النسخ (والاوكار) او (والاذكار) . ع

ومن ساكني البلد ومن والد وما ولد \* قال الخطابي قوله

في شرح المشكاة القياس جواز كل منهما نظير ما قالوه في الرحمن لتعارض الاصل وهو الصرف والغالب وهو عدمه وقال ابن الاعرابي الاسود الجماعات جمع سواد ثم أسودة ثم أساود ، وقيل المراد بالاسود اللص لانهم يقولون له أسود للابسته الليل أو للابسته السواد من اللباس قال في الحرز أولان أكثرهم السودان على ما في مكة المشرفة \* قلت وفي هذا الحديث التحذير من الاسود وأنه إذا جاع سرق واذ شبع بطر والله أعلم ، قال وعلى تفسير الاول أى تفسير الاسود بالحية انخفصت لعظم خبثها ومزيد ضررها بالذكر وصارت كالجنس المستقل بالنسبة لما قبلها فغطت عليه ولما بعدها فعطف عليها في قوله ومن الحية والعقرب أى من هذين الخبيثين الفظيعين في الايذاء والاهلاك الافطع ( قوله ومن ساكني البلد) وقع في المشكاة والحصن من شر ساكني البلد وسقط لفظ شر من الأذكار والسلاح وليس هو عند أبي داود ووقع في بعض أصول الحصن ساكني البلد بالجمع المضاف وغنى عنه الاول بالعموم المستفاد من المفرد المضاف وقد صرح في الكشف بأن عموم المفرد المضاف أشمل من عموم الجمع المضاف قال في قوله تعالي وكتبه ورسله قرأ ابن عباس وكتابه يريد القرآن أو الجنس وعنه الكتاب أكثر من الكتب فان قلت كيف يكون الواحد أكثر من الجمع قلت لانه اريد بالواحد الجنس والجنسية قائمة في وحداني الجنس كلها لم يخرج منه شيء وأما الجمع فلا يدخل تحته إلا ما فيه الجنسية من المجموع وتبعه عليه القاضي البيضاوي وتعقبه في النهر بأن الجمع إذا اضيف أو دخلته أل الجنسية صار عاماً ودلالة الجمع أظهر في العموم من الواحد سواء كانت فيه أل أم الاضافة بل لا يذهب الي العموم في الواحد الا بقرينة لفظية كأن إستثنى منه أو وصف (١) بالجمع أو معنوية نحو نية المؤمن أبلغ من عمله واقصي حاله أن يكون مثل الجمع العام اذا اريد به العموم اه والظاهر أن الخلاف مبنى على أن الجمع العام هل افراده جموع أو آحاد فعلي الاول فالفرد أعم وهو الذي في الكشف وعلى الثاني يساويه وهو ما في النهر والله أعلم

ساكني البلد هم الجن الذين هم سكان الأرض والبلد من الأرض ما كان مأوى الحيوان وإن لم يكن فيه بناء ومنازل قال ويحتمل أن يكون المراد بالوالد إبليس وما ولد الشياطين هذا كلام الخطابي والآسود الشخص فكل شخص يسمى أسود

(قوله ساكن البلد الجن) أى بناء على أن المراد بالبلد الأرض ومنه قوله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه وهو الظاهر لأن النبي ﷺ إنما قاله في البرارى لافى الابنية أما اذا اريد بالبلد ما هو المتبادر منه من الابنية فمراد بالبلد مأوى الحيوان من الارض الشاهل للابنية وغيرها وفسر الساكن بالجن ومثل كلام الخطابي في النهاية والله أعلم وفي الحرز قال القاضى قيل هم الانس والجن لانهم يسكنون البلد غالباً أو لانهم بنوا البلد واستوطنوه والمراد بالبلد الأرض اهـ (قوله قال ويحتمل الخ) وعليه ففيه التصريح بأن ابليس ليس من الملائكة لاستحالة الولادة عليهم لا يقال بخروجه عنهم في هذا الوصف لانه يستحيل (٢) من الملائكة البتة لانهم لا يوصفون بذكورة ولا انوثة ويؤيد ذلك التصريح بخروج هاروت وماروت عنهم من وصف العصمة دون استحالة وصف الولادة وما يصرح بأنه ليس من الملائكة قوله تعالى إلا ابليس كان من الجن وادعاء أن قوماً من الملائكة يقال لهم الجن وأنه كان منهم يحتاج اسند صحيح اذ لا يعلم هذا إلا من المعصوم واستثناؤه من الملائكة يحتمل انقطاعه وان كان الاصل في الاستثناء الاتصال وقال غير الخطابي المراد من الوالد وما ولد آدم وذريته ويحتمل - كما قال بعض شراح المشكاة - وهو أمثله - حمل الوالد والولد على العموم فيشمل اصناف ما ولد وولد فلجاً بمن لم يلد ولم يولد وله الخلق والامر في النجاة من شر ما يلد ويولد اذ لا يقدر على ذلك غيره سبحانه وتعالى (قوله والاسود الشخص) قال أهل اللغة كل شخص يقال له أسود قال الشيخ محمد الخطاب المالكي كذا قال وقال ابن جماعة قيل الاسود العظيم من الحيات وفيه سواد ويكون أخبثها اهـ وفي الصبحاح الاسود العظيم من الحيات وفيه سواد ولم

﴿ باب ما يقول إذا رجع من سفره ﴾

السنة أن يقول ما قدمناه في حديث ابن عمر المذكور قريباً في باب تكبير المسافرين إذا صعد الشيا ور وينافي صحيح مسلم عن أنس رضي الله عنه قال أقبلنا مع النبي ﷺ أنا وأبو طلحة وصفيّة رديفته على ناقته حتى إذا كنّا

يذكر غير ذلك إلا أنه قال قبل الاسودان الماء والتمر ثم قال والسواد الشيخ وفى النهاية الاسود أخبث الحيات وأعظمها وهو من الصفات الغالبة حتى استعمل استعمال الاسماء ومنه حديث أمر بقتل الاسودين أي الحية والعقرب وقال قبله كل شخص من نسان أو متاع أو غيره سواد اه وقد ذكر صاحب السلاح القولين فقال قيل هو الشخص وقيل العظيم من الحيات ويكون تخصيصها بالذكر لخبثها اه

﴿ باب ما يقول إذا رجع من سفره ﴾

( قوله السنة أن يقول ما قدمناه الخ ) أى من قوله آئبون الخ ( قوله وروينا فى صحيح مسلم الخ ) قال الحافظ بعد تخريجه الحديث من طريق مدارها على يحيى بن أبى اسحق عن أنس رضي الله عنه وقال فلم يزل يقولها الخ قال الحافظ أخرجه مسلم وأخرجه البخارى مطولاً من طريق بشر بن المفضل وأخرجه البخارى أيضاً ومسلم من طريق عبيد الوارث وأخرجه البخارى أيضاً من طريق شعبة ثلاثهم عن يحيى بن أبى اسحق وتقدم هذا الذكر بآتم من هذا وله شواهد يأتى بعضها اه ( قوله اقبلنا مع النبي ﷺ ) أى من خير ( قوله أنا وأبو طلحة ) هو زوج امه رضي الله عنهم وكان أنس رديفاً له كما جاء فى مسلم وغيره التصريح به فى سياق قصة خير فقيه جواز الاردا ف إذا أطاقت الدابة وقد كثرت الاحاديث الصحيحة بمثله كذا قاله المصنف وكان الصارف لحمل ما صح من فعله ﷺ فى ذلك على الاستحباب طلب تخفيف الاثقال عن الرجال نعم ان كان الرديف (١) ماجزاً أو نحوه فينبغى الاستحباب بل يجب اذا تعين طريقاً فى انقاذه من الهلاك وقد صرح



بِظَهْرِ الْمَدِينَةِ قَالَ آتِبُونِ تَائِبُونَ عَابِدُونَ رَبَّنَا حَامِدُونَ فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ ذَلِكَ  
حَتَّى قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ

### ﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ الْمَسَافِرُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ﴾

اعلم أن المسافرَ يُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَقُولَ مَا يَقُولُهُ غَيْرُهُ بَعْدَ الصُّبْحِ وَقَدْ تَقَدَّمَ  
بَيَانُهُ وَيُسْتَحَبُّ لَهُ مَعَهُ مَا رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ - قَالَ الرَّاوي لَا أَعْلَمُ إِلَّا قَالَ  
فِي سَفَرٍ - رَفَعَ صَوْتَهُ حَتَّى يُسْمِعَ أَصْحَابَهُ اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي جَعَلْتَهُ

فِي الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ مِنَ الصَّدَقَةِ أَنْ تَرْفَعَ الْعَاجِزَ فَتَجْمِلَهُ عَلَى دَابَّتِكَ  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( قَوْلُهُ بِظَهْرِ الْمَدِينَةِ ) أَيِ بِمَحَلِّ تَظْهَرُ فِيهِ هِيَ أَوْ أَثَارُهَا وَكَانَ إِذَا وَصَلَ إِلَى  
ذَلِكَ الْمَسْكَنِ أَسْرَعَ وَأَوْضَعَ رَاحِلَتَهُ مَحَبَّةً لِمَا أُمِرَ بِالْهَجْرَةِ إِلَيْهَا ﷺ وَفِي صَحِيحِ  
الْبَيْهَقِيِّ عَنْ أُسَيْسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَنَظَرَ إِلَى جَدْرَانِ الْمَدِينَةِ  
أَوْضَعَ رَاحِلَتَهُ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى دَابَّةٍ حَرَكَهَا مِنْ حَبِهَا وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظَ مِنْ طَرِيقِ  
الْحَامِلِ عَنْ أُسَيْسٍ قَالَ مَادَخَلَ ﷺ فَرَأَى جَدْرَانِ الْمَدِينَةِ فَإِنْ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ حَرَكَهَا  
أَوْ عَلَى بَعِيرٍ أَوْ نَمَلَةٍ تَبَاشَرَا بِالْمَدِينَةِ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثَ صَحِيحٍ أَخْرَجَهُ  
أَحْمَدُ وَابْنُ خَالٍ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَعِنْدَ بَعْضِهِمْ مَنْ حَبَّهَا وَلَمْ يَذْكُرْهُ بَعْضُهُمْ أَه

### ﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ الْمَسَافِرُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ﴾

( قَوْلُهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ ) أَيِ فِي إِذْكَارِ الْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ ( قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ لَهُ مَعَهُ  
مَا رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ ) قَالَ الْحَافِظُ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ سَعِيدِ بْنِ  
سُلَيْمَانَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي طَلْحَةَ وَإِسْحَاقَ مُتَّفَقٌ عَلَى ضَعْفِهِ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ  
وَقَدْ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَوَّلَ هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأُورِدَهُ الشَّيْخُ الْمُصَنِّفُ فِي  
جَامِعِ الدَّعَوَاتِ أَوْ أَخْبَرَ الْكِتَابَ قُلْتُ وَزَادَ مُسْلِمٌ فِي آخِرِهِ وَاجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي  
فِي كُلِّ خَيْرٍ وَاجْعَلْ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ . قَالَ الْحَافِظُ وَوَقَعَ لِي بِوَجْهِهِ  
قَوَى مِنْ حَدِيثِ صَهْبٍ فَأَخْرَجَهُ عَنْهُ مِنْ طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ فِي كِتَابِ مَنْ اسْمُهُ

عِصْمَةَ أَمْرِي اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي جَعَلْتَ فِيهَا مَعَاشِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ  
اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي جَعَلْتَ إِلَيْهَا مَرْجِعِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اللَّهُمَّ أَعُوذُ  
بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَا مَانِعَ لِي مَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِي  
لِي مَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ

عطاء عن كعب الاحبار قال انا نجس في التوراة أن داود كان إذا انصرف من  
صلاته قال اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته عصمة أمرى وأصلح لي دنياي التي  
جعلت فيها معاشي وأصلح لي آخرتي التي إليها معادى اللهم إني أعوذ برضاك  
من سخطك وبغفوك من تقمكت وأعوذ بك منك لا مانع لما أعطيت ولا معطي  
لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد قال وبالسناد إلي كعب قال كعب وأخبرني  
صهيب أن رسول الله ﷺ كان ينصرف بهذا الدعاء من صلاته قال  
الحافظ واخرجه النسائي وابن خزيمة والله اعلم اه (قوله عصمة امرى) اى  
رابطته وعماده والامر بمعنى الشأن ومعنى هذا ان الدين إن فسد لم يصلح الانسان  
دنياه ولا آخرة قال الامام الرطبي في المفهم فمارواه مسلم من حديث ابي هريرة  
وهذا دعاء عظيم جمع خيزى الدارين الدنيا والدين فحق على كل سامع له ان يحفظه  
ويدعوه آناه الليل وأطراف النهار ولعل الانسان يوافق ساعة إجابة يحصل على  
خيرى الدارين اه وما احسنه وتقديم الدين في الذكر اهتماماً بشأنه إذ بقوامه  
خير الدارين وتقديم المعاش على المعاد بحسب الترتيب الوجودى على ان حسن  
المعاد انما ينشأ عما يقدمه العبد في هذه الدار من صالح الاعمال والطاعات وذلك  
يكون من احسن المعاش اى كونه ميسراً بلا كد من جهة طيبة خالية عن الحرام  
فبذلك يحصل المرام (قوله مرجعى) مصدر ميمى اى رجوعى (قوله أعوذ  
برضاك من سخطك) اى أعوذ من انتقامك ومظهر عدلك برضاك وفيه الايمان  
إلى ان من حصل له رضا مولاه كان خزاناً له من الانتقام والله اعلم وهذا الذكر  
تقدم الكلام عليه في اذكار السجود وقوله لا مانع لما اعطيت الخ تقدم في اذكار  
الاعتدال من الركوع .

﴿باب ما يقول إذا رأى بلدته﴾

المستحب أن يقول ما قدمناه في حديث أنس في الباب الذي قبل هذا،  
وأن يقول ما قدمناه في باب ما يقول إذا رأى قرية، وأن يقول اللهم اجعل لنا  
بها قراراً ورزقاً حسناً

﴿باب ما يقول إذا قدم من سفره فدخل بيته﴾

روينا في كتاب ابن السنن عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان  
رسول الله ﷺ إذا رجع من سفره فدخل على أهله قال توباً توباً لربنا

﴿باب ما يقول إذا رأى بلداً - وفي نسخة بلده﴾

قال الراغب في مفرداته البلد هو المكان المختص المحدود المتأثر باجتماع نظامه  
واقامتهم فيه وجمعه بلاد وبلدان وتسمى المفازة بلداً لكونها موطن الوحشيات  
والمقبرة بلداً لكونها موطن الاموات اهـ (قوله السنة ان يقول الخ) قال الحافظ  
ولم يذكر من خرجته ثم خرج الحافظ من طريق الطبراني في كتاب الدعاء عن ابي  
هريرة قال قلنا يا رسول الله ماذا اراد القوم إذا اشرفوا على المدينة يقولون  
اللهم اجعل لنا بهارزقاً وقراراً قال كانوا يتخوفون من جور الولاة وقسوط المطر  
هذا حديث حسن ذكره البخاري في التاريخ واخرجه النسائي في الكبرى  
والحديث تفرد به سعيد بن عفير وهو بهملة وفاء مصغراً وهو من كبار الحفاظ  
من اهل مصر قال ابو سعيد بن يونس في تاريخه لا يوجد إلا عنده قال الحافظ  
وله شاهد من حديث انس قال كان ﷺ إذا قدم من اسفاره فأشرف على المدينة  
أسرع في السير وقال اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً حديث غريب في سنده  
ضعف اهـ (قوله قراراً) اي مستقراً (قوله ورزقاً حسناً) اي طيباً حلالاً

﴿باب ما يقول إذا قدم من سفره ودخل بيته﴾

اي ان كان البيت له خاصاً به فان كان في نحو رباط اتي بالذكر عند دخول  
منزله من الرباط نظير ما قالوه في الاحرام من باب بيته (قوله) روينا في كتاب ابن  
السنن الخ) هو بعض حديث خرج الحافظ من طرق بعضها عن الطبراني وبعضها

أَوْبًا لَا يُغَادِرُ حَوْبًا قُلْتُ تَوْبًا تَوْبًا سَأَلْتُ لِلتَّوْبَةِ وَهُوَ مَنْصُوبٌ لِإِمَامٍ عَلَى تَقْدِيرِ  
تُبْ عَلَيْنَا تَوْبًا وَإِمَامًا عَلَى تَقْدِيرِ نَسَأَلُكَ تَوْبًا ، وَأَوْبًا بِمَعْنَاهُ مَنْ أَبَا إِذَا رَجَعَ ،

عن المحاملي وعن غيره ما وافقه عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج في سفر قال اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل فذكر الحديث إلى أن قال وإذا أراد أن يرجع قال آيئون تائبون لرؤسنا حامدون فإذا دخل على أهله قال توباً توباً لرؤسنا أو بالايغادر حوباً قال الحافظ بعد تحريجه حديث حسن أخرجه أحمد وابن السني قلت في الحصن وأخرجه البزار وأبو يعلى الموصلي أو بالايغادر حوباً اهـ (قوله وهو منصوب) إما على تقدير تب علينا أي فيكون مفعولاً مطلقاً وإما على تقدير نساءلك أي فيكون مفعولاً ثانياً وعلى الأول فهو من المصادر التي يعمل فيها الفعل مضمرّاً والتوب بفتح التاء المثناة الفوقية وسكون الواو قال الراغب ترك الذنب على أجل الوجوه وهو أبلغ ضروب الاعتذار وهو على ثلاثة أضرب إما أن يقول المعتذر لم أفعل أو يقول فعلت كذا لأجل كذا وفعلت وأساءت وقد أقلعت لأربع لذلك وهذا الأخير هو التوبة وهي ترك اختيار ذنب سبق عنك مثله لإجلال الله تعالى قال ابن الجوزي والتوب التوبة وقال الأخفش هو جمع توبة كعمومة وعموم وهو الرجوع عن الذنب والمراد هنا الرجوع من السفر ثانياً وكذا قوله أو باباً راحماً من سفرى وهو صفة مصدر محذوف أي أتوب توباً وأءوب أو باباً وهو بمعنى الدعاء وكأنه يقول اللهم أتوب آيها اهـ وهو منه غريب مع جلالته في العلوم النقليّة فقد غفل في هذا المقام عن قواعد العربية حتى تعقبه الحنفى بقوله فيه بحث لأن كلا من توباً وأوباً مفعول مطلق بفعل محذوف لاصفة مصدر محذوف كما يدل عليه قوله أي أتوب توباً وأءوب أو باباً فالحق أن يقول وهو مفعول مطلق لفعل محذوف وأيضاً قوله كأنه يقول أتوب آيها ليس على ما ينبغي والأولى أن يقال اللهم تب علينا توباً اهـ وفي الحزميكن أن يقال مراده أن التقدير أرجع رجوعاً مقروناً بالتوبة كما يدل عليه قوله والمراد هنا الرجوع من السفر تائباً ثم الظاهر أن مراده بكونه من الدعاء أن المخاطب به ربه لأهله ولذلك قال اللهم أءوب أو باباً والله أعلم (قوله وأوباً) أي بفتح الهمزة

ومعنى لا يُغَادِرُ لا يترك، وحوَّباً معناه إثمًا وهو بفتح الحاء وضمها لغتان

﴿باب ما يقال لمن يقدم من سفر﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَلَّمَكَ أَوِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَمَعَ الشَّمْلَ بِكَ

وسكون الواو وبمدها موحدة أي أرجع إلى ساحة فيضك من سائر المخالفات رجوعاً ففيه الإيحاء إلى العزم على عدم العود إلى المخالفة الذي هو أحد أركان التوبة إذ هي ندم على ما فعل واقتلاع منه حالا وعزم على أن لا يعود إليه وقال المصنف إنه بمعنى توباً وعليه فالتكرار لأن المقام للاطناب ( قوله وهو بفتح الحاء ) أي المهملة ( وضمها لغتان ) قال ابن حجر الهيتمي الأحسن هنا الفتح لمناسبة قوله أوباً ومثله في الحرز وقال إن الفتح في أكثر نسخ الحصن قال الشيخ أبو حيان في النهر الحبوب الأثم يقال منه حاب يحوب حوباً وحباً وحوَّوباً وحباً وحباً وحباً وحباً وفي مفردات الراغب سمي الأثم حوباً لكونه مزجوراً عنه وقولهم ألحق الله به الحوبة أي المسكنة والحاجة وحقيقتها الحاجة التي تحمل صاحبها على ارتكاب الأثم والحبوب قيل هي النفس المرتكبة (٢) للحبوب وهي الموصوفة بقوله أن النفس لا مارة بالسوء اه مع اختصار وقال ابن الجزري في مفتاح الحصن بفتح الحاء وضمها وقيل الفتح لغة الحجاز والضم لغة تميم اه

﴿باب ما يقال لمن يقدم من سفر﴾

قال العلماء يسن لمتجو أهل القادِم أن يصنع له ما يسر من طعام ويسن له نفسه أطعام الطعام عند قدومه للاتباع فيها وكلاهما كما يفيد كلام القراء وابن سيده يسمى نقيعة بفتح النون وكسر القاف وبعد التحتية عين مهملة مفتوحة وتسن معانقة القادِم أي غير الأمرد ومصاحفته خلافاً لمن كرهه المعانقة كما لك ومن ثم حجه ابن عيينة بأنه عليه السلام عانق جعفرأً وقبله حين قدم من الحبشة ورد قوله إن ذلك خاص بجعفر فسكت قال القاضي عياض وسكوته دليل على ظهور قول سفيان وتصويبه

(١) ذكر في القاموس أربع مصادر بوزن : توب ونور وتوبة وقيامه . (٢) في

نسخة ( المزينة ) . ع

أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ، وَفِيهِ أَيْضاً حَدِيثُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الْمَذْكُورُ فِي الْبَابِ بَعْدَهُ

﴿بَابُ مَا يُقَالُ لِمَنْ يَقْدَمُ مِنْ غَزْوٍ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّيِّئِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ

اللَّهِ ﷺ

وَهُوَ الْحَقُّ أَهْ وَيُؤَيِّدُهُ مَا صَحَّ أَنَّهُ ﷺ قَبْلَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَاعْتَنَقَهُ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ قَالَ ابْنُ جُمَاعَةَ وَهَذَا التَّقْيِيلُ مَحْمُولٌ عِنْدَاهُ لَعَلَّ عَلَى مَا بَيْنَ الْعَيْنَيْنِ وَكَذَا تَقْبِيلُهُ ﷺ عُثْمَانَ بْنِ مِطْعُونٍ بَعْدَ مَوْتِهِ وَنَصَّ جُمَاعَةَ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ عَلَى كِرَاهَةِ تَقْيِيلِ الْوَجْهِ وَمَعَانِقَةُ غَيْرِ نَحْوِ الْقَادِمِ وَالطِّفْلِ لَمَّا صَحَّ مِنْ نَهْيِهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ إِمَامُ مَعَانِقَةِ الْأَمْرِدِ الْجَلِيلِ أَوْ مَصَاحِفَتِهِ مِنْ غَيْرِ حَائِلٍ فَخَرَامٌ وَتَسْكِرُهُ مَصَاحِفَةُ ذِي الْعَاهَةِ كَذَا فِي حَاشِيَةِ الْأَبْضَاحِ لِابْنِ حَبْرَةَ الْهَيْتَمِيِّ (قَوْلُهُ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ) أَيُّ مِنَ الْأَلْفَاظِ الدَّالَّةِ عَلَى اسْتِثْنَاءِ أَهْلِ الْقَادِمِ بِقُدُومِهِ

﴿بَابُ مَا يُقَالُ لِمَنْ يَقْدَمُ مِنْ غَزْوٍ﴾

قَالَ الرَّائِبِيُّ فِي مَفْرَدَاتِهِ الْغَزْوُ الْخُرُوجُ إِلَى عَارِبَةِ الْعَدُوِّ وَقَدْ غَزَا يَغْزُو غَزْوًا فَهُوَ غَازٍ وَجَمْعُهُ غَزَاةٌ وَغَزَى أَهْ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّيِّئِ أَخْ) قَالَ الْحَافِظُ هُوَ طَرَفٌ مِنْ حَدِيثٍ طَوِيلٍ نَخْرَجُ بِسَنَدِهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ فَذَكَرَ قِصَّةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ لَزَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَذْهَبَ بِنَا إِلَى عَائِشَةَ نَسْأَلُهَا فَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ فَتَجَسَّسَتْ قَفُولُهُ فَلَمَّا دَخَلَ اسْتَقْبَلَتْهُ عَلَى الْبَابِ فَقُلْتُ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَرَحِمَةُ اللَّهِ الْهَدْمُ الَّذِي أَعَزَّكَ وَنَصَرَكَ وَأَكْرَمَكَ الْحَدِيثُ وَفِي سَنَدِ الْحَافِظِ رَوَايَةُ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ وَهِيَ مِنْ رَوَايَةِ الْأَقْرَانِ وَهُوَ عِنْدَ ابْنِ السَّيِّئِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ زَيْدٍ قَبْلَ أَبِي طَلْحَةَ وَالْقِصَّةُ وَاحِدَةٌ وَلَعَلَّ سَعِيداً سَمِعَهُ مِنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ وَسَمِعَهُ مِنْ أَبِي طَلْحَةَ نَفْسَهُ فَكَانَ يَحْدُثُ تَارَةً هَكَذَا وَتَارَةً هَكَذَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ ثُمَّ خَرَجَهُ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى سَقَطَ عَنْهُدُ بَعْضُ رَوَاتِهِ قَوْلُهُ وَأَكْرَمَكَ قَالَ الْحَافِظُ أَخْرَجَهُ

فِي غَزْوٍ فَلَمَّا دَخَلَ اسْتَقْبَلَتْهُ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَصَرَكَ وَأَعَزَّكَ  
وَأَكْرَمَكَ

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ لِمَنْ يَقْدَمُ مِنْ حَجَّجٍ وَمَا يَقُولُهُ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السِّنِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ

ابن السني وأخرجه مسلم والنسائي وأبو داود قال الحافظ ووقع لنا من وجه آخر  
بزيادة في الذي ذكر المذكور فساق سنده فيه إلى زيد بن خالد الجهني فذكره وفيه فلما  
دخل على تلقيته في الحجرة فقلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته  
الحمد لله الذي أعز بهرك وأقر عينك وأكرمك قالت فلم يكلمني وذكر بقية  
الحديث قال الحافظ وعجبت للشيخ في اقتصاره على ابن السني دون أبي داود أما  
مسلم فلم يقع المقصود من هذا الحديث بالترجمة في روايته والله أعلم ( قوله في  
غزو ) كذا فيما وقفت عليه من الأصول المصححة من نسخ الأذكار ورأيت في  
ابن السني في أصل مصحح مغزى وهما مصدران لغزا ولم أقف على تعيين هذه الغزوة  
التي قفل ﷺ منها فقالت مائشة ما ذكر ( قوله استقبلته ) فيه استقبال المسافر عند  
قدومه فيخرج للقائه الرجال إلى ظاهر البلد كما ورد من فعل الصحابة ذلك في  
أحاديث الصحيح وغيره

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ لِمَنْ يَقْدَمُ مِنْ حَجَّجٍ وَمَا يَقُولُهُ ﴾

ومثل الحاج المعتمر كما هو ظاهر، ثم الذي في الترجمة ما يقال للقادم من الحج  
وما يقوله، والاحاديث التي أوردها إنما هي في مضمون الأول لا في الثاني ثم رأيت  
في أصل مصحح أن الثاني ملحق فيحتمل أن لا يكون ذلك من المصنف فيكون  
ما في الباب مطابقا للترجمة ويحتمل أن يكون منه واكتفى عنه بما أورده في باب  
استحباب الدماء في السفر من حديث ابن عمر كان ﷺ إذا قفل من الحج  
والعمرة أطع والله أعلم ( قوله رويناه في كتاب ابن السني أطع ) خرج الحافظ من  
طريق الطبراني عن عبد الله بن عمر قال جاء غلام إلى النبي ﷺ فقال اني  
أريد هذه الناحية الحج قال فاشي معه ﷺ فقالا، زدك الله التقوى ووجهك للخير

جاء غلام إلى النبي ﷺ فقال إني أريد الحج فمشى معه رسول الله ﷺ فقال يا غلام زدك الله التقوى ووجهك في الخير وكفاك الهم فلما رجع الغلام سلم على النبي ﷺ فقال يا غلام قيل الله حجك وغفر ذنبك وأخلف نفقتك\* وروينا في سنن البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ

وكفاك الهم فلما رجع سلم على النبي ﷺ فرفع رأسه فقال يا غلام قبل الله حجك وكفر ذنبك وأخلف نفقتك هذا حديث غريب أخرجه ابن السني قال الحافظ قال الطبراني في الاوسط لم يروه عن عبيد الله بن عمر يعني الراوي عن نافع عن سالم عن أبيه ابن عمر الامسامة بن سالم الجهني ضعفه أبو داود اه (قوله جاء غلام) لم أقف على تعيين اسمه (قوله فمشى معه رسول الله ﷺ) أي مودعا له فيؤخذ منه انه يسن تشييع المسافر بالسير معه الى ظاهر البلد (قوله يا غلام) بضم الميم إذ هو معرفة بالقصده (قوله زدك الله التقوى) أي جعلها زادك الباطن الى ان تدرج بها في سلك المتقين وعباد الله الصالحين ثم التقوي ثلاثة اقسام ادنى بان يتقى الشرك وأوسط بان يمثل الاوامر ويترك النواهي وأعلى بان يبرأ الى الله تعالى مما سواه (٧ قوله وغفر ذنبك) أي الظاهر والباطن مما فيه إثم إن اريد بالتقوي ادناها إذ هي حينئذ تصدق بوجود الذنب معها فدعاه بمغفرته زيادة عليها او ممسا لا اثم فيه وإنما فيه تقصير يقتضى النقص والعيب لانها بالمعنيين الاخيرين تقتضى الحفظ من الذنب الذي فيه اثم لان الاولياء محفوظون منه وهم المتقون بهذين المعنيين كما افاده قوله تعالى ألا إن اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون (قوله وكفاك الهم) كذا في نسخ الاذكار وفي عمل اليوم والليلة لابن السني وتخريج الحافظ بزيادة ميم اوله أي المهم أي كفاك ما هم من امر الدارين ثم رايت في نسخة من الاذكار كذلك بزيادة الميم اوله (قوله قبل الله حجك) أي جعله مقبولا ومن علامة القبول ان يرجع بعد الحج خيراً مما كان عليه قبله ولا يعاود العصيان (قوله وغفر ذنبك) أي ستره بأن لا يعاتب ولا يعاقب عليه ووقع عند الحافظ وكفر من التكفير (قوله وأخلف نفقتك) أي عوضك بدلها وجعله خلفا منها (قوله وروينا في سنن البيهقي



اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْحَاجِّ وَلِأَبْنِ اسْتِغْفَرَ لَهُ الْحَاجُّ ، قَالَ الْحَاكِمُ هُوَ

(الخط) قال الحافظ بعد تخرجه حديث حسن أخرجه البزار وابن خزيمة والحاكم من طريق شريك عن منصور عن أبي حازم عن أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم قال الحافظ إنما أخرج مسلم لشريك في المتابعات وقد قيل أنه شد بذلك والمحفوظ عن منصور بهذا السند حديث « من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » وهو في الصحيح قال الحافظ وقد وجدت لحديث شريك هذا شاهدا من حديث جابر عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر مثله وقال هذا حديث مرسل وجابر هو الجعفي لكن يكتب حديثه في المتابعات اهـ (قوله اللهم اغفر للحاج الخط) قضية الاطلاق أن استغفار الحاج يتم دائما طلبه وتأثيره بعد فراغه منه لكن قال مسدد في مسنده ثنا حماد بن زيد عن ليث بن سليم عن المهاجر قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يغفر للحاج لمن استغفر له الحاج بقية ذى الحجة ومحرم (١) وصفر وعشر من ربيع الاول ، قال الحافظ السيوطي هذا موقوف له حكم الرفع لان مثله لا يقال من قبل الرأي . فان قلت روى أحمد أن النبي ﷺ قال « إذا لقيت الحاج فسلم عليه وصاحبه ومره أن يستغفر لك قبل أن يدخل بيته فانه مغفور له » وهو يقتضي أن ما ذكره مغنيا برجوعه إلى بلده ودخوله بيته فينا في حديث عمر ، قلت قال ابن حجر في شرح المشكاة ان الظاهر أن التقيد به إنما هو لزيادة الأفضلية لان دخول البيت مظنة للاشتغال والخروج من كمالات الحاج التي كان عليها قبل ، وأينما دام لم يدخله هو من وفد الله تعالى القادمين إلى أهلبيهم فأكرامه مستحب اهـ وفيل في الجمع بينهما بأن مدة سفر الحاج لا تزيد غالبا على ما ذكر في حديث عمر اى فلا يكون للتقيد مفهوم والله أعلم ، ويمكن أن يقال بل الاولى الاخذ بحديث حتى يدخل بيته لشموله لمن كان سيره بقدر ما جاء عن عمر وابن زاذ عن كابلبلدان الشاسعة كالعرب وأفصى الشرق وغير ذلك ولمن كان دون ذلك ولعل عمر اقتصر على تلك المدة لان البلد التي فتحت في عصره لا تزيد

(١) كذا اوله (المحرم) بال . ع

صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ

﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ الْآكِلِ وَالشَّارِبِ ﴾

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قُرِبَ إِلَيْهِ طَعَامُهُ ﴾

روينا في كتاب ابن السنن عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي الطَّعَامِ إِذَا قُرِبَ إِلَيْهِ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ رَزَقْتَنَا

مسافة الوصول إليها غالباً على ذلك وكلامه صلى الله عليه وسلم شامل له ولجميع ما فتح بعد طات المسافة إليه أو قصرت (قوله صحيح على شرط مسلم) اغتر به ابن حجر الهيتمي فتابعه على ذلك فقال في مختصر الايضاح وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وقد علمت من كلام الحافظ ما فيه والله أعلم

﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ الْآكِلِ وَالشَّارِبِ ﴾

كذا في نسخة الأكل والشرب بلفظ المصدر والشرب إدخال المائع إلى الجوف والأكل إدخال الجامد إلى الجوف ، وفي نسخة الأكل والشارب بوزن اسم الفاعل وهله في تخريج الحافظ وهو الانسب بقوله قبله اذكار المسافر والله أعلم

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قُرِبَ إِلَيْهِ طَعَامُهُ ﴾

(قوله روينا في كتاب ابن السنن الخ) قال الحافظ بعد تخريجه وزاد فاذا فرغ قال الحمد لله الذي من علينا فهدانا والحمد لله الذي أطعمنا (١) وسقانا وروانا وكل الاحسان أملانا قال عمرو بن شعيب فكتبته لنا جدي فكنا نتعلمه كما نتعلم السورة من القرآن وقال هذا حديث غريب أخرجه ابن السنن ، وفي سننه ابن أبي العريضة براء مضمومة وعين مهملة مفتوحة فتحتية سا كنة فراء فعين مهملة قال البخاري منكر الحديث جداً ، وقد ذكر ابن عدي هذا الحديث فيما أنكر عليه وقال لا يتابع على أحاديثه وذكره ابن حبان في الضعفاء وهواه ثم ذكر بعده سواء محمد بن الرعيعة عن أبي المليح ونسبه إلى وضع الحديث فكأنه عنده اثنان ولم أر ذلك لغيره والعلم عند الله اهـ (قوله وبارك لنا فيما رزقنا)

وَقَدَّ عَذَابَ النَّارِ بِاسْمِ اللَّهِ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ قَوْلِ صَاحِبِ الطَّعَامِ لِضَيْفَانِهِ عِنْدَ

تَقْدِيمِ الطَّعَامِ كُلُّوْا أَوْ مَا فِي مَعْنَاهُ ﴾

أَعْلَمَ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لَصَاحِبِ الطَّعَامِ أَنْ يَقُولَ لِضَيْفَانِهِ عِنْدَ تَقْدِيمِ الطَّعَامِ بِاسْمِ اللَّهِ أَوْ كُلُّوْا أَوْ الصَّلَاةُ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَارَاتِ الْمَصْرُوحَةِ بِالْإِذْنِ فِي الشَّرُّوعِ فِي الْأَكْلِ وَلَا يَجِبُ هَذَا الْقَوْلُ بَلْ يَكْفِي تَقْدِيمُ الطَّعَامِ إِلَيْهِمْ وَلَهُمْ

يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْبِرَكَةُ بِالتَّكْثِيرِ الْحَسَى كَمَا وَقَعَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرٌ مِنْ ذَلِكَ كَمَا فِي قِصَّةِ شَاةِ جَابِرٍ وَأَفْرَاصِ أَبِي طَلْحَةَ وَغَيْرِ ذَلِكَ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِالتَّكْثِيرِ الْمَعْنَوِي فَيَجْرِي الطَّعَامُ بِمَجْرِي غَيْرِهِ أَخْذًا مِمَّا قَالُوهُ فِي دُعَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَسْكِيَالِ الْمَدِينَةِ بِالْبِرَكَةِ (قَوْلُهُ وَقَدْ عَذَابَ النَّارِ) فِيهِ طَلَبُ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْآخِرَةِ وَانَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ لَا يَغْفَلَ عَنْ طَلَبِ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ الْمَدَارُ وَتَقْدِيمُ مَا يَتَعَلَّقُ بِهَذِهِ الدَّارِ مِنَ الْبِرَكَةِ فِي الرِّزْقِ لِأَنَّهُ يَوْصَلُ مَعَ التَّوْفِيقِ إِلَى مَصَالِحِ تِلْكَ الدَّارِ فَإِنَّ نَفْسَهُ الَّتِي هِيَ مَطِيئَتُهُ فِي هَذَا السَّفَرِ إِنَّمَا قَوَامُهَا وَدَوَامُ نَفْعِهَا بِهَذَا الْمَعِاشِ وَالرِّزْقِ فَسَأَلَ الْبِرَكَةَ فِيهِ لِيَكُونَ مَعِينًا لَهُ عَلَى الْخَيْرِ مَا نَعَا لَهُ مِنَ الْخَالَعَاتِ وَالصَّرِّ ، هَذَا وَمِنْ لَطِيفِ الْاِقْتِبَاسِ تَضَمُّنُ الْبَدْرِ الدَّمَامِينِيِّ هَذِهِ الْجُمْلَةَ مَعَ التَّوْرِيَةِ فِي قَوْلِهِ وَقَدْ أَحْسَنَ :

يَا رَبِّ إِنَّا قَدْ أَتَيْنَا نَشْتَكِي \* مَا بِالصَّعِيدِ بِنَا مِنْ الْأَضْرَارِ

فَارْحَمْ وَادْرِكْنَا فِقُوصَ (١) حَرِّهَا \* يَحْكِي لَظِي وَقَدْ عَذَابَ النَّارِ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ قَوْلِ صَاحِبِ الطَّعَامِ لِضَيْفَانِهِ عِنْدَ تَقْدِيمِ الطَّعَامِ

كُلُّوْا أَوْ مَا فِي مَعْنَاهُ ﴾

(قَوْلُهُ بِاسْمِ اللَّهِ) أَيُّ كَلِمَاتٍ مُتَبَرِّكِينَ بِاسْمِ اللَّهِ لَمَّا تَقَدَّمَ مِنْ حَدِيثِ الْبَابِ قَبْلَهُ (قَوْلُهُ أَوْ الصَّلَاةُ) لَعَلَّ وَجْهَ جَعْلِهِ مِنَ الْقَاطِئِ الْإِذْنِ فِي التَّنَاوُلِ (٢) (قَوْلُهُ بَلْ يَكْفِي تَقْدِيمُ الطَّعَامِ إِلَيْهِمْ) فَلَهُمْ الْأَكْلُ بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِ افْتِقَارٍ إِلَى إِذْنٍ لَفْظِيٍّ اِكْتِفَاءً بِالْقَرِينَةِ

(١) هِيَ بَلَدَةٌ بِصَعِيدِ مِصْرَ (٢) كَذَابٌ وَهَذَا سَقَطَ . ع

الاكلُ بمجرّد ذلكَ من غير اشتراطِ لفظٍ وقالَ بعضُ أصحابنا لا بُدَّ من لفظٍ والصوابُ الأولُ وما وردَ في الأحاديثِ الصحيحةِ من لفظِ الإِذِنِ في ذلكَ محمولٌ على الاستحبابِ

﴿ بابُ التسميةِ عندَ الأكلِ والشربِ ﴾

رويناهُ في صحيحَي البخاريِّ ومُسلمٍ

كما في الشربِ بالسقاياتِ في الطرقِ ولخبر إذا دعي أحدكم فجاء مع الرسول فذلك إذن له رواه أبو داود وقد تقتضى القرينة عدم الأكل كأن انتظر المالك آخر فلا يأكل حتى يحضر ذلك الغائب أو يأذن له المالك لفظاً . قال جمع يحرم على الضيف أن يأكل فوق الشبع وعاله ابن عبد السلام بانتفاء الإذن اللفظي والعرفي وفي الامداد يظهر ضبط الشبع بأن يصبر بحيث لا يشتهي ذلك الماء كقول والكلام فيمن لم يعلم رضا المالك بأكله فوق شبعه وإلا كان كالاكل من ماله والزيادة فيه على الشبع لا تحرم إلا ان علم أو ظن أنها تضره

﴿ باب التسمية عند الأكل والشرب ﴾

قال ابن حجر في شرح العباب في باب أركان الصلاة التسمية قول بسم الله وبسملة قول بسم الله الرحمن الرحيم اه والظاهر أن المراد من التسمية هنا ذكر اسم الله تعالى الذي أوفله بسم الله وأكمله (٢) بسم الله الرحمن الرحيم كما سيأتى في كلامه بما فيه (قوله روينا في صحيحَي البخاري ومسلم الخ) قال في السلاح ورواه الترمذى والنسائى وآخر الحديث عندهم وكل مما يليك فما زالت تلك طعمتي ، قال في السلاح طعمتي بكسر الطاء وقال بعض شراح الشمايل ان الحديث انفقت الستة على إخراجهم ، وقال الحافظ بعد تخريج المرفوع منه حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم والنسائى وابن ماجه وخرجه الحافظ من طريق الدارمى وقال أخبرنا خالد بن مخلد عن وهب بن كيسان عن عمر بن أبى سلمة فذكره مختصراً هكذا رواه خالد

عن عمر بن أبي سامة رضى الله عنهم قال قال لي رسول الله ﷺ  
وكل يمينك \*

قال ابن عبد البر انفرد خالد بوصله عن مالك وهو في الموطأ مرسل قال فيه مالك  
عن وهب بن كيسان قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بطعام فذكره مرسلًا ،  
واتفق على ذلك جميع رواة الموطأ اهـ ووافق خالدًا على وصله أبو عوانة في  
مستخرجه أخرجه الدارقطني في غرائب مالك وقال انفرد بوصله خالد ويحيى قال  
الحافظ هو من شيوخ البخارى لكنه أخرجه عن عبد الله بن يوسف وهو من  
رواة الموطأ مرسلًا فكأنه رمز الى أن رواية من وصله صحيحة ثم أخرجه الحافظ  
من حديث عمر بن أبي سامة من طرق أخرى وقال في بعضها أخرجه أبو داود  
وابن حبان والله أعلم ( قوله عن عمر بن أبي سامة ) أبو سامة كنية أبيه المسمى  
عبد الله رضى الله عنهما ابن عبد الأسد القرشى الخزومي وأمه أم سامة زوج  
النبي ﷺ أم المؤمنين ، ولذا قال عمر كنت في حجر النبي صلى الله عليه وسلم  
وكانت يدي تطيش في الصحفة ، فقال يا غلام سم الله الخ رواه مسلم ولد عمر  
رضى الله عنه ، بأرض الحبشة ، وكان أبوه قد هاجر إليها في السنة الثالثة من هجرة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتزوج صلى الله عليه وسلم أمه بعد موت أبيه  
عنها كما تقدم فنشأ في حجره كان يوم الخندق هو وابن الزبير في اطم حسان بن  
ثابت ، وكان عمره يوم قبض النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين شهد وقعة الجمل  
مع علي رضى الله عنه واستعمله على البحرين روى له فيما قيل عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اثنا عشر حديثاً . قال المصنف في التهذيب روى له البخاري  
منها حديثين قال في الرياص المستطابة انهما اتفقا منها على اثنين وخرج عنه  
الأربعة ، وروى عنه عطاء وثابت مات سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عبد الملك  
( قوله سم الله ) الأمر فيه للندب وهي سنة كفاية كما سيأتى ، ولا خلاف في أن  
التسمية في بدء كل أمر محبوب سنة مؤكدة وفي الحديث حصول السنة بلفظ بسم  
إنه لكن الاكمل لم ياكلها كما سيأتى بما فيه ( قوله وكل يمينك ) هذا مزيد  
على ما قصد في الترجمة ذكر استطراداً وهذا الأمر على سبيل قيد للندب المؤكد ،

وروينا في سنن أبي داود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ إذا أكل أحدكم فليذكر اسم الله تعالى في أوله

وقيل وجوبها لما في غيره من الشره ولحوق الضرر بالغير وانتصر له السبكي وعليه نص الشافعي في الرسالة ومواضع من الائم قال الحافظ ويدل على الوجوب ورود الوعيد في الاكل بالشمال في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم رأي رجلا يأكل بشماله ، فقال كل بيمينك ، فقال لا أستطيع فقال لا استطعت ، فما رفعها إلي فيه بعد لما لم يكن في ترك الاكل باليمين عذر بل قصد المخالفة دما عليه فشلت يده والا كل باليمين لأنها أقوى غالبا وأسبق للأعمال وأمكن في الاشتغال ثم هي مشتقة من اليمين وهو البركة وقد شرف الله تعالى أهل الجنة بنسبتهم اليها كما ذم أهل النار بنسبتهم الى الشمال فاليمين وما نسب اليها وما اشتق منها محمود ممدوح لسانا وشرعا ودنيا وآخرة والشمال على التقويض حتى قال

أبن لي ، في يميني يدك جعلتني فأفرح أم صيرتني في شمالك

واذا كان كذلك فمن الآداب المناسبة بمكارم الاخلاق والسيرة المرضية عند الفضلاء اختصاص اليمين بالأعمال الشريفة والاحوال النظيفة وان احتسب في شيء منها الى الاستعانة بالشمال تكون بحكم التبعية واما إزالة الاقدار ومباشرة الامور الحسنة فبالشمال وسبق لهذا المقام بسط في باب كيفية لباس الثوب والنعل وخلعها أوائل الكتاب والله أعلم بالصواب ( قوله وروينا في سنن أبي داود والترمذي ) هو من جملة حديث خرجه الحافظ من طريق الدارمي ولفظه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأكل طعاما في ستة نفر من أصحابه فجاء أعرابي فأكله بلقمتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما إنه لو ذكركم لكانت أكل أحدكم فليذكر اسم الله تعالى فان نسي أن يذكر اسم الله تعالى فليقل باسم الله أوله وآخره حديث حسن أخرجه أحمد وابن ماجه ورجاله ثقات لكن عبد الله بن عبيد أي الراوى عن عائشة لم يسمع منها كما بينه في تذهيب الهذيب ، قال وقد جاء من طريق آخر بزيادة راو بينهما فأسنده الى عبد الله قال عن امرأة منهم يقال لها أم كلثوم عن عائشة رضي الله عنها فذكر

فَإِنْ نَسِيَ أَنْ يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فِي أَوَّلِهِ

الحديث بتمامه أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي والحاكم قال الترمذي حديث حسن صحيح وأم كلثوم هي بنت محمد بن أبي بكر الصديق ، قال الحافظ وهذا يخالف قول عبد الله بن عبيد الله عن امرأة منهم اذ هو ليثي مكي بخلاف أم كلثوم بنت محمد فانها تيمية مدنية ولذا قال المزي أم كلثوم الليثية المسكية فاعتمد على قول الراوى عنها والعلم عند الله تعالى اه وقد أورد الحديث في السلاح في مكانين في الاول منهما الى قوله لكفاكم وقد رواه الترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه قال الترمذي واللفظ له حديث حسن صحيح ولم يذكر ابن ماجه فيمن أخرجه وأهل مراد الحافظ أن أصل الحديث عنده وان لم يكن بهذه الزيادات المعقود لها الترجمة والله أعلم وفي الثانى باللفظ الذى أورده المصنف هنا الخ وقال رواه أبو داود واللفظ له والترمذي والنسائي والحاكم وابن حبان في صحيحيهما وقال الحاكم صحيح الاسناد اه واقتصر في الحصن على اللفظ المرفوع الذى أورده المصنف وعزاه لمن عزاه له في السلاح والله أعلم \* قال الحافظ لحديث عائشة شاهد من حديث ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال من نسي أن يذكر الله في أول طعامه فليقل حين يذكر باسم الله اوله وآخره فانه يستقبل طعاماً جديداً ويمنع من كان يصيب منه أخرجه الحافظ من طريق الطبراني في الاوسط قال وأخرجه ابن حبان قال الحافظ ورجاله ثقات إلا انه اختلف في سماع عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود من ابيه ولولا ذلك لكان على شرط الصحيح اه (قوله فان نسي أن يذكر اسم الله تعالى في أوله) أى أول الاكل المدلول عليه بقوله أكل وألحق أصحابنا الشافعية بالنسيان ما إذا تعد أو جهل وليس للخصم أن يقول الناس معذورون فليمكن من التدارك بخلاف المتعمد لان القصد من التدارك اضرار الشيطان بمنعه من طعامنا ولو نظر للعذر لمنع الشيطان عن مؤاكلة الناس ولم يحتج الى أن يجعل له طريقاً فالمحظ ليس العذر فحسب ومثل الاكل فيما ذكر في نذب الذكور كل ما يشتمل على أفعال متعددة من نحو اكتحال وتأليف

فليقل باسم الله أوله وآخره ، قال الترمذي حديث حسن صحيح \*

وشرب ما لم يكره الكلام أثناءه كجهاج ( قوله فليقل ) أي عند الذكر والامر للنسب المؤكد وهل يأتي بالذكر الآتي بعد انقضاء الاكل أولاً ؟ بالاول قال بعض الشافعية وعلوه بان التسمية انما شرعت لدفع الشيطان من توصله الى الطعام وقد فات ، وبالثاني قال آخرون وقالوا إنها وإن شرعت لدفع الشيطان وقد فات فقد شرعت أيضاً لبقى ما أكله ، وفصل آخرون بين ما إذا تذكر حال الاشتغال بمصالح الطعام ولو بعد الأكل والعهد قريب وبين ما إذا بعد وانقطعت النسبة والوجه من هذه الواجهة أوسطها كما تقدم نقله بتعليقه وبيان دليله بما فيه من اعتراض ورد في باب ما يقول على وضوءه والله أعلم ( قوله باسم الله أوله وآخره ) الباء في باسم الله للاستعانة أو المصاحبة ويقدر المتعلق آكل والجار والمجرور في محل الحال من فاعل الفعل المثقور وأوله وآخره منصوبان على الظرفية أي في أوله وآخره هذا هو الجيد فيهما كما قاله البكري ويجوز تقدير لفظ في على حذف الجار وبقاء عمله والمراد منهما جميع أجزائه كما يشهد له المعنى الذي قصدت التسمية له فلا يقال ذكرها يخرج الوسط ، وأورد أنه كيف تصدق الاستعانة باسم الله في الاول وقد خلا الاول عنها ، ودفع بان الشرع جعله انشاء استعانة باسم الله في أوله وليس هذا إخباراً حتى يكذب وبهذا يصير المتكلم مستعيناً في أوله ويترتب على ما رتب على الاستعانة في أوله وهذا أوضح مما في الحرز من قوله انه مستعين به في أوله حكماً لان المؤمن وشأنه هو الاستعانة به سبحانه في جميع أحواله وان لم يجز اسم الله تعالى على لسانه لنسيانه اذ هو مغفوع عنه والله أعلم اهـ وسبق في باب ما يقول على الوضوء الفرق بين التمدارك بعد انقضاء الاكل وعدمه وبعد انقضاء الوضوء وعند الحنفية اذا ترك التسمية أول الوضوء لا يتداركها في أثناءه كما في الحرز قال والفرق بين الوضوء والطعام أن الوضوء فعل واحد غسل جميع أعضائه بخلاف الطعام فان أكل كل لقمة فعل على حدة ولذا كان العلماء يسمون في كل لقمة واحداً والشارع اكتفى بأوله دفعا للخرج عن أكله ومع هذا ففضلاء الصوفية يسمون أيضاً في كل عضو من أعضاء الوضوء اهـ وما ذكره من أن الوضوء فعل واحد لا يخفى



وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ دُخُولِهِ وَعِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عَشَاءَ وَإِذَا دَخَلَ فَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَإِذَا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَالْعَشَاءَ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضًا فِي حَدِيثِ أَنَسٍ الْمَشْتَمَلِ عَلَى مُعْجَزَةٍ ظَاهِرَةٍ مِنْ مُعْجَزَاتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمَّا دَعَاهُ أَبُو طَلْحَةَ وَأُمُّ سَلِيمٍ لِلطَّعَامِ قَالَ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ

مَا فِيهِ فِتْنَةٌ (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) تقدم تخريجه والكلام على ما يتعلق به من باب ما يقول إذا دخل بيته في أوائل الكتاب (قوله وروينا في صحيح مسلم أيضاً الخ) لفظ الحديث عن أنس قال أمر أبو طلحة أم سليم أن تجعل للنبي ﷺ طعاماً يأكل منه ثم بعثني أبو طلحة إلى رسول الله ﷺ فاتيته فقلت بعثني إليك أبو طلحة فقال للقوم قوموا فقاموا فانطلقوا وانطلقوا معي فلقينا أبو طلحة في الطريق فقال يابني الله إنما صنعت لك طعاماً لنفسك خاصة فقال لا عليك انطلق فانطلقنا وجرى بالطعام فوضع رسول الله ﷺ يده في الطعام وسمى عليه ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فقال لهم كلوا باسم الله فأكلوا حتى شبعوا ثم قال ائذن لعشرة ففعل ذلك ثمانين رجلاً ثم أكل رسول الله ﷺ وأكل أهل البيت وتركوا سوراً، قال الحافظ بعد تخريجه بهذا اللفظ أخرجه مسلم أي أخرج هذا المعنى لا بخصوص هذا المبنى قال المصنف في شرح مسلم أخرجه مسلم عن أنس حديثين الأول من طريق والثاني من طريق وهما قضيتان جرت فيهما المعجزتان أي تكثير الطعام القليل وعلمه ﷺ بكفايته لهم وغيرهما من المعجزات ففي الحديث أن أبا طلحة وأم سليم أرسلوا أنسا إلى النبي ﷺ بأقراص شعير قال أنس فوجدت النبي

أَذْنُ لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ كُلُوا وَسَمُوا اللَّهَ تَعَالَى  
فَأَكَلُوا حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ بِنَائِينَ رَجُلًا \*

صَلَّى ﷺ جالسا في المسجد ومعه الناس فقبلت (١) عليهم فقال أرسلك أبو طلحة فقلت  
نعم فقال الطعام فقلت نعم فقال ﷺ لمن معه قوموا فانطلق فانطلقت بين أيديهم  
حتى جئت أبا طلحة فأخبرته فقال أبو طلحة يأم سليم قد جاء رسول الله ﷺ  
بالناس وليس عندنا ما نطعمهم قالت الله ورسوله أعلم فانطلق أبو طلحة حتى أتى  
النبي ﷺ فأقبل ﷺ معه حتى دخلا فقال ﷺ هلمى ما عندك يأم سليم فأتت  
بذلك الخبز فامر به ﷺ ففت وعصرت عليه عكة لها فأدمته ثم قال فيه رسول  
الله ﷺ ماشاء الله أن يقول ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا  
ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا حتى أكل  
القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلا ، والحديث الآخر فيه أن أنسا  
قال بعثني أبو طلحة الي رسول الله ﷺ لادعوه وقد جعل طعاما فاقبلت ورسول  
الله ﷺ مع الناس فنظر الي فاستحييت فقلت أجب أبا طلحة فقال للناس قوموا  
وذكر الحديث وأخرج لهم شيئا من أصابعه وهذا الحديث قصة أخرى بلا شك  
وفيه ما في الحديث الاول وزيادة علم من أعلام النبوة وهو لإخراج ذلك الشيء  
من بين أصابعه السكرية ﷺ اه ( قوله ائذن لعشرة الخ ) إنما لم ياذن لهم  
دفعه واحدة لئلا يقع نظرهم على الطعام فيتقاولوه فتذهب منه البركة أو لأن الاناء  
لم يسع استدارة أكثر من عشرة ثمة أو لأن المكان لا يتسع لأكثر من ذلك  
العدد ( قوله وسموا الله ) أى اذكروا اسم الله تعالى على الطعام ولا تكفي تسمية  
الاولين وقولهم ان التسمية من واحد تكفي عن الباقي محمول على جماعة يعدهم  
العرف مجتمعين وما هنا ليس كذلك لانقطاع تسمية الاولين بقيامهم والله أعلم ،  
قال المصنف في الحديث تكثير الطعام وعلمه ﷺ بان هذا القليل يكفى الكثير  
اه ثم اختلف العلماء في أن تكثير الطعام القليل الذى هو من معجزاته ﷺ  
هل هو بايجاد معدوم أو بإيقاع البركة في الموجود والاجزاء به مع قلته

ورويناً في صحيح مسلم أيضاً عن حذيفة رضي الله عنه قال كنا إذا حضرنا مع رسول الله ﷺ طعاماً لم نضع أيدينا حتى يبدأ رسول الله ﷺ فيضع يده وإنا حضرنا معه مرة طعاماً فجاءت جارية كأنها تدفع فذهبت لتضع يدها في الطعام فأخذ رسول الله ﷺ يدها ثم جاء أعرابي كأنما يدفع فأخذ بيده فقال رسول الله ﷺ إن الشيطان يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه وإنه جاء بهنجر الجارية ليستحل بها

معجزة؟ الاول عليه الاكثر والله أعلم (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) قال في السلاح ورواه أبو داود والنسائي والفظ أبي داود وان يده في يدي مع أيديهما اهـ وذكر الحافظ مثله ولم ينه على ما أشار اليه في السلاح وخرجه الحافظ عن حذيفة من وجه آخر وقال زاد في أوله فكف ﷺ يده وفي آخره وإنه لما رآنا كفنا أيدينا جاء بهنجر يستحل بهما قال وفي السند شذوذ (قوله كنا إذا حضرنا مع النبي ﷺ طعاماً لم نضع أيدينا حتى يبدأ رسول الله ﷺ) قال المصنف فيه بين هذا الأدب وهو أنه يبدأ الكبير الفاضل في غسل اليد للطعام وفي الآكل (قوله كأنها تدفع) وفي رواية لمسلم كأنها تطرد وفي نسخة من السلاح كأنما تدفع بالمحمحل هاء الصمير قال المصنف يعني لشدة سرعتها (قوله ثم جاء أعرابي الخ) كذا عند مسلم في رواية له ووقع له في رواية أخرى قوله (١) قدم مجيء الأعرابي قبل مجيء الجارية أي عكس ما في الروايتين المذكورتين قال المصنف وجه الجمع بينهما أن المراد بقوله في الثانية قدم مجيء الأعرابي الخ أنه قدمه في اللفظ بغير حرف ترتيب فذكره بالواو فقال جاء أعرابي وجاءت جارية والواو لا تقتضي الترتيب وأما الرواية الاولى فهي صريحة في الترتيب فتعين حمل رواية الواو على رواية ثم ويعد حملة على واقعيتين اهـ (قوله إن الشيطان يستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه) قال

(١) الضمير في (قوله) يعود على مسلم والضمير في (قدم) يعود على الراوي وهو عيسى بن يونس وجملة قدم الخ من كلام مسلم نـ

فَأَخَذْتُ بِيَدِهَا فَجَاءَ بِهَذَا الْأَعْرَابِيُّ لَيْسَ تَحِلَّ بِهِ فَأَخَذْتُ بِيَدِهِ

المصنف معنى يستحل يتمكن من أكله ومعناه أنه يتمكن من أكل الطعام إذا شرع فيه إنسان بغير ذكر الله تعالى وأما إذا لم يشرع فيه أحد أو شرع بعضهم دون بعض لم يتمكن منه (١) ثم الصواب الذي عليه جماهير العلماء من السلف والخلف من الحديثين والفقهاء والمتكلمين أن هذا الحديث وشبهه من الأحاديث الواردة في أكل الشيطان محمولة على ظواهرها وأن الشيطان يأكل حقيقة إدراك العقل لا بحيله والشرع لا يشكره فوجب قبوله واعتقاده اهـ كذا في النسخة المنقول منها الظاهر أن في النسخة سقطاً (٢) إذ قوله آخراً أو شرع بعضهم دون بعض يقتضي أن الشيطان لا يتمكن منه حينئذ حتى يشرع الباقون ويترك الكل التسمية وفوله أولاً لأن الشيطان يتمكن منه إذا شرع فيه إنسان بغير ذكر الله ينافيه إلا أن يقال ينزل كلامه على حالين ما إذا كان الأكل واحداً فشرع فيه بغير ذكر فيتمكن منه الشيطان حينئذ وما إذا كانوا جماعة فلا يتمكن إلا بفعل الكل مع ترك الذكرو فيه ما فيه والله أعلم وعلى هذين الحالين ينزل كلامه في الموضعين قال البيضاوي كأن ترك التسمية إذن من الله تعالى للشيطان في التناول كما أن التسمية منع له عنه نفسه الطيب وفيل معنى يستحل بصرف قوته فيما لا يرضاه الله تعالى أي لا يكون ممنوعاً من التصرف فيه إلا بذكر اسم الله عليه قال المصنف في شرح مسلم وينبغي أن يسمى كل واحد من الآكلين فإن سمي واحد منهم حصل أصل السنة نص عليه الشافعي ويستدل له بأن النبي ﷺ أخبر بأن الشيطان إنما يتمكن من الطعام إذا لم يذكر اسم الله عليه وهذا قد ذكر اسم الله عليه ولأن المقصود يحصل بواحد ثم أيده أيضاً بحديث الذكرك عند دخول المنزل وقصد سبق في باب ما يقول إذا دخل منزله أوائل الكتاب وذكره المصنف هنا أيضاً ووجه التأييد إنما يظهر أن كان

(١) عبارة شرح مسلم في النسخة التي بيدنا : وأما إذا لم يشرع فيه أحد فلا يتمكن وإن كان جماعة فذكر اسم الله بعضهم دون بعض لم يتمكن منه اهـ (٢) بل فيها سقط وتصحيح يعلم مما ذكرناه وعلى ما ذكرناه لا اشكال أصلاً . ع

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ يَدُهُ فِي يَدِي مَسَعَ يَدَاهُمَا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَكَلَ \* وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ أُمِّةَ بْنِ مَخْشِيٍّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا وَرَجُلٌ يَأْكُلُ فَلَمْ يُسَمِّ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْ طَعَامِهِ إِلَّا لُقْمَةٌ فَلَمَّا رَفَعَهَا إِلَى فَيْدٍ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ فَضَبَحَكَ النَّبِيُّ ﷺ

يذكر فيه مبنياً للمفعول أما إذا كان مبنياً للفاعل ومرجع الفاعل فيه الرجل فلا يظهر التأييد المذكور والله أعلم (قوله والذي نفسي بيده) فيه الحلف بلا استتلاف وهو جائز بل مندوب لتأكيد الأمر الذي يعتنى بتأكيده وتقويته وقوله نفسي بسكون الفاء أى روحى وقوله بيده أى بقدرته (قوله إن يده) أى الشيطان (قوله مع يدها) قال المصنف في شرح مسلم هكذا هو في معظم الأصول يدها وفى بعضها يدها وهذا ظاهر والتثنية تعود إلى الجارية والاعرابى ومعناه أن يد الشيطان فى يده ﷺ مع يد الجارية والاعرابى وأما على رواية يدها بالافراد فيعود الضمير على الجارية وقد حكي القاضى عياض أن الوجه التثنية والظاهر أن رواية الافراد مستقيمة فإن اثبات يدها لا تنفي يد الاعرابى بل هى ساكتة عنها فإن صححت الرواية بالافراد وجب قبولها وتأويلها على ما ذكرناه والله أعلم اهـ (قوله ثم ذكر) أى النبى ﷺ (اسم الله تعالى) على الطعام (وأكل) (قوله وروينا فى سنن أبى داود الخ) قال فى السلاح واللفظ لأبى داود وأخرجه الحاكم فى المستدرک وقال الدارقطنى لم يسند أمية عن النبى ﷺ غير هذا الحديث اهـ وقال الحافظ بعد تخریج الحديث هذا حديث غريب أخرجه أبو داود وأخرج الحاكم بسنده إلى الطبرانى عن جابر بن صبيح حدثنى المثني وصحبته الى واسط فكان إذا أكل سمى فإذا صار إلى آخر لقمة قال بسم الله أوله وآخره فقلت له فى ذلك فقال حدثنى ابن أمية فذكر الحديث بنحوه ثم قال الحافظ أخرجه أحمد والنسائي (قوله عن أمية بن مخشي الصحابي رضى الله عنه) بصري يكنى أباعبد الله قاله أبو نعيم وأبو عمر وقال ابن مندة الخزاعي وهو من الازد ولا يعرف له غير هذا الحديث كذا فى اسد الغابة وفى شرح المصباح للعاقولي قال ابن أبي حاتم فى كتاب

ثم قال ما زال الشيطان يأكل معاً فلما ذكر اسم الله استقاء ما في بطنه، قلت  
 مخشى بفتح الميم وإسكان الخاء وكسر الشين المعجمتين وتشديد الياء، وهذا  
 الحديث محمول على أن النبي ﷺ لم يعلم تركه التسمية إلا في آخر أمره إذ  
 لو علم ذلك لم يسكت عن أمره بالتسمية \* وروينا في كتاب الترمذي  
 عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ يأكل طعاماً في ستة  
 من أصحابه فجاء أعرابي فأكله بلقمتين فقال رسول الله ﷺ أما إنه

الجرح والتعديل أمية بن مخشى له صحيفة روى عنه المثنى بن عبد الرحمن بن مخشى  
 سمعت أبي يقول ذلك وقال ابن عبد البر في استيعابه روى عنه المثنى بن عبد الله بن  
 مخشى وهو ابن أخيه له حديث واحد عند الأكل يعني هذا الحديث ( قوله  
 استقاء الشيطان ٧ ) أي ما في بطنه ولا يلزم منه غسل الاناء وإن حملناه على الحقيقة  
 كما هو الأرجح في مثله لما تقدم عن شرح مسلم المصنف لانه ليس فيه ان الاستقاء  
 في نفس الاناء إذ يحتمله ويحتمل أن يكون خارجيه وطهارة الاصل لسكونها  
 الاصل المحقق لانزع بذلك والله أعلم ( قوله مخشى بفتح الميم وإسكان الخاء وكسر  
 الشين المعجمتين ) هذا هو الصواب ويوجد في بعض النسخ المعجمة فيوم أن الخاء مهملة  
 وهو من تحريف الكتاب والله أعلم ( قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ ) هو  
 طرف من حديث طويل تقدم تخريجه في أول هذا الباب ( قوله طعاماً ) تنوينه  
 للتكثير لا للتكثير إذ ياباه أكله في لقمتين وفيل انه للتكثير ويدل عليه قوله في ستة  
 من أصحابه ويجاب بأن كفايتهم بذلك الطعام مع قلته من جملة معجزاته ﷺ  
 ومن التواضع قعوده مع أصحابه وأكله معهم بحيث يقدم الغريب فيأكل معه ( قوله  
 فجاء أعرابي ) تقدم الكلام في معنى الاعرابي في باب تنزيه المسجد عن الاقتدار  
 واخبار عائشة عما ذكر في الخبر إما عن رؤيتها وذلك قبل الحجاب أو بعده  
 واقتصرت على رؤية الاناء ولا يلزم منه رؤية الاعرابي أو عن خبره ﷺ أو  
 من غيره وعلى الاخير فالحديث مرسل صحابي وهو حجة خالفاً للاسفرايين  
 ( قوله بلقمتين ) الباء فيه بمعنى في ووقع في بعض النسخ في الشامل في لقمتين ( قوله

لَوْ سَمِيَ لَكِفَاكُمْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

لوسمى ( وفي لفظه أما إنه لو سمي وفي لفظ لوسمى الله تعالى أى لوقال الاعرابى باسم الله لكفناكم أي ويايى وفي نسخة من الشمايل لكفانا وفي نسخة لكفاهم ويدخل فيه الاعرابى أيضا وذلك لان الشيطان ينتهز الفرصة وقت الغفلة عن ذكر الله وهذا تصريح بعظم بركة التسمية وفائدتها والمعنى أن هذا الطعام القليل كان الله يبارك فيه معجزة لي وكان بذلك يكفيننا لكن لما ترك التسمية انتفت تلك البركة وفيه كمال المبالغة في زجر تارك التسمية على الطعام لان تركها يحرق الطعام كذا في بعض شروح الشمايل ثم هذا الحديث بظاهره يشكل على ما تقدم عن الشافعى مما سيأتى في الكتاب ان تسمية واحد من الحاضرين تكفي في دفع الشيطان عن الطعام وسبق دليله في كلام المصنف في شرح مسلم واجيب بان شيطان الرجل جاء معه فلم تكن التسمية السابقة على مجيئه مؤثرة فيه ولا هو سمي فتكون تسميته مانعة من أكل شيطانه معه أشار اليه الطيبي واستحسنه ميرك ثم قال لكن ليس صريحا في دفع التناقض بين الحديث وبين ما قاله الشافعى قال فالاولى أن يقال كلام الشافعى محمول على انه مخصوص بما إذا اشتغل جماعة بالاكل معاً وسمي واحد منهم فينبذ تسمية هذا الواحد تجزىء عن الباقيين من الحاضرين لاعتن شخص لم يكن حاضراً معهم وقت التسمية إذ المقصود من التسمية عدم تمكن الشيطان من اكل الطعام مع الانسان فاذا لم يحضر انسان وقت التسمية عند الجماعة لم تؤثر تلك التسمية في عدم تمكن شيطان ذلك الانسان من الاكل معه فتأمل اه وأجاب ابن حجر الهيتمي في شرح الشمايل عن مثل حديث ( ١ ) الباب بان الواقعة واقعة حال محتملة لان يكون قعوده بعد انصرفهم بدليل «ثم» - أي في ذلك الحديث والقاء في حديث الباب - قال وهذا الجواب متعين وهو وان كان بعيداً من سياق حديث الباب إلا أن الجمع بين الاحاديث يحتمل فيه نحو ذلك لما فيه من اعمال كل وعلى هذا فيكون قوله اما انه لو سمي صدر منه صلى الله عليه وسلم بعد قيامه وقيام من معه ومعنى لكفناكم أي لو احتجتم اليه ثانياً وكان ذلك الجاءى سمي عند جلوسه وحده

وروينا عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال

عليه السكفاكم عن الاحتياج اليه والله اعلم قال ابن حجر واما الجواب بان لهذا الجاءى شيطانا جاء معه فلم تؤثر فيه تسميتهم ولا هو سمي. فغير صحيح لان التسمية اول الطعام متكفلة بمنع الشيطان منه إلى فراغ اولئك الآكلين فان قلت، فضبة الحديث اي حديث إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وطعامه أطع فانه يصرح بانه انما يتمكن منه إذا لم يذكر اسم الله تعالى عليه فقصيته انه إذا سمي الله تعالى عليه امتنع الشيطان منه وان فرغ الأولون منه ثم قعد غيرهم ولم يسم، قلت لو سلم ان ذلك قضيته لسكات القاعدة أن يستنبط من النص معنى يخصه (١) وهو هنا أن المجتمعين ومن لحقهم قبل فراغهم منسوبون للمبسم تابعون له فسرت اليهم بركة التسمية، فشملت من معه وشملت من لحقهم بركتها تبعاً ومن لحقهم أيضاً وهكذا، أما من جاء بعد فراغ الجميع فقد انقطعت نسبته عنهم وعد الطعام بالنسبة اليه بمنزلة الطعام الجديد ولو أخذنا بعموم ذلك الحديث واطلاقه لافتضى أن الطعام إذا كثر وتناوله واحد أو جماعة أياماً متعددة كفت تسمية واحد من الأولين عن جميع تلك المرات وان تباعد ما بينها، وكلام أئمتنا كالصرح في خلاف ذلك اهـ (قوله وروينا عن جابر) كذا في الاصل، غير سبب من خرجه (٢) وهو في كتاب ابن السني كما قال الحافظ ووقع لنا في غيرنا بأنهم سباقاً منه فخرجه عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من نسي أن يذكر الله في أول طعامه فليذكر اسم الله في آخره وليقرأ قل هو الله أحد » قال أبو القاسم اللخمي تفرد به حمزة النصبى اى في كلام الطريقين (٣)، قال الحافظ وهو وضاع عند أهل العلم بالرجال . قال البخاري في الضعفاء حمزة منكر الحديث وأخرجه ابن حبان في كتاب الضعفاء قال كان حمزة يروى الموضوعات عن الثقات كأنه المتعمد لها لا تحل الرواية عنه اهـ ، وقد استند انكار الامام البيهقي على الشيخ أبي محمد الحويني ادخاله هذا الحديث وغيره من الموضوعات كحديث المشمس في كتابه المحيط ، وقال ان إمامنا الشافعي كان شديد الحرص على تجنب مثل هذا ،

(١) (٢) (٣) في النسخ (تخصيصه) (ممن خرجه)، (كلام الطريقين). ع



مَنْ نَسِيَ أَنْ يُسَمِّيَ عَلَى طَعَامِهِ فَلْيَقْرَأْ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِذَا فَرَغَ \* قُلْتُ أَجْمَعَ  
الْعُلَمَاءُ عَلَى اسْتِحْبَابِ التَّسْمِيَةِ عَلَى الطَّعَامِ فِي أَوَّلِهِ فَإِنْ تَرَكَ فِي أَوَّلِهِ عَامِداً  
أَوْ نَاسِياً أَوْ مُكْرَهاً أَوْ عَاجِزاً لِعَارِضٍ آخَرَ ثُمَّ تَمَكَّنَ فِي أَثْنَاءِ أَكْلِهِ  
اسْتَحَبَّ أَنْ يُسَمِّيَ لِلْحَدِيثِ الْمُتَقَدِّمِ وَيَقُولَ

والانكار على من يتعمده ، في كلام كثير في جزء مشهور يسمى رسالة البيهقي الى  
الجويني والله أعلم اه ثم مدار الحديث عند الجميع على حمزة وقد علمت حاله وهو  
برويه عن أبي الزبير عن جابر ( قوله من نسي أن يسمى الله الخ ) قال ابن حجر  
الهيتمي في الامداد وفي حديث عن أبي يعلي الموصلي وعبيد مرفوعاً من قرأ  
لأيلاف قر يش أمن من كل خوف وهو يؤيد ما قيل انها أمان من التهمة فينبغي  
قراءتها أيضاً بعد الأكل ، وحكمة قراءتها تنزيه الباري سبحانه عن أن يطعم أو  
يشرب لان الصمد هو الذي لا جوف له والتذكير بنعمة الاطعام من الجوع مع  
التسبب بها لدفع ما يخاف من غوائل الطعام ( قوله أجمع العلماء على استحباب  
التسمية الخ ) اي وان كان الآكل جنباً (١) أو نحوه لكن لا يقصد بها القرآن  
( قوله فان تركه في أوله عامداً الخ ) ألحق أصحابنا هذه الاحوال بالحال المنصوص  
عليها في الخبر وهو حال النسيان بجامع الترك في كل ، وأيضاً فالمراد من الاتيان  
بها للناس لإبذاء الشيطان ليتقياً ما أكله وهذا القدر يطلب من الجميع وليس  
الملحوظ كونه معذوراً في الترك إذ لو لحظ ذلك لمنع الشيطان من مؤاكلته ولم يحتج  
الى أن يجعل للناس طريق في ذلك كذا قيل ولا يخفى مافيه ، والمراد لا كراه  
على ترك التلطف بهذا الذي هو مدار الاعتبار في الازكار اللفظية وبه يندفع مافي  
شرح الشمايل للقاري من قوله الاكراه أشد عذراً من الجهل والنسيان مع أنه لا  
يتصور منعه عن البسملة الا جهرأ أو لساناً (٢) فينبغي ان يكتفى بالذكر قلباً وان ظاهره  
أن الذكر القلبي المأني به حال الاكراه مغل في دفع الشيطان عن الاطعام بعد  
زوال الاكراه ولا يحتاج في دفعه الى قوله باسم الله أوله وآخره ولا يخفى بعده

(١) ، (٢) هذا الصواب وفي النسخ تصحيحه . ع

بِاسْمِ اللَّهِ أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ ، وَالتَّسْمِيَةُ فِي شُرْبِ الْمَاءِ وَاللَّبَنِ  
وَالْعَسَلِ وَالْمَرْقِ وَسَائِرِ الْمَشْرُوبَاتِ كَالْتَّسْمِيَةِ فِي الطَّعَامِ فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرْنَاهُ ،  
قَالَ الْعُلَمَاءُ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرِهِمْ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُجَهَرَ بِالتَّسْمِيَةِ لِيَكُونَ فِيهِ تَنْبِيهٌُ  
لِغَيْرِهِ عَلَى التَّسْمِيَةِ وَلِيُقْتَدَى بِهِ فِي ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿فصل﴾ مِنْ أَهَمِّ مَا يَنْبَغِي أَنْ يُعْرَفَ صِفَةُ التَّسْمِيَةِ وَقَدَرُ الْمُجْزَى مِنْهَا فَأَعْلَمُ  
أَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يَقُولَ بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَإِنْ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ كَفَاهُ وَحَصَلَتْ  
السُّنَّةُ وَسِوَا ذَلِكَ الْجُنُبُ وَالْحَائِضُ وَغَيْرُهُمَا وَيَنْبَغِي أَنْ يُسَمَّى كُلُّ وَاحِدٍ  
مِنَ الْآكِلِينَ

أما أولا فالظاهر ان الشيطان لا يندفع عن الطعام بالذكر القلبي ولو مع العذر كما  
سبق الايماء اليه و يفرضه فالظاهر أنه عند زوال العذريتي بما ذكره الله أعلم  
( قوله بسم الله أوله وآخره ) ظاهر الحديث أنه يقتصر على ذلك إذا أتى بها في  
الائناء ولا يطلب منه ان يزيد الرحمن الرحيم وهو محتمل ويحتمل ان هذا أقل  
ذلك وان زاد ذلك كان حسنا والاول أقرب الى عباراتهم ( قوله ليكون فيه  
تنبيه رفيقه الخ ) اي وليشرد (٣) الشيطان كما في شرح الشمايل للهروي القاري .

﴿فصل ... واعلم أن الافضل الخ﴾ قال الحافظ ولم أر لها ادعاء من الافضلية  
دليلا قال وما في الاحياء أنه لو قال في كل لقمة بسم الله كان حسنا وأنه يستحب  
أن يقول في الاولى بسم الله ، ومع الثانية بسم الله الرحمن ، ومع الثالثة بسم الله  
الرحمن الرحيم فلم أر لاستحباب ذلك دليلا أما التكرار فقد بين وجهه بقوله حتى  
لا يشغله الاكل عن ذكر الله اه وعبارة شرح مسلم للمصنف فيها اجمال واحتمال  
وهي «ومحصل التسمية بقول بسم الله فان قال بسم الله الرحمن الرحيم كان حسنا»  
فان الحسن يستعمل في المباح ، ومنه قول الشافعي : وأي أجزاء البيت قبل فحسن ،

فَلَوْ سَمِيَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ أَجْزَأُ عَنِ الْبَاقِينَ نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 وَقَدْ ذَكَرْتُهُ عَنْ جَمَاعَةٍ فِي كِتَابِ الطَّبَقَاتِ فِي تَرْجَمَةِ الشَّافِعِ وَهُوَ شَبِيهٌ بِرَدِّ  
 السَّلَامِ وَتَسْمِيَةِ الْعَاطِسِ فَإِنَّهُ يُجْزَى فِيهِ قَوْلُ أَحَدِ الْجَمَاعَةِ  
 ﴿ بَابُ لَا يَغِيبُ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ ﴾

وتستعمل بمعنى السنة ، وعند المالكية التسمية على الطعام والشراب واجبة  
 وجوب السنن لا أنه يأنم بتركه . قال الشيخ يوسف بن عمر القاسي في شرح  
 الرسالة ، قال أبو عمر بن عبد البر الاجماع في التسمية عند الأكل والشرب انها  
 غير واجبة ، فاذا ثبت أن التسمية غير واجبة حمل قوله فواجب عليك أن تقول اذا  
 أكلت أو شربت بسم الله على وجوب السنن (١) اهـ وهى بسم الله . قال الفاكهاني  
 قال بعض شارحي الرسالة ليس له أن يقول الرحمن الرحيم فان فعل فلا شيء  
 عليه اهـ ( قوله ولو سمي واحد منهم أجزأ عن الباقيين ) وكذا يجزئ عن لحقهم  
 أو لحق من لحقهم تبعاً لما كما علم من كلام شرح الشرائع السابق فان جاء واحد  
 أوجع بعد فراغ الجميع ولا تكفي التسمية السابقة بالنسبة اليه أو اليهم قال ووقع  
 التردد فيما لوكثر الآكلون كثرة مفرطة واتسع خطتهم بحيث لا ينسب عرفاً  
 أولهم لآخرهم وسمى واحد حال اجتماع الجميع هل يكفي عنهم حينئذ والذي يتجه  
 أنه لا يكفي لان انتفاء النسبة العرفية يقتضي انتفاءها حقيقة والمدار هنا ليس الا  
 عليها اهـ وفارق كون التسمية في الطهارة من نحو الوضوء والغسل سنة عين ما هنا  
 بأن الطهارة عمل ينفرد به الانسان فكانت التسمية مطلوبة من كل عامل بانفراده  
 أما نحو الاكل ففعل يقع من جماعة في آن واحد فكفت تسمية البعض منهم والله أعلم  
 ﴿ بَابُ لَا يَغِيبُ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ ﴾

اي إن اصابتهما ترجع الي اطابة فعل الله سبحانه ان لم يكن للانسان دخل فيه  
 كالتنهار ونحوها أو يترتب عليه كسر خاطر الصانع ان كان للانسان فيه كسب من  
 نحو المطبوخ والله أعلم ، وأيضا فان عيب الطعام من شأن المترفين المتكفين وهو

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه  
قال ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط إن اشتهاه أكله وإن كرهه تركه  
وفي روايه لمسلم وابن لم يشتهه سكنت \* وروينا في سنن أبي داود  
والترمذي وابن ماجه

خلاف شعار الصالحين ( قوله رونا في صحيح البخاري ومسلم الخ ) وأخرجه  
أبو داود وفي رواية لجزير أحد رواته عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي  
هريرة شيئاً بدل طعاما وفيها وان كرهه تركه قال المصنف في شرح مسلم بعد  
كلام نقله عن الدارقطني في بعض طرق مسلم في الحديث : وعلى كل حال فالمتن  
صحيح لا مطعن فيه بوجه اه وعند الترمذي في شمائل من حديث هند بن أبي  
هالة لم يكن اى النبي صلى الله عليه وسلم يذم ذواقا ولا يمدحه ، قال شارحها أما نفي  
الذم فليكونه نعمة ودم النعمة كفران وشعار المتكبرة والمنجزة . وأما نفي مدحه فليكون  
المدح يشهر بالحرص والنشره ( قوله ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما  
الخ ) قال المصنف في شرح مسلم هذان آداب الطعام كقوله : مال قليل الملح حامض  
رقيق غليظ غير ناضج أو نحو ذلك . وأما حديث ترك كل الضب فليس هو من عيب  
الطعام انما هو إخبار بأن هذا الطعام الخاص لاأشتهيه اه ( قوله وفي رواية لمسلم )  
هكذا في نسخ من الأذكار قال الحافظ وفي الاصل وفي رواية مسلم بحذف اللام وما  
في النسخ أولى لان ما في الاصل يوم الاقتصار وليس كذلك بل اقتصر عليه  
باللفظ الاول كما علم مما تقدم وانفرد مسلم بالثاني والاختلاف في هذه اللفظة  
من الأعمش عن شيخه يعنى بهما أبا حازم سلمان الاشجني وأبا يحيى مولى جمعة  
والرواية التي انفرد بها مسلم عن الأعمش من طريق الأعمش عن أبي يحيى ،  
والاولى التي اتفقا عليها من طريقه عن أبي حازم والله أعلم ( قوله وروينا في  
سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه الخ ) أخرجه الحافظ من طريق عبد الله  
ابن أحمد بن حنبل ومن طريق وكيع وغيره تنتهي تلك الطرق الى سفيان الثوري وأخرجها  
عن عبد الله بن أحمد أيضا من طريق شريك القاضي كلاهما عن سماك بن حرب

عَنْ هَلْبِ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَّأَلَهُ رَجُلٌ إِنْ مِنْ الطَّعَامِ طَعَامًا أَنْتَ خَرَجَ مِنْهُ فَقَالَ لَا يَتَحَلَّجَنَّ فِي صَدْرِكَ شَيْءٌ ضَارَعَتْ بِهِ النَّصْرَانِيَّةَ قُلْتُ هَلْبٌ بِضَمِّ الْهَاءِ وَإِسْكَانِ اللَّامِ وَبِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ ، وَقَوْلُهُ يَتَحَلَّجَنَّ هُوَ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ قَبْلَ اللَّامِ وَالْجِيمِ بَعْدَهَا هَكَذَا ضَبَطَهُ الْهَرَوِيُّ وَالْخَطَّابِيُّ وَالْجَاهِرِيُّ مِنَ الْأَثْمَةِ وَكَذَا ضَبَطْنَاهُ فِي أَصُولِ سَمَاعِنَا سُنَنَ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَذَكَرَهُ أَبُو السَّعَادَاتِ بْنُ الْأَثِيرِ بِالْمُهْمَلَةِ أَيْضًا ثُمَّ قَالَ يُرْوَى بِالْحَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَهِيَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ قَالَ الْخَطَّابِيُّ مَعْنَاهُ

عن قبيصة بن هلب الطائي عن أبيه رضى الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرايت طعاماً لا أتركه الا محرّجا ، فقال لا يَحْتَلِجَنَّ في صدرك شئ ضارعت فيه النصرانية . وفي رواية وكيع سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن طعام النصاري هذا حديث حسن أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وأفاد رواية وكيع أن المبهم في رواية غيره هو الراوى أبهم نفسه اه وسبق في باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع أسباب اخفاء الراوى اسمه ( قوله عن هلب الصحابي رضى الله عنه ) ضبطه المصنف كما سيأتى وغيره بضم الهاء وسكون اللام وبالباء الموحدة ، وهو هلب الطائي والد قبيصة مختلف في اسمه ، فقيّل زيد بن قيافة قاله البخارى ، وقيل زيد بن عدى بن قيافة بن عدى بن عبد شمس بن عدى بن أحزم يجتمع هو وعدى بن أحزم الطائي في عدى ابن أحزم ، وانما قيل له الهلب لأنه كان أقرع فمسح النبي صلى الله عليه وسلم رأسه فنبت شعره وهو كوفي روى عنه ابنه قبيصة أحاديث . منها حديث الباب ، ومنها قال كان رسول الله ﷺ يتوضأ فيأخذ شماله بيمينه أخرجه ابن عبد البر وابن منده وغيره والله أعلم ( قوله وذكر أبو السعادات ابن الاثير الخ ) عبارته هو بالحاء المهملة ثم الجيم أي لا يدخل قلبك شئ منه فانه نظيف فلا ترابن فيه ( قوله وهما بمعنى واحد ) أى الحلق بالحاء المهملة أو المعجمة ثم اللام بمعنى واحد

لَا يَقَعُ فِي رِيْبَةٍ مِنْهُ قَالَ وَأَصْلُهُ مِنَ الْحَلْجِ وَهُوَ الْحَرَكَةُ وَالْاضْطِرَابُ وَمِنْهُ  
حَلْجُ الْقُطْنِ قَالَ وَمَعْنَى ضَارَعَتِ النَّصْرَانِيَّةَ أَيْ قَارَبَتْهَا فِي الشَّبَهِ فَلَمْضَارَعَةٌ  
الْمُقَارَبَةُ فِي الشَّبَهِ

﴿ بَابُ جَوَازِ قَوْلِهِ لَا أَشْتَهِي هَذَا الطَّعَامَ أَوْ مَا اعْتَدْتُ  
أَكْلَهُ وَنَحْوَهُ ذِكْرُ إِذَا دَعَتْ إِلَيْهِ حَاجَةٌ ﴾

أَيُّ لَا يَتَحَرَّكُ فِي قَلْبِكَ شَيْءٌ مِنَ الرِّيْبَةِ وَالشَّكِّ وَأَصْلُ الْحَلْجِ بِالْمِهْمَلَةِ وَالِاخْتِلَاجِ  
بِالْمَعْجَمَةِ الْحَرَكَةُ وَالِاضْطِرَابُ وَقَالَ فِي النِّهَايَةِ فِي حَدِيثٍ عَدَى قَالَ لَا يَخْتَلِجُنِي فِي  
صَدْرِكَ شَيْءٌ ضَارَعَتْ فِيهِ النَّصْرَانِيَّةُ ، الْمَضَارَعَةُ الْمَشَابَهَةُ وَالْمُقَارَبَةُ وَذَلِكَ أَنَّهُ سَأَلَهُ  
عَنْ طَعَامِ النَّصَارَى فَكَأَنَّهُ أَرَادَ لَا يَتَحَرَّكُنِي فِي قَلْبِكَ شَيْءٌ أَنْ مَا شَابَهَتْ فِيهِ النَّصَارَى  
حَرَامٌ أَوْ خَبِيثٌ أَوْ مَكْرُوهٌ وَذَكَرَهُ الْهَرَوِيُّ فِي بَابِ الْحَاءِ الْمِهْمَلَةِ مَعَ اللَّامِ ثُمَّ قَالَ  
يَعْنِي أَنَّهُ نَظِيفٌ فَلَا تَرْتَابُن فِيهِ وَسِيَاقُ الْحَدِيثِ لَا يَنْسَبُ هَذَا التَّفْسِيرُ اهـ (١) وَفِي  
الْحَدِيثِ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ مَا يَقَعُ فِي الْخَاطِرِ مِنَ التَّرَدُّدِ فِي حُلِّ شَيْءٍ مِنْ غَيْرِ مُسْتَعِدٌّ  
شَرْعِي لَا يَعُولُ عَلَيْهِ وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ وَفِيهِ جَوَازُ تَنَاوُلِ طَعَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ وَمَا يَنْقَلُ  
مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَضْعُقُونَ فِي نَحْوِ الْجَبْنِ لَبَنَ الْخَنَزِيرِ لَا يَحْرَمُ تَنَاوُلُ جَبْنِهِمْ حَتَّى يَتَحَقَّقَ  
أَنْ مَا يَرِيدُ أَكْلَهُ مِمَّا وَضَعَ فِيهِ ذَلِكَ فَانْ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ هُوَ الْغَالِبُ مِنْ فَعْلِهِمْ لَكِنْ عَارِضُهُ  
أَصْلُ الطَّهَارَةِ فَقَدْ أَمَّا الْأَصْلِي لِأَصَالَتِهِ وَبَقِيَ عَلَى الْجَوَازِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ بَابُ جَوَازِ قَوْلِهِ لَا أَشْتَهِي هَذَا الطَّعَامَ أَوْ مَا اعْتَدْتُ أَكْلَهُ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ  
إِذَا دَعَتْ إِلَيْهِ الْحَاجَةُ ﴾

الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ قَوْلُهُ يَعُودُ إِلَى الْإِنْسَانِ الْمَدْعُوِّ إِلَى الطَّعَامِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِسِيَاقِ  
الْكَلَامِ وَقَوْلُهُ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ أَيُّ مَا ذَكَرَ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ اشْتِهَائِهِ أَوْ اعْتِيَادِهِ أَكْلَهُ

(١) هَذَا كَلَامُ صَاحِبِ النِّهَايَةِ فِي بَابِ الضَّادِ وَقَدْ ذَكَرَ الْحَدِيثَ فِي بَابِ الْحَاءِ  
وَالْحَاءِ وَفِيهِ « طَعَامٌ » بِدَلِّ « شَيْءٍ » وَفَسَّرَهُ هُنَاكَ بِالنِّظَافَةِ فَكَيْفَ يَعْتَرِضُ هُنَا عَلَى  
الْهَرَوِيِّ فِي ذَلِكَ . ع

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن خالد بن الوليد رضي الله عنه  
في حديث الضب لما قدموه مشوياً إلى رسول الله ﷺ فأهوى رسول الله  
ﷺ بيده إليه فقالوا هو الضب يا رسول الله فرفع رسول الله ﷺ يده

من غير أن يكون فيه ذم للطعام وقوله إذا دعت الحاجة بان خشي على خاطر نحو مضيفه  
من عدم أكله من ذلك الطعام فيقول حينئذ ذلك لجر خاطره (قوله رونا في صحيح  
البخاري ومسلم الخ) هو من حديث ابن عباس عن خالد أنه دخل مع رسول الله ﷺ  
بيت ميمونة بنت الحارث فأتى بضب مخنوذ فأهوى رسول الله ﷺ إليه بيده فقال  
بعض النسوة اللاتي في بيت ميمونة أخبروا رسول الله ﷺ بما يريد يا كل  
منه فقالوا هو ضب فرفع رسول الله ﷺ يده فقلت أحزام هو يا رسول الله قال لا ولكن  
لم يكن بارض قومي فاجدني أعافه فاجتزرت فأكلمته والنبي ﷺ ينظر أخرجه  
البخاري ومسلم ، قال الحافظ للحديث طرق كثيرة في الكتب الستة وغيرها عن  
الزهري والله أعلم قال المصنف في شرح مسلم أجمع المسلمون على أن الضب حلال  
ليس بمكروه إلا ما حكى عن أبي حنيفة من كراهته والاماحكاه القاضي عياض  
عن قوم قالوا حرام وما أظنه يصح عن أحد فان صح عن أحد فمحجوج بالنصوص  
وإجماع من قبله قلت قال الدميري في حياة الحيوان وما روى عن عبد الرحمن  
ابن حسنة قال نزلنا أرضاً كثيرة الضباب فاصابنا جماعة فطبخنا منها أى من  
الضباب وإن القدور لتغلي إذ جاءنا رسول الله ﷺ فقال ما هذا فقلنا ضباب  
أصبناها فقال إن أمة من بني إسرائيل مسخت دواباً في الأرض وإني أخشى أن يكون  
هذا منها فلم آكلها ولم أنه عنها فيحتمل أن ذلك قبل أن يعلم أن المسوخ لا يعقبا  
قال العراقي في شرح التقریب بعد نقل قول المصنف السابق في كراهته وأظنه لم  
يصح الخ الكراهة قول الحنفية بلا شك كما هو في كتبهم واختلفوا في المكروه والروى  
عن محمد بن الحسن أن كل مكروه حرام إلا أنه لما لم يجد فيه نصاً قاطعاً لم يطلق عليه لفظ  
الحرام وعن أبي حنيفة وأبي يوسف إلى الحرام أقرب فظهر بذلك وجود الخلاف في  
تحريمه أيضاً عند أبي حنيفة ولذا نقل العمراني عن الحنفية تحريمه وهو ظاهر

فقال خالدٌ أحرّامُ الضَّبِّ يا رسولَ اللهِ قال لا ولِكنَّهُ لم يكنْ بأَر  
قَوْمِي فأَجِدُنِي أَعافُهُ

قول ابن حزم ولم ير أبو حنيفة أكله والخلاف عند المالكية أيضا فحكي  
شاس وابن الحاجب فيه وفي كل ما قيل إنه ممـوخ ثلاثة أوجه التحريم والك  
والاباحه اه وقوله مخنوذ بالمهمله والنون وبعد الواو معجمة أى مشوى و  
مشوي على الرضف وأكل خالد الضب قال القرطبي وقد جاء في غير كتاب مس  
غير استئذان من باب الادلال والاكل من بيت القريب والصديق الذي لا يكره  
وخالد أكل منه في بيت ميمونة خالته وبنت صديقه رسول الله ﷺ فلا يكره  
الى استئذان سيما والمهملية خالته أم حفيد ولعله أراد باكله جبر خاطرها والله أ  
ثم ورد من طريق سفهان بن عيينة وسياتي ذكرها في باب ما يقول إذا فرغ  
الطعام أن التي أهدت الضباب أم غفريق بالغين المعجمة والفاء التحتية والقاف قال الخ  
وأصل الحديث في الصحيح بلفظ أم حفيد أوله جاء مهملة وآخره دال وهو المش  
وسميت في رواية أخرى في الصحيح هزيلة بزاي منقوطة ولا م صغروهي أ  
ميمونة وأخت لبابة الكبرى أم ابن عباس وأخت لبابة الصغرى أم خالد الا  
بنات الحارث وكانت أم حفيد تزوجت في الاعراب فسكنت البادية وكانت تز  
اخذها بالمدينة وذكر ابن سعد أنها أسلمت وبايعت وكلهن معدودات في الص  
رضي الله عنهن اه ذكره الحافظ في باب ما يقوله إذا فرغ من الطعام ( ذ  
ولكنه لم يكن بأرض قومي ) استشكل هذا بعضهم بأن الضب موجود بأر  
مكة وقد أنكر ذلك ابن العربي وقال إن فيه تكذيب الخبر وأن الناقل لوجو  
بمكة كاذب أو سميت له بغير اسمها أو حدثت بعد ذلك هذا كلامه قال العراقي  
شرح التقريب والحق أن قوله لم يكن بأرض قومي لم يرذبه الحيوان إنما أراد  
أكله أى لم يشع أكله بأرض قومي ، وفي معجم الطبراني الكبير من حديث ميم  
مرفوعاً إنا أهل تهامة نعاफी قال القرطبي وقد جاء في غير كتاب مسلم أنه ﷺ  
كره ربحه ولا بعد في تعليقه كراهية الضب بمجموع ما ذكر اه ثم الضب ذو  
معروفة والانتى ضبة وفي المحكم هو شبه الورل وفي المفهم هو جردون ك  
يكون في الصحراء ( قوله أعافه ) أى أكرهه تقذراً



﴿ باب مدح الآكل الطعام الذي يأكل منه ﴾

روينا في صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ سأل أهله الأدم فقالوا ما عندنا إلا خل فدعا به فجعل يأكل منه ويقول

﴿ باب مدح الآكل الطعام الذي يأكل منه ﴾

اعلم أنه لا منافاة بين قضية الترجمة وما سبق من حديث ابن أبي هالة من قوله وكان يعني النبي ﷺ لا يذم ذواقا ولا يمدحه فإن المراد لا يمدحه بحسب طبعه وميله اليه وهواه لأن ذلك شأن أرباب العناية بالطعام والشره فيه فاذا وقع المدح منه فيكون لباعث شرعي من جبر خاطر كما في حديث الباب أو لإعلام بفصيلة تخص الطعام كما ورد منه في اللين ونحو ذلك (قوله روي في صحيح مسلم الخ) هذا بعض من حديث جابر وهو ما ورد عنه قال كنت جالسا في دارى فمر بى النبي صلى الله عليه وسلم فأشار الى ففتمت اليه فاخذ بيدي فانطلقنا حتى أتى بعض حجر نسائه فدخل ثم اذن لي فدخلت والحجاب عليها فقال هل من غداء قالوا نعم فأتى بثلاثة أقراص فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه قرصا ووضع بين يدي قرصا وأخذ الثالث فكسره باثنين فوضع نصفه بين يديه ونصفه بين يدي وفى رواية فاتى بغلق من خبز ثم قال هل أدم ، وفى رواية أما من أدم فقالوا لا إلا شئ من خل فقال هاتوا فنعم الأدم الخل وفى رواية قال جابر فمزات أحب الخل منذ سمعت رسول الله ﷺ قال الحافظ أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود وأبو عوانة اه وفى الجامع الصغير من تخريج أحمد ومسلم والسنن الأربعة من حديث جابر قال الحافظ ووقع فى رواية أحمد من طريق يزيد بن هارون عن جابر بلفظ كنت فى ظل دارى فلما رأيته وثبت اليه فجعلت أمشى وراءه قال ادن قدنوت منه والباقي نحوه وورد من حديث عائشة قالت قال رسول الله ﷺ يا عائشة هل عندك من أدم قالت خل قال نعم الأدم الخل أخرجه مسلم والترمذى ويستأنس به فى تسمية المبههم ويؤيده ما أخرجه أبو نعيم فى الحلية فى ترجمة هشام الدستوائى عن أبى الزبير عن جابر قال قال رسول الله ﷺ يا عائشة هل عندك من أدم قالت نعم خل، قال نعم

## نِعَمَ الْأَدَمُ الْخَلُّ نِعَمَ الْأَدَمُ الْخَلُّ

الأدم الخلل قال الحافظ ثم رأيت في رواية أحمد عن يزيد بن هارون المشار إليه قريباً حتى أتى بعض حجب نساءه أم سلمة أو زينب بنت جحش فاعل القصة تعددت اه قال العلقمي في شرح الجامع الصغير وقد ورد حديث نعم الأدم الخلل من رواية جمع من الصحابة أفردوا بجزء (قوله نعم الأدم الخلل) قال الديميري قال أهل اللغة الأدم بكسر الهمزة ما يؤتد به يقال أدم الخبز فادمه بكسر الدال وجمعه الأدام أدم ككتاب وكتب والأدم باسكان الدال مفرد أي كالأدام أي ذلك بحسب الأصل فلا ينافي جواز تخفيف المضموم بالاسكان المطرد فيه قلت وقال في المصباح المنير أدمت الخبز من باب ضرب وأدمته بالمسد باللغتين إذا أصلحت أساغته بالأدام والأدام ما يؤتد به مائعا كان أو جامداً وجمعه أدم مثل كتاب وكتب ويسكن للتخفيف فيعامل معاملة المفرد فيجمع على آدام مثل قفل وأققال اه ولا يخفى ما اختلف كلامهما في الأدم باسكان الدال فتأمله وقال القرطبي الأدام ما يؤتد به أي يؤكل به الخبز مما يطيبه سواء كان مما يصطبغ به كالامراق والمائعات أو كالجامدات من اللحم والجن والبيض هذا معنى الأدام عند الجمهور من الفقهاء والعلماء سلفاً وخلفاً وقال أبو حنيفة وأبو يوسف في البيض واللحم المشوى مما يصطبغ به ليس شيء من ذلك بأدام ويبنى على ذلك من حلف لا يأكل إداماً فهل يحث بأكل ذلك أم لا فيحث عند الجمهور ولا يحث عندهما ، والصحيح ما صهاريه الجمهور بدليل قوله وَاللَّهِ وقد وضع تمر على كسرة هذه إدام هذه ولماسئل عن أدم أهل الجنة أول ما يدخلونها فقال زيادة كبد الحوت ولقوله وَاللَّهِ سيد إدام أهل الدنيا والآخرة اللحم اه وأما معنى الحديث فقال المصنف في شرح مسلم نقلاً عن الخطابي والقاضي عياض فهو مدح للاقتصار في المأكول ومنع النفس عن ملأ الاطعمه تقديره ائتمدوا بالخل وما في معناه مما تحف مؤنته ولا يعز وجوده ولا تتأقوا في الشهوات فانها مفسدة للدين مسقمة للبدن هذا كلام الخطابي ومن تابعه ، والصواب الذي ينبغي أن يجزم به أنه مدح الخل نفسه وأما الاقتصار في المطعم وترك الشهوات فمعلوم من قواعد آخر وقول جابر ما زلت أحب الخل الخ كقول أنس ما زلت أحب الدباء من حينئذ

أى من حين تتبعه لها من القصعة وهذا يؤيد ما قلناه فى معنى الحديث من أنه مدح للخل نفسه وذكرنا أن تاويل الراوى إذا لم يخالف الظاهر يتعين المصير اليه والعمل به عند جماهير العلماء من الفقهاء والاصوليين وهذا كذلك بل تاويل الراوى هنا هو ظاهر اللفظ فتعين المصير اليه اه كلام المصنف وناقش فيه بعضهم بان ما قال انه الصواب غير ظاهر إذ ثبت أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يمدح طعاماً ولا يذمه أى لأن فى الاول شائبة الشهوة وفى الثانى احتقار النعمة ولك دفعه بما أشرنا اليه أن مدحه الطعام هنا جبر خاطر من جاء به وتقلله وكونه لا يمدح الطعام المراد أنه لا يفعل ذلك بحسب داعية الطبع بل يفعل لداعية من دواعي الشرع والله سبحانه وتعالى أعلم ، وقول ابن حجر الهيتمي فانه قانع للصنف نافع للبدن لا يصلح أن يكون تعليلاً لمدحه صلى الله عليه وسلم إياه تفضيلاً فانه من الحكيمات وخواص طبيا ولا يناسب حمل كلامه صلى الله عليه وسلم على ذلك ثم ورد فى رواية عن جابر رضي الله عنه يا صلى الله عليه وسلم كل ويقول نعم لادم الخلل اللهم بارك فى الخل وفى رواية فانه كان إدام الأنبياء من قبلى وفى حديث لم يقفر بيت فيه خل رواها ابن ماجه وبالرواية الثانية يتدفع قول ابن القيم ومن تبعه هذا ثناء عليه بحسب الوقت لافضله على غيره لان سببه أن أهله قدموا له خبزاً فقال أما من إدام قالوا ما عندنا إلا خل فقال ذلك جبراً لقلب من قدمه وتطييناً لنفسه لا تفضيلاً له على غيره إذ لو حضر نحو لحم أو عسل أو لبن كان أحق بالمدح اه ولا يخفى أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب مع أن الحديث ليس فيه إلا مدحه لانه أفضل من سائر الادم ، هذا وفى طلبه صلى الله عليه وسلم الادم اشارة الى أن أكل الخبز بالادم من أسباب حفظ الصحة بخلاف الاقتصار على احدهما قال ابن القيم الخسل مركب من الحرارة والبرودة والرطوبة وهى أغلب عليه وهو يابس فى الثالثة قوى التجفيف يمنع من انصباب المواد ويلطف وينفع (١) المعدة الملتببة ويقمع الصفراء ويحلل اللبن والدم إذا جمدا فى الجوف ويدفع ضرر الادوية القتالة وينفع الطحال ويدبغ المعدة ويعقل البطن ويقطع العطش وينفع الورم حيث يريد أن يحدث ويعين على الهضم ويضاد البلغم ويلطف الادوية الغليظة ونزف (٢)

(١) فى نسخة زاد المعاد « ويلطف الطبيعة وخل الخمر ينفع الخ . » (٢) فى نسخة

زاد المعاد « الاغذية الغليظة ويرق ) الخ . ع

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ حَضَرَ الطَّعَامَ وَهُوَ صَائِمٌ إِذَا لَمْ يَفْطُرْ ﴾

روينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إذا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيُجِبْ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا

الدم وإذا حسى قلع العلق المتعلق باصل الحنك وإذا تمضمض به سخنا تقع من و الاسنان وفوي اللثة وهو مشه الاكل مطيب المعدة صالح للشباب وفي الصم ولسكان البلاد الحارة (٣) قال الحكيم الترمذي في النوادر في الخل منافع الدنيا و انه بارد يقطع حرارة الشهوة أو يطعمها ثم أخرجه من طريق ابن اسحق عن الله بن أبي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت كان عامة ادم ازواج النبي ﷺ الخل ليقطع عنهن ذكر الرجال اه والله سبحانه وتعالى اعلم .

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ حَضَرَ الطَّعَامَ وَهُوَ صَائِمٌ إِذَا لَمْ يَفْطُرْ ﴾

الطعام بالنصب في اصل مصحح وهو لسكونه الحقيقة الاصل والافيجوز الرفع جملة فاعلا بحضر والعائد محذوف وحكم الفطر إذا كان الصائم ضيفاً أو مضافاً إن كان في صوم فرض حرم عليه قطعه اتسع زمانه ام ضاق وان كان نفلاً فان على ضيفه او مضيفه صومه أفطر ندباً والا فالاصل استمراره على صومه ( ) روينا في صحيح مسلم الخ ( ) ورواه النسائي ووقع في رواية فليجب الى الدعوة الجامع الصغير رواه احمد ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه كلهم عن هريرة ورواه الطبراني عن ابن مسعود بنحوه ولفظه فان لم يكن صائماً (٤) فلياً وان كان صائماً فليدع بالبركة ( قوله إذا دعي أحدكم فليجب ) نقل القاضي عيا الاتفاق على وجوب الاجابة في وليمة العرس أي ان لم يكن عذراً سقط للاجابة - المصنف والاجابة لوليمة العرس فرض عين في مذهبنا عند انتفاء عذر من أعـ

(٣) الى هنا انتهى كلام ابن القيم بتصرف يسير وقد أصلحنا ما نرى أنه خـ

(٤) عبارة نسخة الجامع الصغير التي بيدنا « فان كان مفطراً » . ع

فَلْيُصَلِّ وَإِنْ كَانَ مَفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ قَالَ العلماءُ معنى فَايُصَلِّ أَيْ فَلْيَدْعُ \*

اسقاطها - قال (١) واختلفوا فيما سواها فقال مالك والجمهور لا تجب الاجابة اليها وقال أهل الظاهر تجب الاجابة الي كل دعوة من عرس وغيره وبه قال بعض السلف ، قال المصنف ، ومن اعذار اسقاط وجوب الدعوة كون الطعام فيه شبهة أو يخص به الاغنياء أو ثمة من يتأذى بحضوره معه أولاً يليق به مجالسته أو ثمة منكر لا يقدر على إزالته أو كون الدعوة لحوف شره أو الطمع في جأهه أو لالعانة في باطل وكل من هذه الاعذار مستقط لوجوب الاجابة ومن الاعذار اعتذار المدعو للداعي وقبوله لعذره ولو دعاه ذمى لم تجب اجابته على الاصح أو دعاه في ثلاثة أيام لم تجب في غير الاول وتسن في الثاني وتكره في الثالث والله أعلم (قوله فليصل) قال الجمهور أى يدع لاهل الطعام بالمغفرة والبركة ونحو ذلك وأصل الصلاة في اللغة الدعاء ويؤيده التصريح به في رواية البيهقي فليدع بالبركة وقيل المراد الصلاة الشرعية ذات الركوع والسجود أى يشتغل بها ليحصل له فضلها ويترك أهل المكان والحاضرون (قوله وان كان مفطراً فليطعم) بفتح العين أى لياكل وفي رواية أخرى لمسلم إذا دعى أحدكم الى الطعام فان شاء طعم وان شاء ترك قال المصنف الرواية الاولى فيها أمره بالاكل وفي الثانية تحييره في ذلك واختلف العلماء في ذلك والاصح في مذهبن أنه لا يجب الاكل في وليمة العرس ولا غيرها فمن أوجبه اعتمد على رواية فليطعم وتأول رواية التخيير على من كان صائماً ومن لم يوجبه اعتمد التخيير في تلك الرواية وحمل الامر في قوله فليطعم على الندب ، واذا قيل بوجوب الاكل فأفله لقمة ولا تلزم الزيادة لانه يسمى أكلاً ولذا لو حلف لا يأكل حنث بالقمة ولأنه قد يتخيل صاحب الطعام ان امتناعه اشبهة باعتقدها في الطعام فادأكل منه لقمة زال ذلك التخيل هكذا صرح بالقمة جماعة من أصحابنا ، أما اصنام فلا خلاف أنه لا يجب عليه الاكل ثم ان كان صومه فرضاً لم يحز له الاكل إذ لا يجوز الخروج من

(١) أى الفاضى عياض فيما نقله عنه النووي كما يعلم بالمراجعة . ع

وروينا في كتاب ابن السني وغيره قال فيه فإن كان مفطراً فليأكل وإن  
كان صائماً دعاه بالبركة

﴿باب ما يقوله من دعي طعام إذا تبعه غيره﴾

المفروض وان كان فلا جاز الفطر وتركه (١) فان شق على صاحب الطعام الصوم  
فالفطر أفضل والا فلا تمام ، وفي الحديث وجوب الاجابة علي الصائم ويحصل  
مقصود الوجوب بحضوره وان لم يأكل فقد يترك به أهل الطعام والحاضرون وقد  
يتجملون به وقد ينتفعون بشارته (٢) وينصانون بحضوره عمالاً ينصنون عنه في غيبته  
والله أعلم (قوله وروينا في كتاب ابن السني وغيره الخ) قال الحافظ هذا يوهم  
أن اختلاف هذا اللفظ في حديث أبي هريرة وليس كذلك انما أخرجه ابن السني  
وغيره بهذا اللفظ من حديث ابن مسعود وهو عند النسائي في اليوم والليلة من السنن  
من حديث ابن مسعود باللفظ المذكور ، أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الاطعمة  
والطبراني عن شيخ النسائي فيه وكان عزوه إلى النسائي أولى وقد وقع عند  
الترمذي حديث أخرجه من طريق أنوب عن ابن مسعود قال بعد فوله فليصل  
يعني الدعاء وهذا أحد الاحاديث التي لم يجمع مسلم طرقها والا فقد وقع التصريح  
بالدعاء في بعض طرق الحديث ثم أخرجه الحافظ من طريق الامام أحمد قال  
ثنا عبد الرزاق عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال فيه فان كان صائماً  
فليصل وليدع لهم فجمع بين اللفظين والله أعلم .

﴿باب ما يقوله من دعي إلى طعام اذا تبعه غيره﴾

وقع في بعض الاحاديث أنه ﷺ استتبع معه غيره الى دار المضيف ولم  
يستأذن فيهم صاحب المنزل كقصة ابي طلحة السابقة وقصة استتباعه أبا بكر  
وعمر رضي الله عنهما إلى دار أبي الهيثم وهما عند مسلم وغيره وقصة ذهاب أنس  
معه صلى الله عليه وسلم في قصة الخياط له صلى الله عليه وسلم رواه البخاري وغيره

(١) في النسخ ( وتركه أولي ) وحذفناها لانها ساقطة من نسخة شرح مسلم  
التي بيدنا ويلزم من وجودها التناقض أو التكرار . (٢) نسخة شرح مسلم (بدعائه  
أو اشارته ) ع

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي مسعود الأنصاري قال دعا رجل النبي ﷺ إطعام صنع له خامس خمسة فتبعهم رجل فلما بلغ الباب

ووقع في بعضها أنه لما وصل إلى باب الدار قال لصاحبها هذا اتبعنا اطلع ووجه الجمع اختلاف أحوال المضيفين ، فمنهم من كان صلي الله عليه وسلم يثق برضاه ويتحققه تحقفا تاما في استتباعه معه غيره ، ومنهم من لم يكن بهذه الحالة وعلى هذين ينزل الاستئذان وعدمه والله أعلم ( قوله ) روينا في صحيح البخاري ومسلم ( اطلع ) أخرجه الشيخان من طرق وأخرجه أبو عوانة والترمذي والنسائي وهو عند الجميع من طرق عن الاعمش عن أبي وائل عن أبي مسعود وخالفهم عبد الله ابن نمير فجعله من مسند أبي شعيب فقال ثنا الاعمش عن أبي وائل عن أبي مسعود عن رجل من الانصار يقال له أبو شعيب رضى الله عنه قال أتيت رسول الله ﷺ فعرفت في وجهه الجوع ، فقلت لفلان لي خادم اصنع لي طعاما أدع رسول الله ﷺ خامس خمسة فذكر الحديث أخرجه أحمد عن عبد الله بن نمير كذا ذكره الحافظ ( قوله عن أبي مسعود الأنصاري ) هو أبو مسعود البصري السابق ترجمته في باب أذكاء النوم ( قوله دعا رجل ) هو أبو شعيب الأنصاري كما تقدم وجاء كذلك عند مسلم في الصحيح واقتصر ابن الاثير في ترجمته على رواية هذا الحديث عنه من طريق مسلم رواه شعبة وأبو معاوية وابن نمير كلهم عن الاعمش اه قلت رواه من طريق شعبة مسلم والنسائي ورواه من طريق أبي معاوية مسلم والترمذي ورواه من طريق زهير بن معاوية وجريز مسلم ورواه البخاري من طريق أبي أسامة ورواه البخاري أيضا من طريق حفص بن غياث ومن طريق الوضاح أبي عوانة (١) كل هؤلاء عن الاعمش وعندهم أنه من مسند أبي مسعود وخالفه ابن نمير فجعله من مسند أبي شعيب كما تقدم والله أعلم ( قوله خامس خمسة ) قال الداودي : يقال خامس خمسة وخامس أربعة اه وعلى الاول فمعناه واحد من خمسة وعلى الثاني مدخل الاربعة في العدد الذي فوقة أى الخمسة ( قوله فتبعهم رجل اطلع ) قال المصنف في شرح مسلم في الحديث أنه

(١) هو الوضاح ابن عبد الله اليشكري الواسطي روى عنه الجماعة . ع

قال النبي ﷺ إِنَّ هَذَا أَتَبَعُنَا فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَأْذَنْ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ رَجَعَ قَالَ بَلْ  
أَذْنُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

﴿بابُ وَعْظِهِ وَتَأْذِينِهِ مَنْ يُسَى فِي أَكْلِهِ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن عمر بن أبي سلمة رضي الله  
عنهما قال كنت غلاماً في حجر رسول الله ﷺ فكانت يدي تطيش في  
الصحفة فقال لي رسول الله ﷺ يَا غُلَامُ

يَنْبَغِي لِلْمَدْعُو إِذَا تَبِعَهُ رَجُلٌ بغير استدعائه أَنْ لَا يَأْذَنَ لَهُ وَلَا يَنْهَاهُ وفيه أنه إذا  
بلغ باب صاحب الدار أعلمه به ليأذن له أو يمنعه وفيه أن صاحب الطعام يستحب  
له أَنْ يَأْذَنَ لَهُ أَنْ يَتَرَبَّ عَلَى حَضْرِهِ مفسدة بأن يؤذي الحاضر من أو يشيع  
عنهم ما بكرهونه أو يكون جلوسه معهم مزر يابهم لشهرته بالفسق ونحو ذلك فإن  
خشى من حضوره شيء من هذا لم يأذن له ، وينبغي له أَنْ يتلطف في رده ولو  
أعطاه شيئاً من الطعام ليكون رداً جميلاً كان حسناً .

﴿بابُ وَعْظِهِ وَتَأْذِينِهِ مَنْ يُسَى فِي أَكْلِهِ﴾

أي وعظ الأكل من يسى في أكله أي لأخلاله بأدب من آداب الأكل (قوله  
في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء المهملة وقد تكسر أي في  
حضراته وتحت نظره الشريف ومنه قوله تعالى - وربائبكم اللاتي في حجوركم -  
لأنه كان ربيباً للنبي ﷺ (قوله في الصحيفة) هي دون القصعة إذ هي ما تشيع  
خمس والقصعة ما تشيع عشرة كذا قاله السكسائي فيما حكاه الجوهري وغيره  
عنه ، وقيل الصحيفة كالقصعة وجمعها صحاف . قال الجوهري قال السكسائي أعظم  
القصاع الجفنة ثم القصعة تليها تشيع العشرة ثم الصحيفة تشيع الخمسة ثم المثكلة  
تشيع ، والثلاثة ثم الصحيفة (١) تشيع الرجل حكاه عنه المصنف وأغرب ابن  
حجر في شرح الشائل حيث قال الصحيفة تشيع ضعي ما تشيع القصعة وقيل

(١) (قوله تشيع الخمسة - إلى قوله - الصحيفة) زدنا هذه الكلمات من مختار

المصاحح وليست موجودة في النسخ . ع



سَمِ اللّٰهَ تَعَالٰى وَكُلْ يَمِينِكَ وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ ،

هما سواء ( قوله سم الله ) الامر فيه للاستحباب اتفاقاً وتقدم الكلام على ما يتعلق بمعنى هذه بقوله ( وكل يمينك ) وعلى من خرج ذلك في باب التسمية عند الاكل والشرب ( قوله وكل مما يليك ) الامر فيه للنسب لان اكله مما يلي غيره سوء عشرة وترك مروءة وقد يتقذر صاحبه لا سيما في الامراق وشبهها ، وقيل للوجوب لما فيه من إلحاق الضرر بالغير ومزيد الشره وانتصر له السبكي ونص عليه الشافعي في الرسالة وفي مواضع من الام ، وفي مختصر البويطي يحرم الاكل من رأس الثريد والقران في الثمر والاصح انهما مكروهان ومحل ذلك ان لم يعلم رضاه صاحبه والا فلا حرمة ولا كراهة . فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يتنقع الدباء من حوالى القصعة والجواب بأنه أكل وحده مردود بأن أنساً كان يأكل معه على انه لو سلم لا يجدى لان الاكل مما يلي الآكل سنة وإن كان وحده كما اقتضاه اطلاق الشافعية وقيل الاولى حمل التبع المذكور على أنه من يمينه وشماله بعد فراغ ما بين يديه ولم يكن أحد في جانبه صلى الله عليه وسلم والاول أولى والله أعلم على أن محل النهى حيث كان الطعام نوماً واحداً والا كالثريد والدباء واللحم فيتمددى الاكل الى غير ما يليه ومحله أيضاً في غير نحو الفاكهة أما هي فله أن يجيل يده فيها كما في الاحياء ويشهد له ما جاء عند (٢) ابن ماجه عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أتى بطعام أكل مما يليه واذا أتى بالتمر جالت يده فيه . وأورد في الاحياء أنه صلى الله عليه وسلم قال كل مما يليك وكان يدور على الفاكهة فقل له في ذلك فقال لبس هو نوماً واحداً اهـ ونوقف فيه المصنف لكن خبر ابن ماجه يشهد له وقضية ما رواه الغزالي أن محل الاجالة اذا كانت الفاكهة الحاضرة ذات أنواع فان كانت نوماً واحداً فهي كغيرها في نذب الأكل مما يلي الآكل وكراهته مما يلي غيره وليس كذلك بل كل ما يختلف افراده فلا بأس بالاجالة فيه نوعاً كان أو أنوماً وان كان الاولى عدم الاجالة حينئذ لما فيه مع وجود ذلك من الشره والتطلع الى ما عند غيره وترك

(٢) في النسخ (عن) ع

وفي رواية في الصحيح قال أكلت يوماً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فجعت آكل من نواحي الصحيفة فقال لي رسول الله ﷺ كل مما يملكك \*  
قلت قوله تطيش بكسر الطاء وبعدها ياء مثناة من تحت ساكنة ومعناه  
تتحرك وتمتد إلى نواحي الصحيفة ولا تقتصر على موضع واحد \* وروينا  
في صحيح البخاري ومسلم.

الاثر الذي هو من شأن الاختيار (قوله وفي روايه في الصحيح) قال الحافظ  
بعد تخريجه بها خرجه مسلم ثم خرجه الحافظ أيضا من طريق البخاري (قوله  
ورويانا في صحيح البخاري ومسلم الخ) أخرجه الشيخان والنسائي وأبو عوابة  
وابن حبان ثم هذا اللفظ الذي في الاصل من فصل الاذن عن الخ- المرفوع  
بقوله ثم يقول يعني ابن عمر إلا أن يستأذن أخاه من فعل آدم أحد الرواة له عن  
شعبة عن جبلة قال الحافظ وقريب منه رواية أحمد عن محمد بن جعفر فقال بعد  
القرآن ثم يقول الا الخ، وفي شرح الجامع الصغير للعقبي نقلا عن البخاري قال  
شعبة الاذن من قول ابن عمر ورواية الاكثر عن شعبة أورده مدرجا وكذا  
رواه أبو اسحاق الشيباني ومسعر وسفيان الثوري ثم خرج الحافظ حديث قال  
ناجية سمعت ابن عمر يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرن الرجل  
بين التمرتين حتى يستأذن أصحابه وقال أخرجه مسلم من طريق ابن مهدي أيضا  
والترمذي من طريق أبي أحمد الزبيري عن عبيد الله بن موسى ورواه النسائي  
من رواية عيسى بن يونس أربعتهم عن سفيان الثوري ورواية مسعر عند النسائي  
ورواية الشيباني عند (١) أبي داود وللحديث شاهد عند البزار والحاكم من حديث  
أبي هريرة قال وضع النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه تمرا فكان بعضهم يقرن  
فنهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقرن الا باذن وفي رواية الحاكم وكنا نقرن  
من الجوع وروى الطبراني من حديث بريدة رضى الله عنه مرفوعا كنت نهيتكم

عَنْ جَبَلَةَ بْنِ سُحَيْمٍ قَالَ أَصَابَنَا عَامُ سَنَةٍ مَعَ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَرَزَقْنَا تَمْرًا فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَمُرُّ بِنَاوِئِ نَا كُلِّ وَيَقُولُ لَا تَقَارِنُوا فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْإِقْرَانِ ثُمَّ يَقُولُ : إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ ، قَلْبُ قَوْلِهِ لَا تَقَارِنُوا أَيْ لَا يَأْكُلِ الرَّجُلُ تَمْرَيْنِ فِي لُقْمَةٍ وَاحِدَةٍ \*

عن القران في التمر وإن الله قد وسع عليكم فأفروا وسنده ضعيف لكن يؤيده الاجماع العملي كوضع المسألة بين الضيفان والله أعلم اهـ ( قوله عن جبلة بن سحيم ) جبلة بفتح الجيم والموحدة واللام مخففا وسحيم اسم والده بهمليتين مصغرا تابعي ثقة . توفي سنة مائة وخمسة وعشرين و جبلة ليس له في البخاري عن غير ابن عمر شيء . ذكره الحافظ في الفتح ( قوله عام سنة ) بالاضافة اي عام قحط ووقع في رواية أبي داود في مسنده فأصابتنا نخصة مع ابن الزبير يعني عبد الله لما كان خليفة وروى من وجه آخر عن خليفة لفظ كذا بالمدينة في بعض أهل العراق فرزقنا تمرا في أرزاقنا وهو القدر الذي يصرف لهم في كل سنة من مال الخراج وغيره فأعطاه بدل النقد تمرا لقلة النقد إذ ذلك بسبب المجاعة التي حصلت ( قوله لا تقارنوا ) في رواية البخاري في الشركة فيقول لا تفرنوا . وقد فسر المصنف قوله لا تقارنوا بقوله أى لا يأكل الرجل تمرتين في لقمة و بمعناه تفرنوا ( قوله عن الاقران ) كذا لاكثر الرواة واللفظة المعصحي بغير ألف وأخرجه أبو داود الطيالسي بلفظ القران وأخرجه أحمد عن حجاج بن محمد عن شعبة وقال عن محمد بن جعفر عن شعبة الاقران والقران بكسر القاف وتخفيف الراء ضم تمره الى أخرى وهو أفصح من الاقران ، والنهي سببه ما كانوا فيه من ضيق العيش ثم نسخ لما حصلت التوسعة روى البزار من حديث بريدة كنت نهيتكم عن القران في التمر الى آخر الحديث السابق قريبا . قال المصنف واختلف في هذا النهي هل هو على التحريم أو الكراهة والصواب التفصيل فان كان الطعام مشتركا بينهم فالقران حرام الا برضاهم ويحصل بتصريحهم او ما يقوم مقامه من قرينة حال أو دلالة بحيث يغلب على الظن ذلك ومقتى شك في رضاهم فهو حرام وإن كان

وروينا في صحيح مسلم عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه أن رجلاً  
أكل عند النبي ﷺ بشماله فقال

لأحدم أو غيرهم وأذن لهم في الأكل اشترط رضاه ويحرم لغيره ويجوز له هو  
الا أنه يستحب له استئذان الآكلين معه ويحسن للضيف ألا يقرن وأن  
يتأدب بأدب الأكل مطلقاً إلا أن يكون مستعجلاً ويؤيد الأسراع لشغل آخر  
وقال الخطابي إنما كان هذا في زمنهم حين كان الطعام مضيقاً ، فأما اليوم  
مع اتساع الحال فلا حاجة إلى الأذن . قال المصنف وليس كما قال والصواب  
ما ذكرناه من التفصيل فإن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب لو ثبت  
اه وقال في النهاية إنما نهى عن القران لان فيه شرها وذلك يضرى بفاعله  
أو لان فيه غيبنا لرفيقه ، وقيل إنما نهى عنه لما كانوا فيه من شدة العيش  
وقلة الطعام ، وكانوا مع هذا يواسون من القليل ، فاذا اجتمعوا على الأكل  
آثر بعضهم بعضاً على نفسه ، وربما كان في القوم من قد اشتد جوعه  
فربما قرن بين التمرتين أو عظم اللقمة فارشدهم إلى الأذن فيه ليطب به أنفاس الباقين  
اه قال شيخ الإسلام زكريا والنهي عنه للتنزيه إلا أن يكون شركة بينهم وأما خبر  
الطبراني كنت نهيتكم عن الاقران في التمر فاقرنوا الخ ففي سنده اضطراب فإن  
صح فمحمول على بيان الجواز وهو لا ينافي كراهة التنزيه وقيل إنه ناسخ لها ثم  
قال والنهي عن ذلك نهى تنزيه فهو جائز وإن كره لان ذلك إنما وضع بين أيدي  
الناس للأكل فسبيله سبيل المسكارمة لاسبيل التشاح لاختلاف الناس في الأكل  
اه ( قوله وروينا في صحيح مسلم الخ ) أخرجه مسلم من طريق ابن الحباب  
عن سلمة بن الأكوع واقتصر على تلك الطريق وجاء من طريق إياس بن سلمة  
ابن الأكوع عن أبيه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول لرجل يقال له بسر بن  
راعي العير من أشجع وهو يأكل بشماله فذكر الحديث أخرجه أحمد وابن حبان  
وأخرجه الحافظ من طريق الدارمي وغيره عن إياس وقال في رواية الدارمي إن  
رسول الله ﷺ أبصر رجلاً وفي آخره لما وصات يمينه إلى فيه بعد وقد أعاد  
المصنف هذا الحديث في باب الدماء على من ظلم ويأتي فيه من بحث هناك أن

كُلَّ يَمِينِكَ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ لَا أَسْتَطَعْتَ مَا مَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ فَأَمَّا إِلَى  
 فِيهِ \* قُلْتُ هَذَا الرَّجُلُ هُوَ بُسْرٌ بَضَمَ الْمُوَحَّدَةَ وَبِالسِّنِّ الْمُهْمَلَةِ ابْنُ  
 رَاعِي الْعَيْرِ بِالْمُثَنَّاةِ وَفَتَحَ الْعَيْنَ وَهُوَ صَحَابِيٌّ ، وَقَدْ أَوْضَحْتُ حَالَهُ  
 وَشَرَحْتُ هَذَا الْحَدِيثَ فِي شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
 ﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ الْكَلَامِ عَلَى الطَّعَامِ ﴾

شاء الله ، وقد حالت المنية للحافظ رحمه الله عن تمام هذه الامنية فتوفى قبل  
 وصوله لذلك المحل من الكتاب ولكل قدر أجل ولكل أجل كتاب والى الله  
 المرجع والمآب ( قوله كل يمينك ) فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى  
 في الاكل وسبق الخلاف في أن الامر هنا للايجاب أو الاستحباب وعلى كونه  
 للاستحباب فالدماء عليه لكونه قصد مخالفة المرام النبوي ( قوله لا استطعت )  
 فيه جواز الدماء على من خالف الحكم الشرعي بلا إذن ( قوله مامنه الا الكبر ) قال  
 القاضي عياض يدل هذا على أنه كان منافقاً وتعقبه المصنف بأن مجرد الكبر والمخالفة  
 لا يقتضي النفاق والكفر لكونه معصية ان كان الامر أمر ايجاب ومحل النهي عن  
 الاكل بالشمال حيث لا عذر فان كان عذر يمنع عن الاكل باليمين من مرض أو جراحة  
 أو غير ذلك فلا كراهة في الاكل بالشمال ( قوله قلت هذا الرجل هو بسر الخ ) جاء  
 مبهماً في الطريق التي افتصر عليها مسلم مصرحاً به في غيرها مما قدمناه كما قال  
 المصنف ( قوله وقد أوضحت حاله في شرح مسلم ) قال في شرح مسلم هذا الرجل  
 المبهم هو بسر بالموحدة وإسكان المهملة ابن راعي العير بفتح العين وبالثنائية التحتية  
 أي وبالراء الاشجعي كذا ذكره ابن منده وأبو نعيم الاصبهاني وابن ماكولا  
 وآخرون وهو صحابي مشهور عده هؤلاء وغيرهم في الصحابة ثم نقل عن القاضي  
 عياض أنه أخذ من الحديث ما يدل على ثقافته كما تقدم نقله برده

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ الْكَلَامِ (المباح) عَلَى الطَّعَامِ ﴾

وحكمة استحبابه ما فيه من جبر خاطر الحاضر بن ومؤانستهم وأيضاً في تركه

فيه حديث جابر الذي قدّمناه في باب مدح الطعام، قال الإمام أبو حامد  
الغزالي في الإحياء: من آداب الطعام أن يتحدّثوا في حال أكله بالمعروف  
ويتحدّثوا بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها  
﴿ باب ما يقوله ويفعله من يأكل ولا يشبع ﴾  
روينا في سنن أبي داود وابن ماجه

مع الاقبال على الطعام شره ونهمة ينبغي التنزه عنهما ( قوله فيه حديث جابر )  
يعنى السابق في مدح الطعام الذي يأكل منه قال المصنف في شرح مسلم فيه  
استحباب الحديث على الاكل تأنيساً للاسكلين ( قوله من آداب الطعام أن  
يتحدّثوا في حال أكله بالمعروف ) عبر ابن الحاجب في الافراد بقوله والحديث ٧  
ويسن الحديث غير المحرم على الطعام اه وظاهر أن المعروف منه أولى وقال أيضاً  
لا يتكلم بالمستقذرات حال الاكل اه

﴿ باب ما يقوله ويفعله من يأكل ولا يشبع ﴾

( قوله روي في سنن أبي داود وابن ماجه الخ ) قال الحافظ بعد تخريجه حديث  
حسن أخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم وفي صحته نظر فانه من رواية  
وحشي بن حرب بن وحشي بن حرب عن أبيه عن جده ووحشي الاعلى هو قاتل  
حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه وقد ثبت أنه لما أسلم قال له النبي ﷺ غيب  
وجهك عني فيبعد سماعة منه بعد ذلك إلا أن يكون أرسله وأما وحشي بن حرب  
الثقفي فروى عنه جماعة وأبوه لم يرو عنه الا انه وحشي ابن عساكر عن بعضهم  
أن صحابي هذا الحديث غير قاتل حمزة لكن في النسخة المروية عن الوليد بن مسلم  
يعنى الراوى له عن وحشي بهذا السند التصريح بأنه قاتل حمزة وهى عدة أحاديث  
أخرجها الطبراني وغيره وفي بعضها ما ينكر وإنما قلت إنه حسن لان له شاهداً  
من حديث ابن عمر عن أبيه عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كلوا جميعاً ولا تفرقوا فان البركة مع الجماعة وفي سنده من اتفقوا على ضعفه

عَنْ وَحْشِيِّ بْنِ حَرْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَأْكُلُ وَلَا نَشْبَعُ قَالُوا فَلَعَلَّكُمْ تَفْتَرِقُونَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَاجْتَمِعُوا  
عَلَى طَعَامِكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ يَبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ

﴿ باب ما يقول إذا أكل مع صاحب عاهة ﴾

روينا في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه عن جابر رضي  
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ورواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر لم يذكروا لم يذكروا قوله فان البركة اطلع  
ومما يدخل في هذا المعنى المعقود له الباب حديث جابر رضي الله عنه قال قال رسول  
الله ﷺ إن أحب الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأيدي حديث حسن رواه  
الطبراني في الأوسط وبعض رواه وإن كان فيه مقال إلا أن الحديث يتقوى  
بشواهد اه (قوله عن وحشي بن حرب) هو الحبشي كما جاء كذلك في النسخة المروية  
عن الوليد بن هشام ويوحشي هو أبو دسمة وهو من سودان مكة مولى لطعيمة بن عدي  
وقيل مولى جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي النوفلي ويجمع  
بينهما بأنه كان لطعيمة أولاً ثم لما قتل بيد رصبار الجبير والله أعلم ، قاتل حمزة رضي  
الله عنه يوم أحد وشارك في قتل مسيلمة الكذاب يوم اليمامة وكان يقول قتل  
خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام وذكر في أسد الغابة عنه خبر أطويلا  
في قتله لسيدنا حمزة رضي الله عنه ولمسيلمة (قوله اجتمعوا على طعامكم) أي  
فبالاجتماع تنزل البركات في الاوقات (واذكروا اسم الله) أي فذكر اسم الله يمتنع  
الشیطان عن الوصول الى الطعام وتدوم برسته لهم وإن جاء قبل انصرفهم كلهم  
عنه كما تقدم

﴿ باب ما يقوله إذا أكل مع صاحب عاهة ﴾

العاهة الآفة من جرب أو غيره (قوله روينا في سنن أبي داود اطلع) قال في  
السلاح هذا لفظ الترمذي ورواه ابن حبان في صحيحه وزاد في الحصن ورواه

ابن السني وقال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن وصححه ابن خزيمة والحاكم وفي ذلك نظر فقد قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من حديث مفضل أي ابن فضالة الراوي عن حبيب بن المسيد عن ابن المنكدر عن جابر وقد رواه شعبة عن حبيب فقال عن بريدة عن عمر من فعله وقوله قال الترمذي وحديث شعبة أصح وقال الترمذي أيضاً المفضل بن فضالة بصرى يعنى بالموحدة والمفضل بن فضالة آخر مصرى يعنى بالميم وهو أوثق من هذا وأشهر قال الحافظ قلت وأكثر حديثاً وشيوخاً ، وقد توبع المفضل عن ابن المنكدر أخرج ابن عدى في ترجمة اسماعيل ابن مسلم المكي من روايته عن ابن المنكدر عن جابر نحو هذا الحديث ولفظه إن النبي ﷺ أتى بطعام ومجذوم قاعد في ناحية البيت فدعاه فأقعده إلى جانبه فقال كل ، الحديث لكن لإسماعيل هذا والراوي عنه ضعيفان اهـ ( قوله أخذ بيد مجذوم ) أى به داء الجذام أعاذنا الله منه داء يحمر منه الجلد ثم يسود ثم يتقطع ويتساقط منه الشعر والفعل جذم من باب ضرب قال في المصباح ومنه يقال جذم الانسان بالبناء للمفعول إذا أصابه الجذام لانه يقطع اللحم ويسقطه وهو مجذوم قالوا ولا يقال من هذا المعنى أجذم وزان أحمر اهـ وهذا المجذوم قال في السلاح اسمه معيقب بن أبي فاطمة السدوسي كذا في أسد الغابة السدوسي ورأيت منقولا كذلك عن السلاح وهو مولى سعيد بن العاص قال أبو علي بن السكن ولم يكن في الصحابة مجذوم غيره وكان عمر رضى الله عنه يؤاكله اهـ ولعل ابن السكن أراد من الصحابة من كان في صحبته وملازمته سيدا لانام عليه الصلاة والسلام لا مطلق من اتصف بوصف الصحبة وإلا لورد عليه حديث مسلم كان في وفد ثقيف رجل مجذوم فأرسل اليه ﷺ إنا قد بايعناك فارجع اذ من المعلوم أنه لم يصل الى المدينة في جملة الوفد الا وقد تشرف بالاجتماع والايمان به ﷺ غاية ما فاتته ملامسة يده ليده ﷺ التي تشرف بها غيره من الوفد ، وعجيب من الامام صاحب السلاح حيث لم ينبه على ذلك فافاد في أسد الغابة أن ولاء معيقب لأبي سعيد انما هو بطريق الحلف قال فيه أسلم قديماً بمكة وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية ثم الى



فَوَضَعَهَا مَعَهُ فِي الْقَصْعَةِ فَقَالَ كُلْ بِاسْمِ اللَّهِ ثِقَةً بِاللَّهِ وَتَوَكُّلاً عَلَيْهِ

المدينة وله عقب قيل قدم المدينة في السفينتين والنبي ﷺ بخير وقيل قدمها قبل ذلك وقال ابن منده إنه شهد بدرًا وكان على خاتم النبي ﷺ استعمله عمر خازنًا على بيت المال واصابه الجذام وأحضر له عمر رضي الله عنه الأطباء فعاوجه فوقف المرض وهو الذي سقط من يده خاتم النبي ﷺ في بئر أريس فلم يوجد ومن سقطت اختلفت الكلمة وكان من أمر عثمان ما هو مذکور في التواريخ ثم الاختلاف إلى الآن والناس يعجبون من خاتم سليمان وكانت المعجزة به في الشام حسب وهذا الخاتم مذموم اختلفت الكلمة وزال الاتفاق في جميع بلاد الاسلام من أقصى خراسان إلى آخر بلاد المغرب روى معيقيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أحاديث اتفقا على حديث واحد ولمسلم حديث آخر وتوفي آخر خلافة عثمان وقيل توفي سنة أربعين في خلافة علي رضي الله عنه اهـ (قوله فوضعها معه في القصعة الخ) قال المصنف في شرح مسلم قال القاضي قد اختلفت الآثار عن النبي ﷺ في قصة المجذوم فثبت عنه الحديثان المذكوران يعني حديث مسلم في مجذوم وفد ثقيف وحديث البخاري من المجذوم فراراه من الاسد وعن جابر بن النبي ﷺ أكل مع مجذوم وقال له كل ثقة بالله وتوكلًا عليه وعن عائشة رضي الله عنها قال كان لنا مولى مجذوم وكان يأكل في صحافي ويشرب في أفداحي وينام على وراشي قال وفد ذهب عمر وغيره من السلف إلى الأكل معه وإن الأمر باجتنابه مفسوخ والنصح صحيح الذي قاله الأكثر ويتعين المصير إليه أنه لا نسخ بل يجب الجمع بين الحديثين وحمل الأمر باجتنابه والفرار منه على الاستحباب والاحتياط لا الوجوب وأما الأكل معه ففعل لبيان الجواز والله أعلم (قوله ثقة بالله) منصوب على أنه حال أي كل متبركا باسم الله واثقا بالله متوكلا على الله أي معتمداً عليه (فائدة) عبارة الحصن في هذا المقام وإن أكل مع مجذوم أوذى طاعة قال بسم الله ثقة بالله وتوكلًا عليه قال في الحرز قال بعضهم هو منصوب على الحال وصاحبها محذوف أي كل معي واثقا بالله ويحتمل أن يكون من كلام الراوي حال من فاعل قال وإن يكون مفعولا أي كل ثم استأنف فقال ثقة أي ثقي ثقة بالله ذكره الطيبي وقال ميرك

﴿ بابُ استِحبابِ قولِ صاحبِ الطعامِ لِضَيْفِهِ وَمَنْ فِي  
مَعْنَاهُ إِذَا رَفَعَ يَدَهُ مِنَ الطَّعَامِ كُلِّ وَتَكَرَّرَ ذَلِكَ عَلَيْهِ  
مَا لَمْ يَتَحَقَّقْ أَنَّهُ أَكْتَفَى مِنْهُ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُ فِي  
الشَّرَابِ وَالطَّيِّبِ وَنَحْوِ ذَلِكَ ﴾

الاحتمال الاول ضعيف جداً وأقول بل الاحتمال الاول هو الظاهر المتبادر من  
قوة الكلام أى أن ثقة من كلام المصطفى ﷺ وأنه حال من فاعل أكل مضارفاً  
مقدراً يعني أكل معك حال كونى واثقاً بالله وجعله حالا من فاعل كل بعيد وأبعد  
منه جعل هذه الجملة مدرجة من كلام الراوى لبيان كمال وثوق المصطفى بالله فاكل  
مع ذلك المجذوم لأنه تلفظ بذلك لانه خلاف ما تعطيه قوة الكلام \* والحاصل أن  
الاكل مع المجذوم يحتاج الى حال الاعتماد والتوكل على الله دون المجذوم  
على ما يتوهم من التقدير الاول ثم هذا التقدير أى كل معنى لانهما يحتاج اليه في عبارة  
الحصن فانه قال وان أكل مع مجذوم أو ذي عاهة قال بسم الله ثقة بالله الخ أما  
عبارة الاذكار فغير محتاجة الى ذلك لان لفظ «كل» موجود فيها إلا أن يقال «معى»  
فقدروا أما الاحتمال الثانى فبعيد جداً لانه يلزم منه أن لا يكون قوله ثقة بالله الخ من  
كلامه صلى الله عليه وسلم وليس كذلك مع أنه احتمال متكلف مستغنى عنه  
بما ذكرناه سابقاً وقال ميرك بل الظاهر أنه حال أى أكل بسم الله حال كونى واثقاً  
بالله ومتوكلاً عليه على أن كلا من المصدرين بمعنى اسم الفاعل كما قيل في قوله تعالى  
ويدعوننا رغباً ورهباً أى راغبين وراهبين اه والله أعلم

﴿ باب استِحبابِ قولِ صاحبِ الطعامِ لِضَيْفِهِ وَمَنْ فِي مَعْنَاهُ ﴾  
أى الضيف من أهله وعياله (إذا رفع يده من الطعام) لنحو حياء (كل) أو نحوه ما من  
العبارات المؤذنة بطلب نحو الأكل من نحو بسم الله أو استعمال (وتكرر ذلك ما لم  
يتحقق أنه قد اكتفى منه) قضيته انه لا أحد لتكرار ذلك وان مدار ترك التكرار  
على تحقق اكتفاء الأكل معه السكن قالوا لا يزيد ندبا في ذلك على ثلاث مرات  
وعليه في الاحياء بانه ﷺ كان اذا تكلم تكلم ثلاثاً وأنه لا يرجع في الشيء فوق

اعلم أن هذا مستحب حتى يستحب ذلك لرجل مع زوجته وغيرها الذين يتوهم منهم أنهم رفعوا أيديهم ولهم حاجة إلى الطعام. وإن قلت، ومما يستدل به في ذلك ما روينا في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله

ثلاث قال في الاحياء ولا ينبغي أن يقسم عليه بالله لياكل اه وسياتي فيه كلام في آخر الباب ( قوله ) وما يستدل به لذلك ما روينا في صحيح البخارى الخ ) عن مجاهد قال سمعت أبا هريرة يقول والله الذى لا إله غيره ان كنت لأعتمد على كبدى فى الارض من الجوع وان كنت لاشد بحجر على بطني من الجوع ولقد قدمت يوما على طريقهم الذى يمرون به فرأى أبو بكر رضى الله عنه فسأله عن آية من كتاب الله ما سألت عنها إلا ليستبعنى فرمى ولم يفعل ثم روى عمر رضى الله عنه فسأله عن آية من كتاب الله ما سأله عنها إلا ليستبعنى فرمى ولم يفعل ثم روى أبو القاسم عليه السلام يعرف ما فى نفسه وما فى وجهى فتبسم فقال أبا هريرة فقلت لبيك يا رسول الله فقال الحق ثم قصي وتبعته فدخل بيته فاستأذنت فأذن لي فوجد لبنا فى قدح فقال من أين هذا اللبن قالوا أهدها لك فلان أو فلانة قال أبا هريرة فقلت لبيك يا رسول الله قال انطلق الى أهل الصفة فادعهم قال وأهل الصفة أضياف الاسلام لا يلوون على أهل ولا مال اذا أتته صدقة بعث بها اليهم ولم يتناول منها شيئا واذا أتته هدية أصاب منها وأرسل اليهم وأشركهم فيها فسأهني ذلك وقلت فى نفسي ما هذا اللبن فى أهل الصفة كنت أود لو شربت منه شربة أتقوى بها أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا جاءوا أمرنى فكنت أنا الذى أعطيهم فما عسى أن يبلغنى من هذا اللبن ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله بد فأتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم فآخذوا بحاسمهم فالتفت فقال أبا هريرة فقلت لبيك يا رسول الله قال فاعطهم فجعلت أعطيه الرجل فيشرب حتى يروى حتى انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روي القوم كلهم فآخذ القدح فوضعه على بده ونظر الى فتبسم وقال أبا هريرة بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول الله قال فاقعد فاشرب فقعدت فشربت ثم قال اشرب فما زال يقول اشرب حتى قلت والذى بعثك بالحق ما أجده له مساعا فاعطيته القدح فحمد الله وسمى وشرب الفضلة صلى الله عليه وسلم قال الحافظ بعد تخريجهم أخرجه أحمد عن روح بن

عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى مَعْجَزَاتِ ظَاهِرَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمَّا  
 أَشْتَدَّ جُوعُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَعَدَ عَلَى الطَّرِيقِ يَسْتَقْرِئُ مَنْ مَرَّ بِهِ الْقُرْآنَ مُعَرِّضًا  
 بَأَنَّهُ يُضَيِّفُهُ ، ثُمَّ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَهْلِ الصُّفَّةِ فَجَاءَ بِهِمْ فَأَرَوْاهُمْ

عبادة عن عمر بن ذر وأخرجه البخاري في كتاب الرقائق عن أبي نعيم وأخرجه  
 النسائي عن أحمد بن يحيى الكوفي عن أبي نعيم أي وأبو نعيم يرويه عن عمر بن ذر  
 عن مجاهد وساق الحديث بتمامه والبخاري لما أخرج الحديث قال أخبرنا أبو نعيم  
 بنحو من نصف هذا الحديث ولم يذكر من حديثه بالنصف الآخر مع إبهامه  
 لكنه أخرج في الاستئذان عن أبي نعيم قطعة من آخر هذا الحديث فأشعر أن  
 النصف الذي أشار إليه بالتحديث هو النصف اه وهذا الذي قاله الحافظ من  
 قوله فاشرب الخ نقله السكرماني عن مغلطاي ثم تعقبه بأن ما ذكره ثم ليس نصفه  
 ولا ثلثه ولا ربعه وقال وفيما فعله البخاري محذور وهو أن نصف الحديث يبقى بغير  
 إسناد ثم أجاب بأنه اعتمد على ما ذكره في كتاب الاطعمة من طريق يوسف  
 بن عيسى المروزي وهو قريب من نصف الحديث فلعل البخاري أراد بالنصف  
 الذي لأبي نعيم ما لم يذكره ثمة فيصير السكل مسنداً بعضه بطريق يوسف وبعضه  
 الآخر بطريق أبي نعيم وقال صاحب التاريخ وهو مغلطاي ذكر المصنف  
 الحديث في الاستئذان مختصراً وكأنه هو النصف المشار إليه هنا وأقول ليس  
 ما ذكره هنا نصفه ولا ثلثه الخ ثم إن المحذور وهو خلو البعض من الإسناد لازم كما  
 كان وإن أفاد تكريره أن بعضه متكرر الإسناد ولا كلام فيه والله أعلم اه قال  
 الحافظ وقد استدرك الحاكم الحديث من وجه آخر من طريق يونس بن بكير عن  
 عمر بن ذر اه (قوله المشتمل على معجزات ظاهرة) قلت منها اطلاعه ﷺ على  
 ما أضمر أبو هريرة من التطلع الى من يذهب ليطعمه ومنها دعوته الى طعام  
 وجوده له من غير استعداد ومنها تكثير ذلك اللبن القليل الذي رأى أبو هريرة  
 أنه يكفيه ويكفي النبي ﷺ وكفى أهل الصفة المدعوين عن آخرهم (قوله  
 يستقرئ من مر به القرآن) أي يسأله ظاهراً عن آية ليقرئه إياها وهو يعرض

أَجْمَعِينَ مِنْ قَدَحِ آبْنٍ ، وَدَكَرَ الْحَدِيثَ إِلَى أَنْ قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَقِيتُ أَنَا وَأَنْتَ قُلْتَ صَدَقْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ أَقْعُدْ فَأَشْرَبْ فَتَعَدَّتْ فَشَرِبْتُ فَقَالَ أَشْرَبْ فَشَرِبْتُ ، فَمَا زَالَ يَقُولُ أَشْرَبْ حَتَّى قُلْتُ ۖ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَجِدُ لَهُ مَسْلَكًا قَالَ فَأَرِنِي فَأَعْطَيْتُهُ الْقَدَحَ فَحَمِدَ اللَّهُ تَعَالَى وَسَحَى وَشَرِبَ الْفَضْلَةَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا فَرَغَ مِنَ الطَّعَامِ ﴾

روينا في صحيح البخاري عن أبي أمامة رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ

بذلك السؤال للضيافة ففيه أن كنهان الحاجة أولى من اظهارها وان جاز له الاخبار بباطن أمره لمن يرجو منه كشف ما به ( قوله فحمد الله ) أى على البركة وظهور المعجزة (وسمى) أى سمى الله تعالى وفي الحديث استحباب الاستئذان والسؤال عن الوارد الى البيت من أين هو وتشريك الفقراء فيه وشرب الساقى وصاحب الشراب آخرأ والحمد لله على الخير والنسمية على الشرب وفيه امتناعه ﷺ من الصدقة وأكله من الهدية ثم قضيه قوله لما زال يقول اشرب الخ انه غير مقصور على الثلاث وصرح أصحابنا بان نحو المضيف لا يزيد في قوله لنحو ضيفه كل على ثلاث مرات ويحتمل تنزيل الخبر عليه بانه ~~لما~~ كرر ذلك ثلاثا قال أبو هريرة لا والذي بعثك بالحق الخ والله أعلم

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا فَرَغَ مِنَ الطَّعَامِ ﴾

( قوله روينا في صحيح البخاري الخ ) وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان ( قوله رفع مائدته ) أى رفعها من بين يدى الحاضرين معه وفيه تولى خدمة نحو المضيف وان ذلك من السكال وعند الترمذي اذا رفعت مائدته باسناد الفعل المبني للمجهول للمائدة مع

تأنيده ويحتمل أن يكون الفعل في رواية البخاري للمجهول أيضاً وحذف علامة التانيث لكون تانيث الفاعل مجازياً قال الحافظ وفي رواية إذا فرغ من طعامه ورفعت مائدته ومثله ما جاء في رواية عن أبي أمامة علمني النبي ﷺ أن أقول عند فراغي من الطعام ورفع المائدة فذكره اهـ والمائدة خوان عليه طعام والا فهو خوان لا مائدة كذا في الصحاح وفي فتح الباري قد تطلق المائدة ويراد بها ما عليه الطعام وإن لم يكن خوان وقد تطلق على الطعام نفسه ، ونقل عن البخاري أنه قال إذا أكل الطعام على شيء ثم رفع قيل رفعت مائدته . قيل وما ذكره من إطلاقها على ما عليه الطعام وإن لم يكن خواناً ذكره متقدمون منهم الحسكيني الترمذي . وأما قوله وقد يطلق على الطعام نفسه فتبع فيه صاحب المحكم وقد رده الحافظ الزين العراقي بأن حديث سلمان يرد تفسير المائدة بالطعام اهـ ولك أن تقول لا رد فإن ما في المحكم ليس مراده أن ذلك الإطلاق ملازم للفظ المائدة إنما أراد أنها اسم للخوان عليه الطعام وقد تطلق على الطعام نفسه أي على سبيل القلة كما يؤذن به كلمة قد ثم يحتمل أنه حقيقة كما هو المتبادر من لفظ يطلق ويحتمل أنه مجاز مرسل من إطلاق اسم المحل على الحال . واختلاف في تسمية الخوان عليه الطعام بالمائدة فقليل لأنها تמיד بمنّا عليها أي تتحرك من قوله تعالى « وجعل في الأرض رواسي أن يمد بهم » وقيل من ماد أعطى فكأنها تמיד أي تعطي من حوالها مما أحضر عليها وأجاز بعضهم أن يقال فيه ميدة كقول الرازي :

وميدة كثيرة الألوان \* تصنع للجيران والخوان

ثم استشكل أقوله إذا رفعت مائدته مع تفسيرها بأنها الخوان إذا كان عليه الطعام بما جاء عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم لم يأكل على خوان قط . وأجيب بأن أنسا لم يرد ذلك ورآه غيره والمثبت مقدم على النافي أو المراد على بالخوان صفة مخصوصة والمائدة تطلق على كل ما يوضع عليه الطعام ولا يختص ذلك بصفة مخصوصة ( قوله قال الحمد لله ) يحتمل أن يكون قال ذلك جهرًا وهو

كثيراً طيباً مباركاً فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا ،

ظاهر سياق أبي أمامة ويحتمل أنه أسريه ولما رآه أبو أمامة يحرك شفثيه سأله فعلمه ثم السنة للآكل ألا يجهر بالحمد إذا فرغ من الطعام قبل جلسائه كي لا يكون منعا لهم وقوله الحمد لله أى لذاته وصفاته وأفعاله التى من جملتها الانعام بالطعام وقوله حمدا الواقع عند التزمذي وغيره مفعول مطلق للحمد إما باعتبار ذاته أو باعتبار تضمينه معنى الفعل أو للفعل ( قوله كثيرا ) صفة مفعول مطلق والكثرة المراد منها عدم النهاية إذ لا نهاية لحمده تعالى كما لا نهاية لنعمه ( قوله طيبا ) أى خالصا عن الرياء والسمعة والالوصاف التى لا تليق بجنازه تقدس لانه طيب لا يقبل الا طيبا ، أو خالصا عن أن يرى الحامد أنه قضى حق نعمته ( قوله مباركاً فيه ) أى فى الحمد وهو مفعول أقيم مقام فاعل مبارك أى ما وقع فيه البركة واليمن والزيادة والثبات والمعنى حمدا ذا بركة دائما لا ينقطع لان نعمه تعالى لا تنقطع فيذنبى أن يكون حمدا غير منقطع أيضا ولونية وقصدا ( قوله غير مودع ) بتشديد الدال المهملة مع فتحها أى غير متروك الطلب منه وعلى هذا افتصر الشيخ كما سيأتي ثم حكى عنه صاحب النهاية أنه قال غير مودع أى غير متروك الطاعة . وقيل هو من الوداع واليه يرجع والله أعلم ، ومع كسرهما أى حال كونى غير تارك لها ومعرض عنها لكن تعقب بأنه لا يلائم قوله فبله غير مكفى وقوله بعده ولا مستغنى إذ الرواية فيهما ليست الا على صيغة اسم المفعول وعلى كل فمؤدى الروايتين واحد هو دوام الحمد واستمراره وغير بالنصب على أنه حال من الاسم الكريم قيل أو من الحمد وقال فى الحرز انه الاقرب أى حال كون الحمد لك غير متروك بل مستمر لاستمرار النعم التى هو عليها هذا على روايته اسم مفعول وعلى أنه اسم فاعل فهو حال حذف عاملها وصاحبها أى أقول ذلك حال كونى غير تارك حمدك وما ذكر من النصب هو ما فى الاصول المعتمدة من الحصن ووقع فى نسخة بالرفع على أنه خبر لمبتدا محذوف أى هو ( قوله ولا مستغنى ) هو بضم الميم وفتح النون أى لا يستغنى عنه أحد بل يعاد اليه كرة بعد كرة ويحتاج اليه كل متكلم لبقاء نعمته تعالى واستمرارها ولم يصب من جعله عطف تفسير

وفي رواية كان إذا فرغ من طعامه ، وقال مرة إذا رفع مائدته قال الحمد لله الذي كفانا وأروانا غير مكفي ولا مكفور \* قلت مكفي بفتح الميم وتشديد الياء ، هذه الرواية الصحيحة الفصيحة ، ورواه أكثر الرواة بالهمز وهو فاسد من حيث العربية سواء كان من الكفاية أو من كفأت الإيذاء كما لا يقال في مقرر وغيره من القراءة مقرئ ولا في مربي مربي بالهمز ، قال صاحب مطالع الأنوار في تفسير هذا الحديث

محتجا بأن المتروك هو المستغنى عنه لظهور أن فيه فائدة لم يفدها ما قبلها وهي أنه لا مستغنى لأحد عن الحمد كما تقرر لظهور أنه لا فيض إلا منه تقديس فيجب على كل مكلف أن لا يخلو أحد عن نعمة بل نعمه جملة لا تحصى وهو في مقابلة النعمة واجب بمعنى أن الآتي به في مقابلتها يثاب عليه ثواب الواجب . أما شكر المنعم بمعنى امتثال أمره واجتناب نهيه فواجب شرطا على كل مكلف بأنهم يتركه أجماعا (قوله وفي رواية) هي للبخاري أيضا زاد في السلاح عن البخاري وقال مرة لك الحمد بفتح الميم ولا مودع ولا مستغنى عنه وفي رواية للترمذي وابن ماجه واحدى روايات النسائي اللهم لك الحمد حمداً (قوله قلت مكفي الخ) قال الحافظ هكذا ثبت هذا اللفظ في حديث أبي أمامة بالياء وعلى هذا الضبط فقال ابن بطال يحتمل أن يكون من كفأت الإيذاء فالمعنى غير مردود عليه لأنعمه أو من الكفاية أي أنه تعالى غير مكفي رزق عباده أي غير محتاج إلى أحد في كفايتهم إذ لا يكفيهم أحد غيره سبحانه وتعالى فالضمير لله تعالى وهذا ما حكاه المصنف عن الخطابي وقال الحرابي الضمير للطعام ومكفي بمعنى مقلوب من الإكفاء وهو القلب أي غير أنه لا يكفي الإيذاء للاستغناء عنه (قوله ورواه أكثر الرواة بالهمز وهو فاسد من حيث العربية) فساده باعتبار ما ذكره من كونه من كفأت الإيذاء أو من الكفاية أما أنه مأخوذ من المكافاة فلا فساد . وقال الجواليقي الصواب غير مكافأ بالهمز أي أن نعمه تعالى لا تكافي قال الحافظ ثبت هذا اللفظ هكذا في حديث أبي أمامة بالياء ولكل معنى والله أعلم



المُرَادُ بِهَذَا الْمَذْكُورِ كُلُّهُ الطَّعَامُ وَإِلَيْهِ يَعُودُ الضَّمِيرُ، قَالَ الْحَرْبِيُّ فَلَمَكَفَى الْإِنَاءُ  
الْمَقْلُوبُ لِلِاسْتِغْنَاءِ عَنْهُ كَمَا قَالَ غَيْرُ مُسْتَغْنَى عَنْهُ أَوْ لِعَدَمِهِ، وَقَوْلُهُ غَيْرَ مَكْفُورٍ  
أَيَّ غَيْرَ بِمَجْهُودٍ نَعَمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِيهِ بَلْ مُشْكُورَةٌ غَيْرَ مُسْتَوْرٍ الْاعْتِرَافُ  
بِهَا وَالْحَمْدُ عَلَيْهَا، وَذَهَبَ الْخَطَّابِيُّ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهَذَا الدُّعَاءِ كُلِّهِ الْبَارِي  
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَأَنَّ الضَّمِيرَ يَعُودُ إِلَيْهِ.

(قوله المراد بهذا المذكور كله) أي الذي ذكر يعود الضمائر إليه من قوله مكفى  
وما بعده للطعام المدلول عليه بقرينة المقام أي غير مقلوب ولا مكفى أي غير متروك  
للاغتناء عنه أو لعدمه بل لا تزال حاجة العباد إلى نعم الله مستمرة ومنها الطعام  
وهو يحجرها عليهم بمنه على الدوام وذكر غير مكفور على هذا إعوده إلى الطعام  
وإن كان من جملة النعم الجسام والسكفر فيه بالمعنى المقابل للشكر أي إن هذا  
الطعام لم يكفر بمجده وستره وترك الشكر عليه بل لا يزال مشكورا والاعتراف  
بأنه من النعم المذكورا والله أعلم (قوله وذهب الخطابي إلخ) أي إن الضمائر  
من مستغنى عنه وما بعده ترجع إلى الباري المذكور قال الحافظ ما ذكر المصنف  
عن الخطابي من أن الضمير في قوله مستغنى عنه لله يدل له ما جاء في بعض طرق  
حديث أبي أمامة عنه أنه قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أقول عند  
فراغ الطعام « قال قل اللهم أطعمت فأشبعت وسقيت فأرويت فلك الحمد غير  
مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنك » قال الحافظ حديث حسن وفي بعض رواه  
مقال بسبب اختلاطه اسكن له شاهد يشده وهو ما جاء عن رجل من بني سليم  
كانت له صحبة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من  
من طعامه قال « اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وسقيت فأرويت غير مكفور  
ولا مودع ولا مستغنى عنك » وفي واحد من رواه ضعف من قبل حفظه وباقي  
رجال الاسنادين ثقات، وما ذكره عن الخطابي من أن معنى غير مكفى إلخ دليله  
حديث أبي هريرة قال دعا رجل من الانصار من أهل قباء رسول الله ﷺ  
فانطلقنا معه فلما طعم النبي صلى الله عليه وسلم وغسل يده قال الحمد لله الذى يطعم  
( ١٥ - فتوحات - خامس )

وَأَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ غَيْرَ مَكْنِيٍّ أَنَّهُ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ كَأَنَّهُ عَلَى هَذَا مِنَ الْكِفَايَةِ  
وَأِلَى هَذَا ذَهَبَ غَيْرُهُ فِي تَفْسِيرِ هَذَا الْحَدِيثِ أَيْ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُسْتَعْنٍ  
عَنْ مُعَيَّنٍ وَظَهِيرٍ ، قَالَ وَقَوْلُهُ لَا مُودِعَ أَيْ غَيْرَ مَتْرُوكِ الْطَلَبُ مِنْهُ وَالرَّغْبَةُ  
إِلَيْهِ وَهُوَ بِمَعْنَى الْمُسْتَعْنَى عَنْهُ وَيَنْتَصِبُ رَبَّنَا عَلَى هَذَا بِالْإِخْتِصَاصِ وَالْمَدْحِ  
أَوْ بِالْإِنْدَاءِ كَأَنَّهُ قَالَ يَا رَبَّنَا أَسْمَعْ ، حَمْدَنَا وَدُعَاءَنَا ،

وَلَا يُطْعَمُ مِنْ عَلَيْنَا فَهَذَا كُلُّ بِلَاءٍ حَسَنٍ أَبْلَاْنَا الْحَمْدُ لِلَّهِ غَيْرَ مَكْفُورٍ وَلَا مُودِعٍ  
وَلَا مَكَا فَا وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ مِنَ الطَّعَامِ وَسَقَى مِنَ الشَّرَابِ  
وَكَسَى مِنَ الْعَرَى وَهَدَى مِنَ الضَّلَالَةِ وَبَصَّرَ مِنَ الْعَمَاةِ وَفَضَّلَ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَهُ  
تَفْضِيلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَخْرَجَهُ الْحَافِظُ مِنْ طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ فِي الدُّعَاءِ (قَوْلُهُ  
وَأَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ غَيْرَ مَكْنِيٍّ اِطْلُ) أَيْ أَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمُطْعَمُ الْكَافِي وَهُوَ غَيْرُ مُطْعَمٍ  
وَلَا مَكْنِيٍّ (قَوْلُهُ وَلَا مُودِعَ أَيْ غَيْرَ مَتْرُوكِ الْطَلَبِ اِطْلُ) هَذَا عَلَى كَوْنِهِ مُشَدَّدُ الدَّالِ  
مَفْتُوحًا وَسَبَقَتْ فِيهِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ مَعَانٍ أُخْرَى وَأَنَّهُ يَجُوزُ كَسْرُ الدَّالِ عَلَى مَا فِيهِ  
وَمَا لَ الْكُسْرُ وَالْفَتْحُ إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ هُوَ دَوَامُ الطَّاعَةِ وَالطَّلَبِ وَالِافْتِقَارُ إِلَى  
الْكَرِيمِ سَبْحَانَهُ (قَوْلُهُ وَهُوَ بِمَعْنَى الْمُسْتَعْنَى عَنْهُ) أَيْ فَذَكَرَهُ بَعْدَهُ بِمَنْزِلَةِ التَّأْكِيدِ  
وَالِإِهْمَامِ بِالْإِمَامِ وَلَيْسَ قَوْلُهُ وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ بَعْدَهُ مِنْ عَطْفِ التَّفْسِيرِ لِأَنَّهُ فِي ذِكْرِهِ  
فَائِدَةٌ لَمْ تَسْتَفِدْ مِنْ قَوْلِهِ غَيْرَ مُودِعَ بَصَا هِيَ أَنَّهُ لَا اسْتِعْنَاءَ لِأَحَدٍ مِنَ الْعِبَادِ عَنِ  
الْبَارِي إِذَا أَصْلَ الْوُجُودِ وَدَوَامِهِ إِنَّمَا هُوَ مِنْ إِمْدَادِهِ وَلَوْ انْقَطَعَ الْمُدَدُ سَاعَةً  
لَفَنِيَ الْعَالَمُ عَنْ آخِرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ عَلَى هَذَا) أَيْ كَوْنُ الضَّمِيرِ مِنْ مَكْنِيٍّ وَمَا  
بَعْدَهُ يَعُودُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَالَّذِي يَخْصُ هَذَا الْوَجْهَ هُوَ النَّصْبُ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ أَمَّا  
عَلَى الْإِنْدَاءِ بِحَذْفِ أَدَانِهِ أَوْ عَلَى إِضْمَارِ نَحْوِ أَعْنَى عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ مُقْطُوعَةٌ عَنِ الْإِسْمِ  
الْكَرِيمِ فَجَارَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ وَعَلَى كَوْنِ الضَّمِيرِ يَعُودُ لِلطَّعَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ  
عَلَى الْإِخْتِصَاصِ اِطْلُ) وَكَذَا يَجُوزُ كَوْنُهُ مَنْصُوبًا بِتَقْدِيرِ نَحْوِ أَعْنَى مِمَّا لَا يَدُلُّ  
عَلَى مَدْحٍ وَغَيْرِهِ مِمَّا ذَكَرَ (قَوْلُهُ أَسْمَعْ حَمْدَنَا وَدُعَاءَنَا) أَيْ الْمَذْكُورُ عَلَى الْأَوَّلِ  
بِالتَّصْرِيحِ وَعَلَى الثَّانِي بِالْإِشَارَةِ كَمَا تَقْدُمُ نَظِيرُهُ مِنْ كَلَامِ سَفِيَّانٍ فِي حَدِيثٍ أَفْضَلُ

وَمَنْ رَفَعَهُ قَطَعَهُ وَجَعَلَهُ خَبَرًا وَكَذَا قِيَدَهُ الْأَصِيلِي كَأَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ رَبُّنَا  
 أَوَأَنْتَ رَبُّنَا ، وَيَصِحُّ فِيهِ الْكُسْرُ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْأَسْمِ فِي قَوْلِ الْحَمْدِ لِلَّهِ ،  
 وَذَكَرَ أَبُو السَّعَادَاتِ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي نِهَايَةِ الْغَرِيبِ نَحْوَ هَذَا الْخِلَافِ  
 مَخْتَصَرًا ، وَقَالَ وَمَنْ رَفَعَ رَبُّنَا فَعَلَى الْإِبْتِدَاءِ الْمُؤَخَّرِ أَيْ رَبُّنَا غَيْرُ مَكْنِيٍّ وَلَا  
 مُؤَدَّعٍ وَعَلَى هَذَا يُرْفَعُ غَيْرُ قَالَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ رَاجِعًا إِلَى الْحَمْدِ  
 كَمَا أَنَّهُ قَالَ خَمْدًا كَثِيرًا غَيْرَ مَكْنِيٍّ وَلَا مُؤَدَّعٍ وَلَا مُسْتَغْنَى عَنْ هَذَا الْحَمْدِ  
 وَقَالَ فِي قَوْلِهِ وَلَا مُؤَدَّعٍ أَيْ غَيْرَ مَتْرُوكِ الطَّاعَةِ وَقِيلَ هُوَ مِنَ الْوَدَّاعِ وَإِلَيْهِ  
 يَرْجِعُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ \*

الدعاء لا إله إلا الله الخ بأن فيه التعرض للسؤال وسؤال النوال كما قال من قال :  
 إذا أنني عليك المرء يوماً \* كفاه من تعرضه الثناء  
 ( قوله ومن رفعه قطعه ) أى فيكون التمسدير هو أى المثنى عليه بهند  
 الاوصاف ربنا أو أنت ربنا وأغرب الحنفى فى شرح الحصن وأغرب ربنا مبتدا  
 خبره محذوف أى ربنا ذلك ، ونقل المصنف للرفع وجها آخر عن صاحب  
 النهاية حاصله أن ربنا مبتدا مؤخر وأن قوله غير مكفى الخ بالرفع خبر عنه مقدم  
 ( قوله ويصح فيه الكسر ) أى الجر لكونه تسامح فى التعبير فعبر عن لقب أحد  
 أنواع الاعراب بلقب أحد أنواع البناء ( قوله على البدل من الاسم الخ ) وأجاز ابن  
 التين كما نقله الملقمى كونه بدلا من الضمير فى قوله مستغنى عنه أى بناء على كونه  
 يعود للبارى كما نقله المصنف عن الخطابي وبه يندفع اعتراض ابن حجر هذا  
 الوجه ورد به بأنه واضح الفساد فان الضمير يعود الى الحمد كما لا يخفى على من له  
 ذوق اهـ ( قوله ويجوز أن يكون الكلام راجعا الى الحمد ) وعليه فيتعين فى  
 رواية الجر فى لفظ ربنا أن يكون بدلا من الاسم الكريم عن الضمير المحرور  
 بن ، هذا ما يتعلق بما ذكره المصنف ولميرك فى هذا المقام كلام نفيس فيه تفصيل  
 للمقام واجمال مع ايضاح فى المقال وعبارته : اعلم أن ضمير اسم المفعول فى الجمل

وروينا في صحيح مسلم عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ  
 إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ إِذَا كُلَّ الْأَكْلَةَ فِيهِ حَمْدُهُ عَلَيْهَا وَيَسْرَبُ الشَّرْبَةَ  
 فِي حَمْدِهِ عَلَيْهَا \*

الثلاث لا يخلو إما أن يكون راجعا الى الله تعالى أو الى الحمد أو الى الطعام الذي بدأ  
 عليه السياق فعلى الاول يجوز حينئذ أن يقرأ غير منصوبا بأضمار أعني أو على  
 أنه حال أي الله سبحانه غير مكفي رزق عباده لانه لا يكنيه أحد غيره فويل أي  
 غير محتاج الى أحد امكنه هو الذي يطعم عباده ويكفيهم ولا مودع أي غير  
 متروك الطلب منه والرغبة فيما عنده ولا مستغنى عنه لانه في شئيع الامور هو  
 المرجع والمستعان والمذعو، ويجوز أن يقرأ مرفوعا أي هو غير مكفي الخ وعلى  
 الثاني معناه أن هذا الحمد غير مأتى به كما هو حقه لقصور القدرة ومع هذا فغير مودع  
 أي غير متروك بل الاشتغال به دائم من غير انقطاع كما أن نعمه سبحانه لا تنقطع  
 عنا طرفة عين ولا مستغنى عنه لان الاتيان به ضروري دائما ورفع غيره ونقصه  
 بحماهم وعلى الثالث معناه أنه غير مكفي من عندنا بل هو الكافي والرازق أو غير  
 مردود اليه لان الاحتياج اليه قد بلغ الغاية ولا مودع أي متروك لان الخاسر به  
 دائمة ولا مستغنى عنه جملة مؤكدة للجملة السابقة والرفع والنصب في خبر بحالها  
 أيضا (قوله وروينا في صحيح مسلم عن أنس الخ) قال في السلاخ ورواه مسلم  
 والترمذي والنسائي اه وأخرجه الحافظ من حديث أنس أيضا مرفوعا بالنظر  
 إن الله ليدخل العبد الجنة بالأكل أو الشرية بحمده عليها (قوله يرضى عن العبد)  
 أي يرحمه ويثيبه كما جاء في الرواية الأخرى يدخله الجنة (قوله لا أكلة) أي  
 محل الحال أي حال أكله وحده ربه تعالى والاكلة بفتح الهزة اسم لافعة  
 ويرجح الاول قوله ويشرب الشرية إذ هو بالفتح لا غير وأشار في السلاخ الى  
 احتمال الوجهين هنا وأن بعضهم رجحه ولعل هذا وجهه وكل من الأكلة والشرية  
 مفعول مطلق (قوله في حمده) أي أنه يرضى أكله المتعقب بالحمد مع أن نفعه لنفسه  
 فكيف بالحمد على ما لانفع له فيه وفيه أن أصل سنة الحمد بعد كل من الطعام  
 والشراب يحصل باى لفظ اشتق من مادة حمد بل مما يدل على الثناء على الله تعالى

وروي في سنن أبي داود وكتابي الجامع والشعائل للترمذي عن أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله  
الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين \* وروينا في سنن أبي داود والنسائي  
بالإسناد الصحيح عن أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري رضي الله عنه قال كان  
رسول الله ﷺ إذا أكل أو شرب قال الحمد لله الذي أطعم وسقى وسوغه

وما سبق من حمده ﷺ المشتمل على تلك الصفات البليغة البديعة إنما هو بيان  
للاكمل ( قوله وروينا في سنن أبي داود النخ ) وكذا رواه النسائي وابن ماجه  
كما في السلاح ولفظ الكتاب لأبي داود ولفظ الترمذي كان ﷺ إذا أكل أو  
شرب قال فذكره وزاد في الحصن وابن السني قال الحافظ بعد تخريجه للحديث  
من طريق الأمام أحمد هذا حديث حسن وأخرجه أيضا من طريق الطبراني  
عن أبي سعيد بلفظ كان ﷺ إذا أكل طعاما قال الحمد لله الخ مثله سواء وأفاد  
الحافظ أن النسائي أخرجه في اليوم والليلة ( قوله إذا فرغ من طعامه ) أي من  
أكله ( قوله الحمد لله النخ ) لما كان الحمد على النعم يرتبط به العبد ويستجلب به  
المزيد أتى به ﷺ تحريضا على التأسي به ولما كان الباعث على الحمد هو الطعام  
ذكره أولا لزيادة الاهتمام وكان السقي من تمتته إذ لا يخلو الطعام عن الشراب في  
أثنائه غالبا ثنى به وختم الذكر بقوله وجعلنا مسلمين للجمع بين الحمد على النعم  
الدينية والخرابة وإشارة إلى أن الأولى بالحامد أن لا يحرر ( ١ ) حمده على  
دقائق النعم بل النظر إلى جلائلها أحق ولأن الاتيان بحمده من نتائج الاسلام وهذا  
أنفس من قول بعضهم لما أراد ذكر كثير من النعم ذكر أشرفها وهو الاسلام  
والا فلا وجه لذكره في هذا المقام اهـ ( قوله وروينا في سنن أبي داود والنسائي  
النخ ) وكذا أخرجه أبو يعلى وأخرجه ابن حبان من طريق أبي يعلى كذا قال الحافظ  
وقال الحديث صحيح وأشار إلى أن الطبراني أخرجه في كتاب الدعاء ( قوله وسوغه )  
هو بتشديد الواو سهل كلا من دخول اللقمة ونزول الشرية في الحلق فالافراد

وجعل له مخرجاً \* وروينا في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه عن معاذ  
ابن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من أكل طعاماً فقال الحمد لله  
الذي أطعني هذا ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه  
قال الترمذي حديث حسن ، قال الترمذي وفي الباب يعني باب الحمد على الطعام  
إذا فرغ منه عن عقبه بن عامر وأبي سعيد وعائشة وأبي أيوب وأبي هريرة

باعتبار ما ذكر ( قوله وجعل له ) أي لما ذكر ( مخرجاً ) أي خروجاً أو مكان خروج  
أوزمانه ( قوله وروينا في سنن أبي داود والترمذي ) قال في الحصن وأخرجه  
الحاكم وابن السني كلهم من حديث أبي داود قال الحافظ والحديث حسن ( قوله  
غفر له ما تقدم من ذنبه ) وجد في سنن أبي داود زيادة وما تأخر وعليها علامة  
الصيمري (١) أحد رواة السنن وتقدم ما في ذلك في باب ما يقول إذا لبس ثوبه أوائل  
الكتاب ( قوله قال الترمذي وفي الباب الخ ) قال الحافظ تقدم حديث أبي سعيد  
وحديث أبي أيوب وسيأتي حديث عائشة في آخر كتاب أذكار الطعام ولأنس  
حديث آخر يأتي في أثناء هذا الباب ويض شيخنا لحديث عقبه بن عامر وأما  
حديث أبي هريرة فاخرجه الطبراني في كتاب الدعاء عن أبي هريرة قال دعا  
رجل من الأنصار من أهل قباء رسول الله ﷺ فانطلقنا معه الحديث السابق  
في الكلام على قول الخطابي أن معني قوله غير مكفي أنه يطعم ولا يطعم وخرجه  
الحافظ ابن حجر من طريق الطبراني المذكورة ومن طريق أخرى ثم خرجه  
من طريق ثالث وقال بعد تخريجه هذا حديث حسن من هذا الوجه أخرجه  
النسائي وابن حبان والحاكم ثم خرجه من طريق أبي نعيم وقال في حفظ الثلاثة  
أي الذين أسند عنهم أبو نعيم هذا الحديث مقال وهم من أهل الصدق ثم قال وللحديث  
شواهد سابقة ولا حقة منها عن أبي هريرة حديث آخر \* ثم قال قال شيخنا يعني  
الحافظ زين الدين العراقي وفي الباب ممن لم يذكره الترمذي عن أبي امامة ومعاذ  
ابن أنس وعبد الرحمن بن عوف وأبي موسى الأشعري والحارث بن الحارث الأزدي

وعبد الله بن عمرو وابن عباس ورجل من سليم ورجل خدم النبي ﷺ قال الحافظ وفيه من لم يذكره عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن مسعود ومن مرسل سعيد بن جبيرة ومن مرسل عمرو بن مرة ومن مرسل من حديث سعيد بن أبي هلال وقد تقدمت أحاديث أبي أمامة ومعاذ بن أنس ورجل من بني سليم ويأتي حديث عبد الله بن عمرو وحديث الرجل الذي خدم وحديث ابن مسعود ، وأما حديث عبد الرحمن بن عوف فاخرجه البزار بسند لين ولفظه كان ﷺ يقول إذا فرغ من طعامه الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا الحمد لله الذي أشبعنا وروانا (١) الحمد الذي أنعم علينا فأفضل اللهم إنا نسالك برحمتك أن تجيرنا من النار ، وأما حديث أبي موسى فاخرجه أبو يعلى بسند ضعيف ولفظه قال رسول الله ﷺ من أكل فشيح وشرب فروى ثم قال الحمد لله الذي أطعني وسقاني فاشبعني ورواني خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ، وأما حديث الحارث بن الحارث الأزدي فاخرجه الطبراني في الكبير بسندواه ولفظه سمعت رسول الله ﷺ يقول بعد فراغه من طعامه اللهم لك الحمد أطعمت وسقيت فاشبعت ورويت فلك الحمد غير مكفور ولا مستغني عنك ربنا ، وأما حديث ابن عباس فخرجه الحافظ بسنده عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال خرج أبو بكر رضى الله عنه بالهاجرة فسمع بذلك عمر فخرج فقال ما أخرجك يا أبا بكر هذه الساعة فقال والله ما أخرجني إلا ما أجد من حاق (٢) الجوع فقال والله ما أخرجني غيره فبينما هما كذلك إذ خرج رسول الله ﷺ فقال ما أخرجكما قالا ما نجد من حاق الجوع قال وأنا والذي نفسى بيده ما أخرجني غيره فقاما وانطلقوا الى بيت أبي أيوب الأنصاري قال وكان أبو أيوب يدخر لرسول الله ﷺ طعاما أو لبنا فأبطأ رسول الله ﷺ يومئذ عن إتيانه في حينه فأطعمه أهله وانطلق الى نخله يعمل فيه فلما أتوا بابه خرجت امرأته فقالت مرحبا فقال لها وأين أبو أيوب قالت يأتك الساعة فرجع فبصر به أبو أيوب فجاء يشدد عدواً فقال مرحبا برسول الله ﷺ وبين معه فردة وجاء الى عذق فقطعه فقال ما أردت إلي هذا قال تاكل من

(١) بتشديد الواو لأن روى بكسر الواو فاعله الشارب ويتعدى بالهمزة والتضعيف

يقال رواه الله وأرواه (٢) كذا (بتشديد القاف أي صادق) ع

بسره ورطبه وتمره ولاذبحن لك مع ذلك فقال لا تذبح ذات در فأخذ عناقا  
فدبحه وقال لامرأته اختبزي وأطبخ أنا فلما أنضج وضعه بين يدي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأخذ رسول الله ﷺ منه شيئا فوضعه على رغيـف وقال يا أبا  
أيوب ابلغ بهذا فاطمة فانها لم تصب مثل هذا منذ أيام فلما أكلوا وشبعوا قال النبي  
ﷺ خبز ولحم ورسو رطب وتمر ودمعت عيناه هذا هو النعيم الذي تسألون عنه  
يوم القيامة فكبر ذلك على أصحابه فقال إذا أصبتم مثل هذا فضر بتم بأيديكم  
فقولوا باسم الله وبركة الله فاذا شبعتم فقولوا الحمد لله الذي أشبعنا وأروانا وأنعم  
علينا فأفضل قآن هذا كفاف هذا وذكروا بقية الحديث ، قال الحافظ بعد تخرجه  
هذا حديث حسن فيه غرابة من وجهين أحدهما ذكر أبي أيوب والثاني ما في آخره  
من التسمية والحمد وقصة فاطمة والمشهور في هذا قصة أبي الهيثم بن التيهان وقد  
أخرج الحاكم هذا الحديث من طريق الفضل بن موسى قال أخبرنا عبد الله بن  
كيسان عن عكرمة عن ابن عباس وليست فيها هذه الزيادة ثم خرجـه الحافظ  
بسند له عن يونس عن عكرمة عن ابن عباس قال خرج رسول الله ﷺ عند  
الظهرة فوجد أبا بكر الصديق جالسا في المسجد فقال ما أخرجك هذه الساعة  
يا أبا بكر فقال أخرجني الذي أخرجك يا رسول الله فجاء عمر فقال ما أخرجك  
يا عمر فقال أخرجني الذي أخرجكما قال فقعد يحدثنا ثم قال هل بكما قوة فننطلق  
إلى هذا النخل وأوما بيده إلى دور الانصار فنصيب طعاما وشربا وظلا فقلنا نعم  
فانطلق رسول الله ﷺ وانطلقنا معه إلى منزل أبي الهيثم بن التيهان فسلم رسول الله  
ﷺ ثلاثا وأم الهيثم خلف الباب كل ذلك تسمع الكلام فلما أراد رسول الله  
ﷺ الانصراف خرجت أم الهيثم تسعى فقالت يا رسول الله قد سمعت سلامك  
ولكن أردت أن نزداد من سلامك فقال لها خيرا ودعا لها بخير ثم قال أين  
أبو الهيثم قالت هو قريب يأتي الساعة ذهب يستعذب لنا من الماء فلم نلبث أن جاء  
أبو الهيثم ومعه حمار عليه قربتان من ماء فوضع عن حماره وبسط لنا بساطا تحت  
شجرة ثم صعد إلى نخلة فصرم اعتذاقا فقال له رسول الله ﷺ ما هذا يا أبا الهيثم  
قال أردت أن تأكلوا من بسره ورطبه وتذنبوا به ثم ذهب ليذبح فقال له رسول  
الله ﷺ إياك واللبن اذبح لنا عناقا فأمر امرأته فعجنت عجينا وقطع أبو الهيثم



اللحم فشوى وطبخ ووضعنا رءوسنا فالتبهننا وقد أدرك الطعام فأكلنا وشربنا  
وحمدنا الله تعالى فقال ﷺ هذا من النعيم الذي تسألون عنه ثم ذكر بقیة الحديث ،  
قال الحافظ أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الاطعمة عن هلال بن بشر ثنا أبو  
خلف عبد الله بن عميس عن يونس بن عبيد الخ وأخرجه أبو يعلى عن زكريا بن  
يحيى الخراز عن أبي خلف قال ابن صاعد في هذا الحديث عن عمر يعني أن ابن  
عباس لم يحضر القصة قال الحافظ وهو كذلك فقد وقع في رواية زكريا المذكورة  
بالسند المذكور عن ابن عباس أنه سمع عمر يقول وساق الحديث بتمامه ، وهكذا  
أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير عن أبي زرعة الرازي عن زكريا ، قال الحافظ ووصفه  
أبي الهيثم هذه فدجاءت من رواية أخرى أطول من هذا من حديث أبي هريرة  
أخرجها الترمذي من طريق أبي سلمة عنه وليس فيه الحمد وقد أخرج البخاري عنه  
من طريق أبي سلمة وزاد فيه كالذي هنا في حديث ابن عباس وزاد فيه عن ابن  
عمر نحوه وسيأتي قريبا في باب الترحيب بالضيف من طريق الأشجعي عن أبي  
هريرة شبيه بأصل القصة باختصار لكن قال رجل من الانصار لم يقل أبو الهيثم  
ولا أبو أيوب ، وأما حديث علي رضي الله عنه فأخرجه الحافظ بسنده إلى ابن أعبد  
قال قال لي علي أندرى ما حق الطعام قلت وما حق الطعام قال تقول باسم الله اللهم بارك لنا  
فيما رزقنا قال وتدرى ما شكر الطعام قلت وما شكر الطعام قال تقول إذا فرغت  
الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا قال الحافظ وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف  
وابن أعبد لا يعرف اسمه وسماه بعضهم عليا ولا يصح ، وأما حديث ابن عمر فقد  
ذكر مع حديث ابن عباس وأما حديث ابن مسعود وما بعده فسيأتي في آخر  
الباب ، ثم قال آخر الباب أما حديث عمرو بن مرة فقد ذكرته في حديث عبد الله  
ابن عمرو أي الآتي من حديث ابن السني كان ﷺ إذا فرغ من الطعام يقولوا  
الحمد لله الذي من علينا الخ وحديث عمرو بن مرة شاهد كما سيأتي ، وأما حديث  
سعيد بن جبسير فأخرجه ابن أبي شيبة مقطوعا ولفظه كان إذا فرغ من طعامه  
قال اللهم أشبعنا وأرويت ورزقت فأكثر فزادنا وأما حديث سعيد بن أبي هلال  
فأخرجه ابن السني من طريق الليث عن سعيد عن حدثه أن رسول الله ﷺ  
قال من قال إذا فرغ من طعامه الحمد لله الذي أطعمني فأشبعني وسقاني فأرواني

بلا حول مى ولا قوة فقد أدى شكر ذلك الطعام ورجاله ثقات الا أنه مرسل فيه مبهم أو معضل لأن سعيداً لم يسمع من صحابى وكان كثير الارسال ، قال ثم وقفت بعد ذلك على ماجاء عن نوفل بن معاوية وسيأتى فى شواهد حديث ابن السني عن ابن مسعود آخر الباب وعن سلمان الفارسي أخرجه الطبراني فى الكبير ولفظه كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذى كفانا المؤنة ووسع علينا من الرزق وله شاهد موقوف عن الحسن البصري وغيره ، وجاء فى الباب عن سعد بن مسعود الثقفي قال كان نوح اذا لبس ثوباً أو أكل طعاماً قال الحمد لله فسمى عبداً شكوراً قال الحافظ بعد تخرجه من طريق أبي نعيم موقوف حكه الرفع وسنده قوى وله شاهد من حديث محمد بن كعب القرظي قال كان نوح اذا أكل قال الحمد لله واذا شرب قال الحمد لله واذا رك قال الحمد لله فسماه الله عبداً شكوراً أخرجه الحافظ من طريق ابن المبارك، وله شاهد أيضاً عن مجاهد فى قوله تعالى إنه كان عبداً شكوراً قال لم يأكل شيئاً قط إلا حمد الله ولا شرب شيئاً قط إلا حمد الله ولم يمس مساء قط إلا حمد الله فأثنى الله عليه إنه كان عبداً شكوراً قال الحافظ بعد إيرادهما وتخرجهما هذان موقوفان على هذين التابعين وسند كل منهما قوى وقد جاء موقوفاً عن سلمان أخرجه ابن أبي حاتم فى التفسير وكذا ابن مردويه والحاكم فى المستدرک كلهم من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان ولفظه كلفظ سعد يعنى ابن مسعود قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين قال الحافظ هو على قاعدته أن تفسير الصحابى له حكم المرفوع اذا كانت لاجال للاجتهاد فيها لكن لها شرط آخر وهو أن لا يكون الصحابى أخذ عن أحد من أهل الكتاب وسلمان كان ممن أخذ لكن سعد لم ينقل عنه ذلك وأخرج ابن أبي حاتم من طريق حكيم بن عمير أحد التابعين من أهل الشام قال كان نوح اذا أكل قال الحمد لله الذى أطعنى وقال فى الشرب والقيام كذلك وفى آخره ولا يصنع شيئاً الا قال الحمد لله وقد جاء نحو ذلك مرفوعاً صريحاً أخرجه ابن مردويه من حديث أنى فاطمة الأزدي وهو صحابى معروف بكنيته لا يعرف اسمه قال رسول الله ﷺ كان نوح عليه السلام لا يحمل شيئاً صغيراً أو كبيراً الا قال بسم الله والحمد لله فسماه الله عبداً شكوراً وهو حديث غريب جداً وسنده ضعيف، قال الحافظ

وجاء من طريق النضر بن شفي بمعجمة وفاء مصغر عن عمران بن سليم قال كان  
 نوح عليه السلام إذا أكل الطعام قال الحمد لله الذي أطعمني وبو شاء أجاجني وإن  
 شرب قال الحمد لله الذي سقاني ولو شاء أظمأني وإذا لبس ثوباً قال الحمد لله  
 الذي كساني ولو شاء أعراني وإذا انتعل اعلقال الحمد لله الذي حذاني ولو شاء  
 أحفاني وإذا قضى حاجة قال الحمد لله الذي أخرج عني أذاه ولو شاء لحبسه  
 أخرجته ابن جرير في التفسير وأخرجه سعيد بن منصور وفي سنده ضعف، قال  
 الحافظ وجاء في الباب عن أبي جعفر الباقر قال كان رسول الله ﷺ إذا شرب  
 الماء قال الحمد لله الذي سقانا عذبا فرانا ولم يجعله ملحا أجاجا حديث مرسل  
 لجابر الجعفي الراوى عنه ضعيف والباقر يروي عن جابر فيؤخذ من هذا نوع  
 لطيف من علوم الحديث الباقر عن جابر وعنه جابر الأدي الجعفي والاعلى الصحابي  
 وليس هذا في كتاب ابن الصلاح، وأخرجه الحافظ عن باقر من طريق أخرى ولفظه  
 الحمد لله الذي سقانا عذبا فرانا برحمته ولم يجعله ملحا أجاجا بذنوبنا فافادت هذه  
 الطريق زيادة ما ذكر في طرفي المتن وأخرج الحافظ مثل هذا اللفظ عن الحسن  
 البصري موقوفا عليه بسند حسن قال وهو يقوى الذي قبله، وجاء في الباب عن  
 شهر بن حوشب أخرجه الحافظ بسنده إلى اسمعيل بن عياش قال كان ابن أبي  
 حسين السكي يقدمني فقال له أصحاب الحديث انك تؤثر هذا الغلام الشامي وتقدمه  
 علينا فقال لاني أوئل فيه وكان قد حدثهم عن شهر بن حوشب بحديث إذا جمع  
 الطعام أربعة فقد كمل فسألوه أن يحدثهم به فحدثهم ونسي الرابعة فقال لي كيف  
 كنت حدثتكم فقلت حدثتنا عن شهر بن حوشب قال إذا جمع الطعام أربعة فقد  
 كمل يكون أصله حللا ويسمى الله في أوله ويحمده في آخره وتكثر عليه الأيدي  
 فالتفت إلى أصحابه فقال كيف رأيتم وأخرجه الحافظ من طريق أخرى بدون القصة  
 ثم قال هذا موقوف حسن ان كان الذي نقله عنه شهر بن حوشب صحابيا ثم يحتمل  
 أن يكون مرفوعا والا فهو مقطوع وقد تقدم خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي وهذا  
 شاهد له، وجاء في الباب عن معاوية بن قرة أخرجه ابن أبي الدنيا من طريقه ولفظه  
 من أكل طعاما أو شرب شرابا أو لبس لباسا وقال بسم الله والحمد لله غفر له ومعاوية  
 هذا من ثقات التابعين وأبوه صحابي وابنه إياس بن معاوية القاضي المشهور بالكاء

ورويانا في سنن النسائي وكتاب ابن السني بإسناد حسن عن عبد الرحمن بن جبير التميمي أنه حدثه رجلٌ خدَمَ النبي ﷺ ثمانين سنين أنه كان يسمَعُ النبي ﷺ إذا قَرَّبَ إليه طعاماً يقولُ باسمِ اللهِ فإذا فرَغَ مِنْ طعامِهِ قال اللهم أطعمتَ وسقيتَ وأغنيتَ وأقنيتَ وهديتَ وأحييتَ فلكَ الحمدُ على ما أعطيتَ

قال الحافظ وأوسعت القول في هذا الباب أي ما يقال بعد الطعام لقول الشيخ عن الترمذي وفي الباب عن فلان وسمى ستة وزاد شيخنا عليه في شرحه تسعة وزدت نظير ذلك أو أكثر لما فيها من الموقوف اه كلامه ملخصاً ، ولعظم فائدة هذا المقام نقلنا ما أشار إليه الحافظ وإن طال به الكلام والله أعلم ( قوله ورويانا في سنن النسائي وكتاب ابن السني ) قال الحافظ بعد تخريج الحديث هذا حديث صحيح أخرجه النسائي في السكبرى من طريق يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن سعيد بن أبي أيوب عن بكر بن عمرو عن أبي هبيرة يعني عبد الله عن عبد الرحمن ابن جبير عن رجل خدَمَ النبي ﷺ وابن السني من طريق عبد الله بن زيد المقرئ عن سعيد وسأقه الشيخ على لفظه ( قوله بإسناد حسن ) قال الحافظ في اقتصاره على حسن نظر فإن رجال سنده من يونس إلى الصحابي أخرج لهم مسلم وقد صرح التابعي بأن الصحابي حدثه في رواية المقرئ فلهذا خفي عليه حال ابن هبيرة ( قوله التابعي ) قال الحافظ احترز بذلك عن آخر شارك المذكور في اسمه واسم أبيه لكنته دونه في الطبقة وهو عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي الحمصي وراوى هذا الحديث لم يسم جده وهو مصري قديم ذكر ابن يونس أنه حضر فتح مصر والحمصى جل روايته عن التابعين وقد روى أيضاً عن أنس فهو تابعي صغير ( قوله وأغنيت وأقنيت ) الاول من الغني أي أغنيت من شئت بالكفاية في الأموال والثاني بالعفاف أي أعطيت المال المتخذ قنية وفي هذا الذكر اقتباس من قوله تعالى : وأنه هو أغنى وأقنى . ( قوله وهديت ) أي أوصلت من شئت من العباد إلى طرق الرشاد ( قوله فلك الحمد على ما أعطيت ) أي جميع الذي أعطيته أو على جميع عطائك مما ذكر ومما لم

ورويننا في كتاب ابن السني عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه كان يقول في الطعام إذا فرغ الحمد لله الذي من علينا وهداانا والذي أشبعنا وأروانا وكل الإحسان آتانا \* وروينا في سنن أبي داود والترمذي وكتاب ابن السني عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال

يذكر في موصولة أو مصدرية (قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ) هو طرف من حديث فرقه ابن السني وجمعه ابن عدي وسبق ذكره في أول كتاب آداب الطعام والشراب والكلام على حال الحديث قال الحافظ ووجدت له شاهدا فأخرج بسنده عن عمرو بن مرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذي من علينا فهداانا والحمد لله الذي أشبعنا وأروانا وكل بلاء صالح أبلانا قال الحافظ بعد تخريجه هذا سند صحيح لكنه مرسل فان عمرو بن مرة تابعي كوفي من الثقات المخرج لهم في الصحيح لكنه يقوي به حديث عبد الله بن عمرو المذكور قبل ، قال ووجدت له شاهدا أيضا من حديث أنس أخرجه المصنف في اليوم والليلة من طريق اسحق بن أسيد بهمالة بوزن عظيم عن رجل عن أنس رفعه أنه كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذي من علينا فهداانا فذكر مثل هذا بالمرسل سواء وزاد الحمد لله الذي كفانا المؤنة وأوسع علينا من الرزق وسنده ضعيف من أجل الرجل الذي لم يسم وفي اسحاق لين قال الحافظ ووجدت لهذه الزيادة الأخيرة شاهدا من حديث سلمان الفارسي أخرجه الطبراني ولفظه كان إذا فرغ من الطعام يقول الحمد لله الذي كفانا المؤنة وأوسع علينا الرزق وفي سنده يزيد بن عطاء وفيه ضعف وقد أخرجه الطبراني أيضا وابن أبي شيبة يزيد (١) وسنده صحيح لكنه موقوف على سلمان وسلمان حديث آخر يأتي مع سعد بن مسعود (قوله من علينا وهداانا) عطف الهداية على المنة من عطف الخاص على العام اهتماما بشأنها وقوله هداانا أي الى أمور الدارين (٢) (قوله وروينا في سنن أبي داود والترمذي الخ) أخرج الحافظ بسنده

من طريق ابن عيينة عن زيد بن علي بن جدعان عن عمر بن أبي حرملة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال دخلت مع رسول الله ﷺ على خالتي ميمونة رضي الله عنها ومعنا خالد بن الوليد رضي الله عنه ، فقات له ميمونة يا رسول الله ألا نقدم لك شيئا أهده لنا أم عفيف ؟ قال بلى فأتته بضباب مشوية ، فلما رآها تقل ثلاث مرات ، فقال له خالد لعلك تقذره ، قال نعم ، ثم أتى باناء فيه لبن فشرب وأنا عن يمينه وخالد عن يساره ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الشربة لك وإن شئت آثرت بها خالدًا ، فقلت لا أوثر بسؤرك أحدا فناولني رسول الله صلى الله عليه وسلم الاناء ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطعمته الله طعاما فليقل : اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ، ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه : فأنى لا أعلم شيئا يجزى عن الطعام والشراب إلا اللبن . قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي في الكبرى وابن السني واقتصر النسائي وابن السني منه على الدماء الأخير ولم يذكر أبو داود قصة الايثار في الشرب ولا الترمذي قصة الضباب وأخرجه النسائي أيضا من طريق شعبة عن علي بن زيد مختصرا قال ووقع لنا من طريقه بتمامه فأخرجه عن ابن عباس شعبة بهذا السند عن ابن عباس قال أهدت خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم سمنا وأضبا ولنا فذكر الحديث ، وفيه فقال له خالد كأنك قذرتة قال أجل وشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اللبن وفيه ما كنت لا أوثر بسؤرك خالدًا وفيه من أكل طعاما يعنى الضب قال الحافظ أخرجه النسائي عن بندار عن غندر عن شعبة عن علي بن زيد يعنى ابن جدعان وعليه مدار الحديث عند جميع من ذكر وهو يرويه عن عمرو عن ابن عباس والله أعلم ﴿ تنبيه ﴾ قال الحافظ ووقع في رواية ابن عيينة في هذه الطريق أم عفيف بالعين المهملة والقاء ثم القاف مصغرا وأصل الحديث في الصحيح بلفظ أم حفيد أوله حاء مهملة وآخره دال وهو المشهور ، وسميت في رواية أخرى في الصحيح هزيمة بالزاي واللام مصغرا وهي أخت ميمونة وأخت لبابة الكبرى أم ابن عباس وللبابة الصغرى أم خالد الأربع بنات الحارث وكانت أم حفيد تزوجت في الاعراب فسكنت البادية ، وكانت تزور

رسول الله ﷺ إذا كَلَّ أَحَدُكُمْ طَعَاماً وفي رواية ابن السني من أطعمه الله طَعَاماً فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيراً منه ومن سقاه الله تعالى لبناً فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فإنه ليس شيء يجزي من الطعام والشراب غير اللبن قال الترمذي حدث حسن \*

أختها بالمدينة . وذ كر ابن سعد أنها أسلمت وبايعت وكلهن معدودات في الصحابة ( تنبيه آخر ) وقع في رواية الترمذي عمر بن أبي حرملة كما في روايتنا الاولى وقال بعده رواه بعضهم عمرو بن أبي حرملة وقال بعضهم عمرو بن حرملة يعني بفتح العين بدون لفظ أبي وهي روايتنا الثانية من طريق شعبة اه كلام الحافظ ( قوله وفي رواية ابن السني من أطعمه الله طعاماً ) قلت هو بهذا اللفظ عند الترمذي وغيره ( قوله فليقل ) ظاهر الحديث أنه يأتي بالذكر عقب الشروع في الاكل لكن قضية صنيع المصنف أنه يقول عقب الفراغ أي والاولى أن يكون بعد الحمد وتعقب الاول بأن حال الاكل لا يقال فيه أطعمنا خيراً منه ولا زدنا منه كما هو ظاهر أي فالمراد أنه يقول بعد الفراغ كما أفادته الترجمة ( قوله بارك لنا فيه ) البركة زيادة الخير ودوامه على صاحبه وهمة أطعمنا للقطع من أطعم ( قوله خيراً منه ) يحتمل أن يريد طعام الجنة ويحتمل أن يريد العموم فيشمل خيري الدارين . قال العلقمي والظاهر أن النكرة اذا كانت في معرض الزيادة تكون للعموم وان كانت للاثبات في معرض الامتنان ( قوله ومن سقاه الله لبناً ) بجميع أنواعه من إبل أو بقر أو غنم حليب وغيره خالص ومزج بماء أو غيره وعبر بالشرب لانه الغالب على استعماله ( قوله وزدنا منه ) دل على أنه لا خير من اللبن وأنه خير من العسل الذي هو شفاء للناس قال ابن رسلان لكن قد يقال ان اللبن باعتبار التغذي والري خير من العسل ومرجح عليه والعسل باعتبار التداوي من كل داء وباعتبار الحلاوة يرجح على اللبن ففي كل منهما خصوصية يترجح بها ، ويحتمل أن المراد وزدنا لبنا من جنسه وهو لبن الجنة كما في قوله تعالى : إن هذا لرزقنا ماله من ثقاد ، أي من جنسه وشبهه

وروي في كتاب ابن السنن بإسناد ضعيف عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا شرب في الإناء

وللامام السبكي الكبير مؤلف في المسئلة حاصله ترجيح اللبن على العسل قلت وهو الذي اختاره الجمهور قال الجلال السيوطي في «تعريف الفتة بأجوبة الأسئلة المائة» مقتضى الدلالة تفضيل اللبن على العسل لا مور منها أنه يربى به الطفل ولا يقوم العسل ولا غيره مقامه في ذلك ، ومنها أنه يجزى عن الطعام والشراب أى كما في حديث الباب وليس العسل ولا غيره بهذه المثابة ، ومنها أنه لا يشرق به أحد وليس العسل ولا غيره كذلك رواه ابن مردويه في تفسيره عن أبي ليبة أن رسول الله ﷺ قال « ما شرب أحد لبناً فشرق ، ان الله تعالى يقول : لبناً خالصاً سائغاً للشاربين » ومنها أنه ﷺ ليلة الاسراء أتى بانه من خمر وانه من لبن وانه من عسل فاختره فليل له هذه الفطرة أنت عليها وأمتك رواه الشيخان وغيرهما فاختره اللبن على العسل ظاهر في تفضيله عليه ومن الصريح في ذلك ما رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس من أطعمه الله طعاماً فليقل ليل وأصله في السنن الاربعة فقوله في الاول وأطعمنا خيراً منه وفي اللبن وزدنا منه يعطى أنه لا شيء خير من اللبن اهـ ( قوله وروي في كتاب ابن السنن الطخ ) قال الحافظ بعد تخريجهم عن ابن مسعود بلفظ كان ﷺ إذا شرب في الإناء تنفس ثلاثة أنفاس بحمد الله في كل نفس ويشكره في آخرهن هذا حديث غريب أخرجه ابن السنن والدارقطني في الافراد عن البغوي يعني عبد الله بن محمد قال البغوي والدارقطني لم يروه عن شقيق يعني ابن سامة الراوى للحديث عن ابن مسعود إلا المعلى يعني ابن عرفان أى بضم المهملة وسكون الراء بعدها فاء (١) تفرد به عيسى بن يونس عنه وكذا قال الطبراني في الاوسط أخرجه من طريق المعافي بن سليمان والعقيلي لما أشرحه بن طريق مصعب بن سعيد كلاهما عن عيسى بن يونس ورجاله رجال الصحيح إلا المعلى فانفقوا على ضعفه وقال البخارى وغيره منكر الحديث وقال النسائي وغيره

(١) أى وبعد الفاء ألف فنون ، في القاموس « المعلى ابن عرفان بالضم من اتباع التابعين » اهـ وفي النسخ عرفات بالتاء وهو خطأ . ع



متروك قال الحافظ والمستغرب من هذا الحديث تكرار الحمد، وقد أخرج ابن السني بعده شاهداً من حديث نوفل بن معاوية ولفظه كان ﷺ يسمى الله أول كل نفس إذا شرب وبحمده في آخره لكن سنده أضعف من الذي قبله وأصل تثليث النفس في الشرب أخرجه مسلم من حديث أنس دون التسمية والتحميد، ثم أخرج الحافظ الحديث عن نوفل بن معاوية من طريق الطبراني من طريق رجالها غير رجال الأول ولفظه قال رأيت رسول الله ﷺ يشرب بثلاثة أنفاس يسمى الله في أولهن ويحمده في آخرهن قال الطبراني لا يروى عن نوفل بن معاوية إلا بهذا الاسناد تفرد به يعنى الحسن بن داود المنكدرى وتعقبه الحافظ بأن ابن السني أخرجه من طريق النضر بن سلمة عن ابن أبي فديك بسنده الذي رواه ابن المنكدرى (١) فهو وارد على حصر الطبراني لكن النضر كذبوه وقالوا كان سرق الحديث فلعنه سرقه من المنكدرى قال الحافظ والمتمن شاهد عن أبي هريرة يفسر الكيفية المذكورة هنا وهو مطابق لحديث ابن مسعود ولفظه حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان يشرب في ثلاثة أنفاس إذا أدلى الإماء إلى فيه سمي الله وإذا أخرجه حمد الله يفعل ذلك ثلاث مرات قال الحافظ بعد أخراجه من طريق الطبراني أيضاً هذا حديث حسن أخرجه الخرائطى في فضيلة الشكر قال الحافظ وبالسند إلى الطبراني قال الطبراني لم يروه عن أبي عجلان إلا الدراوردى تفرد به عتيق بن يعقوب الزبيرى قال الحافظ وهو مدنى صدوق من أصحاب مالك قال أبو زرعة بلغني أنه حفظ الموطأ في حياة مالك اه ووثقه الطبراني وله غرائب هذا منها اه وأخرج الحافظ عن تميم بن سلمة قال حدثت أن الرجل إذا سمي الله تعالى على طعامه وحمد الله في آخره لم يسأل عن شكر ذلك الطعام قال الحافظ بعد تخريجه هذا موقوف صحيح الاسناد وتمام بن سلمة ثقة كوفي من كبار التابعين فكأن الذى حدثه بعض من لقيه من الصحابة فلا يضر إبهامه وكأنه أخذه من قوله ﷺ هذا كفاف هذا كما تقدم من حديث ابن عباس في قصة أبي أيوب حيث أرشدهم ﷺ إلى الحمد لما شق عليهم قوله هذا من النعم الذى تسألون عنه وقد تقدم في حديث على في شكر الطعام شيء من هذا اه كلام الحافظ، وأورد ابن

(١) هو الحسن بن داود بن محمد بن المنكدر المنكدرى السابق ذكره . ع

القيم في الهدى النبوي من حديث الترمذی فی جامعه عنه ﷺ لا تشربوا نفسا واحداً كشرب البعير ولكن اشربوا مثني وثلاث وسموا إذا أنتم شربتم واحداً إذا أنتم فرغتم اه وهو مؤيد مقول حديث الباب ( قوله تنفس ثلاثة أنفاس ) أى خارج الاناء بأن يفصل فيه عنه فيتنفس ويحمد الله ثم يسمى ويعود إلى الاناء وهكذا ثانياً وثالثاً كما جاء مصرحاً به في حديث اذا شرب احدكم فلا يتنفس في القدر لكن لين الاناء عن فيه ، والتنفس المنهى عنه للشارب هو ما كان في نفس الاناء وعلى هذين يحمل ما جاء في التنفس من فعله ﷺ ونهيه عنه قال ابن القيم في الهدى وفي هذا الشرب والتنفس حكم جمعة وفوائد مهمة وقد نبه ﷺ على مجامعها بقوله أى عند مسلم في صحيحه وغيره انه أروى وأمرأ وإبرأ فاروي أشد رياء وأبلغه وأفعله وأبرأ فعل من البرء وهو الشفاء أى يبريء من شدة العطش ودائه لتردده على المعدة الملتبثة دفعات فتسكن الدفعة الثانية ما عجزت الاولى عن تسكينه والثالثة ما عجزت الثانية عنه وايضا فانه اسلم لحرارة المعدة وابقى عليها من ان يهجم عليها البارد وهلة واحدة ونهلة واحدة وايضا فانه لا يروى لمصادفته لحرارة العطش لحظة ثم يقلع عنها ولما يكسر سورتها وحدتها وان انكسرت لم تبطل بالسكية بخلاف كسرها على التمهيل والتدرج وايضا فانه اسلم طاقبة (١) وأمن غائلة من تناول جميع ما يروى دفعة واحدة فانه يخاف منه ان يطفىء الحرارة الغريزية بشدة برده وكثرة كميته أو يضعفها فيؤدي ذلك الى فساد مزاج المعدة والكبد والى امراض رديئة خصوصا في سكان البلاد الحارة كالحجاز واليمن ونحوهما اوفى الازمنة الحارة كشدة الصيف فان الشرب دفعة واحدة يخوف عليهم جداً فان الحار الغريزي ضعيف في بواطن اهلها وفي تلك الازمنة الحارة ومن آفات الشرب نهلة واحدة انه يخاف منه الشرق بأن ينسد مجرى الشراب لكثرة الوارد عليه فيغص به فاذا تنفس رويداً (٢) تم شرب أمن ذلك وقوله أمرأ من مرىء الطعام والشراب في بدنه دخله وخالطه بسهولة ولذة وتنع ومنه فكلوه هنيئاً مريئاً هنيئاً في طاقبته مريئاً في مذاقه ، ثم من فوائد التنفس في الشرب ان الشارب إذا شرب

يَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ نَفْسٍ وَيَشْكُرُهُ فِي آخِرِهِ

﴿ بَابُ دُعَاءِ الْمَدْعُورِ وَالضَّيْفِ لِأَهْلِ الطَّعَامِ إِذَا فَرَغَ مِنْ أَكْلِهِ ﴾

روينا في صحيح مسلم عن عبد الله بن بسر - بضم الباء وإسكان

السين المهملة - الصحابي قال نزل رسول الله ﷺ على أبي بكر بننا إليه

أول مرة تصاعد البخار الدخان الحار الذي كان على القلب والكبد لورود الماء البارد عليه فأخرجته (٣) الطبيعة عنها فاذا شرب مرة واحدة انفق نزول الماء البارد وصعود البخار فيتدافعان ويتعالجان فمن ذلك يحدث الشرق والغصّة ولا يتنهنا الشارب بالماء ولا يمرئه ولا ينم ربه وقد علم بالتجربة ان ورود الماء جملة واحدة على الكبد يؤلمها ويضعف حرارتها وسبب ذلك المضادة التي بين حرارتها وبين ماورد عليها من كيفية المبرود وكميته ولو ورد بالتدريج شيئاً فشيئاً لم يضاد (٤) حرارتها ولم يضعفها وهذا مثاله صب الماء البارد على القدر وهي تقور لا يضرها صبه قليلا قليلا (قوله) يحمد الله في كل نفس اطع قال ابن القيم للتسمية في أول الطعام والشراب والحمد في آخره تأثير عجيب في نفعه واستمراره ودفع مضرته قال الامام أحمد إذا جمع الطعام أربعا فقد كل إذا ذكر اسم الله في أهله وحمد الله في آخره وكثرت عليه الايدي وكان من حل اه وسبق تخريج هذا الاثر عن شهر بن حوشب في أثناء كلام الحافظ في هذا الباب والله أعلم

﴿ بَابُ رَمَاءِ الْمَدْعُورِ وَالضَّيْفِ لِأَهْلِ الطَّعَامِ إِذَا فَرَغَ مِنْ أَكْلِهِ ﴾

قال الراغب في مفرداته الضيف من مال اليك نازلا بك وصارت الضيافة متعارفة في القرى وأصل الضيف مصدر ولذا استوى فيه الواحد والجمع في عامة كلامهم ويجمع فيقال أضياف وضيوف وضيغان قال تعالى هل أأنالك حديث ضيف إبراهيم المسكرين اه (قوله) روينا في صحيح مسلم قال في السلاح ورواه الترمذي والنسائي وليس لعبد الله بن بسر في صحيح مسلم غير هذا الحديث ولا

طعاماً ووطبةً فأكل منها ثم أتى بتمر فكان يأكله

في صحيح البخاري سوى حديث رأيت النبي ﷺ وكان في عنقه شعرات بيض اه وقال الحافظ بعد تخريج الحديث من طريق أبي داود الطيالسي ومن طريق أخرى من طريق أبي الوليد الطيالسي كلاهما عن شعبة عن يزيد بن خمير أوله معجمة مصغر عن عبد الله بن بسر قال وفي رواية أبي داود بهذا السند سمعت عبد الله بن بسر رضي الله عنه قال نزل النبي صلى الله عليه وسلم على أبي — زاد أبو داود فألقت إليه أمي قطيفة فجلس عليها — فأني بطعام حيسة وسويق فأكل ثم أتى بتمر فجعل يأكل ويضع النوى بين أصبعيه السبابة والوسطى فيرمي به ثم أتى بشراب فشرب ثم ناوله الذي عن يمينه فقال له أبي وأخذ بليجام دابته ادع لنا يا رسول الله قال اللهم بارك لهم فيما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم قال الحافظ أخرجه مسلم وابن حبان، قال الحافظ ووقع لنا عن شعبة من طريق أخرى زيادة في أوله ثم أخرجه فقال عن عبد الله بن بسر رضي الله عنهما يحدث أن رسول الله ﷺ مر بأبيه وهو على بعلة بيضاء فأنابه فقال له يا رسول الله انزل على فنزل فأنابه بتمر وسويق فذكر الحديث نحو ما تقدم وفي آخره فلما أراد أن يرحل قال له أبي ادع لنا فذكره أخرجه أبو عوانة في صحيحه قال الحافظ بعد أن أخرجه من طريق الأمام أحمد بن حنبل عن صفوان بن عمرو قال حدثني عبد الله بن بسر المازني رضي الله عنهما قال بعثني أبي إلى رسول الله ﷺ أدعوه إلى طعام فلما دنوت من أبي أسرحت فاعلمت أبوي فخرجا فتلقياه ورحبا ووضعاه له قطيفة كانت عندنا زنبيرية فقعدها عليها ثم قال أبي لامي هيئي طعامك فجاءت بقصعة فيها دقيق عصده فقال كلوا باسم الله من جوانبها وذروا ذروتها فان البركة تنزل فيها قال فاكلنا وفضلت فضلة فقال له أبي ادع لنا فقال اللهم اغفر لهم وارحمهم وبارك لهم ووسع عليهم في أرزاقهم أخرجه النسائي (قوله طعاما) سبق عن النسائي وغيره أن ذلك الطعام كان عصيدة (قوله ووطبة) قال المصنف في شرح مسلم الوطبة بالواو أي المفتوحة وإسكان الظاء المهملة وبعدها باء موحدة وهكذا

رواه النضر بن شميل راوي هذا الحديث عن شعبة والنضر إمام من أئمة اللغة وفسره النضر فقال الوطبة الخيس بجمع التمر البرني والاقط المدقوق والسمن وكذا ضبطه أبو مسعود الدمشقي وأبو بكر البرقاني وآخرون وهكذا هو عندنا في معظم النسخ وفي بعضها رطوبة براء مضمومة وفتح الطاء المهملة وكذا ذكره الحميدى وقال هكذا جاء فيما رأيناه من نسخ مسلم رطوبة بالراء وهو تصحيف من الراوى وإما هو بالواو وهذا الذى ادعاه على نسخ مسلم هو فيما رآه هو وإلا فأكثرها بالواو وكذا نقله أبو مسعود والبرقاني والا كثرون عن نسخ مسلم ونقل القاضي عياض عن رواية بعضهم في مسلم وطئة بفتح الواو وكسر الطاء المهملة وبعدها همزة (١) وادعى أنه الصواب وهكذا ادعاه آخرون والوطئة بالهمز عند أهل اللغة طعام يتخذ من التمر كالحيس هذا ما ذكره ولا منافاة بين هذا كله فيقبل ما صححت به الروايات وهو صحيح في اللغة والله أعلم اه كلام شرح مسلم وفي السلاح الوطئة بالهمز على وزن سفينة قال ابن دريد الوطئة على وزن سفينة التمر يستخرج نواه ويعجن باللبن ومثله في المحكم وزاد الوطئة الاقط بالسكر وفي بعض نسخ مسلم وطبة بالموحدة وفي بعضها رطوبة بالراء وكلاهما تصحيف والصواب الاول وقد صرح القاضي عياض بأنه الصواب قال وبعض ذلك ما قاله من رواه فجاءه را بحيس فا كل ثم جاءوه بتمر الحديث فقال حيساً مكان وطئة فدل أنها بمعنى وكذا قيده شيخنا الديلمياطي في نسخته اسكتاب مسلم التي بخطه ورجح النووي رحمه الله وطبة بالموحدة وعزا ذلك الى النضر وأبي مسعود الدمشقي وأبي بكر البرقاني والحميدى وحكي عن النضر تفسير الوطبة بالحيس وتيسر في ذلك كلام ابن الاثير فانه ذكر هذه اللفظة في النهاية في مادة طب وحكي وطبة عن الذين حكاها عنهم النووي وليس في كلام الحميدى ولا أبى مسعود ما يدل على أنها بالموحدة وأما النضر فانه روى هذا الحديث عن شعبة ورواه إسحاق بن راهويه في مسنده وليس فيه ضبط البتة وإنما فيه قال النضر الوطبة هو الخيس بجمع بين التمر البرني الجيد والافط المدقوق والسمن الجيد والموجود في كتب اللغة الامهات مفسراً بنحو تفسير

(١) ظاهره أن الهمزة عقب الطاء والذي في القاموس أن الوطئة بوزن سفينة

وسياتي مثله في الشرح . ع

وَيُلْقَى النُّوَى بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ وَيَجْمَعُ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى - قَالَ شُعْبَةُ هُوَ ظَنِّي وَهُوَ  
فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ إلقاء النُّوَى بَيْنَ الْأَصْبَعَيْنِ - ثُمَّ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَهُ ثُمَّ نَاولَهُ  
الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ فَقَالَ أَبِي أَدْعُ اللَّهَ لَنَا فَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِيمَا رَزَقْتَهُمْ  
وَافْغِرْ لَهُمْ وَارْحَمْهُمْ (١) \* قُلْتُ الْوَطْبَةُ بَفَتْحِ الْوَاوِ وَإِسْكَانِ الطَّاءِ الْمُهْمَلَةِ بَعْدَهَا

النضر إنما هو الوطيفة بالهمز ، وليس وطبة بالموحدة وهاء التانيث موجودة في  
الامهات إنما هي وطب بغير هاء ومعناه سقاء اللبن خاصة اه وبه يعلم ما في ضبط  
المصنف له هنا بالموحدة وتفسيره له كذلك بالحيس وأن ما ذكره في الاذكار  
من قوله الآتي قرينة لطيفة يكون فيها اللبن أقرب الي ما ذكره أهل اللغة في  
معنى الوطبة وان كان بعيداً عما جاء في لفظ آخر بالفظ حيساً في محله والله  
أعلم (قوله ويلقى النوى بين أصبعيه) أى يجعله بينهما لقطته ولم يلقه في  
إناء التمر لئلا يختلط بالتمر فيقدره وجاء كما تقدم في رواية كان يجمعه على ظهر  
الأصبعين ثم يرمي به والظاهر أنه يلحق عجم سائر الثمار من النبق ونحوه بنوى  
التمر فيما ذكر والله أعلم (قوله قال شعبة هو ظني الخ) معنى هذا  
الكلام أن شعبة قال الذى أظنه أن إلقاء النوى المذكور في الحديث وأشار الي  
تردد فيه وشك في هذه الطريق لكن جاء في طريق أخرى عنه عند مسلم أيضاً  
الجزم بذلك من غير شك فيه فهو ثابت بتلك الطريق ولا تضر رواية الشك سواء  
تقدمت على الرواية الأخرى او تأخرت لانه يتقن في وقت وشك في وقت والماتن  
ثابت ولا يمنعه النسيان في وقت آخر (قوله ثم ناوله الذى عن يمينه) فيه ان  
الشراب ونحوه يدار على اليمين وقد جاء ذلك في أحاديث كثيرة منها حديث ابن  
عباس في قصة الضب لما جاء الشراب وكان عن يمينه صلى الله عليه وسلم وكان خالد على اليسار  
منه وقد سبق في باب قول لا اشتبهى هذا الطعام ونحوه (قوله فقال ابي الخ) جاء في  
رواية مسلم واختصره المصنف انه قال ذلك حال لزوم لجأ دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ففيه إكرام الوافدين وخدمة الصالحين وفيه استحباب طلب الدعاء من الفاضل وفيه دعاء

(١) في النسخ (فاغفر لهم فارحمهم) والتصحيح من نسخة صحيح مسلم . ع

بأنه موحدة وهي قرينة لطيفة يكون فيها اللين \* وروينا في سنن أبي داود وغيره بالإسناد الصحيح عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ جاء إلى سعيد بن عباد رضي الله عنه فجاء بجذب وزيت فأكل ثم قال النبي ﷺ أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة \* وروينا في سنن ابن ماجه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما قال أفطر رسول الله ﷺ عند سعيد بن معاذ فقال أفطر عندكم الصائمون - الحديث \* قلت فهما قضيتان جرتا لسعيد بن عباد وسعيد بن معاذ \*

المدعو أى الضيف بالتوسعة في الرزق والمغفرة والرحمة وقد جمع ﷺ في هذا اللفظ خيري الدارين (قوله وروينا في سنن أبي داود) تقدم تخريجه وما في قول الشيخ رحمه الله بالإسناد الصحيح في كتاب الصيام في باب ما يقول إذا أفطر عند قوم وأورده الحافظ ثم من طريق بعضها فيه سعيد بن عباد وبعضها سعيد لم ينسب وبعضها لم يسم وذكرنا بعضها فيما تقدم من الباب المذكور وذكرنا فيه ما يتعلق بالحديث من المعنى وتحرير المبني والله أعلم (قوله وروينا في سنن ابن ماجه الخ) خرجته الحافظ في باب ما يقول إذا أفطر عند قوم من طريق الطبراني ثم قال وسياق ابن ماجه أنه وفد أورده ابن حبان في صحيحه من طريق هشام بن عمار شيخ ابن ماجه وفي صحته نظر لأن في رواية مصعب بن ثابت مقالا اهـ (قوله قلت فهما قضيتان الخ) قال الحافظ يريد الشيخ بهذا الجمع بين الروايتين ففي رواية أنس سعيد بن عباد وفي رواية ابن الزبير سعيد بن معاذ وهو متجه لاختلاف المخرجين وفد تكثرت الاحاديث بدعائه صلى الله عليه وسلم بذلك في عدة مواضع : فمنها ابن عمار في قصة أبي الهيثم بطولها وقد سبق حديثها في باب ما يقول إذا بلغ من الطعام وفي آخر القصة أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بعضا من الباب وقال أكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وذكركم الله فيمن عنده قال الحافظ بعد تخريج ذلك وسبق بيان أن خرج قصة حديث أبي الهيثم في الباب المذكور اهـ وأنى الحافظ بقوله منها لتقدم بعضها في حديث ابن عباد وابن

وروي نافي سنن أبي داود عن رجل عن جابر رضي الله عنه قال صنع أبو الهيثم بن التيهان للنبي ﷺ طعاماً فدعا النبي ﷺ وأصحابه فلما فرغوا قال أئيبوا أخاكم قالوا يا رسول الله وما إثمنا قال إن الرجل إذا

معاذ (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) قال الحافظ أخرجه أبو داود من طريق أبي خالد يزيد بن عبد الرحمن الدالاني عن رجل غير مسمى وسكت عليه وهو سند ضعيف لأن في أبي خالد مقالا مع الجهل بحال شيخه وقد ذكر ابن عدي في ترجمة أبي خالد هذا حديثاً غير هذا الحديث من رواية أبي خالد عن أبي سفيان عن جابر، فيحتمل أن يفسر الذي لم يسم بأبي سفيان وهو من رجال الصحيح، ويحتمل أن يفسر بشرحيل بن سعد فقد أخرج ابن حبان في صحيحه من طريق زيد بن أبي أنيسة عن شرحبيل بن سعد يعني الانصاري عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « من أعطى عطاء فليجز به ومن لم يجد فليئن فإن من ذكره فقد شكره ومن كتمه فقد كفره » وهذا الحديث قال الحافظ بعد أن أخرجه من طريق شرحبيل ومن طريق أخري عن رجل مبهم كلاهما عن جابر هذا حديث حسن أخرجه البخاري في الأدب المفرد وأبو داود، ثم قال الحافظ وشرحبيل فيه ضعف لكن يتقوى بشواهد ثم أخرج الحافظ من حديث عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ « من أولي منكم معروفا فليكاف به فان يستطع فليذكره فان من ذكره فقد شكره » ثم أخرج الحافظ من طريق أخري قال هي أعلى من التي قبلها ثم قال أخرجه أحمد عن السكن بن نافع عن صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن عروة عن عائشة قال الطبراني في الأوسط لم يروه عن الزهري إلا صالح قال الحافظ وهو صدوق لكنهم ضعفوه لكثرة خطئه وخبره منطبق على ما عرف به مسلم الخبر المنكر وأخرج الحافظ حديث طلحة بن عبيد الله قال : قال ﷺ « من أولي معروفا فلم يجده إلا الثناء فأئني به فقد شكره ومن كتمه فقد كفره » قال الحافظ بعد تخريجه من طرق هذا حديث حسن أخرجه يعقوب بن أبي شيبة في مسنده الكبير وأخرج الحافظ



من حديث أنس قال ان المهاجرين قالوا للنبي ﷺ ذهبت الانصار بالاجر قال لا ما دعوتهم لهم وأنثيتهم عليهم قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود والنسائي وجاء عن أنس من طريق حميد بأنهم من هذا السياق ثم أخرجه الحافظ من طريق الخرائطي وغيره عن حميد الطويل عن أنس قال : قال المهاجرون للنبي ﷺ ما رأينا قوما مثل قوم قدمنا عليهم أحسن مواساة في قليل ولا أحسن بذلا في كثير كفونا المهم وأشركونا في المؤنة حتى خشينا أن قد ذهبوا بالاجر كله قال لا ما أنثيتهم عليهم ودعوتهم لهم قال الحافظ وأخرجه أحمد ابن منيع في مسنده عن عباد بن العوام عن حميد وأخرج الحافظ عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « من قال لأخيه جزاك الله خيرا فقد أبلغ في الثناء » قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب أخرجه عبد الرزاق في المصنف وفي سننه موسى بن عبيدة ضعفه قال وجاء بمعنى حديث أبي هريرة عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ « من اصطنع اليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد أبلغ » قال الحافظ بعد تخريجه حديث صحيح أخرجه الترمذي والنسائي في اليوم والليلة وقال الترمذي حديث صحيح غريب لا نعرفه من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنهما الا من هذا الوجه وقال الدارقطني في الافراد ولم يروه عن سليمان يعني التيمي إلا سعيير بالاهمال مصغرا وهو ابن الخمس بكسر المعجمة وسكون الميم بعدها مهملة تنفرد به أبو الجواب بفتح الجيم وتشديد الواو بعدها ألف موحدة وهو أبو الاحوص ابن جواب وأخرجه ابن حبان ، وأخرج الحافظ من طريق الطبراني في الصغير عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ كثيرا ما يقول لي ما فعلت أبياتك فأقول أى أبيات فانها كثيرة قال في الشكر قلت نعم فذكر الثلاثة الأبيات يعني

ارفع ضعيفك لا يحرك بك ضعفه      يوما فتدركه العواقب قد نما  
يجزيك أو يثنى عليك وإن من      أنى عليك بما صنعت كمن جزى  
ان الكريم اذا أردت نواله      لم يكف حبل واهن رث القوى  
فقال نعم يا عائشة اذا حشر الله الخلائق يوم القيامة قال لعبد من عبده

اصطنع فلان عبد من عبادي عندك معروفا فهل شكرته فيقول علمت يارب  
أن ذلك منك فشكرتك فيقول لم تشكرني اذا لم تشكر من أجريت ذلك  
على يديه قال الحافظ بعد تخريجه هذا اسناد ضعيف قال الطبراني لا يروى  
عن مكحول الا من هذا الوجه تفرد به رواد قال الحافظ هو بفتح الراء وتشديد  
الواو ضعفوه وفي الراوى عنه ضعف لكن جاء معناه في حديث مشهور  
« لا يشكر الله من لا يشكر الناس » وله طرق كثيرة أخرجه الدمياطي في  
جزء قال الحافظ وأصح طرق هذا الحديث ما أخرجه أبو داود وابن حبان  
وصححه من طريق محمد بن زياد عن أبي هريرة وأخرجه أحمد من حديث  
الاشعث بن قيس والنعمان بن بشير وأبي سعيد وقد أخرج الترمذي حديث  
أبي سعيد وحسنه اه وجاء في معنى خبر الباب عن ابن عمر قال : قال  
رسول الله ﷺ « من آتى اليكم معروفا فكافئوه فان لم تقدرُوا فادعوا له  
حتى تعلموا أن قد كافأتموه » أخرجه الحافظ من طرق عن ابن عمر ، وفي بعضها  
قال : قال رسول الله ﷺ « من استعاذ بالله فأعيذوه ومن سأل بالله فأعطوه  
ومن دعاكم فأجيبوه ومن آتى اليكم معروفا فذكر مثل ما تقدم سواء الا أنه  
قال فان لم تجدوا » قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه أحمد وأبو  
داود والنسائي وابن حبان وبين رواته بعض اختلاف فرواه معظمهم عن جرير  
عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر ووقع عند أبي عبيدة بن معن عن مجاهد عن ابن عمر  
أخرجه عنه ابن حبان وقال قصر فيه جرير يشير الى أن رواية ابن منده بزيادة التيمى  
عن الاعمش عن ابراهيم التيمى أرجح وهو خلاف ما جزم به الدارقطني ان رواية  
أبي عوانة ومن وافقه عن الاعمش عن مجاهد أصح وقد أخرجه أحمد من رواية  
ليث بن أبي سليم عن مجاهد وجاء عن ابن عمر من طريق عرفطة بضم العين وبالقاء  
بينهما راء سا كمة عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « من اصطنع  
اليكم معروفا فجازوه فان لم تقدروا على مجازاته فادعوا له حتى تعلموا أن قد شكرتم  
فان الله شاكر يحب الشاكرين » أخرجه الحافظ من طريق الطبراني وقال قال  
الطبراني في الاوسط لم يروه عن نافع الا عرفطة تفرد به اسماعيل يعني ابن عياش  
عن الوليد يعني ابن عباد عن عرفطة قال الحافظ قال أبو حاتم الرازي عرفطة بن أبي

دُخِلَ بَيْتُهُ فَأَكَلَ طَعَامَهُ وَشَرِبَ شَرَابَهُ فَدَعَوْا لَهُ فَذَلِكَ إِبْنَابَتُهُ

﴿ بَابُ دَعَاءِ الْإِنْسَانِ لِمَنْ سَقَاهُ مَاءً أَوْ لَبَّنَا وَنَجَّوَهُمَا ﴾

روينا في صحيح مسلم

الحسن مجهول وقال ابن عدى الوليد بن عباد ليس بمستقيم وهو وشيخه غير معروفين وقد ذكرهما ابن حبان في الثقات قال الحافظ قلت والراوي عن اسمعيل يعني به أحمد بن عبد الوهاب بن نجدة شديد الضعف ، وجاء في معنى حديث الباب عن جابر حديث يستفاد منه صفة الدماء وهو ما رواه جابر بن عبد الله قال أمر أنى بنخزيرة فصنعت ثم أمرنى فأتيت بها رسول الله ﷺ فقال ما هذا يا جابر ألحم هذا وفي رواية اللحم هذا ؟ قلت لا ولكن أمرنى بنخزيرة فصنعت وأمرنى فأتيتك بها فأخذها ثم أتيت أبى فقال هل قال لك رسول الله ﷺ شيئا فأخبرته فقال أبى عسى أن يكون رسول الله ﷺ اشتهى اللحم فقام الى داجن له فأمر بها فذبحت ثم أمر بها فشويت له ثم أمرنى فأتيته بها وهو فى مجلسه وفى رواية فى منزله فقال ما هذا فذكرت له القصة فقال جزاكم الله يا معشر الانصار خيرا ولا سيما عبد الله ابن عمرو بن حرام وسعد بن عباد وفى رواية لاسيا آل عمرو الخ قال الحافظ بعد تحريجه هذا حديث صحيح أخرجه النسائى وابن حبان قال وجاء الحديث بدون القصة من وجه آخر عن جابر وفيه الثناء بدل الدماء ( قوله دخل ) بالبناء للمفعول وكذا أكل وشرب ( قوله فدعوا له ) الضمير عائد على الآكلين المفهوم من السياق وتقدم أن من قال جزاك الله خيرا فقد أبلغ والله أعلم .

﴿ بَابُ دَعَاءِ الْإِنْسَانِ لِمَنْ سَقَاهُ مَاءً أَوْ لَبَّنَا أَوْ نَجَّوَهُمَا ﴾

ابى من نبيذ وسويق شيب بماء وغير ذلك ( قوله روينا فى صحيح مسلم الخ ) قال الحافظ بعد تحريجه للحديث باللفظ الآتى بيانه عند قول المصنف فى حديثه الطويل هذا حديث صحيح أخرجه مسلم بطوله لكن اختصره الشيخ واختصرت منه ما لا يخل بالمعنى ثم أخرجه الحافظ من طريق أخرى عن المقداد ابن عمرو قال قدمت أنا وصاحبان لى فعرضنا أنفسنا فلم نجد أحدا يضيفنا فقلنا يارسول الله أصابنا جوع وجهد فلم يضيفنا أحد فدفع إلينا أربعة أعز فقال

عن المقداد رضى الله عنه

خذها يا مقداد فاحلبها وجزئها أربعة أجزاء جزء لك وجزء لى فذ كر نحو ما فى حديث مسلم وقال فيه فلما كان ذات ليلة شربت جزئى وشرب صاحبى جزأيهما وبقى جزء النبى ﷺ فى القعب وقال فيه فقالت لى نفسى - الى أن قال - فلم تزل بى حتى شربته وقال فيه يحىء وبه جوع وظمأ فلم يجد شيئاً فيدعو عليك فتهلك وقال فى آخره ما هذه إلا بركة وكان ينبغى أن تعلمنى حتى نوقظ صاحبينا فنسقيهما من هذه البركة الحديث قال الحافظ أخرجه الامام احمد قال الحافظ ورويناه من وجه آخر لكنه مرسل عن مجاهد ، قال لم يبق أحد من المهاجرين مقدمهم المدينة الا حصل له صهر أو سبب ينزل عليه الا المقداد وسعد بن مالك وآخر فزلوا منزلاً واحداً وكانت لهم ثلاثة أعنز لكل واحد منهم عئز فذكر الحديث نحو ما تقدم وفيه فألقى الشفرة وأخذ القدح فخلب فيه حتى فاض من جوانبه اطلع أخرجه أبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف وبحي بن سعيد الأموي فى المغازى كلاهما من طريق عمر بن ذر عن مجاهد وكلاهما من رجال الصحيح وقد أخرج الأئمة الخمسة من طريق مجاهد عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن كعب بن عجرة حديث القدية فلعن مجاهداً رحمه الله حديث المقداد عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن المقداد فتتجد الروايات ولا تنافى بين قوله ثلاثة أعنز وأربعة لأنه محمول على إضافة شاة النبى ﷺ وفى الأخرى لم يذكرها لاختصاصها بها واشتراك الثلاثة فى الثلاثة وقد وقع فى إحدى طرقه فوقعت يده على شاة النبى صلى الله عليه وسلم واستفدنا من هذه الرواية تسمية أحد صاحبي المقداد وهو سعد بن مالك ولم نقف على تسمية الآخر وسعد بن مالك هو ابن أبى وقاص أحد العشرة رضى الله تعالى عنهم اه كلام الحافظ (قوله عن المقداد رضى الله عنه) هو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك السكندى يكنى أبا الاسود وقيل أبا معبد وقيل أبا اليسر وليس الاسود الذى اشتهر بالنسبة اليه أباه وإنما حالف الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة الزهرى وكان الاسود قد تبناه فقليل له انقداد بن الاسود الزهرى وقيل غير ذلك وقال ابن حبان كان أبى المقداد حالف

في حديثه الطويل المشهور قال : فرفع النبي ﷺ رأسه إلى السماء فقال اللهم

كندة فقيل له كندى وقال ابن عبد البر الصحيح أنه بهراني بموحدة مفتوحة وهاء ساكنة ثم راء مفتوحة فنون قبل ياء النسب نسبة الى بهران بن عمرو بن لحاف ابن قضاعة ولا خلاف بينه وبين ما قبله لأنه من قضاعة نسباً ومن بهران حلقاً أشار اليه المصنف في شرح مسلم ويقال له الزهري لأن الاسود بن عبد يغوث الذي حلقه هو زهري \* اسلم المقداد قديماً وشهد بدرأ ولم يثبت أنه شهدا فارس غيره وقيل كان الزبير فيها فارساً أيضاً وشهد أحداً وما بعدها من المشاهد وهاجر الهجرتين وكان من أجلاء الصحابة وفضلائهم وخيارهم وهو أحد الستة الذين أظهروا لإسلامهم وأحد الاربعة عشر النجباء الوزراء الذين أعطاهم النبي ﷺ كالأنبياء قبله وعن بريدة مرفوعاً إن الله أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم على وأبو ذر وسلمان والمقداد أخرجه أحمد والترمذي وقال المقداد للنبي ﷺ يوماً وهو يدعو على المشركين لا نقول لك كما قال قوم موسى اذهب أنت وربك فقاتلا ولسكن نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك ومن خلقت فأشرق وجه النبي ﷺ لذلك وسر وقال ابن مسعود شهدت المقداد مشهداً لأن أكون صاحبه أحب الى مما طلعت عليه الشمس فذكره وهو معدود في أهل الحجاز روي عنه جماعة من الصحابة روي له عن النبي ﷺ فيما قيل اثنان وأربعون حديثاً اتفقا منها على واحد وانفرد مسلم بثلاثة أحاديث منها ومات رضي الله عنه بالجرف بضم الجيم والراء على ثلاثة أميال من المدينة وقيل عشرة أميال وحمل على أعناق الرجال إلى المدينة ودفن بالبقيع سنة ثلاث وثلاثين عن نحو من سبعين سنة وصلى عليه عثمان وأوصى الزبير بن العوام أن يعطي الحسن والحسين ستة وثلاثين ألفاً وكل واحدة من أمهات المؤمنين سبعة آلاف ذكره الفلقشندي في شرح العمدة ( قوله في حديثه الطويل ) ولفظه كما أخرجه الحافظ من طرق كما تقدم عن المقداد قال أقبلت أنا وصاحبان لي فذهبت أسماعنا وأبصارنا من الجوع فجعلنا نعرض أنفسنا على أصحاب رسول الله ﷺ ليس أحد يقبلنا فانطلقنا الى النبي ﷺ فانطلق بنا الى منزله فاذا ثلاثة أعتز فقال احتلبوا هذا بيننا فكنا نحلب ويشرب كل منا

أَطْعِمَ مَنْ أَطْعَمَنِي وَأَسْقَى مَنْ سَقَانِي \* وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّيْنِيِّ

نصيبه ونرفع لرسول الله ﷺ نصيبه فيجىء من الليل فيسلم تسليماً لا يوقظ نائماً  
ويسمع اليقظان ثم يأتى المسجد فيصلى ثم يأتى شرابه فيشربه فأتاني الشيطان ذات  
ليلة فقال لي محمد يأتى الانصار فيتحفونه بابه حاجة الى هذه الجرعة فاشربها فما  
زال يزين لي حتى شربتها فلما وعلت في بطني قال (١) لي ويحك ما صنعت يجىء محمد  
فلا يصيب شرابه فيدعو عليك فتذهب دينك وأخرتك فجعلت لا ينجيني النوم وأما  
صاحباي فناما فجاء رسول الله ﷺ فصنع كما يصنع ثم أتى شرابه فكشف عنه فلم  
يجد شيئاً فرفع يديه الى السماء فقلت الساعة يدعو على فأهلك فقال اللهم أطعم من أطعمني  
واسق من سقاني فشددت على شملة وأخذت شفرة وجعلت أحبس الاعترأتين  
أسمن لاذبحها فاذاهن (٢) حفل فأخذت إناء ما كانوا يطعمون (٣) أن يحتلبوا فيه  
فاحتلبت فيه حتى علت الرغوة ثم جئت به الى رسول الله ﷺ فقال أما شربتم شرابكم  
الليلة قلنا يا رسول الله اشرب فشرب ثم ناولني فقلت يا رسول الله اشرب فشرب ثم ناولني  
فشربت ما بقي فلما علمت أن الدعوة أصابني ضحككت حتى ألقيت الى الارض فقال  
لأحدى سوء أتك يا مقداد (٤) فذكرت له فقال ألا أيقظت صاحبك فقلت والله يا رسول  
الله ما بالي إذا أصبتهما وأصبتها معك من أصابها من الناس قال الحافظ أخرجه مسلم  
في صحيحه بطوله واختصرنا منه ما لا يخجل بالمعنى والله أعلم (٥) (قوله أطعم) هو بهمزة  
قطع أى أرزق (من أطعمني) أى تسبب لاطعامي (واسق) بهمزة وصل ويجوز قطعها  
لكن الأول أنسب بقوله (من سقاني) وفيه الدماء لمن صنع معروفاً مع الانسان  
وسبق في الباب قبله (قوله وروينا في كتاب ابن السني) قال الحافظ بعد تخريج  
هذا حديث غريب أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة والحسن بن سفيان في مسنده

(١) ، (٢) ، (٣) - في النسخ (فقال) ، (هو) ، (يعظمون) .

(٤) في شرح مسلم لمصنف «أحدى سوء أتك يا مقداد أي أنك فعلت سوءة  
من التعلات ما هي ؟ فأخبره خبره فقال النبي ﷺ ما هذه إلا رحمة من الله تعالى  
أى لإحداث اللبن في غير وقته وخلاف عادته وإن كان الجميع من فضل الله  
تعالى» (٥) وفي العبارة تغييرات أيضاً زيادة على الاختصار . ع

عن عمرو بن الحمق رضي الله عنه أنه سقى رسول الله ﷺ لبناً فقال  
 اللهم أمتعه بشبابه فمرت عليه ثمانون سنة لم ير شعرة بيضاء، قلت الحمق  
 بفتح الحاء المهملة وكسر الميم \* وروينا فيه عن عمرو بن أخطب بالخاء المعجمة

وابن السني واسحق بن عبد الله بن أبي فروة المذکور في سنده عندهم جميعاً ضعيف  
 من جهة سوء حفظه ويوسف يعني ابن سليمان شيخه ذكره البخاري في التاريخ بما  
 في هذا السند أي عن جدته ميمونة عن عمرو بن الحمق قال الحافظ ولم يذكر فيه  
 قوة ولا ضعفاً وللحديث شاهد عن عمرو بن ثعلبة الجهني عند الطبراني وآخر عند  
 ابن السني عن أنس من وجهين والله أعلم اهـ (قوله عن عمرو بن الحمق) الحمق  
 كما قال المصنف بفتح الحاء المهملة وكسر الميم آخره قاف قال ابن عبد البر في الاستيعاب  
 عمرو بن الحمق بن كاهت بن حبيب الخزاعي من خزاعة عند أكثرهم ومنهم من ينسبه فيقول  
 هو عمرو بن الحمق والحمق هو سعيد بن كعب هاجر إلى النبي ﷺ بعد الحديبية وقيل بل  
 أسلم عام حجة الوداع والاول أصبح صحب النبي ﷺ وحفظ عنه أحاديث وسكن  
 الشام ثم انتقل إلى الكوفة فسكنها توفي سنة خمسین ولوفاته قصة ذكرها في الاستيعاب  
 حاصلها أنه دخل غاراً فنهشته حية فقتلته قال في الاستيعاب وأول رأس حمل في  
 الاسلام من بلد إلى بلد رأسه قال في أسد الغابة وقبره مشهور بظاهر الموصل يزار وعليه  
 مشهد ابتداء بهارته أبو عبد الله بن سعيد بن حمدان وهو ابن عم سيف الدولة وناصر  
 الدولة ابني حمدان في شعبان من سنة ست وثلاثين وثلثمائة وجري بين أهل السنة  
 والشيعة فتنة بسبب عمارته اهـ (قوله أمتعه بشبابه) أي اجعله ممتعاً بذلك دوام  
 حياته والظاهر أن المدعوى به بقاء لون الشباب ودوام قواه والله أعلم (قوله وروينا  
 فيه) أي في كتاب ابن السني قال الحافظ بعد تخريجه حديث حسن أخرجه  
 أحمد وأخرجه ابن حبان والحاكم ورجال الصحيح إلا أبا نعيم بنون وكاف  
 وزن عظيم واسمه عثمان بن نعيم بصرى صدوق قال الحافظ وجاء من وجه آخر  
 بلفظ آخر عن أبي زيد بن أخطب الأنصاري قال مسح رسول الله ﷺ يده على  
 وجهي ودعاني بالجمال أخرجه الترمذي وأخرجه أحمد وقال في روايته اللهم جملة  
 وأدم جماله (قوله عن عمرو بن أخطب) هو بالخاء المعجمة الساكنة وفتح الطاء

وفتح الطاء رضى الله عنه قال : استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأثبته بماء في جمجمة وفيها شعرة فأخرجتها فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اللهم جملهُ قال الراوى فرأيتُه ابن ثلاث وتسعين أسود الرأس  
واللحية \* قلت الجمجمة بجيمين مضمومتين بينهما منب ساكنة وهى قدح  
من خشب وجمعها جماجيم وبه سُمي دبر الجماجيم وهو الذى كانت به وقعة  
ابن الأشعث مع الحجاج بالعراق لأنه كان يعمل فيه أقداح من خشب ،  
وقيل سُمي به لأنه بُني من جماجيم القتل لكثرة من قتل

أى المهمة كنيته أبو زيد وهو الانصارى مشهور بكنيته يقال إنه من بني الحارث بن  
الخرزج غزا مع رسول الله ﷺ غزوات ومسح رسول الله ﷺ على رأسه ودعا  
له بالجمال فيقال إنه بلغ مائة عام ونيفاً وما فى رأسه ولحيته إلا نبذ من شعر أبيض  
وهو جد عزة بفتح المهمة وسكون الزاى بعده راء ابن ثابت روى عنه  
أنس بن سيرين وأبو الخليل وعلياء بن أحمر وأبو نهيك كذا فى الاستيعاب وقد  
ذكرت بعض أحواله فى كتاب اتحاف الافاضل برجال الشامى ( قوله استسقى  
رسول الله ﷺ ) أى طلب السقيا وحذف المفعول لعدم تعلق القصد بعمى  
منه واستسقى تارة يحى معدى الى المطلوب منه كقوله تعالى إذ استسقاء قومه وتارة  
الى المطلوب كقول الشاعر وأبيض يستسقى الغمام بوجهه . أشار اليه أبو حيان فى  
النهر ( قوله جملة ) بتشديد الميم أى أدم عليه الجمال الذى به من الشباب ( قوله قال  
الراوى ) هو نهيك الراوى عن أبي زيد عمرو بن أخطب وسبق بيان حاله ( قوله  
ابن ثلاث وتسعين ) أى بتقديم الفوقية على السنين المهمة ولا مخالفة بينه وبين  
ماسبق عن الاستيعاب لا مكان حمل ما فى الاستيعاب على التقريب وما فى خبر  
الراوى على التحديد والله أعلم ( قوله أسود الرأس واللحية ) يحتمل أن يكون ذلك  
له مع دوام قوى الشباب وهو الظاهر ومحتمل خلافه ( قوله وهى قدح من خشب  
الظ ) ذكره صاحب النهاية كذلك



﴿ باب دعاء الإنسان وتحريضه لمن يضيف ضيفاً ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ ليضيفه فلم يكن عنده ما يضيفه فقال ألا رجل يضيف هداً رحمه الله فقام رجل من الأنصار فانطلق به ، وذكر الحديث

﴿ باب الثناء على من أكرم ضيفه ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :

﴿ باب دعاء الإنسان وتحريضه لمن يضيف ضيفاً ﴾

( قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم ) أخرجه أبو عوانة بنحوه كما أشار إليه الحافظ ( قوله جاء رجل إلى رسول الله ﷺ ليضيفه ) فيه استجابة لإنزال الحاجة عند حلولها بكرام القوم وخيارهم ( قوله فلم يكن عنده ما يضيفه ) أي تخلو بيوت أمهات المؤمنين عما يكون به الضيافة كما سيأتي في الحديث في الباب بعده ( قوله ألا رجل ) هذا عرض على الحاضرين وهو طالب برفق ولين أن يفعلوا ما يحصل به مراد هذا المسكين ( قوله فقام رجل من الأنصار ) جاء في بعض طرق الحديث فقام رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة الخ وأشار الحافظ إلى أنه كذلك عند مسلم وفي المبهات أنه أبو طلحة زيد بن سهل وقيل ثابت بن قيس وقيل عبد الله بن رواحة وقيل ليس بأبي طلحة المسمى يزيد بن سهل بل أبو طلحة رجل آخر اهـ ( قوله وذكر الحديث ) أي الآتي في الباب بعده وفي هذا المقال الإيحاء إلى التحريض على الضيافة المذكور في الترجمة فإن ذلك مستفاد من قوله في الحديث قد عجب الله من صنيعةكما اضيفكما الليلة الخ

﴿ باب الثناء على من أكرم ضيفه ﴾

أي وكان الثناء عليه ومدحه به لا يخشى عليه منه العجب ونحوه والافئدة دفعاً لنفسه المقدم دفعها على جلب المصلحة وسيأتي من المصنف مثل ذلك في باب مدح الإنسان في وجهه بجميل فعله ( قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم )

جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال إني مجهدٌ فأرسلَ إلى بعضِ نسائه فقالت  
والذي بعثَكَ بالحقِّ ما عندي إلا ماءٌ ثم أرسلَ إلى أخرى فقالت مثلَ ذلكَ  
حتى قلنَ كلُّهنَّ مثلَ ذلكَ فقال مَنْ يُضَيِّفُ هَذَا اللَّيْلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فقامَ رجلٌ  
مِنَ الأنصارِ فقال أنا يا رسولَ اللَّهِ فَا نَظْلِقَ بِهِ إِلَى رَحْلِهِ فقال لِامْرَأَتِهِ هَلْ  
عِنْدَكَ شَيْءٌ قالت لا إِلَّا قُوتُ صِيبِيَانِي قال فَعَلِّمِيهِمْ شَيْءًا فَإِذَا دَخَلَ ضَيْفُنَا  
فَأُطْفِئِي السَّرَاجَ وَأَرِيهِ أَنَّا نَأْكُلُ فَإِذَا أَهْوَى لِأَيِّ كَلٍّ قُمِي إِلَى السَّرَاجِ  
حَتَّى تُطْفِئِيهِ ، فَعَمَدُوا وَأَكَلَ الضَّيْفُ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
فقال قد

قال الحافظ وجاء بنحوه عند أبي عوانة (قوله إني مجهد) أى أصابني الجهد وهو المشقة  
والحاجة وسوء العطش والجوع (قوله فأرسل إلى بعض نسائه الخ) فيه ما كان عليه  
النبي ﷺ وأهل بيته من الزهد في الدنيا والصبر على الجوع وضيق الحال ولا  
يشكل على هذا ما ورد أنه ﷺ كان يدخر قوت عام لأهله وعياله لانه كان يدخره  
ثم ينفقه قبل تمام العام في سبيل الله وإذا قصده المحتاجون ونحوهم فيأتى أثناء العام  
وليس عنده ولا عند أهله شيء، وفيه أنه ينبغي لسكبر القوم أن يبدأ في مواساة  
الضيف ومن يطرقهم بنفسه فيواسيه من ماله أولاً بما تيسر إن أمكنه ولا فيطلب  
من أصحابه على سبيل التعاون على البر والتقوى (قوله فقال من يضيف الخ) فيه  
المواساة في حال الشدائد (قوله فقام رجل الخ) فيه المواساة وفيه إكرام الضيف  
وإيثاره وفيه المنقبة لهذا الانصاري وامرأته وفيه الاحتياال في إكرام الضيف إذا  
كان يمتنع منه رفقاً باهل المنزل لقوله أطفئي السراج وأريه أنا نأكل إذ لو رأى قلة  
الطعام وأنهما لا يأكلان معه امتنع من الأكل (قوله الي رحله) أى منزله ورحل  
الانسان منزله من حجر أو مدر أو شعر أو وبر (قوله قالت لا إلا قوت صيباني)  
هو بكسر الصاد المهملة جمع الصبوة والصبية جمع صبي قال في النهاية الصبوة بالواو

عَجِبَ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمَا بِضَيْفِكُمَا الْيَلْمَةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ

وهو الأصل وإن كان في الاستعمال الأشهر بالياء وسيأتي ما يتعلق بهذا المقام ( قوله عجب الله من صنيعكما بضيفكما ) قال القاضي عياض المراد بالعجب من الله تعالى رضاه ذلك الشيء وقيل مجازاته عليه بالثواب وقيل تعظيمه وقد يكون المراد عجبت ملائكة الله وأضافه إليه تعالى تشريفا وعند البخاري ضحك الله أو عجب من فعالكما بفتح الفاء وسيأتي بيانه في باب المدح ( قوله فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ ) في أسباب النزول للسيوطي بعد ذكر حديث الباب ما لفظه وأخرج مسدد في مسنده وابن المنذر عن أبي المتوكل الناجي أن رجلا من المسلمين قال يا رسول الله أصابني الجهد فذكر نحو ما في حديث الصحيحين وفيه أن الرجل الذي أضافه ثابت بن قيس بن شماس فنزلت ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة الآية وأخرج الواحدى من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر قال أهدى لرجل من أصحاب النبي ﷺ رأس شاة فقال إن أخي وعياله أحوج إلي هذا منا فبعث به إليه فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى تداوها سبعة أبيات حتى رجعت إلى أولهم (١) فنزلت ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة الآية اه وعزا في التوشيح تخريج هذا الحديث إلى ابن مردويه في تفسيره وذكر صاحب عوارف المعارف أن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ يوم النصير للانصار إن شئتم قسمتم للمهاجرين دياركم وأموالكم ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة في غزوة بني النصير قالت الانصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ اه وذكر مثله في الكشف لكن لم يعزه إلى ابن عباس ولا غيره قال الحافظ في تخريج أحاديثه هكذا ذكره الثعلبي بغير سند وروى الواقدي عن عمر بن الزهري عن خارجة بن زيد عن أم العلى قالت لما غنم النبي ﷺ بني النصير فساق الحديث نحوه قال الحافظ وعند أبي داود من رواية عبد الرزاق عن معمر طرق منه ولا مانع من تعدد سبب النزول وإن يكون نزلت عند فعل الجميع اه ثم رأيت السيوطي في التوشيح جمع بذلك والله اعلم

( وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ) \* قلتُ وهذا محمولٌ على أَنَّ الصَّبِيَّانَ لم يكونوا مُحتَاجِينَ إلى الطَّعَامِ حَاجَةً ضَرْوَرِيَّةً لِأَنَّ العَادَةَ أَنَّ الصَّبِيَّ وَإِنْ كَانَ شَبَعَانَا يَطْلُبُ الطَّعَامَ إِذَا رَأَى مَنْ يَأْكُلُهُ وَيُحْمَلُ فَعَلُ الرَّجُلِ وَالْمَرَأَةِ عَلَى أَنْهُمَا آثَرَا بِنَصِيصِيهِمَا ضَيْفَهُمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
 ﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ تَرْحِيبِ الْإِنْسَانِ بِضَيْفِهِ وَحَمْدِهِ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى حُصُولِهِ ضَيْفًا عِنْدَهُ وَسُرُورِهِ بِذَلِكَ وَثَنَائِهِ عَلَيْهِ لِكَوْنِهِ جَعَلَهُ أَهْلًا لِذَلِكَ ﴾

( قوله وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ) أى خلة وحاجة وأصلها خصائص البيت وهى فروجه والجملة فى موضع الحال أى مفروضة خصاصة أى ذلك (١) لا يمنعهم من الايثار فىكون ذلك أعظم فى الاجر والله أعلم (قوله قلت وهذا محمول الخ) قال المصنف فى شرح مسلم هذا محمول على أَنَّ الصَّبِيَّانَ لم يكونوا محتاجين إلى الأكل وإنما تطلبه أنفسهم على عادة الصبيان من غير جوع يضر فانهم لو كانوا على حاجة بحيث يضرهم ترك الأكل لكان اطعامهم واجباً ويجب تقديمه على الضيافة وقد أثنى الله ورسوله على هذا الرجل وامرأته فدل على انهما لم يتركا واجباً بل احسنا وأجملنا رضى الله عنهما واما هو وامرأته فقد آثرا على انفسهما برضاهما مع حاجتهما وخصاصتهما فمدحهما الله تعالى وانزل فيهما ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ففيه فضيلة الايثار والحث عليه وقد أجمع العلماء على فضيلة الايثار بالطعام ونحوه من حظوظ النفوس اما القربات فالأفضل ألا يؤثر فيها لأن الحق فيها لله تعالى والله أعلم .

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ تَرْحِيبِ الْإِنْسَانِ بِضَيْفِهِ وَحَمْدِهِ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى حُصُولِهِ عِنْدَهُ وَسُرُورِهِ بِذَلِكَ وَثَنَائِهِ عَلَيْهِ ﴾

(١) فى النسخ ( ومع ) بدل ( أى ) والبصواب ما ذكرنا . ع

روينا في صحيح البخاري ومسلم من طرق كثيرة عن أبي هريرة  
وعن أبي شريح الخزاز رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال

أى على الله سبحانه لكونه جعله أهلاً لذلك ( قوله ) روينا في صحيح البخاري ومسلم الخ ) أما حديث أبي هريرة فخرجه الحافظ عنه من طريق قال قال رسول الله ﷺ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت ثم قال خرجه مسلم ثم أخرجه الحافظ من طريق آخر إلى أبي هريرة فذكر مثله وخرجه البخاري إلا ما يتعلق بالجار وقال في آخره ليصمت ثم قال أخرجه البخاري ومسلم ثم أخرج الحافظ من طريق آخر عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن قري ضيفه قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم، وأما حديث أبي شريح الخزاز فأخرجه الحافظ عنه قال قال رسول الله ﷺ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ثم قال أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي وجاء عن أبي شريح رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث صحيح أخرجه أحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي اه وفي الامالي الحلييات للحافظ بعد تخريج حديث أبي هريرة هذا حديث صحيح أخرجه أحمد وأبو داود واتفق على اخراجه الشيخان في صحيحيهما واتفق الاثمة الستة على تخريجه من حديث أبي شريح الخزاز ثم أخرجه الحافظ من حديث أبي شريح فذكر مثل حديث أبي هريرة سواء. لكنه قال فليحسن إلى جاره وقال في آخره فليسكت ثم ذكر طريق كل من الستة فيه ( قوله ) وأبي شريح الخزاز هو الخزاز السكعي ويقال فيه العدوي وليس هو من بني عدى لا عدى قریش ولا عدى مضر فاعله كان حليفاً لبني عدى بن كعب بن قریش واختلف في اسمه فقيل خويلد بن عمرو

مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ أَوْ  
لَيْلَةٍ فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بُيُوتِكُمَا  
هَذِهِ السَّاعَةَ

وهو المشهور وقيل عكسه وقيل خويلد بن صخر وقيل صخر جده ابن عبد العزى  
ابن معاوية بن الحترش بن عمرو بن زمان بن عدي بن عمرو بن ربيعة وقيل اسمه  
هانيء بن عمرو وقيل عبد الرحمن بن عمرو وقيل كعب وقيل مطر الصعابي الجليل  
أسلم قبل فتح مكة وقيل يوم الفتح وجرى عليه المزي في الاطراف وكان يوم فتح  
مكة حاملا أحد أولوية بنى كعب روى له عن النبي ﷺ فيما قيل عشرين حديثا  
اتفق منها على حديثين واهرد البخاري بحديث سكن المدينة ومات بها سنة ثمان وستين وقيل  
سنة ثمان ومخمسين كذا في شرح العمدة للقلقشندي ( قوله من كان يؤمن بالله  
واليوم الآخر فليكرم ضيفه ) أى من كان يؤمن لإيماناً كاملا ينجيهِ من العذاب  
ويلجئه الى الثواب فالتوقف على ما ذكر كمال الايمان لاحقيقته أو هو محمول على  
المبالغة في الاستجلاب الى هذه الافعال كما يقول القائل لست ابني ان لم تطعني  
أى من كان من أهل الايمان فليكرم ضيفه أى سواء كان غنيا أو فقيرا بالبشر  
في وجهه وطيب الحديث معه والمبادرة الى إحصار ما تيسر عنده من الطعام من  
من غير كلفة ولا إضرار بأهله إلا اذا رضوا وهم بالغون عاقلون أخذوا بما سبق  
في الباب قبل هذا والضيف لغة يشمل الواحد والجمع من أضيفته وضيفته اذا  
أنزلته بك ضيفا وضيفته إذا نزلت عليه ضيفا ( قوله وروينا في صحيح مسلم )  
سبق ما يتعلق بسند هذا الحديث في باب ما يقول بعد الطعام ( قوله ذات يوم )  
أتى بها لثلاثا يتوم أن المراد باليوم مطلق الزمان الشامل لليل والنهار إذ قد يطلق  
كل من اليوم والليلة على ذلك ويطلق اليوم على المدة ، وحقيقة اليوم شرطا من طلوع  
الفجر الصادق الى غروب الشمس كما تقدم في باب فضل الذكر جمعه أيام وأصله  
أيام فاعل كاعلال سيد ، والليل من غروب الشمس الى طلوع الفجر الصادق

قَالَ الْجُوعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرِجَنِي الَّذِي أَخْرَجَكُمَا  
قَوْمُوا فَقَامُوا مَعَهُ فَأَتَى رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَأِذَا لَيْسَ هُوَ فِي بَيْتِهِ فَلَمَّا رَأَتْهُ  
الْمَرْأَةُ قَالَتْ مَرْحَبًا وَأَهْلًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيْنَ فَلَانُ قَالَتْ ذَهَبَ  
يَسْتَعَذِبُ إِنَّا مِنَ الْمَاءِ إِذْ جَاءَ الْأَنْصَارِيُّ فَنَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَاحَ حَبِيئَهُ

وَأُوْفِيهِ لِلشَّكِّ مِنَ الرَّأْيِ (قَوْلُهُ قَالَا الْجُوعُ) أَيِ الَّذِي أَخْرَجَنَا الْجُوعُ أَوْ  
أَخْرَجَنَا الْجُوعَ فَجُمْلَةُ الْجَوَابِ اسْمِيَّةٌ أَوْ فِعْلِيَّةٌ وَفِيهِ أَنَّ التَّمَاسَّ الرِّزْقَ وَتَعَاطَى  
الْأَسْبَابِ غَيْرَ قَادِحٍ فِي التَّوَكُّلِ فَانْهَمَا مِنْ رَهْوَسِ الْمُتَوَكِّلِينَ فَالتَّوَكُّلُ بِالْقَلْبِ وَتَعَاطَى  
الْأَسْبَابِ امْتِثَالًا لِلأَمْرِ بِالْقَلْبِ (قَوْلُهُ قَالَ وَأَنَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرِجَنِي  
الَّذِي أَخْرَجَكُمَا) قَالَ الْقَاسِي فِي تَارِيخِهِ الْعَقْدَ الثَّمِينَ نَقْلًا عَنْ خَطِّ جَدِّهِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ  
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَاسِي قَوْلَهُ الَّذِي أَخْرَجَكُمَا الَّذِي لَفْظُ مَبْهَمٍ ظَاهِرُهُ الْجُوعُ  
وَالْمُرَادُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ إِذْ هُوَ أَخْرَجَهُ حَقِيقَةً فَعَبْرَ بَلْفُظِهِ الَّذِي الصَّادِقُ عَلَى  
السَّبَبِ وَالْمُسَبَّبِ فَشَارَكَهُمْ فِي ظَاهِرِ الْحَالِ دَفْعًا لِلْوَحْشَةِ الْوَاقِعَةِ فِي ذِكْرِ الْجُوعِ ،  
قَالَ الْقَاسِي وَهَذَا مِنْ مَعَالَى الْأَخْلَاقِ وَكَرِيمِ الشِّيمِ وَهُوَ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى  
« وَاخْفُضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » (قَوْلُهُ فَأَتَا رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ)  
تَقْدِمُ أَنَّهُ جَاءَ فِي حَدِيثِ التِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِ بِحَبِيئِهِ ﷺ وَمِنْ مَعَهُ إِلَى حَائِطِ أَبِي  
الْهِثَمِ بْنِ التَّيْهَانِ ، وَجَاءَ فِي الطَّبْرَانِيِّ أَنَّهُ ذَهَبَ بَيْنَ مَعَهُ إِلَى حَائِطِ أَبِي أَيُّوبَ  
الْأَنْصَارِيِّ فَرَجَلَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مُحْتَمِلٌ لَهَا قُلْتُ وَلِغَيْرِهَا ، وَفِيَا ذِكْرَ مَنْقِبَةِ  
عَظِيمَةِ لِسْكَلٍ مِنْ أَمَلِهِ ﷺ لِذَلِكَ ، وَفِيهِ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِالْإِدْلَالِ عَلَى الصَّاحِبِ  
الْمَوْثُوقِ بِهِ وَالْمَعْلُومِ مِنْهُ الرِّضَا وَالْفَرَحَ بِذَلِكَ (قَوْلُهُ فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَرْأَةُ قَالَتْ مَرْحَبًا  
وَأَهْلًا) أَيِ صَادَفَتْ رَجُلًا أَيْ مَكَانًا وَاسْعًا فَأَنْزَلَ وَأَهْلًا فَانْسَ بِالْزَّوْلِ فِيهِمْ ،  
وَفِي الْحَدِيثِ جَوَازُ سَمَاعِ كَلَامِ الْأَجْنَبِيَّةِ مَعَ أَمْنِ الْفِتْنَةِ وَإِنْ وَقَعَتْ فِيهِ مَرَّاجَعَةٌ  
(قَوْلُهُ يَسْتَعَذِبُ لَنَا مِنَ الْمَاءِ) أَيِ يَسْتَقِي لَنَا مَاءَ عَذَابٍ مِنْ بَلٍّ يُقَالُ اسْتَعَذِبَ الْمَاءُ اسْتَقَى  
عَذَابًا كَذَا فِي الصَّحَاحِ ، وَبِهِ يَعْلَمُ الْفَرْقُ بَيْنَ اسْتَعَذِبَ لَنَا الْمَاءَ وَاسْتَعَذِبَهُ مِنْ غَيْرِ  
لَنَا وَفِيهِ جَوَازُ اسْتَعَذَابِ الْمَاءِ وَتَعْطِيبِهِ وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَنَاقِي الزَّهْدَ وَمِنْ ثَمَّ نَقَلَ عَنْ

ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدُ الْيَوْمِ أَكْرَمَ أَضْيَافًا مِنِّي ، وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ بَعْدَ أَنْصِرَافِهِ عَنِ الطَّعَامِ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ شَرِبَ الْمَاءَ الْبَارِدَ يَخْلُصُ الْحَمْدُ لِلَّهِ فِيهِ أَنْ خَدَمَ الرَّجُلَ الْغَنِيَّ أَهْلَ بَيْتِهِ وَتَوَلَّيَهُ حَوَائِجَهُمْ بِنَفْسِهِ تَوَاضَعًا لَا يَنَافِي الْمُرُوءَةَ بَلْ هُوَ مِنْ كَمَالِ الْخَلْقِ وَحَسَنِ التَّوَاضُعِ (قَوْلُهُ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ) أَيُّ عَلَى تَأْهِيلٍ لِإِضَافَةٍ مِنْ رَأَيْتَ فَفِيهِ حَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى التَّأْهِيلِ وَالتَّوْفِيقِ لِأَيِّ طَاعَةٍ كَانَتْ (قَوْلُهُ مَا أَحَدُ الْيَوْمِ أَكْرَمَ أَضْيَافًا مِنِّي) فِيهِ لِمَا كَرَّمَ الْضَيْفَ وَإِظْهَارِ السَّرُورِ وَالْبُشْرِ وَالْفَرَحِ بِقُدُومِهِ فِي وَجْهِهِ وَحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ يَسْمَعُ عَلَى حَصُولِ هَذِهِ النِّعْمَةِ وَالثَّنَاءِ عَلَى ضَيْفِهِ إِنْ لَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ فِتْنَةٌ فَإِنْ خَافَ لَمْ يَثْنِ عَلَيْهِ فِي وَجْهِهِ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى كَمَالِ فَضِيلَةِ هَذَا الْإِنْصَارِفِيِّ وَبِلَاغَتِهِ وَعَظَمِ مَعْرِفَتِهِ لِأَنَّهُ أَتَى بِكَلَامٍ مُخْتَصَرٍ بِدِجْعٍ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (قَوْلُهُ وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ) هُوَ قَوْلُهُ فَإِنْ طَلَّقَ فَقَطَّعَ لَهُمْ عِذْقًا فِيهِ بَسْرٌ وَتَمَرٌ فَوَضَعَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ لَوَاجِتْنِي فَقَالَ لَهُ الْإِنْصَارِفِيُّ تَخَيَّرُوا عَلَى أَعْيُنِكُمْ وَأَخَذَ الْمَدِيَّةَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ إِيَّاكَ وَالْحَالُوبُ فَذَمَّ لَهُمْ فَأَكَلُوا مِنَ الْعِذْقِ وَمِنَ الشَّاةِ وَشَرَبُوا مِنَ الْمَاءِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذَا مِنَ النِّعَمِ الَّذِي تَسْأَلُونَ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . قَالَ الْمُصَنِّفُ نَقْلًا عَنِ الْقَاضِي عِيَّاضِ الْمَرَادِ السُّؤَالُ عَنِ الْقِيَامِ بِحَقِّ شُكْرِهِ ثُمَّ قَالَ الْمُصَنِّفُ وَالَّذِي نَعْتَقْدُهُ أَنَّ السُّؤَالَ هُنَا هُوَ سُؤَالُ تَعْدَادِ النِّعَمِ وَإِعْلَامِ بِالْأَمْتِنَانِ بِهَا وَإِظْهَارِ الْكِرَامَةِ بِإِسْبَاغِهَا لَا سُؤَالَ تَوْبِيخٍ وَتَقْرِيعٍ وَمَحَاسِبَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَهْ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ بَعْدَ أَنْصِرَافِهِ عَنِ الطَّعَامِ ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنَنِ أَخْ) قَالَ الْحَافِظُ هَذَا حَدِيثٌ لَا يَثْبُتُ وَإِنْ كَانَ مَعْنَاهُ قَوِيًّا أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّنَنِ عَنْ أَبِي خَلِيفَةَ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ حَبَّانَ فِي كِتَابِ الضَّعْفَاءِ فِي تَرْجُمَةِ بَزِيعٍ بِمَوْحِدَةٍ فَرَاى فَتَحْتِيَّةَ آخِرِهِ عَيْنَ مَهْمَلَةٍ بوزن عَظِيمٍ مشهور باسمه واسم أبيه حسان وهو بصرى ويقال له الحَقَّاقُ قَالَ ابْنُ حَبَّانَ يَأْتِي عَنْ



أَذْيَبُوا طَعَامَكُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالصَّلَاةِ وَلَا تَنَامُوا عَلَيْهِ فَتَقْسُوا  
لَهُ قُلُوبُكُمْ

﴿كِتَابُ السَّلَامِ وَالِاسْتِئْذَانِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ﴾

الثقات بالموضوعات كأنه المتعمد لها ولذا نسبه الى الوضع أبو أحمد بن عدى  
والحاكم والعقيلي وزاد أنه أحد من وضع حديث أبي بن كعب الطويل في فضائل  
السور وقد ذكر البيهقي أن الحديث من أفراد بزيع اه كلام الحافظ . وفي  
اللائي الموضوعات للحافظ السيوطي أن الحديث جاء من طريق بزيع أبي  
الخليل قال .. ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة فذكره وجاء من طريق أصرم  
ابن حوشب قال ثنا عبد الله بن ابراهيم الشيباني عن هشام بن عروة عن أبيه  
عن عائشة فذكر الحديث ثم قال السيوطي الحديث موضوع ، بزيع متروك . وأصرم  
كذاب ، قال ابن عدى هو بزيع فلم أصرم سرقة منه قال السيوطي قلت أخرجه  
من الطريق الاولى الطبراني في الاوسط وابن السني في عمل اليوم والليلة وأبو نعيم  
في الطب والبيهقي في الشعب وقال تفرد به بزيع وكان ضعيفا وأخرجه من طريق  
الثاني ابن السني في الطب واقتصر العراقي في تخريج الاحياء على تضعيفه وقال  
الديلمي أنا (١) محمد بن الحسين اذنا أنا أبي ثنا الديباج بن عثمان ثنا أحمد بن عقدة  
ثنا ابن الاشعث ثنا أصرم ثنا عبد الله بن ابراهيم عن حبيب بن أبي ثابت عن عاصم  
عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أكل  
العشاء والنوم عليه قسوة في القلب » اه ( قوله أذْيَبُوا طَعَامَكُمْ ) أمر من الازابة  
أي صيروا ذوبانه ووصوله الى أجزاء البدن وانتفاعها به ناشئا ومتسببا عن ذكر  
الله تعالى . قال المصديق الاهدل قال في الاحياء أقل ذلك أن يصلى أربع  
ركعات ويسبح مائة تسبيحة ويقرأ جزءا من القرآن عقب كل أكلة اه

﴿كِتَابُ السَّلَامِ وَالِاسْتِئْذَانِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ﴾

قال في السلاح السلام بمعنى السلامة فاذا سلم المسلم على المسلم عليه فكأنه يعلمه

(١) (أنا) يقرأ : أخبرنا . و(ثنا) يقرأ : حدثنا . ع

قال الله سبحانه وتعالى : فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ  
تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً . وقال عز وجل : وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا  
بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها . وقال تعالى :

بالسلامة من ناحيته ويؤمنه من شره وغائلته كأنه يقول له أنا سلم لك غير حرب  
وولى غير عدو وقيل إنما هو اسم من أسماء الله تعالى فإذا قال المسلم لآخره سلام  
عليكم فإنما يعوده بالله ويبرك عليه باسمه قاله الخطابي اهـ وسيأتى له تنمة وقال  
ابن القيم فى بدائع الفوائد السلام بمعنى التحية مصدر سلم ومصدره الجارى عليه  
تسليم كعلم تعلما والسلام من سلم كالكلام من كلم اهـ ثم عقبه بما يفيد أن مراده  
أنه اسم مصدر لأن المصدر هو الجارى على فعله وهذا ليس كذلك ثم قال فإن  
قيل ما الحكمة فى مجيئه اسم مصدر ولم يجيء على اسم المصدر (١) قيل هذا سر بديع  
وهو أن المقصود مسمى السلامة للمسلم عليه على الإطلاق من غير تقييد بفاعل  
أى وذلك مدلول اسم المصدر بخلاف المصدر فإنه يدل على الحدث ومن ثم قام  
به ، فلما كان المراد مطلق السلام من غير تعرض لفاعل أتوا بالمصدر الدال على  
مجرد الفاعل ولم يأتوا بالمصدر الدال على الفعل والفاعل معا . أما السلام بمعنى  
السلامة مصدر كالجلال والجلالة فإذا حذف التاء كان المراد نفس المصدر فإذا  
أتى بها كان فيه إيدان بالتحديد بالمرّة من المصدر اهـ والاستئذان بسكون الهمزة  
وتبدل ياء طلب الاذن فى الدخول وتسميت العاطس أى قول ربحك الله وهو  
بالشين المعجمة وبالمهملة وما يتعلق بها أى بهذه الثلاثة من الاحكام والفضائل  
( قوله قال الله سبحانه وتعالى فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم ) سبق الكلام  
على شيء مما يتعلق بها فى باب ما يقول إذا دخل بيته فى أوائل الكتاب ( قوله وقال  
عز وجل ) أى عز شأنه وجل قدره عن أن يضاف إليه مالا يليق به وفى التعبير  
به بعد التعبير بقوله أولا سبحانه وتعالى تفنن ( قوله وإذا حُيِّيتُمْ بتحيةٍ فحيُّوا بأحسن  
منها ) قال البيضاوى الجمهور على أنه فى السلام ويدل على وجوب الجواب إما

(١) أى لم يجيء على لفظ المصدر . ع

لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا . وقال تعالى :

بأحسن منه وهو أن يزيد عليه ورحمة الله فإن قاله له المسلم زاد وبركانه وهي النهاية وإما برد مثله لما روى أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال آخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركانه وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركانه فقال وعليك فقال نقصتني وأين ما قال الله وتلا الآية قال انك لم تترك لي فضلاً فرددت عليه مثله وذلك لاستجماعه أقسام المطالب السلامة عن المضار وحصول المنافع وثباتها ومنه قيل أوللترديد بين أن يحيي المسلم ببعض التحية وبين أن يحيي بتمامها ، وهذا الوجوب على الكفاية وحيث السلام مشروع فلا يرد في الخطبة وقراءة القرآن وفي الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها ، والتحية في الاصل مصدر حيالك الله على الاخبار من الحياة أي فوزنه تفعله نقلت حركة الياء الاولى الى الحاء ثم أدغمت في الياء الثانية واصله الاخبار من الحياة ثم استعمل للحكم والدعاء بذلك ثم قيل لكل دماء فغلب في السلام وقيل المراد بالتحية العطية وأوجب الله تعالى الثواب أو الرد على المتهب وهو قول قديم (١) اهـ وعلى هذا الوجه فليس ثمة مضاف في التقدير أما على كون المراد بالتحية السلام ففي النهر أن قوله أو ردها على حذف مضاف أي ردوا مثلها اهـ وهذه الآية وما قبلها فيما يتعلق بالسلام (قوله لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذنوا) قال جماعة المفسرين حتى تستأذنوا قال ابن عباس أخطأ الكاتب حتى تستأذنوا إنما هي حتى تستأذنوا وقال أهل المعاني الاستئناس الاستعلام يقال آنست منه كذا أي علمت والمعنى حتى تستعلموا وتنظروا وتعرفوا (وتسلموا على أهلها) هو أن يقول السلام عليكم أدخل ؟ ولا يجوز دخول بيت الغير إلا بعد الاستئذان لهذه الآية كذا في الوسيط للامام الواحدى ، وفي النهر لابي حيان الظاهر أنه يجوز للانسان أن يدخل بيت

وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم .  
وقال تعالى : وهل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين إذ دخلوا عليه فقالوا  
سلاماً قال سلام \* وأعلم أن

نفسه بغير استئذان ولا سلام لقوله غير بيوتكم و يروي أن رجلاً قال للنبي ﷺ  
أستأذن على أمي ؟ قال نعم ، قال فانه ليس لها خادم غيري أستأذن عليها كلما  
دخلت قال تحب أن تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن اه والآية فيها  
ما يتعلق بالاستئذان والسلام ( قوله وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا )  
يعني إذا بلغ الاطفال منكم أى من الاحرار الحلم فليستأذنوا أي في جميع الاوقات  
في الدخول عليكم فالبالغ يستأذن في كل الاوقات والمملوك والطفل يستأذنان في  
الثلاث العورات : قبل صلاة الفجر لان الانسان ربما يبيت عرياناً أو على حال  
لا يحب أن يرى عليها وحين المقييل ومن بعد صلاة العشاء حين يأوى الرجل  
الى أهله ويخلو بها ففي هذه الاوقات الثلاث التي يتخلى الناس فيها ويتكشفون  
أمر العيب وغير البالغ من الاحرار بالاستئذان فيها والحر البالغ يستأذن  
في الدخول سائر الاوقات وقوله تعالى كما استأذن الذين من قبلهم أى الاحرار  
الكبار الذين أمروا بالاستئذان على كل حال وهذه الآية متعلقة بالاستئذان وفيه  
بدء السلام كما يأتي في صفة الاستئذان وكذا ما بعدها فيه ما يتعلق بالسلام ( قوله  
وهل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين ) أي الملائكة الذين ارسلوا اليه بالبشائر  
الثلاث بالخلعة والولد وأنجاه لوط ومن آمن معه قيل كانوا اثني عشر ملكاً قاله ابن عباس  
وصفهم بالمكرمين لسكراتهم عند رب العالمين وقوله تعالى إذ معمول لقوله  
حديث والضيف يقع على الواحد والجمع بلفظ واحد أي هل تقرر عندك حديث  
ضيف ابراهيم المكرمين وقت دخولهم عليه من غير استئذان منهم له ، وقوله ( فقالوا  
سلاماً ) هو بالنصب على اضمار فعل أى سلمت سلاماً وفيه دليل على أن الوارد  
على قوم هو الذي يبدؤهم بالسلام وفي قوله ( قال سلام ) دليل على أنهم يردون عليه  
وسلام بالرفع مبتدأ خبره محذوف أى عليكم قال ابن القيم في كتاب بدائع الفوائد  
قيل السر في نصب سلام ضيف ابراهيم ورفع سلامه أن النصب لسكونه متضمناً

أصل السلام ثابت بالكتاب والسنة والإجماع وأما أفراد مسائله وفروعه فأكثَرُ من أن تُحصَرَ وأنا أختصر مقاصده في أبواب يسيرة إن شاء الله تعالى وبه التوفيق والهداية والإصابة والرعاية

جملة فعلية إذ التقدير سلامت سلاماً يدل على الحدوث والتجدد، والرفع لكونه متممنا جملة  
أحميه إذ التقدير سلام عليكم يدل على الثبوت والتقرر فكان سلامه عليهم كمال من سلامهم  
عليه وكان له من مقام الرد ما يتعلق بمنصبه وهو مقام الفضل إذ حياهم بأحسن من  
تحيتهم، قال وعندي جواب هو أحسن من هذا هو أنه لم يقصد حكاية لفظ سلام  
الملائكة فقوله سلاماً منصوب علي أنه صفة قولاً والتقدير قالوا قولاً سلاماً كما  
يقال قالوا سداداً وصواباً ونظيره قوله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً  
ليس المراد منه قالوا هذا اللفظ المفرد بل المراد قالوا قولاً سلاماً وسمي القول سلاماً  
لأنه يؤدي معنى السلام ويتضمنه من دفع لوحشة وحصول الاستئناس وقصد  
حكاية لفظ سلام إبراهيم فأنى به علي لفظه مرفوعاً بالابتداء محكيماً بالقول وفي  
حكاية قول إبراهيم ورفع وترك ذلك في سبب خيفة لإشارة إلى معنى لطيف  
جداً هو أن قول سلام عليكم من دين الإسلام المتلقي عن أبي الأنبياء وإمام الحنفاء  
وأنه من ملة إبراهيم التي أمرنا باتباعها فحكي لنا قوله ليحصل لنا الاقتداء والاتباع  
به ولم يحك قول ضيفه إنما أخبر به علي سبيل الجملة دون التفصيل والسكينة  
والله أعلم اه وقد أشار في الفهر إلى هذا الوجه أعني كون سلاماً بعنا لمصدر محذوف  
(قوله أصل السلام الخ) أي دليل السلام بدءاً وردا (ثابت بالكتاب) أي كما  
ذكر من الآي (والسنة) أي كالأحاديث الآتية (والإجماع) أي إجماع الأمة (قوله  
أفراد مسائله وفروعه) هو بفتح الهمزة واحده فرد أي مفردات مسائله والمراد أن  
ما ذكره من الكتاب والسنة في أصل مشروعية السلام وأما ما فيه من الفروع  
والمسائل فكثيرة جداً (قوله مقاصده) أي ما يقصد من تلك المسائل والفروع  
بعموم الحاجة إليه (قوله أبواب يسيرة) الاتيان بالوصف لتأكيد مبالغة القلة  
المفهومة من صيغة أبواب إذ هو من جموع القلة وذلك سبعة أبواب

﴿ باب فضل السلام والأمر بإفشاءه ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ أي الإسلام خير قال تطعيم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف \*

﴿ باب فضل السلام والأمر بإفشاءه ﴾

أي إظهاره ونشره من فشا الخبر ظهر (قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم) قال الحافظ بعد تخريجه بهذا اللفظ إلا أنه قال وعلى من لم تعرف بزيادة لفظ على : وعند بعضهم - أي بعض من خرجه الحافظ عنه - بحذف على الأخيرة قال وعند بعضهم أن رجلاً قال يا رسول الله والباقي سواء ثم قال الحافظ أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه اه وروي ابن ماجه عن عمر مرفوعاً أفشوا السلام واطعموا الطعام وكونوا اخواناً كما أمركم الله وعند الطبراني في مكارم الاخلاق عن أبي هريرة مرفوعاً أفضل الاعمال بعد الايمان التودد الى الناس كذا في المرقاة للقاريء (قوله إن رجلاً) قال الجلال البلقيني في الامام بما في البخاري من الابهام قيل هو أبو ذر وفي صحيح ابن حبان أنه هاني بن مرشد اه (قوله أي الاسلام خير) أي أي خصال الاسلام أو أهل الاسلام أو آدابهم خير أي أفضل ثواباً وأكثر نفعاً قال الطيبي السؤال وقع عما يتعلق بحقوق الأدميين من الخصال دون غيرها بدليل أنه صلى الله عليه وسلم أجاب عنها دون غيرها من الخصال في قوله (تطعم الطعام) أي للاقارب والأباعد لاسيما المحتاجون لوجه الله تعالى لا لأرادة جزاء وشكور وإنما كان هذا من خير خصال الاسلام لما فيه من السماحة بالدنيا والايثار بها وذلك من مكارم الاخلاق وتطعم في تقدير المصدر نحو تسمع بالمعدي خير من أن تراه قال في المرقاة ويمكن أن يكون خيراً معناه الامر اه (قوله وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف) تقرأ بفتح التاء بلفظ مصارع القراءة قال أبو حاتم السجستاني يقال اقرأ عليه السلام ولا يقال أقرئه بالسلام فان كان مكتوباً قلت أقرئه

ورويانا في صحيحيهما عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال خلق الله عز وجل آدم على صورته طوله ستون ذراعاً فلما خلقه قال أذهب فسلم على أوليك

السلام أى اجعله يقرأه كذا في حاشية السيوطى على البخارى وسنن النسائي وفي القاموس قرأ عليه السلام أبلغه كقرأه أولاً يقال اقرأه إذا كان السلام مكتوباً والمراد من الحديث أن تسلم على كل من لقيته عرفته أم لم تعرفه ولا تخص به من تعرفه كما يفعله كثير من الناس وفي بذل السلام لمن عرفت ولم تعرف لإخلاص العمل لله وترك المصانعة والتماق وفيه منع ذلك استعمال خلق التواضع وإفشاء شعار هذه الامة ثم هذا العموم مخصوص بالمسلمين ولا يسلم ابتداء على كافر، وفي الحديث الحث على إطعام الطعام والجود والاعتناء بنفع المسلمين والحث على تأليفهم ثم جاء في هذا الحديث أن خير خصاله ما ذكر من إطعام الطعام وإفشاء السلام وفي حديث آخر خير المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده قال المصنف واختلف الجواب في خير المسلمين لاختلاف حال السائل والحاضرين فكان في أحد الموضوعين الحاجة إلى إفشاء السلام وإطعام الطعام أكثر وأهم لما حصل من إهمالهما والتساهل في أمرهما ونحو ذلك وفي الموضوع الآخر الكف عن إيذاء المسلمين اهـ ويؤيد ما أشار اليه الشيخ من اختلاف السائلين أن الحجاب بما في هذا الحديث هو أبو ذر أو هانيء على ما تقدم والجواب بقوله المسلم من سلم المسلمون الخ هو أبو موسى الأشعري كما ذكر ذلك الحافظ الولى العراقي في مبهماته وسيأتي في كتاب حفظ اللسان وقال التوربشتي لعل تخصيص هذين علم النبي ﷺ بمناسبتهم لحال السائل ولذا أسندهما اليه فقال تطعم الطعام الخ أو علمه ﷺ أنه يسأل عما يعامل به المسلم في إسلامه فأخبره بذلك ثم رأى أن يجب عن سؤاله بأضافة الفعل اليه ليكون أدعى الى العمل والخبر قد يقع موقع الامر اهـ (قوله وروينا في صحيحيهما) قال في السلاح وأخرجه للنسائي وقال الحافظ أخرجه أحمد والشيخان وسكت عن ذكر النسائي (قوله خلق الله آدم على صورته) قال المصنف هذا من أحاديث الصفات وفيه للعلماء طريقان فالاول يمسك عن

تأويلها ويقال تؤمن بها حقاً وأن ظاهرها غير مراد ولها معنى يليق بها وهذا مذهب جمهور السلف وهو أحوط وأسلم والثاني أن يؤول على حسب ما يليق بتزييه الله تعالى وأنه ليس كمثل شيء ، قلت وقد سبق في باب ما يقول إذا قام من الليل بسط لهذا المعنى في حديث ينزل ربنا إلى سماء الدنيا ، واختلف العلماء في تأويل هذا الحديث فقالت طائفة الضمير يعود على آدم ، قال المصنف وهذه الرواية ظاهرة في ذلك والمعنى أنه تعالى خلق آدم في أول نشأته على صورته التي كان عليها في الجنة وهي صورته في الأرض لم يتغير أي لم يتطور من النطفة إلى العلقه الخ بل أوجده هكذا ابتداء ولم يتغير عن صورته حال نزوله إلى الأرض بل استمر على صورته التي كان عليها في الجنة وهو في الأرض قال التور بشقي هذا كلام صحيح فاما في تأويل هذا الحديث فانه غير سديد لما في حديث آخر خلق آدم على صورة الرحمن ولما في غير هذه الرواية أن النبي ﷺ رأى رجلاً يضرب وجهه غلام فقام فقال لا تضرب الوجه فان الله خلق آدم على صورته فالمعنى الذي ذهب إليه هذا المؤول لا يلائم هذا القول وأهل الحق في ذلك على طبقتين أحدهما المنزهون عن التأويل مع نفي التشبيه الخ والطبقة الأخرى يرون الإضافة فيها إضافة تكميل وتشرىف أي كقولهم تعالى ناقة الله وكما يقال الكعبة بيت الله وذلك أن الله تعالى خلق آدم أباً للبشر على صورة لم يشأ كما شيء من الصور في الجمال والكمال وكثرة ما احتوت عليه من الفوائد الجليلة فاستحقت الصورة البشرية أن تكرم ولا تهان اتباعاً لسنة الله تعالى فيها وتكريماً لما كرمه اه وقال القرطبي لو سلمنا أن الضمير عائد على الله تعالى فالتأويل فيه وجه صحيح هو أن الصورة قد تطلق بمعنى الصفة ومنه صورة المسئلة أي صفتها فيكون معنى الخبر ان الله خلق آدم على صورته أي خلقه موصوفاً بالعالم الذي فصل به بينه وبين جميع الحيوانات وعصمه منه بما لم يخص به أحداً من ملائكة الأرضين والسموات اه وفي التوشيح بناء على كون الضمير لله المراد بالصورة الصفة من الحياة والعلم والسمع والبصر وان كانت صفاته تعالى لا يشبهها شيء اه وقيل المراد منه الكناية عن صورة الكمال كما أشار إليه العاقولي وقيل الضمير للعبد المحذوف من السياق لما تقدم في سبب الحديث من أن رجلاً ضرب وجهه غلام الخ قال ابن جماعة ومن قال بأن الله تعالى



نَفَرٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٍ فَاسْتَمَعَ مَا يُحْيِيكَ فَانْهَارَ وَنَحِيَّةٌ ذُرِّيَّتِكَ  
فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ \*

صورة خلق آدم عليها فردود عليه لما فيه من التجسيم وكذا من قال صورة  
لا كالصور أي كابن قتيبة وقد رد عليه ذلك المصنف نقلا عن المازري والله أعلم  
( قوله نفر من الملائكة ) نفر بفتح الفاء وسكونها عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة  
وهو بالرفع خبر لمبتدأ محذوف أي هم تقرأ بالجر بدل من اسم الإشارة ، وجلس إما  
وصف له أو خبر بعد خبر وأفرد لانه مصدر أو مراعاة للفظ تقرأ أو تقديره ذوو  
جلوس أو من قبيل رجل عدل مبالغة أو هو جمع جالس وفي النسخة التي شرح عليها  
المصنف من مسلم اذهب فسلم على أولئك نفر وهم نفر من الملائكة الخ وهو يؤيد  
الوجه الاول أي الرفع وقال الحافظ في الفتح هو بالجر في الرواية ويجوز الرفع  
والنصب أي صناعة قال المصنف في الحديث أن الوارد على جلوس يسلم عليهم وأن  
الافضل أن يقول السلام عليكم بالالف واللام ولو قال سلام عليكم كفاه وأن رد  
السلام يستحب أن يكون بزيادة على الابتداء وانه يجوز في الرد السلام عليكم أي  
بقصد الرد ولا يشترط أن يقول وعليكم السلام اه والله أعلم ( قوله يحيونك ) بالخاء  
المهملة من التحية كما هو الانسب لقوله فانها تحيتك وتحية ذريتك وفي نسخة يحيونك  
بالجيم فالتحيتة فالموحدة من الاجابة وهي رواية أبي ذر في البخاري كما في التوشيح  
للسيوطي وبه يرد قول صاحب المرقاة ما وقع في بعض نسخ المصابيح بالجيم  
والتحيتة والموحدة تصحيف وتحريف اه والذرية بتشديد الياء قال القاضي  
البيضاوي الولد يقع على الواحد والجمع فعلمية من الذر أو فعولة من الذر ابدلت  
همزتها ياء ثم قلبت الواو ياء وادغمت وقال البغوي تطلق الذرية على الابناء لانه  
ذرأهم وعلى الآباء لانه ذرأ الابناء منهم اه والمراد من الذرية في الحديث بنوه الشامل  
لهذه الامة كما ستأتي الإشارة اليه في كلام الشيخ في باب كيفية السلام قال العاقولي  
وفي الخبر دليل على فضيلة آدم حيث تولى الله تعالى تأديبه وعلى أن السلام أدب قديم  
مشروع منذ خاق آدم والسنة أن يسلم القادم على أهل المجلس لان آدم كان القادم  
عليهم وفيه دليل على استحباب السعي لطلب العلم وآدم أول من سعى لطلب العلم  
( ١٨ - فتوحات - خامس )

ورويها في صحيحيهما عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال أمرنا رسول الله ﷺ بسبع ربيادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس

بمقتضى هذا الحديث فليحمد الله طلبة العلم حيث تحققت فيهم ورائة أيهم آدم عليه السلام (قوله ورويها في صحيحيهما) قال الحافظ بعد تخريجه من طرق قال في بعضها واتباع الجنائز وفي بعضها وشهود الجنائز مالهظه: أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وأبو عوانة في صحيحه وسيأتي ما فيه من اختلاف الرواة قال الحافظ وجاء حديث البراء من وجه آخر مختصراً قال قال رسول الله ﷺ أفسوا السلام تسلموا قال الحافظ بعد تخريجه حديث صحيح أخرجه البخاري في الادب المفرد وابن حبان في صحيحه والضياء في المختارة (قوله أمرنا بسبع) جاء بعده في الحديث ونهانا عن سبع وحذفه الشيخ لعدم تعلق غرض الترجمة به وذكر جميع السبع المأمور بها استطراداً وتتمياً للقائدة والا فغرض الترجمة إنما هو إقضاء السلام (قوله بعبادة المريض) هو وما بعده بدل من سبع بأعادة الجار وهو بدل مفصل من مجمل وأتى به كذلك ليكون أوقع في النفس وأقر فيها، وعبادة أصلها عبادة فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها كما في صيام وقيام وعبادة المريض سنة بالاجماع سواء فيه من تعرفه وغيره والقريب والاجنبي، وما ورد عند مسلم بلفظ يجب للمسلم على المسلم سبع وذكر منها العبادة وغيرها مما ظاهره الوجوب محمول على الندب المتأكد كحديث غسل الجمعة واجب على كل محتلم وأجراه بعضهم على ظاهره وترجم البخاري في كتاب المرضى من صحيح البخاري باب وجوب عبادة المريض واستدل بقوله ﷺ أطعموا الجائع وعودوا المريض قال ابن المنير في شرح البخاري لاختفاء في وجوب عبادة المريض إذا أدى تركها إلى القطيعة والمواخذة والحقد والماعدة فإن لم يتوقع ذلك فهي سنة اهـ وتقدم آداب العبادة في باب أذكرك المريض (قوله واتباع الجنائز) وهو سنة مندوبة بالاجماع أيضاً متأكدة سواء فيه القريب والبعيد وغيرهما (قوله وتشميت العاطس) أي قول يرحمك الله وهو بالسين المهملة والمعجمة لغتان مشهورتان يأتي بيان مأخذهما في محله إن شاء الله تعالى قسميته سنة كفاية عندنا عند سماع قول العاطس الحمد لله (قوله

ونصر الضعيف وعون المظلوم وإفشاء السلام وإبرار القسم ، هذا لفظ  
إحدى روايات البخاري \*

ونصر الضعيف ( أى نصر المظلوم كما أشار إليه الحافظ فيما يأتى ونصره فرض كفاية من جملة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكن انما يتوجه الامر به على من قدر عليه ولم يخف ضررا ( قوله وعون المظلوم ) هو بمعنى ما قبله كما علم مما تقدم عن الحافظ ( قوله وإفشاء السلام ) أى اشاعته واكثاره وهو أن يذل لكل مسلم وسبق قوله ﷺ وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف ( قوله وإبرار القسم ) هو سنة أيضا مستحبة متأكدة لكن يندب إذا لم تكن فيه مفسدة أو خوف ضرر أو نحو ذلك فان كان شيء من ذلك لم يبر قسمه كما ثبت أن أبا بكر رضى الله عنه لما عبر الرؤيا بحضرة النبي ﷺ فقال له ﷺ أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً فقال أقسمت عليك يا رسول الله لتخبرني فقال لا تقسم ولم يخبره ( قوله هذا لفظ إحدى روايات البخاري ) قال الحافظ بعد أن أخرجه بلفظ أمرنا رسول الله ﷺ بسبع ونهانا عن سبع أمرنا بعبادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس وإفشاء السلام ونصر المظلوم واجابة الداعي وإبرار القسم أخرجه الشيخان والترمذى قال وقول الشيخ هذا بلفظ إحدى روايات البخاري الى آخر ما تقدم عنه رواية قتبية أخرجه عنه فى كتاب الاستئذان وهى مخالفة لرواية جميع من أخرجه هذا الحديث ممن اطلعنا عليه فقد أخرجه البخاري فى عشرة مواضع من صحيحه وأزيد باللفظ الذى سقته إلا لرواية قتبية فانه أبدل فيها اجابة الداعي بقوله وعون المظلوم وعبر عن نصر المظلوم بنصر الضعيف وقد أخرجه مسلم من طريق شيخ قتبية وهو جرير وضم روايته الى رواية غيره وكذا صنع أبو نعيم فى المستخرج فى رواية اسحق بن راهويه عن جرير أيضا وأفصح بذلك أبو عوانة فساق رواية جرير بلفظ وافق رواية الجماعة أخرجه عن يوسف القاضي عن على بن عيسى بن المدينى عن جرير فاحتمل أن يكون جرير أو من دونه لما حدث به أورده من حفظه فوق التغير وقد أبدع من أول الداعي بالضعيف فانه أخص منه وكذا الاجابة بالنصر أو العون وأبعد منه من قال هى خصلة زائدة ومفهوم العدد ليس بحجة قال وقد أوضحت ذلك فى نصح

ورويانا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم

البارى اه وأشار بما ذكر من الجوابين الى الكرماني فانه أجاب بهما في شرحه كما في فتح الباري ( قوله ورويانا في صحيح مسلم ) قال الحافظ من طريق الامام أحمد وأبي نعيم أخرجه مسلم وابن ماجه وقال صاحب المرقاة وكذا رواه أبو داود والترمذى اه وقال الحافظ بعد ذكر الحديث من طريق آخر عن أبي هريرة فذكره بمنزلة أخرجه البخارى في الادب المفرد بنحوه ( قوله لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ) أى لان الله حرم الجنة على الكفار فلا يدخل الجنة إلا من مات مؤمناً سواء كمل الايمان بفعل خصال كماله أولا وقال الشيخ ابن الصلاح معنى الحديث لا يكمل ايمانكم الا بالتحاب ولا تدخلوا الجنة عند دخول أهلها إذا لم تكونوا كذلك قال المصنف والذي قاله أبو عمرو محتمل والله أعلم وقال العاقولى وكان معنى قوله لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا أى يؤمن كل منكم أخاه بوائقه كما جاء في الحديث الآخر ولا يأمن أحدكم بوائقي صاحبه الا اذا حصلت المحبة بينكم لان الحب يأمن محبوبه ولا شك أن السلام يزيل الاحن من الصدور ويزيد حتى تحصل المحبة اه ( قوله ولا تؤمنوا حتى تحابوا ) قال المصنف هكذا هو في جميع الاصول والروايات ولا تؤمنوا بحذف النون من آخره وهى لغة معروفة صحيحة اه وقال بعضهم حسن ذلك هنا لمشكلة الفعل المنصوب قبله أى حتى تحابوا لكن قال الطيبي ونحن استقرأنا نسخ مسلم والحميدى وجامع الاصول وبعض نسخ المصابيح فوجدناها مثبتة بالنون على الظاهر ونازعه في المرقاة فى ذلك بأن نسخ المصابيح المقروءة على المشايخ السكبار كابن الجزرى والسيد أصيل الدين وجمال الدين المحدث وغيرها من النسخ الحاضرة كلها بحذف النون وكذا متن مسلم المصحح المقروء على جملة مشايخ منهم السيد نور الدين الايجى قدس سره نعم فى الحاشية نسخة بثبات النون وهو فى تيسير الوصول الى جامع الاصول بحذف النون بل قوله لا تدخلوا محذوف النون أيضا ولعل الوجه أن النهى قد يراد به النفى كعكسه المشهور عند أهل العلم اه والمراد من هذه الجملة

أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ \* وَرَوَيْنَا فِي مُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ وَكِتَابِي التِّرْمِذِيِّ  
وَابْنَ مَاجَةَ وَغَيْرَهَا بِالْأَسَانِيدِ الْجَيِّدَةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ

لَا يَكُلُ لِمَإِيْمَانٍ أَحَدُكُمْ وَلَا يَصْلُحُ حَالُهُ إِلَّا بِالتَّحَابِ (قَوْلُهُ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ) هُوَ  
بِقَطْعِ هِمزة أَفْشُوا وَأَصْلُهُ أَفْشِيُوا فَتَنَقَّلَتْ حَرَكَةُ الْيَاءِ إِلَى الشَّيْنِ بَعْدَ سَلْبِهَا حَرَكَتُهَا  
ثُمَّ حَذَفَتْ الْيَاءُ أَيْ أَظْهَرُوهُ فِيهِ الْحُضُّ الْعَظِيمُ عَلَى إِفْشَاءِ السَّلَامِ وَبَذَلَهُ لِلْمُسْلِمِينَ  
كُلُّهُمْ مَنْ عَرَفْتُ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ كَمَا تَقْدُمُ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ وَالسَّلَامُ أَوَّلُ أَسْبَابِ  
التَّالْفِ وَمِفْتَاحِ اسْتِجْلَابِ الْمَوَدَّةِ وَفِي إِفْشَائِهِ تَمَكُّنٌ أَكْثَرُ الْمُسْلِمِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ  
وَلِإِظْهَارِ شِعَارِهِمُ الْمُمَيِّزِ لَهُمْ مِنْ غَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْمَلَلِ مَعَ مَا فِيهِ مِنْ رِيَاضَةِ النَّفْسِ  
وَلِزُومِ التَّوَاضُعِ وَإِعْظَامِ حُرْمَاتِ الْمُسْلِمِينَ وَفِيهِ أَنَّهُ يَتَضَمَّنُ رَفْعَ التَّقَاطُعِ وَالتَّهَاجُرِ  
وَالشُّحْنَاءِ وَفَسَادِ ذَاتِ الْبَيْنِ الَّتِي هِيَ الْحَاقِقَةُ وَأَنْ يَكُونَ سَلَامُهُ لِلَّهِ تَعَالَى لَا يَتَّبِعُ فِيهِ  
هُوَاهُ وَيُنْخَصُّ بِهِ مَنْ يَعْرِفُهُ أَشَارَ إِلَيْهِ الْمَصْنُفُ فِي شَرْحِ مُسْلَمَ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي  
مُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ أَخْبَرَنَا) قَالَ الْحَافِظُ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ  
وَالْحَاكِمُ كُلُّ هَؤُلَاءِ تَنْتَهَى أَسَانِيدُهُمْ إِلَى عَوْفِ بْنِ أَبِي جَمِيلَةَ الْأَعْرَابِيِّ الرَّائِي لَهُ  
عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَمدَارُ الْحَدِيثِ عَلَى عَوْفٍ  
فَقَوْلُ الشَّيْخِ بِالْأَسَانِيدِ الْجَيِّدَةِ يُؤَمِّمُ أَنَّ لِلْحَدِيثِ طَرَقًا إِلَى الصَّحَابِيِّ وَلَيْسَ كَذَلِكَ  
قُلْتُ وَيُمْكِنُ عَلَى بَعْدِ أَنْ مَرَّادُهُ تَعْدَادُ الْأَسَانِيدِ الْمُنْتَهِيَةِ إِلَى عَوْفٍ وَهِيَ كَذَلِكَ  
وَقَدْ أَجَابَ الْحَافِظُ بِمِثْلِ ذَلِكَ عَنْ الْمَصْنُفِ فِيمَا تَقْدُمُ مِنْ نَظِيرٍ مَا نَحْنُ فِيهِ مِمَّا تَعَدَّدُ  
فِيهِ الطَّرِيقُ إِلَى الرَّائِي الَّذِي هُوَ مدَارُ الْحَدِيثِ مَعَ اتِّحَادِ صَحَابِيِّ الْحَدِيثِ ثُمَّ إِنْ  
التِّرْمِذِيُّ صَحَّحَ هَذَا الْحَدِيثَ ، قَالَ الْحَافِظُ وَفِي تَصْحِيحِهِ لَهُ نَظَرٌ فَإِنْ زُرَّارَةُ وَإِنْ  
كَانَ ثِقَةً لَا يَعْرِفُ لَهُ سَمَاعٌ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ فَلَعَلَّهُ أَطْلُقَ  
الصَّحِيحَ لِمَا لِلْمَتْنِ مِنَ الشُّوَاهِدِ يَعْنِي فَيَكُونُ حَسَنًا لِذَاتِهِ صَحِيحًا لِغَيْرِهِ وَأَمَّا تَصْحِيحُ  
الْحَاكِمِ فَلَعَلَّهُ تَبِعَ التِّرْمِذِيَّ وَمِنْ شَوَاهِدِ الْمَتْنِ مَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَفْرُودِ  
مِنْ حَدِيثِ سَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا أَعْبَدُوا الرَّحْمَنَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ  
وَأَطْعَمُوا الطَّعَامَ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَسَنَدُهُ جَيِّدٌ اهـ (قَوْلُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ

اللهُ عنه قال سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ

اللهُ عنه ) سلام بتخفيف اللام واسم والدسلام الحارث الاسرائيلي ثم الانصاري هو من ولد يعقوب وكان اسمه في الجاهلية الحصين فسماه رسول الله ﷺ عبد الله توفي بالمدينة في خلافة معاوية سنة ثلاث وأربعين ودفن بها وأسلم آن قدم النبي ﷺ المدينة وأول هذا الحديث عن عبد الله بن سلام قال لما قدم رسول الله ﷺ المدينة احتفل الناس لرؤيته فقالوا قدم رسول الله ﷺ فخرجت فيمن خرج أنظر فلما رأيته عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب فأول شيء سمعته يقول يا أيها الناس أفشوا السلام الخ أخرجه كذلك من ذكرناه من أحد والدارمي وغيرهما ممن ذكر المصنف بعضه والحافظ الباقي ونزل فيه قوله تعالى « قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب » (١) كذا ورد واستشكل بأن ابن سلام أسلم بالمدينة والأحقاف مكية وأجيب بانها مكية الا هذه الآية وقال سعد بن أبي وقاص ما سمعت رسول الله ﷺ يقول لرجل يمشي على وجه الارض إنه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام ، قال الكرماني ان قلت المبشرون بالجنة عشرة فما وجه قلت لفظ ما سمعت لم ينف أصل الاخبار بالجنة لغيره والتخصيص بالعدد لا يدل على نفى الزائد أو المراد بالعشرة الذين جاء فيهم لفظ البشارة أو المبشرون في مجلس واحد أو لم يقل لأحد غيره حال مشيه على الارض ولا بد عن هذا التأويل كيف والحسنان وأزواج الرسول بل أهل بدر ونحوهم من أهل الجنة اه وكان ابن سلام من سادات اليهود معظما في الجاهلية والاسلام وشهد فتح بيت المقدس والجاوية روى له عن رسول الله ﷺ فيما قيل خمسة وعشرون حديثا اتفقا منها على اثنين كذا قال القرطبي وقال في الرياض اتفقا على حديث

(١) لا بد أن يكون قد سقط بعد هذه الآية آية أخرى وهي قوله تعالى « قل أرأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم » والآية الاولى من سورة الرعد وهي مكية وقيل مدنية والآية الثانية من سورة الاحقاف وهي مكية . ع

وَصَلُّوا الْأَرْحَامَ وَصَلُّوا النَّاسُ نِيَامٌ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ،

واحد واقفد البخاري بالثاني ( قوله وصلوا الأرحام ) الأمر فيه محمول على الوجوب قال القرطبي والرحم عبارة عن قرابات الإنسان من جهة طرفيه آبائه وإن علوا وأبنائه وإن نزلوا وما يتصل بالطرفين من الأعمام والعمت والإخوال والخاللات والأخوة والأخوات وما يتصل بهن من أولادهم برحم جامعة وقطع للرحم كبيرة من غير خلاف والصلة درجات بعضها أرفع من بعض فأدناها ترك المهاجرة وأدني صلتهما بالسلم قال ﷺ « بلوا (١) أرحامكم ولو بالسلم » وهذا بحسب القدرة عليها والحاجة إليها فمنها ما يتعين ويلزم ومنها ما يستحب ويرغب فيه وليس من لم يبلغ أقصى الصلات يسمى قاطعا ولا من قصر عما ينبغي له ويقدر عليه يسمى واصلا، قال القاضى عياض واختلفوا في الرحم التي تجب صلتهما فقول كل برحم محرم بحيث لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى حرمت منا كحتهما فعلى هذا لا يدخل أولاد الأعمام وأولاد الإخوال وقيل هو عام في كل برحم من ذوى الأرحام في الميراث يستوى فيه المحرم وغيره ويدل له قوله ﷺ « أدناك ثم أدناك » اه قال المصنف وهذا القول الثاني هو الصواب ومما يدل عليه الحديث في أهل مصر فإن لهم ذمة ورحما وحديث ان أبراير أن يصل الرجل أهل ودأبيه مع أنه لا محرمية ثم والله أعلم وتعقب القرطبي القول الثاني بأنه يلزم عليه أن الرحم التي لا يتوارث بها لا تجب صلتهما ولا يحرم قطعهم وهذا ليس بصحيح والصواب ما ذكرناه قبل هذا من التعميم والتقسيم اه وما أشار إليه من التعميم سبق نقله عنه أول الكلام في هذا المقام والله أعلم ( قوله وصلوا بالليل والناس نيام ) فيه طلب قيام الليل وأحيائه بالصلاة وقد ورد فيه من الأحاديث النبوية من فعله وقوله ﷺ ما يهيج الموفق ويبعثه على تحصيل ذلك ولا يخفى ما بين قوله وصلوا الأرحام وقوله وصلوا من الجناس المحرف ( قوله تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ ) أى سالمين أو مسلما عليكم من ربكم أو من الملائكة أو من بعضهم

(١) بالياء الموحدة المضمومة في أوله وبعدها لام مشددة مضمومة أى ندوها بصلتهما وهم يطلقون النداء على الصلة كما يطلقون اليبس على القطيعة . راجع النهاية والدرع

قال الترمذى حديث صحيح \* وروينا في كتابي ابن ماجه وابن السنى عن أبى أمامة رضى الله عنه قال أمرنا نبينا ﷺ أن نفشى السلام \* وروينا فى مؤطا الإمام مالك رضى الله عنه عن إسحق بن عبد الله بن أبى طلحة أن الطفيل بن أبى كعب أخبره أنه كان يأتى عبد الله بن عمر فيغد ومعه إلى

على بعض وأولها أشرفها ( قوله قال الترمذى حديث صحيح ) تقدم ما فى تصحيحه فى كلام الحافظ ( قوله وروينا فى كتابي ابن ماجه وابن السنى الخ ) قال الحافظ بعد تخرجه من طريق الطبرانى هذا حديث حسن أخرجه ابن ماجه ورجاله رجال الصحيح الا اسماعيل بن عياش فقيه ضعف لكن روايته عن الشاميين جيدة وهذا منها وقد تابعه بقية بن الوليد ثم أخرجه الحافظ عنه من طريق الطبرانى أيضا وقال بعد تخرجه وأخرجه ابن السنى من طريق كثير بن عبيد عن بقية وزاد فيه لابي أمامة قال الحافظ فى الطريق التي أورد بها حديث بقية وهذه طريق جيدة بتصریح بقية بالتحديث فيها فأمن تدليسه وهو أشد ما عيب به اهـ ( قوله أمرنا نبينا ﷺ ) هذا مرفوع اتفاقا للنص فيه على اطلاعه ﷺ ومحل الخلاف ما لم ينص فيه على اطلاعه ﷺ وقيل بجريان الخلاف فيه أيضا وسبق تحقيق ذلك فى أوائل الكتاب ( قوله أن نفشى ) بضم الون أى نظهر ونشهر ( السلام ) بأدائه على من اقيننا عرفنا أو لم نعرف ( قوله وروينا فى مؤطا الامام مالك ) قال الحافظ هذا موقوف صحيح ثم أخرجه الحافظ عن مالك وقال أخرجه البخارى فى الادب المفرد هكذا ( قوله عن إسحق بن عبد الله ابن أبى طلحة ) هو تابعى أخذ عن عمه أخى أبيه لأمه أنس بن مالك وأبوه عبد الله صحابى حنكة رسول الله ﷺ وجده أبو طلحة صحابى جليل أنصارى عظيم ( قوله ان الطفيل ) هو بضم الطاء المهملة وفتح الفاء وسكون التحتية تابعى أخذ عن عمر وعن أبيه وأبوه أبى بضم الهمزة وفتح الموحدة ابن كعب الصحابى الجليل الأنصارى وقوله ( أخبره ) خبر أن والضمير المستتر المرفوع يعود الى الطفيل والضمير البارز المنصوب يعود لاسحق والمعنى أخبر الطفيل لاسحق ( أنه لما كان يأتى عبد الله الخ ) فحذف الباء الموحدة وحذف الجار مع أن وأن قياس مطرد عند



السوقِ قال فإذا غدونا الى السوقِ لم يمرَّ عبدُ الله على سقاطٍ ولا صاحبِ بيعَةٍ ولا مسكينٍ ولا أحدٍ إلَّا سلَّمَ عليه ، قال الطفيلُ فجمْتُ عبدَ الله بنَ عمرَ يوماً فاستتبعتني إلى السوقِ ، فقلتُ له ما تصنعُ بالسوقِ وأنت لا تقفُ على البيعِ ولا تسألُ عن السلعِ ولا تسومُ بها ولا تجلسُ في مجالسِ السوقِ ، قال وأقولُ أجلسُ بنا ههنا نتحدثُ ، فقال لي ابنُ عمرَ

أمن اللبس ( قوله سقاط ) بتشديد القاف وبالطاء المهملة آخره قال في النهاية هو الذي يبيع سقط المتاع وهو رديئه وحقيقه ( قوله ولا صاحب بيعه ) أى نفيسة لقرينة مقابلة بالسقاط قال الطيبي وهو بفتح الموحدة الصفقة وبكسرهما الحالة كالركبة والقعدة وقوله ( إلا سلم عليه ) الظاهر أن المسلم هو ابن عمر ويحتمل العكس كما في المرقاة ( قوله فاستتبعتني إلى السوق ) أى طلبني أتبعه للسوق وطلب ابن عمر ذلك من ابن الطفيل ليرى إفشاءه للسلام على الخاص والعام فيقتدى به في هذا المقام فيحصل له ثواب الفعل ولابن عمر ثواب الدلالة والله أعلم والسوق مؤنثة وقيل يجوز تكبيرها وسميت بذلك أسواق البضائع اليها وقيل لأن الناس يقفون فيها على ساق وقيل لأن الناس يضرب ساق بعضهم فيها ساق بعض من الازدحام وتعقب الأخيران باختلاف المادة فمادة السوق من ذوات الواو والساق من ذوات الهمز قيل فالاول من الثلاثة المتعين ( قوله ما تصنع بالسوق الخ ) ما فيه استفهامية وجملة ( وأنت لا تقف الخ ) في محل الحال وكذا ما بعدها والسلع بكسر ففتح جمع سلعة والمذكور غالب ما يقصد من الأسواق وقد ظن الطفيل أن السوق مقصود للمطالعة الدنيوية من البيع والسوم والتفرج على ما يحدث فيه وكل ذلك ليس مراداً لعبد الله بن عمر فلا فائدة في ذهابه للسوق فأرشده عبد الله رضى الله عنه إلى أنه أيضاً يكون سوقاً لمتجر الآخرة وذلك بأن يفشى فيه السلام على الخاص والعام المأمور بإفشاءه في حديث سيد الأنام عليه السلام وذلك يتيسر فيه لسكينة الناس فيه والله أعلم ، ثم لا منافاة بين قضية حديث ابن عمر وما سيأتي آخر الباب وهو ما في الروضة وغيرها من أن من كان بشارع أو سوق يطرق كثيراً أو نحوه مما يكثر فيه المتلاقون

يَا أَبَا بَطْنٍ - وكان الطفيلُ ذا بطنٍ - إِنَّمَا نَعْدُو مِنْ أَجْلِ السَّلامِ - نُسَلِّمُ عَلَى  
مَنْ لَقِينَاهُ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْهُ

انما يسلم على بعض الناس دون بعض لانه لو سلم على الجميع تعطل عن كل مهم  
وخرج به عن العرف اه لان حديث ابن عمر يمكن حمله على ذلك بأن يراد ولا  
أحد أى مما لا يؤدى السلام عليه إلى فوات ما هو أهم منه وإلا فيعدل إلى ذلك  
كأمر بمعروف ونهى عن منكر أو يقال في الجمع إن مراد الفقهاء سقوط الطلب  
عن المكلف حينئذ فإذا أتى به الانسان فلا منع منه لما فيه من الحرص على الخير  
وعليه يحمل ما جاء عن الصحابي والله أعلم (قوله ياأبا بطن) فيه أن ذكر بعض  
خلقة الانسان إذا لم يتأذ بذكره ولم يقصد به الاهانة وادخال العيب لا يكون محرما  
منهياً عنه وقوله (وكان الطفيل) في المشكاة قال وكان الطفيل بزيادة قال وهو محتمل  
أن يكون صدر هذا القول من الراوى عنه أو من الطفيل نفسه وقوله (ذا بطن) أى  
كبير لأنه صاحب أكل كثير كما قد يتوهم (قوله من أجل السلام) أى لنؤديه  
ونقشيه على من لقيناه (قوله لقيناه) هو بكسر القاف وسكون التحتية وبإثبات  
الضمير في نسخة وفي نسخة لقينا بفتح الياء واللقاء يحصل من الجانبين والظاهر  
أن المراد بالسلام أعم من ابتدائه وجوابه ففي كل منهما فضيلة كاملة (فائدة) قال  
في المرقاة هذا الحديث يناسب ما اختاره السادة النقشبندية من حصول الخلو  
في الاسواق وبين الجماعة ، قلت قيل للخواجة بهاء الدين نقشبندى قدس سره  
كيف يعقل هذا فتلا قوله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله اه ثم  
قال في المرقاة ولعل وجهه من قوله ﷺ ذا كر الله في الغافلين بمنزلة الصابر في  
الفارين رواه البزار والطبراني في الاوسط كلاهما من حديث ابن مسعود والحديث  
الآتى فيما يقول إذا دخل السوق من رواية أبى داود والترمذي والحاكم من حديث  
عمر مرفوساً من دخل السوق فقال لا إله إلا الله الخ ولعل وجه الحكمة في ذلك أن  
الله ينظر الى عباده نظر رحمة وعناية في كل آن فكل من غفل فانه وكل من شهد  
وحضر أدركه بل وأخذ من نصيب غيره ولعل هذا هو الباعث على الترتيب على الجمعة  
والجماعة ومجالس الذكر فانه بمنزلة المائدة الجامعة لانواع المشتبهات فيمكن من يكون

قال : وقال عمار رضي الله عنه « ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان :  
الإِنصافُ مِنْ نَفْسِكَ وَبَذْلُ السَّلامِ

حاضراً مشتاقاً يأخذ منها حظه ونصيبه والغائب أو الحاضر الغافل أو المريض  
المعدوم الاشتاء يقعد محروماً ( قوله قال قال عمار رضي الله عنه ) فاعل قال  
الاول الامام البخارى وعمار هو ابن ياسر العنسى بالعين المهملة المفتوحة والنون  
الساكنة والسين المهملة ثم المذحجي القحطاني نسباً المخزومي حلقاً وولاء المكي  
ثم المدني ثم الشامي ثم الدمشقي أحد السابقين الاولين المعذبين في الله أشد العذاب  
وكذا عذب أبوه وامه سمية ومر بهم النبي ﷺ وهم يعذبون فقال صبر آل ياسر  
فان موعدكم الجنة وكانت سمية أمه أول شهيدة في الاسلام، شهد عمار جميع المشاهد  
مع رسول الله ﷺ وكان مخصوصاً منه بالبشارة والترحيب والبشارة والتطبيب  
وأخبر أنه أحد الاربعة الذين تشاق اليهم الجنة وقال له مرحباً بالطيب المطيب  
وأخبر أنه ماخير بين أمرين ألا اختار أيسرهما وقال عمار جلدة ما بين عبي وأتقى  
وقال اهتدوا بهدي عمار وقال من عادى عماراً عاداه الله ومن أبغض عماراً أبغضه  
الله وأخي ﷺ بينه وبين سعد بن أبي وقاص ولما أخبر ﷺ أنه أكره على  
الكفر فكفر قال كلا والله ان عماراً ملياً ما نأمن قرنه الى مشاشه ونزل فيه قوله تعالى  
إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان، ولاء عمر على الكوفة وكتب اليهم إنه من النجباء  
الرفقاء فاعرفوا له قدره ، روي له رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ اثنان وستون  
حديثاً اتفقا منها على واحد وانفرد البخارى بثلاثة ومسلم بواحد وأخرج عنه  
أصحاب السنن وغيرهم قتل رضي الله عنه بصفين سنة سبع وثلاثين عن ثلاث  
وخمسين سنة قال قبل أن يقتل اثنوني بشرية لبن فاني سمعت رسول الله ﷺ  
يقول آخر شرية تشر بها شرية لبن كذا نقل من الرياض للعامري باختصار ( قوله  
ثلاث من جمعهن ) قال الحافظ في فتح الباري أي ثلاث خصال وثلاث مبتدا  
والجملة خبر وجاز الابتداء بالنكرة لان التنوين عوض عن المضاف اليه أي المقدر  
بخصال ويحتمل في اعرابه غير ذلك ولعل مما يحتمله أن يكون ثلاث وصفا للمبتدا أي  
خصال ثلاث أو يكون ثلاث موصوفاً بمحذوف أي ثلاث من الخصال من جمعهن الخ  
( فقد جمع الإيمان ) في الفتح لفظ شعبة من كن فيه استكمل الإيمان قال وهو بالمعنى

لِلْعَالَمِ وَالْإِنْفَاقُ مِنَ الْإِقْتَارِ \* وَرَوَيْنَا هَذَا فِي غَيْرِ الْبُخَارِيِّ مَرْفُوعاً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ قَدْ جُمِعَ فِي هَذِهِ الْكَلِمَاتِ الثَّلَاثِ خَيْرَاتُ الْآخِرَةِ وَالْدُّنْيَا فَإِنَّ الْإِنصَافَ يَقْتَضِي أَنْ يُؤَدَّى إِلَى اللَّهِ تَعَالَى جَمِيعَ حَقُوقِهِ وَمَا أَمَرَهُ بِهِ وَيَجْتَنِبَ جَمِيعَ مَا نَهَاهُ عَنْهُ وَأَنْ يُؤَدَّى إِلَى النَّاسِ حَقُوقُهُمْ وَلَا يَطْلُبَ مَا لَيْسَ لَهُ وَأَنْ

وهكذا روينا في جامع معمر عن أبي اسحق وكذا حدث به عبد الرزاق في مصنفه عن معمر ( قوله للعالم ) بفتح اللام المراد به هنا جميع الناس قال ابن العز الحجازي فهو عام اريد به خاص ( قوله من الاقتار ) أى القلة ( قوله وروينا هذا ) الحديث الموقوف على عمار ( في غير البخاري مرفوعاً ) قال الحافظ في الفتح حدث به عبد الرزاق عن معمر موقوفاً على عمار وحدث به بأخرة فرفعه إلى النبي ﷺ كذا أخرجه البزار في مسنده وابن أبي حاتم في العلل كلاهما عن الحسن ابن عبد الله السكوفي وكذا رواه البغوي في شرح السنة من طريق محمد بن كعب الواسطي وكذا أخرجه ابن الأعرابي في معجمه عن محمد بن الصباغ الصمغاني ثلاثهم عن عبد الرزاق مرفوعاً واستغفر به البزار وقال أبو زرعة هو خطأ قلت وهو معلوم من حيث صناعة الاسناد لأن عبد الرزاق تغير بأخرة وسماع هؤلاء حال تغيره الا أن مثله لا يقال من قبل الرأي فهو في حكم المرفوع وقد روينا موقوفاً من وجه آخر عن عمار أخرجه الطبراني في الكبير وفي اسناده ضعف وله شواهد أخر بينتها في تعليق التعليق اه قال الحافظ في التخريج له وقد ذكرت في تعليق التعليق أن بعضهم رواه عن عبد الرزاق متابعاً للحسن يعني ابن عبد الله امام مسجد العوام بواسط الراوى للحديث عن عبد الرزاق مرفوعاً ولا يثبت أيضاً ورويته من وجه آخر في الحلية لأبي نعيم من طريق أبي أمامة الباهلي عن عمار مرفوعاً وسنده ضعيف اه ( قوله قلت اظ ) نقل الحافظ نحو هذا الكلام عن الشيخ أبي الزناد بن السراج وغيره قال الحافظ بعد نقله وهذا التقدير يقوي أيضاً أن يكون الحديث مرفوعاً لأنه يشبه أن يكون من كلام من أوتي جوامع الحكم والله أعلم ( قوله فان الانصاف اظ ) قال الحافظ نقلاً عن ذكر وهذا مجمع أركان الايمان

يُنْصِفَ أَيْضاً نَفْسَهُ فَلَا يُوَقِّعُهَا فِي قَبِيحٍ أَصْلًا، وَأَمَّا بِذَلِّ السَّلَامِ لِلْعَالَمِ فَمَعْنَاهُ  
لِجَمِيعِ النَّاسِ فَيَتَضَمَّنُ أَلَّا يَتَكَبَّرَ عَلَى أَحَدٍ وَأَلَّا يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَدٍ  
جَفَاءٌ يَمْتَنِعُ مِنَ السَّلَامِ عَلَيْهِ بِسَبِيهِ ، وَأَمَّا الْإِنْفَاقُ مِنَ الْإِقْتِنَارِ فَيَقْتَضِي  
كَمَالَ الْوُثُوقِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ وَالشَّفَقَةَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ  
نَسْأَلُ اللَّهَ الْكَرِيمَ التَّوْفِيقَ لِلْجَمِيعِ

### ﴿ بَابُ كَيْفِيَّةِ السَّلَامِ ﴾

أَعْلَمَ أَنْ الْأَفْضَلَ أَنْ يَقُولَ الْمُسَلِّمُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

(قوله وأما بذل السلام الخ) أى مع ما ينضم إلى ذلك من التألف والتحاب  
فهو متضمن لمكارم الاخلاق من التواضع وعدم الاحتقار والتألف والتحاب  
(قوله وأما الانفاق) أى الشامل للواجب من نفقة الزوجة والمملوك والأصل  
والفرع بشرطه والمندوب من اقراء الضيف والمواساة والايثار مع الصبر عند الفاقة  
والاضطرار (فذلك مع الافتقار يقتضى كمال الوثوق بالله تعالى الخ) أى ويقتضى كمال  
الكرم قال الشاعر .

ليس العطاء من الفضول سماحة \* حتى تجود وما لديك قليل

### ﴿ بَابُ كَيْفِيَّةِ السَّلَامِ ﴾

(قوله الافضل أن يقول المسلم الخ) أى يقول المبتدئ بالسسلام (السسلام عليكم  
الخ) بتعريف السلام كما هو الافضل وزيادة رحمة الله وبركاته كما هو الاكمل قال  
ابن القيم في بدائع الفوائد والحكمة في اقتران الرحمة والبركة بالسسلام هو ان الانسان  
لا سبيل له الى الانتفاع بالحياة الا بسلامته من الشر ومن كل ما يضر دحياته وعيشه  
وبحصول الخير له وبدوامه فهذه الثلاث يكمل انتفاعه بالحياة فسرعت التحية  
متضمنة لذلك فقوله السلام عليكم يتضمن السلامة من الشر ورحمة الله تتضمن  
حصول الخير وبركاته تتضمن دوام ذلك وثباته إذ البركة كثرة الخير واستمراره .  
ولما كانت هذه الثلاثة مطلوبة لكل أحد وهي تتضمن لكل مطالبه وكل المطالب  
دونها وسائل لها وأسباب لتحصيلها جاء لفظ التحية دالاعليها بالمطابقة تارة

وبركاته فيأتى بضمير الجمع وإن كان المُسَلَّمُ عليه واحداً

وهو كمالها وبالتضمن أخرى إذا ذكر السلام والرحمة فانهما يتضمنان البركة وباللزوم أخرى إذا اقتصر على السلام وحده فانه يستلزم حصول الخير وثباته إذ لو عدم لم تحصل السلامة المطلقة فهي مستلزمة لحصول الرحمة ، وبه يعلم فضل هذه التحية على سائر تحيات الامم ولذا اختارها الله تعالى لعباده المؤمنين وجعلها تحيتهم بينهم في الدنيا وفي دار السلام وبه يعرف وجه كمال ذلك بذكر البركات إذ قد استوعبت هذه الالفاظ الثلاثة جميع المطالب من دفع الشر وحصول الخير وثباته وكثرته ودوامه فلامعني للزيادة عليها، ولذا جاء في الاثر المعروف انتهاء السلام الى وبركاته قال والحكمة في إضافة الرحمة والبركة دون السلام ان السلام لما كان من أسمائه تعالى - أى على أحد ما قيل كما تقدم - استغني بذكره مطلقاً عن الإضافة ولو لم يضافا لم يعلم رحمة من ولا بركة من تطلب إذ لو قيل ورحمة وبركة لم يكن في اللفظ إشعار بالراحم المبارك المطلوب ذلك منه وأيضاً فالسلام من مجرد السلامة المبعدة عن الشر وأما الرحمة والبركة فتحصيل الخير وإدامته وتثبيتته وهذا أكمل فانه المقصود لذاته والاول وسيلة له فاضيف اليه تعالى أكمل المعنيين وأتمهما لفظاً وأطلق الآخر وأفرد السلام لكونه مصدراً محضاً فهو شيء واحد فلا معنى لجمعه أو لكونه من أسمائه تعالى فيستحيل جمعه أيضاً وأفردت الرحمة أيضاً لكونها مصدراً بمعنى التعطف والحنان ولا يجمع أيضاً والتاء فيها ليست للتحديد كتاء ضربة بل هي فيها كتاء خلة ومحبة وإفراده ليشعر بالمسمى مطلقاً من غير تحديد وجمعه يشعر بالتحديد والتقيد بعدد فالأفراد هنا أكثر وأكمل معنى من الجمع وهذا بديع جداً أن يكون مدلول المفرد أكثر من مدلول الجمع ولذا كان قوله تعالى فله الحجة البالغة أبلغ وأنهم من أن يقال الحجج البوالغ وجمعت البركة لان لفظ الجمع أولى بها على الدوام (١) شيئاً فشيئاً ولفظ الجمع أولى لدلالته على المعنى المقصود بها ولذا جاءت كذلك في القرآن وفي التشهد اه بتلخيص والله أعلم (قوله فيأتى بضمير الجمع وإن كان المسلم عليه واحداً) وإتيانه بضمير الجمع حينئذ بقصد الملائكة الذين معه ولو أفرد

(١) غله ( إذ المقصود نزولها على الدوام الخ ) . ع

ويقول الحبيبُ وعليكمُ السلامُ ورحمةُ اللهِ؛ بركاته ويأتى بِوَائِ العَطْفِ في قوله وعليكمُ، ومِمَّنْ نَصَّ على أَن الأَفْضَلَ في المَبْتَدِىءِ أَن يقولَ السلامُ عليكمُ ورحمةُ اللهِ وبركاته الإمامُ أَقْضَى القَضَاةِ أَبُو الحَسَنِ المَاوَرَدِىُّ في كِتَابِهِ الحَاوِى في كِتَابِ السَّيَرِ والإِمَامُ أَبُو سَعْدٍ المَتَوَلِىُّ مِن أَصْحَابِنَا في كِتَابِ صَلَاةِ الجُمُعَةِ وغيرِهِمَا

جَاز كَمَا يَأْتِي أَمَّا الْإِفْرَادُ لِلْجَمَاعَةِ فَلَا يَكْفِي إِذَا أَرَادَهُمْ بِهِ (قوله وَأَن يَقُولَ الْحَبِيبُ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ الخ) أَيُّ بِالْوَاوِ أَوَّلُهُ وَمِمَّ الْجَمْعُ آخِرُهُ وَأَن كَانَ الْخَاطِبُ وَاحِدًا عَلَى عَلَى وَزَانٍ مَا سَبَقَ فِي الْإِبْتِدَاءِ وَزِيَادَةُ رَحْمَةِ اللَّهِ وَبَرَكَاتِهِ آخِرُهُ (قوله وَيَأْتِي بِوَائِ الْعَطْفِ فِي قَوْلِهِ وَعَلَيْكُمْ) أَيُّ اسْتِحْبَابًا وَالْأَوَّلُ تَرْكُهَا وَقَالَ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ كُنِي وَكَانَ خِلَافَ الْإِفْضَالِ وَقَدْ مَبْتَدَأَ فِي جَانِبِ الْمُسْلِمِ وَعَكْسَ فِي جَانِبِ الرَّادِ لِلْفَرْقِ بَيْنَ الرَّدِّ وَالْإِبْتِدَاءِ وَخَصَّ الْمَبْتَدِىءَ بِتَقْدِيمِ السَّلَامِ لِأَنَّهُ هُوَ الْمَقْصُودُ نَحْصُوا الرَّادِ بِتَقْدِيمِ الْخَبَرِ وَلَئِنْ سَلَامَ الرَّادِ يَجْرِي مَجْرَى الْجَوَابِ وَلِذَا اكْتَفَى فِيهِ بِالْكَلِمَةِ الْمَفْرُودَةِ الدَّالَّةِ عَلَى اخْتِهَا فَلَوْ قَالَ وَعَلَيْكَ لَكَانَ مُتَضَمِّنًا لِلرَّدِّ وَلِذَا اكْتَفَى بِهِ بَعْضُ أَصْحَابِنَا كَمَا حَكَاهُ تَحْتَهُ الشَّيْخُ فِيمَا يَأْتِي، وَإِنَّمَا أُعِيدَ لِقَوْلِ الْمُسْلِمِ بَعِينُهُ تَحْقِيقًا لِلْمَائِلَةِ وَدَفْعًا لِلتَّوَهُّمِ الْمُسْلِمِ عَدَمَ رَدِّ تَحِيَّتِهِ عَلَيْهِ لِاحْتِمَالِ أَن يَرِدَ عَلَيْهِ شَيْءٌ آخَرُ وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْجَوَابَ يَكْفِي فِيهِ قَوْلُهُ وَعَلَيْكَ وَإِنَّمَا كَمَلْ قِطْعًا لِلتَّوَهُّمِ وَتَكْيِيلًا لِلْعَدْلِ وَأَيْضًا فَإِنَّ الْمُسْلِمَ لَمَّا تَضَمَّنَ سَلَامَهُ الدِّعَاءَ لِلْمُسْلِمِ عَلَيْهِ بِوُقُوعِ السَّلَامَةِ وَحُلُولِهَا عَلَيْهِ وَكَانَ الرَّدُّ مِنَ الرَّادِ مُتَضَمِّنًا لَطَلْبِ أَن يَحِلَّ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ مِثْلُ مَا طَلَبَهُ لَهُ كَمَا إِذَا قَالَ غُفِرَ اللَّهُ لَكَ فَانْكَ تَقُولُ وَلَكَ فَغُفِرَ وَيَكُونُ هَذَا أَحْسَنَ مِنْ قَوْلِكَ وَغُفِرَ لَكَ وَمِثْلُهُ نِظَائِرُهُ لِأَن تَجْرِيدَ الْقَصْدِ إِلَى مِشَارَكَةِ الْمَدْعُو بِهِ لِلدَّاعِي فِي ذَلِكَ الدِّعَاءِ مِثْلُ دَعَائِهِ وَكَأَنَّهُ قَالَ وَلَكَ أَيْضًا أَيْ أَنْتَ مِشَارِكٌ لِي فِي ذَلِكَ مِمَّا نِلَّ لَا أَتَقَرَّدُ بِهِ عَنْكَ وَلَا أُخْتَصُّ بِهِ دُونَكَ وَلَا رَيْبَ أَنَّ هَذَا الْمَعْنَى يَسْتَدْعِي تَقْدِيمَ الْمِشَارِكِ الْمَسَاوِي كَذَا لَخِصَّ مِنْ كِتَابِ بَدَائِعِ الْفَوَائِدِ لِابْنِ الْقَيْمِ (قوله الإمام أَقْضَى الْقَضَاةِ أَبُو الْحَسَنِ الْمَاوَرَدِىُّ) قَالَ بَعْضُ الْحَقَّاقِينَ يَقَعُ لِلْمُصَنِّفِ مِثْلُ هَذِهِ الْعِبَارَةِ كَثِيرًا فِي الرُّوضَةِ وَغَيْرِهَا وَهِيَ مُشْكَلَةٌ فَإِنَّهُ صَرَحَ فِي الْمَجْمُوعِ بِأَنَّهُ يَحْرَمُ التَّسْمِيَةُ بِشَاهَانِ شَاهٍ وَهُوَ مَلِكُ الْأَمْلَاكِ

وبملك الملوك قال الأذري وذكر بعضهم وأظنه القاضي أبا الطيب أن في معنى ذلك أو قال يقرب من ذلك قاضي القضاة وأقطع منه حاكم الأحكام اه وظاهره حرمة هذين قياساً على ما قبلهما وعليه فاقضى القضاة أولي من قاضي القضاة لكن الإجماع الفعلي سيما من مثل المصنف يدل على الجواز إلا أن يجاب بأن ذلك لا دليل فيه ألا ترى إلى إجماعهم على النطق بأبي القاسم حتى من مثل المصنف المرجح لحرمة التكني به مطلقاً وكان عذرهم الاشتباه بهذه التكنية أو نحوه والحرم إنما هو وضعها ابتداء لا النطق بها بعد ذلك للاشتهار بها كما مر وبه يعتذر عن نطق المصنف هنا بما ذكر وعلي القول بالجواز فقد يفرق بأن في ملك الأملاك من ظهور الشمول لله تعالى ما ليس في قاضي القضاة، وحكم الأحكام يتردد النظر فيه ولحقه بملك الملوك أظهر قال ثم رأيت ما يصرح بجوازها وذلك لأن أقضى القضاة أول من لقب به الماوردي فاعترض عليه بعض أهل عصره بأن هذه اللفظة تشبه أحكم الحاكمين فيدخل فيه الباري سبحانه وتعالى وكذلك قاضي القضاة لانه سبحانه وتعالى وصف نفسه بالقضاء في غير آية نحو يقضي الحق وفي دعائه صلى الله عليه وسلم يا قاضي الأمور ويدخل فيه أيضاً كل قاض تقدم من الأنبياء وغيرهم فلم يلتفت الماوردي إلى هذا الانسكار بل استمر على التلقب به وأجاب هو والمحققون من علماء عصره بأن مثل هذا اللفظ إذا أطلق إنما ينصرف عرفاً إلى أهل عالمه وزمانه فقط واستدل ابن المنير المالكي لجوازه بما فيه نظر وهو أنه صلى الله عليه وسلم أطلق على علي أقضى القضاة في قوله أقضاكم على وأما قاضي القضاة فأول من لقب به أبو يوسف صاحب أبي حنيفة رضي الله عنهما وكانت الأئمة متوفرين في عصره ولم ينكر أحد منهم ذلك وإنما توقف فيه بعض المتأخرين بما ذكر، والحاصل أن العرف خصص هذين بطلاقهما علي أعدل القضاة وأعلمهم بالنسبة لأهل زمنه في بلده أو إقليمه وقد أنسكروا على من أراد التلقب بشاهان شاه وأفتي الماوردي بتحريمه لصحة الحديث بالمنع منه وكان من أكبر أصدقاء الملك فشكره الملك على ذلك وقال له إنما أعلم لو حايت أحداً في الحق لحايتني وعارضه الحساد بأنه تلقب بأقضى القضاة وهو نظير مامنع منه فلم يلتفت إلى معارضتهم اه وسيأتي في كتاب الاسماء عن شيخ الاسلام زكريا في شرح البخاري في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم شاهان شاه جواز أقضى القضاة (قوله



ودليله ما رويناه في مُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ وَسَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ عَنْ  
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ  
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَرَدَّ عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ عَشْرٌ ثُمَّ جَاءَ آخَرُ  
فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحِمَهُ اللَّهُ فَرَدَّ عَلَيْهِ فَجَلَسَ فَقَالَ عَشْرُونَ ثُمَّ جَاءَ آخَرُ  
فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ فَرَدَّ عَلَيْهِ فَجَلَسَ فَقَالَ ثَلَاثُونَ ،

ودليله ما رويناه في مُسْنَدِ الدَّارِمِيِّ ( قَالَ الْخَافِضُ بِهَذَا حَدِيثٍ حَسَنٍ  
غَرِيبٍ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ مُتَصِلًا مَرْفُوعًا وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا عَنْ هُوْدَةَ بْنِ خَلِيفَةَ عَنْ عَوْفِ  
الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي رَجَاءٍ وَهُوَ الْعَطَارْدِيُّ فَلَمْ يَذْكُرْ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ، قَالَ وَهَكَذَا  
رَوَاهُ غَيْرُ هُوْدَةَ عَنْ عَوْفٍ مَرْسَلًا قَالَ الْخَافِضُ وَالَّذِي وَصَلَهُ عَنْ عَوْفٍ وَهُوَ جَمْعُ  
ابْنِ سُلَيْمَانَ مَرْفُوعًا مِنْ رِجَالٍ مُسْلِمِينَ فِيهِ ضَعْفٌ يَسِيرٌ قَالَ الْخَافِضُ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ  
قَالَ الْخَافِضُ وَوَجَدْتُ لِلْحَدِيثِ شَاهِدًا جَيِّدًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ  
رَجُلًا مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي مَجْلَسٍ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ  
فَقَالَ عَشْرٌ حَسَنَاتٍ قَالَ ثُمَّ مَرَّ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ  
عَشْرُونَ حَسَنَةً قَالَ ثُمَّ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ ثَلَاثُونَ  
حَسَنَةً هَكَذَا بَلَغَنِي عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ يَعْقُوبَ  
ابْنِ زَيْدٍ التَّيْمِيِّ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمُرْفُودِ  
وَرَوَاهُ مِنْ شَرَطِ الصَّحِيحِ إِلَّا يَعْقُوبَ بْنَ زَيْدٍ التَّيْمِيُّ وَهُوَ صَدُوقٌ وَقَالَ أَخْرَجَ  
النَّسَائِيُّ فِي الْكِبَرِيِّ مِنْ طَرِيقِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهَّانٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ زَيْدٍ حَدِيثًا  
آخَرَ فِي السَّلَامِ بِسَنَدٍ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا وَذَكَرَ فِي سَنَدِهِ اخْتِلَافًا عَلَى سَعِيدِ  
الْمَقْبَرِيِّ اهـ ( قَوْلُهُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ) ضَمِيرُ الْجَمْعِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَعْظِيمًا لَهُ ﷺ وَأَنْ  
يَكُونَ لَهُ وَلَنْ كَانَ مَعَهُ مِنْ أَصْحَابِهِ قَالَ فِي الْمُرْقَاةِ وَمَعَ وَجُودِ هَذَا الْإِحْتِمَالِ لَا يَصْلَحُ  
لِلْإِسْتِدْلَالِ بِأَنْ يَقَالَ الْأَفْضَلُ أَنْ يُؤْتَى بِضَمِيرِ الْجَمْعِ وَإِنْ كَانَ الْمُسْلِمُ عَلَيْهِ وَاحِدًا  
( قَوْلُهُ فَرَدَّ عَلَيْهِ ) أَيْ بِمِثْلِهِ أَوْ بِأَحْسَنَ مِنْهُ ( فَقَالَ عَشْرٌ ) أَيْ لَهُ أَوَّلُ الْمَكْتُوبِ  
أَوْ كَتَبَ أَوْ حَصَلَ لَهُ عَشْرٌ حَسَنَاتٍ وَاقْتَصَرَ الْعَاقِلُ عَلَى إِعْرَابِهِ فَاعْلَمْ فَقَالَ أَيْ

حصل له عشر حسنات قال فذهب إلى أن كل واحدة من قوله السلام عليكم ورحمة الله وبركاته حسنة مستقلة فإذا أتى الرادبواحدة منها حصل له عشر حسنات وإن قالها كلها حصل له ثلاثون حسنة وعلى هذا فلا فضل أن يؤتى في السلام والرد بأفضله فيقول وعليكم السلام ورحمة وبركاته فيأتي بواو العطف في قوله وعليكم اه ( قوله قال الترمذی حديث حسن) زاد في السنن غريب من هذا الوجه من حديث عمران بن حصين وكذا قال الحافظ حديث حسن غريب قال الحافظ بعد تخريج حديث عمران المذكور وقال الترمذی في الباب عن علي وسهل بن حنيف وأبي سعيد قال الحافظ وفيه أيضاً عن أبي هريرة ومالك ابن التيهان وابن عمر ومعاذ بن أنس وهو الجهني وغيرهم وعنى بقوله وغيرهم ابن عباس وسلمان الفارسي وعائشة قال فحديث علي أخرجه البزار وفي سنده مختار ابن نافع وقد ضعفوه ولفظه دخلت المسجد فقلت السلام عليكم فقال وعليكم السلام عشر لى وعشر لك الحديث وحديث سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ من قال السلام عليكم كتبت له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله كتبت له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتبت له ثلاثون حسنة قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب وسنده منكر والمعروف رواية محمد بن جعفر بن أبي كثير عن يعقوب بن زيد كما تقدم قريباً من حديث أبي هريرة ومحمد بن جعفر من رجال الصحيحين بخلاف موسى بن عبيدة فإنه متفق على ضعفه من قبل حفظه مع صلاحه وصدقه ، قلت موسى المذكور هو الراوى للحديث عنه عن سهل ، قال وقد رواه يعنى موسى بسند آخر فأخرج حديث سهل أبو يعلى في مسنده الكبير عن أبي بكر بن أبي شيبه وأخرجه الطبراني من رواية أبي بكر وعثمان بن أبي شيبه كلاهما عن أبي أسامة وأخرجه الطبراني أيضاً من رواية الحسن بن علي الحلواني عن أبي أسامة عن موسى عن أيوب بن خالد عن مالك بن التيهان رضى الله عنه أنه جاء الى رسول الله ﷺ فقال السلام عليكم فذكر نحو حديث أبي هريرة وهذا يمكن أن يفسر به من لم يسم في حديث

وفي رواية لأبي داود من رواية معاذ بن أنس رضي الله عنه زيادة على هذا قال: ثم أتى آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته فقال أربعون وقال هكذا تكون الفضائل \*

أبي هريرة، وحديث معاذ بن أنس الجهني هو ما أشار إليه الشيخ بقوله وفي رواية لأبي داود اطلع وسيأتي بيان حال سنده وفيه ومغفرته زيادة على غيره من الأحاديث وكذا في حديث أنس الآتي عند ابن السني وحديث ابن عمر أخرجه الطبراني في الاوسط عنه عن أبي هريرة قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال السلام عليكم فقال عشر الحديث ورجاله رجال الصحيح الا أنا هرون العبدى فقد ضعفوه وقد رواه مرة أخرى فقال عن أبي سعيد بدل ابن عمر ومضى العبادة انتهى كلام الحافظ بتلخيص، وحديث عائشة سيأتي في الكلام على حديث أنس عند ابن السني في هذا الباب وحديث سلمان أخرجه أحمد في الزهد ولم يخرج في المسند لضعف هشام بن لاحق عنده وقد وثقه غيره وهو عن سلمان قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال السلام عليك يا رسول الله فقال السلام عليك ورحمة الله ثم جاء آخر فقال السلام عليك ورحمة الله فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم جاء آخر فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال يا رسول الله حيت هذين بأفضل مما حيتني به فقال انك لن تدع شيئا فردنا عليك مثلها وشاهد هذا الحديث حديث ابن عباس قال جاء ثلاثة نفر إلى رسول الله ﷺ فقال أحدهم سلام عليكم فرد عليه ﷺ عليكم ورحمة الله فجاء الثاني فقال سلام عليكم ورحمة الله فرد عليه ﷺ فقال سلام عليكم ورحمته وبركاته فجاء الثالث فقال سلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ﷺ وعليك، وأبو الفقى الثالث جالس مع النبي ﷺ فقال يا رسول الله زدت فلانا وفلانا ولم تزد ابني شيئا فقال ما وجدنا له مزيدا فردنا عليه كما قال. قال الحافظ بعد نخرجه من طريق الطبراني لا يروى عن ابن عباس الا بهذا الاسناد اهـ (قوله وفي رواية لأبي داود من رواية معاذ بن أنس الجهني) قلت لفظ حديثه كحديث عمران بن حصين كما في السلاح وقد أخرج الحافظ حديث معاذ وساق لفظه وهو أن رجلا

وروي في كتابي ابن السني بإسناد ضعيف عن أنس رضي الله عنه قال كان رجل يمر بالنبي ﷺ يرى دواب أصحابه فيقول السلام عليك يا رسول الله فيقول له النبي ﷺ وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه فقيل يا رسول الله تسلم على هذا سلاماً ما تسلمه على أحد من أصحابك قال وما يمنني من ذلك

أتى الى مجلس فيه رسول الله ﷺ فقال السلام عليكم فرد عليه وقال عشر حسنات ثم جاء رجل آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد عليه وقال عشرون ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون حسنة وجاء آخر فقال ومغفرته فقال أربعون حسنة ثم قال هكذا تكون الفضائل قال الحافظ بعد تخریجه هذا حديث غريب أخرجه أبوداود ولم يسق من لفظه الا ما ذكره الشيخ بل أحال به على لفظ حديث عمران اه وكان هذا الخبر لضعفه لم يقل الاصحاب بقضيته من زيادة ومغفرته في أكمل السلام بل جعلوا أكمل السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وحكمة الاختصار على وبركاته تقدمت في كلام ابن القيم وسيأتي مزيد في هذا المقام ان شاء الله تعالى (قوله وروي في كتاب ابن السني بإسناد ضعيف) قال الحافظ أخرجه ابن السني من رواية بقیة بن الوليد عن يوسف ابن أبي كثير عن نوح بن ذكوان عن الحسن عن أنس ؛ وابن أبي كثير وشيخه نسب كل منهما الى أنه كان يضع الحديث وبقية وان كان عيب عليه التدليس وصرح بالتحديث في هذا السند فانه كان يغلب عليه كثرة الرواية عن الضعفاء والمجهولين ، وقد ورد ما يعارض هذا وهو حديث عائشة أن رسول الله ﷺ قال يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته فذهبت تزيد فقال لها ﷺ الى هنا انتهى السلام يعني وتلا ورحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت قال الحافظ هذا حديث حسن غريب جدا قد أخرج لرواته في الصحيح الا أن ابن المسيب لم يسمع من عائشة وسيأتي حديثها بدون هذه الزيادة في باب حكم السلام وجاء عن ابن عباس موقوفاً عليه أخرجه البيهقي في الشعب

وهو يَنْصَرِفُ بِأَجْرِ بَضْعَةِ عَشَرَ رَجُلًا ، قال أصحابنا فَإِنْ قال المُبْتَدِى السلامُ عليكم حصلَ السلامُ وإنَّ قال السلامُ عليكُ أو سلامُ عليكُ حصلَ

من طريق محمد بن عمرو بن عطاء قال بينما أنا جالس عند ابن عباس إذ جاء سائل فقال سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه ومضى في هذا فقال ابن عباس ما هذا السلام وغضب غضباً شديداً فقال له ابنه ان هذا من السؤال فقال ابن عباس ان الله عز وجل جعل للسلام حداً ثم قرأ : رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ، قال الحافظ وسنده الى ابن عباس صحيح وله طريق أخرى صحيحة عن ابن عباس أخرجه ابن وهب في جامعه عن ابن جريج عن عطاء ابن أبي رباح أنه سلم على ابن عباس فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته قال ابن عباس من هذا قال فقلت أنا عطاء فقال انتهى السلام الي وبركاته وتلا الآية وأخرج ابن وهب أيضاً بسند صحيح عن ابن عمر أن رجلاً سلم عليه فزاد ومغفرته فاتهره ابن عمر وقال حسبك الى وبركاته ، وجاءت مراسيل بمعنى ذلك فمنها عن عمرو بن الوليد أحد الثقات التابعين من أهل مصر ومنها عن الحسن البصري كلاهما نحو حديث ابن عمر ومنها عن مسلم بن أبي مريم وهو أحد ثقات التابعين كحديث عمران وزاد في آخره فقال رجل ألا أقوم بإرسول الله ثم أعود فيكثرتلى الاجر فقال بلى فقام فجاء شيئاً ثم أقبل فقال سلام عليكم فرد عليه النبي ﷺ وقال ما أسرع ما نسي صاحبكم وسنده صحيح (قوله وهو ينصرف بأجر بضعة عشر رجلاً) أى عدد أصحابه الذين يقوم بخدمتهم فيمنهم على القيام بالطاعة ففيه فضل الامانة بالخدمة وفي الحديث المشهور في السفر الذى كان فيه بعض الصحابة صياماً وبعضهم مفطراً فقدم المفطرون ونام الصائمون فقال ﷺ ذهب اليوم المفطرون بالأجر (قوله وان قال المبتدىء السلام عليكم حصل السلام) أى بأفضل صيغة من حيث التعريف والاثبات بميم الجمع وان فوت كماله من زيادة ورحمة الله وبركاته (قوله السلام عليك) أى بحذف ميم الجمع (أو سلام عليك) أى بحذف أل من سلام وميم الجمع من عليكم (كنى) لكن محله ان كان المسلم عليه واحداً والا فلا يكتفى كما تقدمت الإشارة اليه

أَيْضاً \* وَأَمَّا الْجَوَابُ فَأَقْلَهُ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ أَوْ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ فَإِنْ حَذَفَ الْوَاوَ فَقَالَ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ أَجَزُّهُ ذَلِكَ وَكَانَ جَوَاباً . هَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ الَّذِي نَصَّ عَلَيْهِ إِمَامُنَا الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْأَمِّ وَقَالَ جُمْهُورُ أَصْحَابِنَا وَجَزَمَ أَبُو سَعْدٍ الْمُتَوَلَّى مِنْ أَصْحَابِنَا فِي كِتَابِهِ التَّمِيمَةِ بِأَنَّهُ لَا يَجْزِيهِ وَلَا يَكُونُ جَوَاباً ، وَهَذَا ضَعِيفٌ أَوْ غَلَطٌ وَهُوَ مُخَالَفٌ لِكِتَابِ وَالسُّنَنِ وَنَصِّ إِمَامِنَا الشَّافِعِيِّ ، أَمَّا الْكِتَابُ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ . وَهَذَا وَإِنْ كَانَ شَرْعاً لِنَّ قَبْلِنَا فَقَدْ جَاءَ شَرْعُنَا بِتَقْرِيرِهِ وَهُوَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ الَّذِي قَدْ مَنَاهُ فِي جَوَابِ الْمَلَائِكَةِ آدَمَ ﷺ فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخْبَرَنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : هِيَ تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةٌ ذُرِّيَّتِكَ وَهَذِهِ الْأُمَّةُ دَاخِلَةٌ فِي ذُرِّيَّتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَاتَّفَقَ أَصْحَابُنَا عَلَى أَنَّهُ لَوْ قَالَ فِي الْجَوَابِ عَلَيْكُمْ لَمْ يَكُنْ جَوَاباً ، فَلَوْ قَالَ وَعَلَيْكُمْ بِالْوَاوِ فَهَلْ يَكُونُ جَوَاباً ؟ فِيهِ وَجْهَانِ لِأَصْحَابِنَا ، وَلَوْ قَالَ الْمُبْتَدِئُ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَوْ قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَلَهُ جَوَابٌ أَنْ يَقُولَ فِي الصُّورَتَيْنِ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَلَهُ أَنْ يَقُولَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ \* قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ، قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْحُسَيْنِ الْوَاحِدِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا

(قوله واتفق أصحابنا أنه لو قال عليكم لم يكن جواباً) قال ابن المزجد في التجريد ظاهر الآية والحديث أنه يكفي في السلام ورده أن يقول سلام ويكون الخبر محذوفاً تقديره سلام عليكم كذا في الجواهر والمعروف أنه لا يكفي جواباً إن لم يزد الواو وكذا إن زادها فقال وعليكم في الأصح عند الإمام وعمله كما في الروضة بأنه ليس فيه تعرض للسلام قال في الروضة ومنهم من جعله جواباً للعطف وقياسه أنه لا يتأدى به السنة فيما سبق من سلامه ، ثم قول المصنف (وأما الجواب فأقله السلام عليك الخ) ظاهره الاكتفاء بما ذكر وإن أتى المسلم بلفظ الرحمة والبركة وظاهر كلام

أَنْتَ فِي تَعْرِيفِ السَّلَامِ وَتَنْكِيرِهِ بِالْخِيَارِ ، قُلْتُ وَالْإِنِّ الْأَيْفُ وَاللَّامُ أَوَّلُ

الرواي أني يجب رد مثل الابتداء مطلقاً نقله في التجريد ( قوله انت في تعريف السلام وتنكيره بالخيار ) أى سواء في ذلك الابتداء والجواب وفي التجريد للمزجذ يجوز للمجيب أن ينكر السلام فيقول عليكم أو عليك سلام سواء عرف المبتدىء سلامه أم لا والاولي التعريف فيهما وإذا نكر فلا فرق بينهما بين أن ينونا أولاً اه ( قوله لكن الالف واللام أفضل ) قال العاقولي الفرق بين المنكر والمعرف أن المعرفة لا بدله من معهود خارجي أو ذهني فان ذهبت الي الاول كان المراد بالسلام السلام الذي سلمه آدم عليه السلام على الملائكة وان ذهبت الي الثاني كان المراد جنس السلام الذي يعرفه كل أحد من المسلمين أنه ما هو فيكون تعريفاً بأن ضده لغيرهم من الكفار الأشرار اه وفي بدائع الفوائد لابن القيم بعد ذكر فوائد التعريف بأل : قول الراد عليك السلام بالتعريف متضمن للدلالة على أن مقصوده من الرد مثل ما ابتدأ به وهو بعينه فكانه قال ذلك السلام الذي طلبته لي مردود عليك وواقع عليك وهذا المعنى لا يحصل بالمنكر لان المعرفة وإن تعدد ذكره واتحد لفظه فهو شيء واحد بخلاف المنكر ومن هنا يتبين معنى حديث لن يغلب عسر يسرين وفي تعريف السلام في الرد فائدة ثانية هي أن مقام الرد ثلاثة مقام فضل ومقام عدل ومقام ظلم فالفضل أن يرد عليه أحسن من محبته والعدل أن يرد عليه نظيرها والظلم أن يبخسه حقه وينقصه منها فاختر للراد أجل اللفظين وهو المعرفة بالاداة التي تكون للاستغراق والعموم كثيراً ليمكن من الاتيان بمقام الفضل وفائدة ثالثة هي أنه هو المناسب في حق الراد تقديم المسلم عليه على السلام فلو نكره وقال عليك سلام لعصار بمنزلة قولك عليك دين وفي الدار رجل نخرج نخرج الخبر المحض واذا صار خبراً بطل معنى التحية لان معناها الدماء والطلب فليس بمسلم من قال عليك سلام إنما المسلم من قال سلام عليك فعرف سلام الراد باللام إشعاراً بالبدء بالمخاطب وأنه راد عليه التحية طالب له السلامة من اسم السلام اه وكلامه في حكمة التعريف في الرد وكلام العاقولي في حكمة التعريف مطلقاً وقول ابن القيم ليس بمسلم من قال عليك سلام نحله عندنا ما لم يقصد به الرد والا كفى

﴿فصل﴾ رويناه في صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى تفهم عنه وإذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً ، قلت وهذا الحديث محمول على ما إذا كان الجهم كثيراً وسياً في بيان هذه المسألة وكلام الماوردي صاحب الحاوي فيها إن شاء الله تعالى

ذلك لما ذكر من التخيير بين تعريف السلام وتنكيره ردّاً وجواباً والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله رويناه في صحيح البخاري ومسلم الخ ٧) وكذا أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن المثني يروي عن ثمامة عن أنس وأخرجه الترمذي أيضاً من رواية مسلم بن قتيبة عن عبد الله بن المثني مقتصرأ على القضية الاولى وزاد ليعقل عنه وكذا أخرجه الحسكافي من طريق محمد بن عبد الله بن المثني الانصاري عن أبيه قاله الحافظ (قوله إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً) المراد بالكلمة هنا ما يشمل الجملة والجزء مما لا يتبين لفظه أو معناه الا بأعادته فكان يعيدها لذلك أو إن ذلك محمول على ما إذا عرض للسامعين ما خلط عليهم فيعيده لهم ليفهموه أو على ما إذا كثروا ولم يستيقن سماع جميعهم فيعيد ليسمع الكل وقد علل الاعادة في حديث البخاري في كتاب العلم بقوله ليفهم عنه أو قال ليفهم مبنياً للمعروف ، ونحوه ما علله في الترمذي بقوله ليعقل عنه أي فعل ذلك لكمال شفقتة على أمته ورحمته لهم فيعيد لهم حتى يعقلوا مراده قال الشيخ زكريا في تحفة القاري و«أعاد» مضمن معنى «قال» أي أعادها قائلاً ثلاثاً إذ لو بقي على معناه لزم قول تلك الكلمة أربع مرات فان الاعادة ثلاثاً إنما تتحقق به اذ المرة الاولى لا اعادة فيها وفيه دليل على أنه يتدب للمعلم أن يعيد ما يحتاج الى الاعادة كي يفهم عنه قال القاري في شرح الشامل وفي الاقتصار على الثلاث اشعار بان مراتب الفهم كذلك أعلى وأدنى وأوسط وأن من لم يفهم في الثلاث لا يفهم ولو زيد عليه مرات ١٥ (قوله وإذا أتى على قوم فسلم عليهم الخ) قال ابن رزين في جمعه المعني في تكرير السلام المبالغة في تأكيد الدعاء للمؤمنين لانه كان بهم



﴿فصل﴾ وأقل السلام الذي يصير به مسلماً مؤدياً سنة السلام أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه فإن لم يسمعه لم يكن آتياً بالسلام فلا يجب الرد عليه وأقل ما يسقط به فرض رد السلام أن يرفع صوته بحيث يسمعه المسلم فإن لم يسمعه لم يسقط عنه فرض الرد ذكرها المتوكل وغيره \* قلت والمستحب أن يرفع صوته رفعا يسمعه به المسلم عليه أو عليهم سماعاً محققاً،

كما وصفه الله تعالى رءوفا رحيماً اه وقضيته طلب تكرار السلام كذلك وإن علم المسلم عليهم بالمرّة الأولى وهو خلاف النقول فالأولى ماحله عليه الشيخ المصنف من أن ذلك إذا كثّر المسلم عليهم ولم يعمهم بالمرّة والمرة فيأتي بالثالثة للتعميم والظاهر أن الجمع إذا لم يعمهم الثلاث يزداد عليها بمقدار التعميم والله أعلم قال في كتاب العلم من التوشيح قال الإسماعيلي يشبه أن يكون ذلك إذا سلم للاستئذان علي مارواه أبو موسى وغيره وأما سلام المرور فالمعروف فيه عدم التكرار اه ومحل كون المعروف فيه عدم التكرار إذا عم سلامه الجميع أو أراد علي من لغه منهم فقط والا فيكرر حتى يعمهم والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله بحيث يسمعه المسلم) أي المبتدئ بالسلام قال ابن حجر في التلخيص لا بد من رفع الصوت بالسلام في البدء والجواب حتى يحصل السماع بالفعل ولو في ثقيل السمع لجميع الكلمتين أي قوله السلام عليكم ابتداء وعكسه جواباً نعم إن مر عليه سرعاً بحيث لم يبلغه صوته فالذي يظهر أنه يلزمه الرفع وسعه دون العدو خلفه وفارق اعتبار جميع الصيغة ابتداء ورداً هنا عدم اعتبار ذلك في إجابة المؤذن حيث أوجب عند سماع البعض بأن القصد الاذعان لما سمع والاجابة له وذلك يحصل بالبعض والقصد هنا التحية والائتناس وذلك لا يحصل إلا بسماع جميع الصيغة والله أعلم اه بالمعنى (قوله فان لم يسمعه لم يسقط عنه) الضمير المستتر في يسمعه حائد على المسلم والضمير في عنه حائد الى المحيَّب (قوله والمستحب أن يرفع صوته) أي يستحب للمسلم أصل الرفع ليسمعه المسلم عليهم ولو بعضهم فيحصل أصل السنة وتستحب الزيادة على ذلك ابتداء اداء السلام، وإن كثروا

وإِذَا تَشَكَّكَ فِي أَنَّهُ يُسْمِعُهُمْ زَادَ فِي رَفْعِهِ وَاحتِطَاطَ وَاسْتَظْهَرَ أَمَّا إِذَا سَلَّمَ  
عَلَى أَقَاطِرٍ عِنْدَهُمْ نِيَامٌ فَالسُّنَّةُ أَنْ يَخْفِضَ صَوْتَهُ بِمَحِثٍ يَحْصُلُ سَمَاعُ  
الْأَقَاطِرِ وَلَا يَسْتَنْقِطُ النَّيَامُ \* رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ فِي حَدِيثِ الْقَدَادِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الطَّوِيلِ قَالَ كُنَّا نَرْفَعُ لِلنَّبِيِّ ﷺ نَصِيدَهُ مِنَ اللَّبَنِ فَيَحْمِي  
مِنَ اللَّيْلِ فَيُسَلِّمُ تَسْلِيمًا لَا يُوقِظُ نَائِمًا وَيُسْمِعُ الْيَقْظَانَ وَجَعَلَ لَا يَجِئُنِي النَّوْمُ  
وَأَمَّا صَاحِبَايَ فَنَأَمَّا فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَسَلَّمَ كَمَا كَانَ يُسَلِّمُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

كرر السلام حتي يسمعهم به كما سبق في الحديث أما الرفع في الجواب بحيث  
يسمعه المسلم أى المبتدئ بالسلام المحاب ولو واحداً من الجماعة المبتدئين فيجب  
ويستحب أن يزيد في الرفع على القدر الواجب من سماع من ذكر الى ما يسمعهم  
أجمعين بسماع الصوت ويتحقق به أنه أسمعهم لذلك أي إن لم يكن رفعه كذلك خارماً  
لمروءه بأن كثر الجمع وكان رفعه الصوت بقدر ما يسمعهم أجمعين لا يليق بأمثاله  
فيكرر الرد حتى يستوعبهم نظير ماسبق في الحديث في الفصل قبله والله أعلم (قوله  
وإذا تشكك في أنه يسمعهم الخ) إن شك في أصل سماع المسلم ولو واحداً وجب  
الرفع ليتيقن ذلك وإن شك فيما فوق ذلك استحجب الرفع التعميم (قوله وروينا  
في صحيح مسلم الخ) سبق تخريج الحديث وشي مما يتعلق به في باب دعاء الانسان  
لمن سقاه لبناً أو ماء أو غيرهما من كتاب أذكار الطعام (قوله وجعل لا يجيئني  
النوم) أي لشر به ما يخص النبي ﷺ من اللبن فحشي أن يكون ذلك مثيراً للغضب  
يترتب عليه عطب وهو ﷺ الرءوف الرحيم عليه الصلاة والسلام لما لم يجد  
ما يعد له من اللبن على عادته أتى بالدعاء المسطور في الباب السابق المذكور ليكون  
له الفضل بالحال والمقال وأتي بهذه الجملة توطئة لقوله (فسلم كما كان يسلم) أي  
فسمعت سلامه لكوني مستيقظاً مترقباً أثر فعلي ولم يسمعه صاحباي لكونهما  
نائمين ونومهما خلو البال منهما على ذلك الحال والله أعلم

﴿فصل﴾ قال الامام أبو محمد القاضى حسين والامام أبو الحسن الواحدى وغيرهما من اصحابنا : وَيَشْتَرَطُ أَنْ يَكُونَ الْجَوَابُ عَلَى الْفَوْرِ فَإِنْ أَخْرَهُ ثُمَّ رَدَّ لَمْ يُعَدَّ جَوَابًا وَكَانَ آثِمًا بِتَرْكِ الرَّدِّ

﴿بابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهَةِ الْإِشَارَةِ بِالسَّلَامِ بِالْيَدِ وَنَحْوِهَا بِلَا لَفْظٍ﴾  
روينا في كتاب الترمذى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

﴿فصل﴾ (قوله ويشترط أن يكون الجواب على الفور) أي فيشترط اتصال الجواب بالابتداء كاتصال الإيجاب بالقبول في العقود وإلزام ترك وجوب الرد كما في شرح الروض (قوله فإن أخره) أي بما بعد فاصلا بين الإيجاب والقبول (قوله وكان آثما) أي ولا يمكن تداركه لانتفاء الجواب عن المأثي به بعد وجود الفاصل المذكور فلا قضاء خلافا لما يوهمه كلام الرويانى وسيأتى أنه ينبغي للمسلم إذا لم يرد عليه أن يقول أبرأتك من حقى وسيأتى أنه يسقط بهذا التحليل حق الآدمى أما حق الله فلا يسقط بذلك كما في التحفة وغيرها

﴿باب ما جاء في كراهة الإشارة بالسلاام باليد ونحوها بلا لفظ﴾  
الكراهة مصدر وهو في بعض النسخ كراهية بزيادة ياء خفيفة بين الهاءين وهى مصدر كطواعية وعلانية ونحو اليد الإشارة بالرأس أو بشئ في اليد من مندبل ونحوه والكلام حيث لا عذر أما إذا كان في الصلاة وسلم عليه فيرد بالإشارة للعذر قال الحافظ وقد ورد ذلك في أحاديث جيدة اه فان سلم من غير خطاب كقوله عليه السلام لم تبطل لانه دعاء اغائب والا فتبطل وكذا لا تكره الإشارة به إلى من كان بعيداً بحيث لا يسمع السلام فيجوز السلام عليه إشارة ويتلفظ به معها كما في الفتح (قوله روينا في كتاب الترمذى) قال الحافظ أخرجه من طريق ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب الخ ولذا ضعف الشيخ استاده ويقال انه لم يسمعه من عمرو قال الترمذى وروى ابن المبارك هذا الحديث عن ابن لهيعة فلم يرفعه وليس ضعفه لكونه ترجمة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كما حمله عليه صاحب المرقاة ثم تعقب الحكم بالضعف بناء على أنه مبنى على ذلك بقوله والمعتمد أن ذلك السند حسن لاسيما وقد أسنده

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَلَا بِالنَّصَارَى  
فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيَهُودِ الْإِشَارَةُ بِالْأَصَابِعِ وَتَسْلِيمَ النَّصَارَى الْإِشَارَةُ بِالْكَفِّ ، قَالَ  
الْتَرْمِذِيُّ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ \* قُلْتُ

السيوطي في الجامع الى ابن عمرو فارتفع النزاع وزال الاشكال اه بل ضعفه لكونه  
من رواية ابن لهيعة وحيثه من غير طريقه سيأتي ما في سنده قال الحافظ وقد وقع  
لنا من غير طريق ابن لهيعة ثم أخرجه من طريق الطبراني عن ليث بن سعد عن  
يزيد بن أبي حبيب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه رفعه قال  
ليس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود والنصارى فان تسليم اليهود بالاصابع  
وتسليم النصارى بالكف قال الحافظ بعد تخريجه وفي هذا السند من لا يعرف حاله  
وأخرج البيهقي في الشعب نحو هذا من حديث جابر بسند واه ولفظه فان تسليم  
اليهود والنصارى بالكفوف والحواجب قال الحافظ وقد وقع لنا نحوه في اليوم  
والليلة للنسائي ووقع لنا بعضه بسند رجاله ثقات ثم أخرجه عن جابر قال قال  
رسول الله ﷺ تسليم الرجل بأصبع واحدة يشير بها فعل اليهود قال الحافظ  
بعد تخريجه لولا عنقنة ثور بن يزيد وشيخه يعنى أبا الزبير الراوى عن جابر لكان  
من شرط الصحيح وقد أخرج النسائي بعضه من طريق أخرى عن ثور قال  
حدث أبو الزبير فأشعر أنه لم يسمعه منه ( قوله ليس منا ) أى ليس من أهل  
هدينا وطريقنا ( قوله لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى ) وأصل تشبهوا تشبهوا  
بتأين فحذفت أحداها دفعا للثقل وزيدت لالتأكيد النفي والمعنى لا تشبهوا بهم  
في جميع أفعالهم خصوصا في هاتين المصطلتين المذكورتين في الخبر ولعلمهم كانوا  
يكتفون بالإشارتين عن السلام من غير نطق بلفظ السلام الذي هو سنة آدم  
وذريته من الأنبياء والأولياء وكأنه ﷺ كوشف أن بعض أمته يفعلون ذلك  
وهذا الخبر وأمثاله ناسخ لما جاء أنه ﷺ كان يحب موافقة أهل الكتاب فيما  
لم يوح اليه فيه شئ ثم نسخ ذلك ونهى عن التشبه بهم وأمر بمخالفتهم وقد جمع  
الحافظ السيوطي في التوشيح المسائل التي كان ﷺ يوافق أهل الكتاب فيها  
ثم تركها فقال : ( فائدة ) الأمور التي وافق ﷺ فيها أهل الكتاب ثم خالفهم

وَأَمَّا الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمًا

السَّيِّدُ ثُمَّ الْفَرَقَ وَتَرَكَ صَبِغَ الشَّعْرِ ثُمَّ فَعَلَهُ وَصُومَ عَاشُورَاءَ ثُمَّ خَالَفَهُمْ يَوْمَ  
قَبْلِهِ أَوْ بَعْدَهُ وَاسْتَقْبَالَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ ثُمَّ الْكَعْبَةَ وَتَرَكَ مَخَالَطَةَ الْحَائِضِ ثُمَّ  
الْمَخَالَطَةَ بِكُلِّ شَيْءٍ إِلَّا الْجَمَاعَ وَصُومَ عِيدَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ نَهَى عَنْهُ وَالْقِيَامَ لِلْجَنَازَةِ  
ثُمَّ تَرَكَهُ وَقَدْ نَظَّمَ ذَلِكَ بِسُؤَالِي لَهُ صَاحِبُنَا الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ نُورِ الدِّينِ الرَّشِيدِيُّ  
الشَّافِعِيُّ فَقَالَ

سَبَّحَ بِهَا وَافَقَ الْهَادِي بِخَيْرِ هَدَى	أَهْلَ الْكِتَابِ وَبَعْدَ الْوَحْيِ خَالَفَهُمْ
السَّيِّدُ فَالْفَرَقَ تَرَكَ الصَّبِغَ ثُمَّ بِهِ	أَتَى وَفِي صُومِ عَاشُورَاءَ وَافَقَهُمْ
فَرَدَّ أَنْفَالَهُمْ فِي صُومِهِ مَعَهُ	مَا قَبْلَهُ أَوْ يَلِيهِ وَالْوَفَاقَ لَهُمْ
فِي قِبْلَةِ الْقُدْسِ مَنْسُوخَ آيَتِهِ	فَوَلَّ وَجْهَهُ مِنْهَا الْغَيْظَ دَاخِلَهُمْ
وَتَرَكَهُ حَائِضًا بَدَأَ نَخَالَطَهَا	بِكُلِّ شَيْءٍ وَحَاشَا مَا الْآزَارَ يَلُمُ
وَصُومَ عِيدَ لَأَسْبُوعَ وَعَقِبَهُ	بِالنَّهْيِ عَنْهُ قِيَامَ لِلْجَنَازَةِ ثُمَّ
مَنْ بَعْدَ خَالَفَهُمْ بِالْتَرْكِ فَاتَّبَعْنِ	بِهِدْيِهِ تَلَقَّى مَا تَرْجُوهُ بِلَ وَيَعْنِ

(قوله وأما الحديث الذي روينا في كتاب الترمذي) قال الحافظ بعد تخريجه  
أخرجته الترمذي من طريق عبد الحميد أي ابن بهرام عن شهر بن حوشب قال  
سمعت أسماء بنت يزيد بن السكن ثم ساق الحديث وقال الترمذي حسن وقد قال  
أحمد لأبأس برواية عبد الحميد عن شهر بن حوشب (قوله عن أسماء بنت يزيد)  
قال الحافظ في تخريجه أسماء بنت يزيد بن السكن فراد ابن السكن وليس هو عند  
الترمذي قال ابن الأثير في أسد الغابة هي ابنة عمه معاذ بن جبل قتلت يوم اليرموك  
تسعة من الروم بهمود فسطاها روى عنها شهر بن حوشب ومجاهد واسحق  
ابن راشد ومحمود بن عمرو وغيرهم ثم أخرج من طريق شهر بن حوشب عنها  
قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقتلوا أولادكم سرًّا فإن

وَعُصْبَةٌ مِنَ النِّسَاءِ قَعُودٌ فَأَشَارَ (١) بِيَدِهِ بِالتَّسْلِيمِ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ،  
فَهَذَا مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ ﷺ جَمَعَ بَيْنَ اللَّفْظِ وَالْإِشَارَةِ . يَدُلُّ عَلَى هَذَا أَنَّ أَبَا دَاوُدَ  
رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ وَقَالَ فِي رَوَاتِهِ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا

الفيل يدرك الفارس فيدعته (٢) ومن طريق محمود بن عمرو عنها قالت قال رسول  
الله ﷺ من بني الله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة أخرجه ابن منده وأبو نعيم ثم  
حكى خلافاً في أن أسماء هذه هل هي أسماء بنت يزيد الانصارية الاشهلية أو غيرها  
فحكى أن ابن عبد البر جعلها هي وأما أبو نعيم وابن منده فتزجما لسكل منهما ترجمة والله  
أعلم (قوله وعصبة) هو بضم العين وسكون الصاد المهملتين كعصابة الجماعة من  
الناس من العشرة إلى الأربعين ولا واحد لها من لفظها كذا يؤخذ من النهاية  
(قوله فألوي يده) أي أشار بيده بالسلام قال الترمذي أشار عبد الحميد بيده إلى  
كيفية إلوائه ﷺ بيده بالسلام (قوله يدل على هذا) أي أنه محمول على الجمع بين  
الإشارة والسلام باللسان (ان أباداود روى هذا الحديث) أي حديث أسماء (وقال  
في روايته) أي التي أخرجها عن أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان بن عيينة عن ابن  
أبي حسين سمعه عن شهر بن حوشب عن أسماء قالت مر علينا رسول الله ﷺ  
في نسوة فسلم أي في محل قوله في رواية الترمذي فألوي يده الخ ورواه كذلك  
ابن ماجه والدارمي كما في المشكاة ، والحديثان مقبولان أي فيحمل أنه وقع الجمع بين  
السلام باللسان والإشارة باليد وأنه جاء في كل من الطريقتين التعرض لأحد  
الأمرين وترك الآخر إما نسياناً أو لنحوه قال في المرقاة وعلى تقدير عدم لفظه  
ﷺ بالسلام لا محذور فيه لأنه ما شرع السلام على من مر عليه من جماعة النساء

(١) في رياض الصالحين (فألوي) وهو يوافق نسخة الشرح . ع  
(٢) معني الحديث لا تنسبوا في قتل أولادكم من غير أن تشعروا أنكم قتلتموم  
وذلك بأن يجامع الرجل امرأته وهي مرضعه فتجبل فيفسد لبنها فيفسد مزاج  
الرضيع وترتفع قواه فيبقى أثر ذلك ماثلاً فيه حتي يبلغ مبلغ الرجال فيضف  
عن منازلة قرنه في الحرب ، فالغيل بالفتح ابن المرضعة التي جومت والدعشرة  
الاصرع والمهلاك . ع

## ﴿ باب حكم السلام ﴾

اعلم أن ابتداء السلام سنة مستحبة ليس بواجب ، وهو سنة على الكفاية ، فإن كان المسالم جماعة كفى عنهم تسليم واحد منهم ، ولو سلموا كلهم كان أفضل ، قال الامام القاضي حسين من أئمة أصحابنا في كتاب السير من تعليقه : ليس لنا سنة على الكفاية إلا هذا \* قلت وهذا الذي قاله القاضي من الحصر ينكر عليه فإن أصحابنا رحمهم الله قالوا تسميت العاطس سنة على الكفاية كما سيأتي بيانه قريباً إن شاء الله تعالى ، وقال جماعة من أصحابنا بل كلهم الأضحية سنة على الكفاية في حق كل أهل بيت

وإن ما جاء من سلامه عليهن المصرح به في الخبر الآخر فهو من خصوصياته عليه الصلاة والسلام فله أن يسلم ولا يسلم وأن يشير وألا يشير على أنه قد يراد بالاشارة مجرد التواضع من غير قصد السلام وقد يحمل على أنه لبيان الجواز بالنسبة الى النساء وإن نهى التشبيه محمول على الكراهة لا على التحريم اه وحكم السلام على النساء عندنا سيأتي فما ذكره من ذلك الاحتمال مبني على مذهبه والله أعلم أو على ما إذا تيقن الافتتان ﴿ باب حكم السلام ﴾

( قوله اعلم أن ابتداء السلام سنة مستحبة ) الا تيان بقوله مستحبة بعد قوله سنة يحتمل أن يكون إشارة لتأكده ويحتمل أن يكون لدفع توهم وجوبه والاول أولى ليكون قوله ( ليس بواجب ) مذكوراً في محله على سبيل التأسيس والثاني أنسب بظاهر العبارة قال الاصحاب أما كونه سنة فلقوله تعالى فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم أي ليسم بعضكم على بعض وقوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها أي وصرف عن الوجوب لما قام عندهم فيه والامر بافشاءه في الصحيحين كما تقدم بعضه وأما كون البدء سنة كفاية من الجماعة فلما سيأتي من خبر أبي داود وغيره ( قوله فان أصحابنا قالوا الخ ) وكذا الاذان والاقامة والتسمية عند الكل وفعل ما يسن فعله بالميت فهذه كلها سنة كفاية عندنا

فإذا ضحى واحد منهم حصل الشعار والسنة لجميعهم، وأما رد السلام فإن كان المسلم عليه واحداً تعين عليه الرد وإن كانوا جماعة كان رد السلام فرض كفاية عليهم فإن رد واحد منهم سقط الخرج عن الباقي وإن تركوه كلهم أمموا كلهم وإن ردوا كلهم فهو النهاية في الكمال والضيافة كذا قاله أصحابنا وهو ظاهر حسن \* وأتفق أصحابنا على أنه لو رد غيرهم لم يسقط عنهم الرد بل يجب عليهم أن يردوا فإن اقتصرُوا على رد ذلك الأجنبي أمموا

( قوله حصل الشعار والسنة ) أى أصلها أما الأفضل فالأفراد كما قال الشيخ والسنة لجميعهم أى فعلها لكل واحد واحد ( قوله فإن كان المسلم عليه واحداً أوجب الرد ) المسلم هنا بصيغة اسم المفعول ولا فرق في وجوب الرد بين كون المسلم بصيغة الفاعل مكلفاً أو صديقاً ويشترط كما سبق رفع الصوت به واتصال الجواب بابتداء السلام كاتصال الإيجاب بالقبول وإذا ترك الرد عصى ، قال في التجرى يستحب لمن لم يرد عليه أن يبرىء المسلم عليه من الجواب فيقول أبرأته من حق في رد السلام أو جعلته في حل منه فإنه يسقط به حقه والأحسن أن يقول له إن أمكن : رد السلام فإنه واجب عليك اهـ ( قوله فإن كانوا جماعة كان رد السلام فرض كفاية عليهم ) أما كونه فرضاً فللقوله تعالى وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها وأما كونه كفاية فلما بأتى ومحل ذلك إذا سن السلام وإن كرهت صيغة نحو عليكم السلام فإذا لم يسن كما في بعض المواضع الآتية لم يجب الرد إلا فيما استثنى قال الحلیمی وإنما كان الرد فرضاً والابتداء سنة لأن أصل السلام أمان ودعاء بالسلامة وكل اثنين أحدهما آمن من الآخر يجب أن يكون الآخر آمناً منه فلا يجوز لأحد إذا سلم عليه غيره أن يسكت لتلاخافه وعلى كونه فرض كفاية فإذا رد الجميع ولو مرتاً أثبوا عليه ثواب الفرض كالمصلين على الجنائز لأن الساقط بسلام البعض الخرج والاثم ( قوله وإن رده واحد منهم الخ ) قال ابن المزد في التجريد لو رد من لم يسمع



\* رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ

السلام من الجماعة المسلم عليهم فالمشهور أنه لا يكفي اه ومحل إجزاء سلام الواحد عن الباقيين ما لم يكن مقصود المسلم واحدا منهم لنحو رياسته وإلا فلا يجزي سلام غيره على أحد احتمالين أبداهما الأسنوي في التمهيد ( قوله روينَا في سنن أبي داود ) قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن رجاله رجال الصحيح إلا سعيد بن خالد الخزاعي في حفظه مقال وقد تفرد به لكن له شاهد وقد أعله ابن عبد البر بالنقطاع فقال عبد الله يعني ابن الفضل شيخ الخزاعي لم يسمع من عبيد الله يعني ابن أبي رافع الراوي عن علي بينهما الأعرج قال الحافظ أدخله أحمد بن منصور بينهما في روايته عن الجدي يعني عبد الملك بن إبراهيم الراوي عن الخزاعي لكن تردد فقال عن الأعرج إن شاء الله وثبت في حديث الافتتاح عند مسلم عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن عبيد الله عن علي ، وأما الشاهد فخرجه الحافظ بسنده إلى عبد الله بن حسن بن حسن بن علي عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال قيل يا رسول الله القوم يأتون الدار فيستأذن واحد منهم أيجزي عنهم جميعا قال نعم قيل فيأذن واحد منهم أيجزي قال نعم قيل فالقوم يبرون فيسلم واحد منهم أيجزي عنهم قال نعم قيل فيرد رجل من القوم أيجزي عن الجميع قال نعم قال الحافظ اسناده بصالح للاعتبار اه وفي المشكاة عزو تخريج الحديث عن علي رضي الله عنه مر فوفا إلى البيهقي في شعب الإيمان ثم قال ورواه أبو داود أي موقوفا وقال رفعه الحسن بن علي وهو شيخ أبي داود وقال الطبري أشار المؤلف يعني صاحب المشكاة إلى أن اسناد هذا الحديث قد روى موقوفا ورفع الحسن بن علي شيخ أبي داود قال أبو داود وثنا الحسن بن علي ثنا عبد الملك بن إبراهيم ثنا سعيد بن خالد ثنا عبد الله بن الفضل ثنا عبد الله بن أبي رافع عن علي رضي الله عنه رفعه الحسن بن علي قال يجزي عن الجماعة الخ قال في المرقاة الظاهر أن مراد أبي داود أن شيخه الحسن رفعه من طريق آخر وإلا فالسند المذكور ظاهره الوقف مع احتمال أن يكون قوله ورفعه جملة حالية مبنية للاسناد السابق كما يقال مثلا روي عن علي مرفوفا ولعل وجه الإبهام عدم التذكر السلفية الرفع هل هو بعبارة السماع أو بلفظ القول أو بعزو أو نحو ذلك ( ٢٠ - فتوحات - خامس )

يُجْزَى عَنِ الْجَمَاعَةِ إِذَا مَرُّوا أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدُهُمْ وَيُجْزَى عَنِ الْجُلُوسِ أَنْ يَرُدَّ  
أَحَدُهُمْ \* وَرَوَيْنَا فِي الْمَوْطَأِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ  
إِذَا سَلَّمَ وَاحِدٌ مِنَ الْقَوْمِ أَجْزَأَ عَنْهُمْ قُلْتُ هَذَا مَرْسَلٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ

و بتسليم أن الحديث روي موقوفاً ومرفوعاً فلا شك أنه يصير مرفوعاً لأن زيادة  
الثقة مقبولة على أن مثل هذا الموقوف في حكم المرفوع ، قال الطيبي و يوافقه ما في  
المصاييح عن علي رضي الله عنه رفعه قال في المراقبة ويحتمل أنه أشار به إلى سند  
البيهقي فانه مرفوع بلا خلاف اهـ ( قوله يجزى عن الجماعة الخ ) أى يكفى عنهم  
سلام أحدهم أى واحد منهم وسبق تحقيق الكلام في جزى وأجزأ في كتاب  
فضل الذكر أول الكتاب بما حاصله أنه بفتح حرف المضارعة من غير همز آخره  
وبضم حرف المضارعة مع همز آخره وأنه بالفتح من جزى يجزى بمعنى كفى  
وبالضم من الاجزاء أى الاعتداد به في الاسقاط والله أعلم ( قوله ويكفى ٧ عن  
الجلوس ) أى ذوى الجلوس أو الجالسين والمراد المسلم عليهم بأي صفة كانوا رد  
أحدهم ولو رد الجميع كان أفضل كما تقدم وفيه أن السنة أن يسلم المار على الجالس  
والله أعلم ( قوله وروينا في الموطأ ) قال الحافظ هو شاهد أيضاً لأصل المسئلة مع  
اختصاره وأخرجه عبد الرزاق في المصنف عن معمر بن زيد بن أسلم أنهم منه ولفظه  
إذا من القوم فسلم واحد منهم أجزأ عنهم وإذا رد أحدهم كفى عنهم وأخرجه ابن  
عبد البر من طريق ابن جريج عن زيد بن أسلم كذلك ولم يذكر من وصله قال الحافظ  
وقد ظفرت به في الخلية من رواية عباد بن كثير عن زيد بن أسلم عن عطاء بن  
يسار عن أبي سعيد الخدري أورده في ترجمة يوسف بن اسباط اهـ ولفظ الحديث  
إذا من القوم على المجلس فسلم منهم رجل أجزأ ذلك عنهم وإذا رد من أهل  
المجلس رجل أجزأ ذلك عنهم ( قوله إذا سلم واحد من القوم أجزأ ) ذلك ( عنهم )  
أى سواء كان ذلك ابتداءً أو جواباً فسقط الاستحباب بالاول والوجوب بالثاني عن  
الباقين وقال ابن عبد البر في التمهيد قال الطحاوى عن أبي يوسف انه كان ينكر  
الحديث الذى روى عن النبي ﷺ إذا رد السلام بعض القوم أجزأ عنهم وقال

لا يجزىء إلا أن يردوا جميعاً قال أبو جعفر ولا نعلم في هذا الباب شيئاً روى عن النبي ﷺ إلا حديث مالك عن زيد بن أسلم وشيء يروى فيه عن النضر مولى عمر بن عبيد الله عن رسول الله ﷺ وكلاهما لا يحتاج به وإنما فيه إذا سلم من القوم واحد أجزأ عنهم وإنما هو ابتداء السلام وابتداء السلام خلاف رد السلام لأن السلام من المبتدئ تطوع وردده فريضة وليس هو من فروض الكفاية إذ لو كان مع القوم نصراني فرد دون أحد من المسلمين لم يسقط ذلك عنهم فرض السلام فدل على أن فرض السلام من الفروض المتعينة التي تلزم كل إنسان بنفسه ، ونازع ابن عبد البر بأن قوله إن حديث زيد في الابتداء غير مسلم له ما دما وظاهر الحديث يدل على خلاف ما تأول فيه وذلك قوله أجزأ عنهم لأنه لا يقال أجزأ عنهم إلا فيما قد وجب عليهم والابتداء بالسلام ليس بواجب عند الجميع ولكنه سنة والرد واجب عند الجميع فاستبان بقوله أجزأ عنهم أنه أراد بالحديث الرد الواجب فبطل قول الطحاوي أي من تعيينه وصح قول فقهاء الحجاز أي أنه فرض كفاية وبأن قوله لا يروى في هذا الباب إلا حديث زيد الخ ليس كما قال عندنا وروينا بأسناد متصل الظاهر من حديث علي رضي الله عنه معنى ما ذهب إليه مالك والشافعي ومن قال بقولهم ففيه بيان موضع الخلاف حيث قال ويجزىء عن القعود (١) أن يرد أحدهم وقطع التنازع أن سوى بين الابتداء والرد وجعل ذلك على الكفاية والحديث حسن لا معارض له وقد روى ابن جريج هذا الخبر عن زيد بن أسلم بهذا المعنى مكشوفاً فقال قال رسول الله ﷺ إذا أمر القوم على المجلس فسلم رجل منهم أجزأ ذلك عنهم وإذا رد من أهل المجلس رجل أجزأ ذلك عنهم قال أبو عمر روى في هذا الباب عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ ولا يصح بهذا المعنى فيه شيء غير ما ذكرناه اه وقوله الاجزاء يختص بالواجب أي عند جمع منهم الطحاوي فالخبر حينئذ صريح في المدعى من أن ذلك السقوط في الرد الواجب والله أعلم

﴿فصل﴾ قال الإمام أبو سعيد المتوَلَّى وغيره إذا نادى إنساناً إنساناً من خلف سِتْرٍ أو حائِطٍ فقالَ السَّلامُ عَلَيْكَ يا فلانُ أو كَتَبَ كِتَاباً فيه السَّلامُ عَلَيْكَ يا فلانُ أو السَّلامُ عَلَى فلانٍ أو أَرْسَلَ رَسولاً وقالَ سَلَمٌ عَلَى فلانٍ فَبَلَّغَهُ الْكِتابُ أو الرِّسولُ وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يَرُدَّ السَّلامَ ، وكذا ذَكَرَ الْوَاَحِدِيُّ وغيره أيضاً أَنَّهُ يُجِبُّ عَلَى الْمَكْتُوبِ إِلَيْهِ رَدُّ السَّلامِ إذا بَلَّغَهُ السَّلامُ \* وروينا في صحيحَي البُخارى ومُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ قال لي رسولُ اللهِ ﷺ يا عَائِشَةُ <sup>(١)</sup> هَذَا جَبْرِيلُ

﴿فصل﴾ (قوله وجب عليه أن يرد عليه السلام) أي وجب على من ابتدئ به بالسلام أو بالكتابة أو بالارسال الرد ويجب على الرسول تبليغ السلام لمن أرسل به إليه وأداؤه ، قيل ومحلّه إن قبل تحمله فإن رد ذلك فلا وكذا إن سكت أخذاً من قولهم لا ينسب للساكت قول ويحتمل التفصيل بين أن تظهر منه قرينة تدل على الرضا فيجب أو عدمه فلا ، قال بعضهم يجب على الموصى به تبليغه ومحلّه ان قبل الوصية بلفظ يدل على التحمل لتعليمهم بأنه أمانة اذ تكليفه الوجوب بمجرد الوصية بعيد وإذا قلنا بالوجوب فالظاهر أنه لا يلزمه قصده بل إذا اجتمع به وذكر بلغه اه قال ابن حجر في التحفة وفيما ذكره آخراً نظّر بل الذي يتجه أنه يلزمه قصده حيث لامشقة شديدة عرفا عليه لان أداء الأمانة ما أمكن واجب ولا ينافي ما تقرر من أن الواجب في الوديعة التخلية لا الرد لان ذلك محلّه فيما علم به المالك وإلا وجب اعلامه بقصده لمحلّه أو لإرسال خبرها له مع ثقة فكذلك هنا اه بمعناه ثم يستحب للمرسل اليه بالسلام أن يسلم أيضاً على المبلغ كما سيأتى في الفصل بعده ويبدأ به لان الخطاب معه فيقول عليك وعليه السلام وقوله عليك ليس فاصلاً أجنياً بين البدء والرد فلا ينافي ما تقرر أن اتصال الجواب بالابتداء كاتصال الجواب بالقبول (قوله وروينا في صحيحَي البخارى ومسلم عن عائشة النخ) في السلاح أخرجه الجماعة وقال الحافظ فيه كلام سيأتى آخراً (قوله يا عائشة) هكذا رواه

(١) في نسخ المتن اسقاط لفظ (يا عائشة) . ع

يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ قَالَتْ قُلْتُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ،

البخارى فى مواضع من صحيحه ورواه غيره ممن ذكر ورواه فى باب من دعا صاحبه فنقص منه حرفاً من طريق شعيب عن الزهرى بلفظ ياعو يش هذا جبريل يقرئك السلام قالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته وسيأتي ذكر من خرج به كذلك زيادة على ذلك فى باب ترخيم الاسم، وهذا الاختلاف فى ندائه ﷺ تارة باسمها وتارة بتصغيره محمول إما على تعدد القصة وأنه تكرر من جبريل عليه السلام على عائشة تشریفها وأبلغها ﷺ كذلك فمرة قال لها ﷺ ياعائشة ومرة قال لها ياعو يش وعلى كون القصة متحدة لم تعدد فلهذا ﷺ خاطبها أولاً فكان لها شغل مانع من كمال توجهها لما يلقيه إليها فأعلن الخطاب ثانياً فمرة باسمها الاصل ومرة بتصغيره فنقل كل من الطريقتين أحد النداءين وسكت عن الآخر نسياً أولاً لمراقتضاه والله أعلم، وهذا الاحتمال الاحير يمكن جريانه فى قول خديجة لورقة يا بن عم كما عند البخارى ومسلم وفى رواية يا عم كما عند مسلم فى رواية أخرى أى انها خاطبته بأحدهما فلم ترمته التوجه لما تلقيه اليه فأعادت نداءها له بأحد اللفظين المذكورين ليتوجه لخطابها ويسمع ما تلقيه اليه فروى كل من الراويين أحد اللفظين ولعل هذا أحسن مما قال الحافظ ابن حجر وتبعه عليه غيره أن الصواب ما عند البخارى من قولها يا بن عم وأن قولها عند مسلم يا عم أى فى إحدى روايتيه وهم، لانه وان صح أنها قالته توقيراً لسنن القصة لم تعدد وخرجها متحد فلا يحمل على أنها قالته مرتين فتعين الحمل على الحقيقة اه وعلى ما ذكرت لا منافاة بين اتحاد القضية والاثبات بكل من اللفظين إذ لعلها نادته مرتين ليتوجه اليها أتم التوجه تارة بما هو الحقيقة من قولها يا بن عم وتارة بما فيه التعظيم من قولها ياعم والله أعلم (قوله يقرأ عليك السلام) أى من تلقائه وقبله ، قال القرطبي فى المقهم يقال أقرأته السلام هو ويقرئك السلام رباعياً بضم حرف المضارعة منه فاذا قلت يقرأ عليك السلام كان مفتوح بحرف المضارعة لانه ثلاثي ، وهذه فضيلة عظيمة لعائشة غير أن ماورد من تسليم الله عز وجل على خديجة أعلى وأعلى لان ذلك سلام من الله وهذا سلام من الملك ، وقال المصنف فى شرح مسلم : فى الحديث فضيلة ظاهرة لعائشة

هَكَذَا وَقَعَ فِي بَعْضِ رَوَايَاتِ الصَّحِيحِينَ وَبَرَّكَاتُهُ وَلَمْ يَقَعْ فِي بَعْضِهَا وَزِيَادَةُ  
الثِّقَةِ مَقْبُولَةٌ وَوَقَعَ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَبَرَّكَاتُهُ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ،

وفيه استحباب بث السلام ويجب على الرسول تبليغه وفيه بث الأجنبي السلام  
الى الأجنبية الصالحة اذا لم يخف ترتب مفسدة وأن الذي يبلغه السلام يرد عليه  
قال أصحابنا وهذا الرد واجب على الفور وكذا لو بلغه سلام في ورقة من غائب  
وجب عليه أن يرد السلام باللفظ على الفور اذا قرأه وفيه أنه يستحب في الرد أن  
يقول وعليكم السلام بالواو فلو قال عليك السلام أجزأ على الصحيح  
وكان ناركاً للافضل وقال بعض أصحابنا لا يجزئه اهـ (قوله هكذا وقع في  
بعض روايات الصحيحين الخ) قال الحافظ بعد أن خرج الحديث من طريق  
يزيد بن هارون ومن طريق يحيى بن زكريا بن أبي زائدة قال أخبرني أبي عن  
الشعبي نفي أبو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال لها ان  
جبريل يقرأ عليك السلام قلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته هذا لفظ يحيى  
ولم يقل يزيد في روايته وبركاته وأخرجه الشيخان من طرق عن زكريا ليس  
فيها لفظ وبركاته، وأما قول الشيخ ووقع في بعض رواية الصحيحين الخ فمدار  
الحديث فيها علي الشعبي وقد ذكرت ما فيها وعلي الزهري وقد اتفقا عليه من  
طريق شعيب بن أبي حمزة وأخرجه البخاري من طريق معمر من طريق يونس  
بن يزيد وعلقه من طريق النعمان بن راشد كلهم عن الزهري ولم يقع وبركاته الا  
عند البخاري في رواية يونس وفي رواية النعمان وسأذكر لإيضاح ذلك ورواية  
الشعبي التي ذكرتها أخرجه أحمد ومسلم وأبوداود وابن ماجه اهـ (قوله وزيادة  
الثقة مقبولة) أي مطلقاً على الصحيح (قوله ووقع في كتاب الترمذي) قال  
الحافظ هو كما قال يعني المصنف لكن وقع عند الترمذي أيضاً بدونها فانه أخرج  
الحديث في الاستئذان من طريق فضيل وفي المناقب من رواية ابن المبارك كلاهما  
عن زكريا عن الشعبي وفيهما وبركاته وأخرجه في الاستئذان أيضاً من طريق  
معمر عن الزهري بدونها وجل من رواه عن زكريا لم يذكرها ثم أخرج الحافظ

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُرْسَلَ بِالسَّلَامِ إِلَى مَنْ غَابَ عَنْهُ

من طريق البخارى عن أبي نعيم ثنا زكريا قال سمعت عامرا يقول ثنى أبو سلمة عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال لها هذا جبريل فذكر الحديث وليس فيه وبركانه قال الحافظ أخرجه أحمد عن أبي نعيم وأخرجه مسلم عن اسحق بن راهويه عن أبي نعيم وأخرج الحافظ بسنده من طريق البخارى أيضا ثنا أبو اليان ثنا شعيب عن الزهرى ثنا أبو سلمة أن عائشة قالت فذكر مثله وقال الحافظ أخرجه أحمد عن أبي اليان ومسلم عن الدارمى عن أبي اليان والنسائى عن عمرو بن منصور عن أبي اليان وأخرج الحافظ بسنده من طريق البخارى أيضا ثنا ابن مقاتل وابن محمد قال أنا عبد الله هو ابن المبارك عن معمر عن الزهرى عن أبي سلمة فذكره وقال الحافظ أخرجه الترمذى عن سويد بن نصر عن ابن المبارك وأخرجه النسائى فى الكبرى عن محمد بن حاتم عن حبان بن موسى عن ابن المبارك قال البخارى بعد رواية معمر تابعه شعيب وقال يونس والنعمان عن الزهرى وبركانه ثم قال الحافظ وقد ذكرنا رواية شعيب وأما رواية يونس فوصلها البخارى فى المناقب من طريق الليث وأحمد من طريق ابن المبارك كلاهما عنه. وفيه عندهما وبركانه ثم أخرج الحافظ بسنده الى النعمان بن راشد عن الزهرى عن أبي سلمة عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام قلت عليه السلام ورحمة الله وبركانه قال الحافظ وقد وقعت زيادة وبركانه من طريق معمر أيضا أخرجه البخارى فى بدء الخلق من رواية هشام بن يوسف عن معمر وكذا هو فى رواية سويد بن نصر عن ابن المبارك عند الترمذى والله أعلم اه كلام الحافظ ، قلت ووقعت زيادة وبركانه عند البخارى من طريق شعيب عن الزهرى أخرجه فى باب من دما صاحبه فنقص من اسمه حرفا كما تقدم ذكره لكن صريح كلام الحافظ أنها ليست فى طريق شعيب ولعل فى النسخ اختلافًا والله أعلم بحقيقة الحال ( قوله ويستحب أن يرسل السلام الخ ) اي كما يسن الاتيان به فى الخطاب يسن إرساله للغائب وكذا يسن فى صدر الكتاب ويجب على المرسل معه السلام تبليغه كما تقدم لانه أمانة ويجب أداء الامانة

﴿فَصَلِّ﴾ إِذَا بَعَثَ إِنْسَانٌ مَعَ إِنْسَانٍ سَلَامًا فَقَالَ الرَّسُولُ فُلَانٌ يُسَلِّمُ عَلَيْكَ فَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَرُدَّ عَلَى الْفَوْرِ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَرُدَّ عَلَى الْمُبْلَغِ أَيْضًا فَيَقُولَ وَعَلَيْكَ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ \* رَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ غَالِبِ الْقَطَّانِ عَنْ رَجُلٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ بَعَثَنِي أَبِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَتَيْتُهُ فَأَقْرَبْتُهُ السَّلَامَ فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ إِنَّ أَبِي يُقْرِئُكَ السَّلَامَ فَقَالَ عَلَيْكَ السَّلَامُ وَعَلَى أَيْبِكَ السَّلَامُ. قُلْتُ وَهَذَا وَإِنْ كَانَ رِوَايَةً عَنْ مَجْهُولٍ فَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّ أَحَادِيثَ الْفَضَائِلِ يُتَسَامَحُ فِيهَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ كُلِّهِمْ

﴿فَصَلِّ﴾ (قوله ويستحب أن يرد على المبلغ) أي جزاء لجل السلام إليه والرد على المبلغ ليس أجنبيا كما تقدم (قوله فيقول عليك وعليه السلام) بدأ بالمبلغ مع أن السلام عليه مندوب وعلى المرسل واجب لانه مخاطب ، وحسن أدب الخطاب يقتضي تقديم المخاطب على الغائب قال تعالى وبركات عليك وعلي أمم ممن معك (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه النسائي في الكبرى عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة قال سمعت غالبا القطان يحدث عن رجل من بني نمير عن أبيه عن جده أنه أتى النبي ﷺ فقال له إن أبي يقرأ عليك السلام فقال له عليك وعلى أيبك السلام قال الحافظ أخرجه أبو داود عن أبي بكر بن أبي شيبه عن اسمعيل بن علية عن غالب القطان قال كنا على باب الحسن يعني البصري فأتى رجل فذكره ولم يقل من بني نمير ، وقال الترمذي بعد ذكر حديث عائشة في الاستئذان : وفي الباب عن رجل من بني نمير عن أبيه عن جده فأشار إلى هذا الحديث وأخرج الحافظ من طريق أبي نعيم في الحلية عن رجل من بني تميم الخ فذكره قال الحافظ هكذا وقع في هذه الرواية من بني تميم والماضي في الرواية الماضية من بني نمير أصوب والله أعلم (قوله وهذا وإن كان رواية عن مجهول) قال الحافظ فيه تجوز عن الاصطلاح لأن من



﴿فصل﴾ قال المتولى إذا سلم على أصم لا يسمع فينبغي أن يتلفظ  
بلفظ السلام إقْدَرْتِه عليه ويُشِيرُ بِأَيْدِيهِ حَتَّى يَحْصُلَ الْإِفْهَامُ وَيَسْتَحِقَّ  
الْجَوَابَ فَلَوْ لَمْ يَجْمَعْ بَيْنَهُمَا لَا يَسْتَحِقُّ الْجَوَابَ ، قَالَ وَكَذَا لَوْ سَلَّمَ عَلَيْهِ  
أَصْمٌ وَأَرَادَ الرَّدَّ فَنُفِظَ بِاللِّسَانِ وَيُشِيرُ بِالْجَوَابِ لِيَحْصُلَ بِهِ الْإِفْهَامُ وَيَسْقُطَ  
عَنْهُ الْفَرَضُ الْجَوَابِ ، قَالَ وَلَوْ سَلَّمَ عَلَى آخَرَسٍ فَأَشَارَ الْآخَرَسُ بِأَيْدِيهِ سَقَطَ  
عَنْهُ الْفَرَضُ لِأَنَّ إِشَارَتَهُ قَائِمَةٌ مَقَامَ الْعِبَارَةِ وَكَذَا لَوْ سَلَّمَ عَلَيْهِ آخَرَسٌ  
بِالإِشَارَةِ يَسْتَحِقُّ الْجَوَابَ لِمَا ذَكَرْنَا

﴿فصل﴾ قال المتولى لَوْ سَلَّمَ عَلَى صَبِيٍّ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْجَوَابُ لِأَنَّ  
الصَّبِيَّ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْفَرَضِ ، وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ صَحِيحٌ لَكِنَّ الْأَدَبَ  
وَالْمُسْتَحَبَّ لَهُ الْجَوَابُ ، قَالَ الْقَاضِي حُسَيْنٌ وَصَاحِبُهُ الْمَتَوَلَّى وَلَوْ سَلَّمَ الصَّبِيُّ

لم يسم يقال له مبهم والمنجول اذا أطلق يراد به من سمى ولم يرو عنه الا واحد  
د يقال أيضا لمن روى عنه أكثر من واحد مجهول الحال وقد يقال مجهول والمراد  
به حاله والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله فينبغي الخ) أى على سبيل الاستحباب فى الابتداء (قوله  
حتى يحصل الإفهام الخ) حتى فيه تعليلية ويصح أن تكون غائية (قوله وكذا  
لو سلم عليه أصم الخ) أى يجمع بين التلفظ والإشارة وجوبا ليحصل الإفهام  
وفصية التعليل أنه ان فهم ذلك بقريضة الحال والنظر الى فمه لم تجب الإشارة  
وهو ما بحثه الأذرى (قوله لان اشارته قائمة مقام العبارة) أى إلا فى بطلان  
المسئلة فتبطل بالنطق بحرفين ولا تبطل بالإشارة من الآخرس الى ذلك وكذا  
ليست اشارته مثل العبارة فيما لو حلف لا يكلم زيدا نخرس وأشار اليه

﴿فصل﴾ (قوله لكن الأدب والمستحب الخ) قال فى الروضة الأدب  
والسنة يشتركان فى الطلب ويفترقان فى أن طلب الأدب دون السنة وسيأتى فى

عَلَى الْبَالِغِ فَهَلْ يَجِبُ عَلَى الْبَالِغِ الرَّدُّ؟ فِيهِ وَجْهَانِ يَنْبَغِي أَنْ عَلَى صِحَّةِ إِسْلَامِهِ، إِنْ  
 قُلْنَا يَصِحُّ إِسْلَامُهُ كَانَ سَلَامُهُ كَسَلَامِ الْبَالِغِ فَيَجِبُ جَوَابُهُ وَإِنْ قُلْنَا لَا  
 يَصِحُّ إِسْلَامُهُ لَمْ يَجِبْ رَدُّ السَّلَامِ لَيْكُنْ يُسْتَحَبُّ. قُلْتُ الصَّحِيحُ مِنَ  
 الْوَجْهَيْنِ وَجُوبُ رَدِّ السَّلَامِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: وَإِذَا حَيَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا  
 بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا \* وَأَمَّا قَوْلُهُمَا إِنَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى إِسْلَامِهِ فَقَالَ الشَّاشِيُّ

آخر كتاب السلام الذي نحن فيه في الاصل الاشارة الى ذلك (قوله فيه وجهان  
 مبنيان على صحة إسلامه عندنا) قضية هذا البناء أن يكون الراجع عدم وجوب الرد  
 عليه لأن الاصح عدم صحة إسلامه وسيأتي بيان وجهه وأخر هذا الفصل وما نقل  
 من إسلام صبيان وقوله ﷺ لذلك كان أول الاسلام ثم نسخ قاله البيهقي (قوله  
 قلت الصحيح من الوجهين وجوب الرد الخ) قال في المهمات ما ذكره المتولى من  
 البناء قد خالفه فيه الشاشي وأوجب الرد وقال ان البناء فاسد وصحح النووي في  
 كتبه مقالته اهـ (قوله وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) أي سواء  
 حياكم صبي أو بالغ بل استدلل الجمهور بها (١) على وجوب الرد على المسلم وان  
 كان كافراً لكن يختلف في صيغة الرد أخرج ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا في كتاب  
 الصمت عن ابن عباس قال من سلم عليك من خلق الله فاردد عليه وان كان مجوسياً  
 لأن الله تعالى قال فحيوا بأحسن منها أو ردوها وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال  
 فحيوا بأحسن منها للمسلمين أو ردوها على أهل الكتاب ووافق حديث إذا سلم عليكم  
 أهل الكتاب فقولوا وعليكم وقد منا في كلام ابن القيم ان وعليكم يحصل به الجواب  
 وانما زيد المسلم المسلم لفظ السلام ليذهب عنه الوم وأبقى الكافر على ذلك لما  
 يأتي فيه، واستدل بعموم الآية من أوجب الرد على المصلي لفظاً أو إشارة أو في نفسه  
 مذاهب والقول بأن الآية في تسميت العاطس كما حكى عن مالك ضعيف ترده

هَذَا بِنَاءٌ فَاسِدٌ، وَهُوَ كَمَا قَالَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ \* وَلَوْ سَلِمَ بِالْبَيْعِ عَلَى جَمَاعَةٍ فِيهِمْ صَبِيٌّ فَرَدَّ الصَّبِيُّ وَلَمْ يَرُدَّ مِنْهُمْ غَيْرُهُ فَهَلْ يَسْقُطُ عَنْهُمْ؟ فِيهِ وَجْهَانِ، أَحْسَنُهُمَا بِهِ قَالَ الْقَاضِي حُسَيْنٌ وَصَاحِبُهُ الْمُتَوَلَّى لَا يَسْقُطُ لِأَنَّهُ أَيْسَ أَهْلًا لِلْفَرَضِ وَالرَّدِّ فَرَضٌ فَلَمْ يَسْقُطْ بِهِ كَمَا لَا يَسْقُطُ بِهِ الْفَرَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ، وَالثَّانِي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ الشَّاشِيٍّ صَاحِبِ الْمُسْتَظْهِرِيِّ مِنْ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ يَسْقُطُ كَمَا يَصِحُّ أَذَانُهُ لِلرَّجَالِ وَيَسْقُطُ عَنْهُمْ طَلَبُ الْأَذَانِ، قُلْتُ وَأَمَّا الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَازَةِ فَقَدْ اخْتَلَفَ أَصْحَابُنَا فِي سَقُوطِ فَرَضِهَا بِصَلَاةِ الصَّبِيِّ عَلَى وَجْهَيْنِ مَشْهُورَيْنِ، الصَّحِيحُ مِنْهُمَا عِنْدَ الْأَصْحَابِ أَنَّهُ يَسْقُطُ وَنَصَّ عَلَيْهِ

أَلْفَاظُ الْآيَةِ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ السِّيَاطِي فِي كِتَابِ الْأَكْلِيلِ (قَوْلُهُ وَلَوْ سَلِمَ بِالْبَيْعِ عَلَى جَمَاعَةٍ فِيهِمْ صَبِيٌّ اِطْلَعْ) وَجْهَ الْقَوْلِ الْأَصَحُّ أَنَّ الْقَصْدَ مِنْ مَشْرُوعِيَةِ السَّلَامِ الْأَعْلَامُ بِأَنْ كَلَّا سَلِمَ مِنَ الْآخِرِ وَأَمَانَ الصَّبِيِّ لَا يَصِحُّ بِخِلَافِ صَلَاتِهِ وَالْمَقْصُودُ بِصَلَاةِ الْجَنَازَةِ طَلَبُ الرَّحْمَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ لِلْبَيْتِ وَالصَّبِيِّ مِنْ أَهْلِ ذَلِكَ فَتَسْقُطُ فَرَضُ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ لِكُونِهِ أَهْلًا لِلْمَقْصُودِ بِهَا دُونَ فَرَضِ السَّلَامِ وَلَا بَعْدَ فِي سَقُوطِ الْفَرَضِ بِصَلَاتِهِ وَإِنْ كَانَ تَقْلِيدًا كَمَا لَوْ صَلَّى فَرَضَ الْوَقْتُ ثُمَّ بَلَغَ فِيهِ وَفَارَقَ الْإِعْتِدَادَ بِسَلَامِ الصَّبِيِّ عَدَمُ الْإِعْتِدَادِ بِإِسْلَامِهِ لَخَطَرَ الْإِسْلَامَ وَلِأَنَّ النُّطْقَ بِهِ يُسْتَلْزَمُ الْأَخْبَارُ عَنِ التَّصَدِيقِ الْقَلْبِيِّ الَّذِي هُوَ الْأَصْلُ وَالصَّبِيُّ لَا يَقْبَلُ أَخْبَارَهُ وَالْفَرَضُ هُنَا التَّحِيَّةُ وَالْأَمَانُ وَهُوَ حَاصِلٌ بِلَفْظِهِ وَقَوْلِ الْقَاضِي حُسَيْنٍ وَكَأَنَّهُ لَا يَسْقُطُ بِهِ الْفَرَضُ فِي الْجَنَازَةِ هَذَا رَأْيِي لِبَعْضِ أَصْحَابِنَا وَبَنَى عَلَيْهِ الْقَاضِي عَدَمَ سَقُوطِ فَرَضِ الرَّدِّ وَبَرَدِهِ وَالْمَعْتَمِدُ فِي الْجَنَازَةِ السَّقُوطُ بِصَلَاتِهِ كَمَا نَبِهَ عَلَيْهِ الشَّيْخُ هُنَا آخِرًا بِخِلَافِ السَّلَامِ فَلَا يَسْقُطُ الْفَرَضُ عَنِ الْبَالِغِينَ بَرَدَهُ وَالْفَرْقُ مَا ذَكَرْنَا، وَفِي شَرْحِ الرُّوضِ لَوْ سَلِمَ عَلَى جَمَاعَةٍ فِيهِمْ امْرَأَةٌ فَرَدَّتْ هَلْ يَكْفِي قَالَ الزَّرْكَشِيُّ يَنْبَغِي بِنَاؤُهُ عَلَى أَنَّهُ هَلْ يَشْرَعُ لَهَا الْإِبْتِدَاءُ بِالسَّلَامِ فَحَيْثُ شَرَعَ لَهَا كَفَى جَوَابُهَا وَإِلَّا فَلَا وَمِثْلُهَا الْخُفْيُ فِيمَا يَظْهَرُ اهـ (قَوْلُهُ الصَّحِيحُ مِنْهَا اِطْلَعْ) قَصْدُ الشَّيْخِ بِهِ الْاسْتِدْرَاكُ عَلَى مَا قَدْ يَتَوَهَّمُ مِنْ نَقْلِهِ لِكَلَامِ الْقَاضِي مِنْ

الشافعي والله أعلم

﴿فصل﴾ إذا سلم عليه إنسان ثم لقيه على قُربٍ يسَنُّ له أن يسلم عليه  
ثانياً وثالثاً وأكثر، اتَّفَقَ عليه أصحابنا ويدُلُّ عليه ما روَيْنَاهُ في صحيحَي  
البُخَارِيِّ ومُسْلِمٍ

عدم سقوط فرض صلاة الجنائزة بصلاته والله أعلم  
﴿فصل﴾ (قوله ثم لقيه) خرج به ما إذا لم يحدث تلاقٍ بأن دخل فسلم وجلس  
ثم أراد أن يسلم على صاحبه الذي سلم عليه أولاً ثانياً فلا يستحب كما صرح به  
الرويانى (قوله ويدل عليه ما روينا في صحيحَي البخاري ومسلم) قال الحافظ بعد  
تخريجه من طريق الامام احمد وغيره بمثل ما أورده المصنف ثم قال أخرجه البخاري  
ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن خزيمة ووقع عند رواته اختلاف في  
سعيد بن أبي سعيد المقبري فقال يحيى القطان فيه عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة  
وهي الطريق التي أخرج الحافظ بها الحديث وقال الحافظ بعد تخريجها أخرجه  
احمد والشيخان ومن ذكر معهم ثم قال وقال النسائي خولف فيه يحيى قال ابن خزيمة  
لم يقل فيه عن أبيه أحد عن يحيى وكذا قال البزار، قال الحافظ وقد صحح الشيخان  
الطريقين فأخرجاه من رواية عبد الله بن نمير ومن رواية أبي أسامة وأخرجه أبو  
داود من رواية أبي ضمرة ثلاثتهم عن عبد الله بن عمر العمرى عن سعيد ليس فيه  
عن أبيه وأخرجاه من طريق يحيى القطان فأخرجه البخاري عن مسدد وأخرجه  
مسلم والترمذي والنسائي عن يحيى بن المثنى كلاهما عن يحيى القطان وقال عن أبيه  
وكان سعيداً سمعه من أبيه عن أبي هريرة ثم سمعه عن أبي هريرة أو سمعه من أبي  
هريرة وثبته فيه أبوه وإلى ذلك أشار الدارقطني وقد جاءت القصة من حديث  
رفاعة بن رافع الانصاري قال كان النبي ﷺ في المسجد ونحن حوله فدخل رجل  
فصلى ثم جاء فسلم على النبي ﷺ وعلى القوم فقال له النبي ﷺ وعليك ارجع  
فصل فانك لم تصل فرجع الرجل فصلى كما صلي فلما قضى صلاته جاء فسلم فذكر  
مثله قال فلا أدري فعل ذلك مرتين أو ثلاثا الحديث قال الحافظ أخرجه أبو  
داود وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم ثم أخرجه الحاكم من طريق أخرى عن

عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديث المسيء صلاته أنه جاء فصلي ثم جاء إلى النبي ﷺ فسلم عليه فرد عليه السلام وقال أرجع فصل فإنك لم تصل فرجع فصلي ثم جاء فسلم على النبي ﷺ حتى فعل ذلك ثلاث مرات \*

رفاعة بن رافع قال بينما النبي ﷺ جالس في المسجد إذ دخل رجل كالبدوي فصلي فأخف صلاته ثم انصرف فسلم على النبي ﷺ فذكر الحديث بنحوه وقال الحافظ بعد تخريجه أخرجه الترمذي والنسائي قال الحافظ وللحديثين طرق فيها ألقاظ زائدة قد استوعبتها في فتح الباري وفيها أن اسم الرجل المذكور خلاد والله أعلم (قوله في حديث المسيء صلاته) هو خلاد بن رفاع الزرقى الانصاري (قوله فسلم عليه الخ) قال الزركشي في أحكام المساجد هذه مسألة حسنة هي أن الداخل المسجد لو رأى فيه جماعة فالظاهر من حديث رفاع أن يشرع في التحيّة قبل السلام عليهم وذلك أن النبي ﷺ أنكر عليه صلاته ولم يشكر عليه تأخير سلامه إلى بعد الصلاة اهـ بالمعنى (قوله فصلي) أي الصلاة الشرعية ذات الركوع والسجود (قوله فرد عليه السلام) أي رد النبي ﷺ السلام عليه (قوله فانك لم تصل) فيه أن من أخل ببعض واجبات الصلاة لا تصح صلاته ولا يسمى مصلياً شرعاً (قوله فرجع فصلي ثم جاء فسلم) فيه استحباب السلام عند اللقاء وجوب رده وأنه يستحب تكراره إذا تكرر اللقاء وإن قرب والظاهر أنه حصل بينهما حائل أو ما يبعد به مفارقه فجلسه ﷺ وإلا فلم يكن لاعادة السلام مقتضى والله أعلم وأخرج ابن عبد البر في التمهيد عن أسامة بن زيد عن نافع قال كنت أسير رجلاً من فقهاء الشام يقال له عبيد الله بن زكريا، فحبستني دابتي يقول ثم أدركته ولم اسلم فقال الاتسلم، فقلت أنا كنت (١) معك آنفاً، قال ولما، لقد كان أصحاب رسول الله ﷺ يتسايرون فيفترق بينهم الشجر فإذا التقوا سلم بعضهم على بعض (قوله حتى فعل ذلك ثلاث مرات) قال السكرماني أن قيل كيف تركه ﷺ مراراً يصلي صلاة فاسدة فالجواب أنه لم يأذن له في صلاة فاسدة ولا علم من حاله أنه يأتي بها في المرة

ورويانا في سنن أبي داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه فإن حالت بينهما شجرة أو جدار أو حجر ثم لقيه فليسلم عليه \* ورويانا في كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه قال كان أصحاب رسول الله ﷺ يتماشون فإذا استقبلتهم شجرة أو أكمة فتفرقوا يميناً وشمالاً ثم ألتقوا من ورائها سلم بعضهم على بعض

الثانية والثالثة فاسدة بل هو محتمل أن يأتي بها صحيحة وإنما لم يعلمه أولاً ليكون أبلغ في تعريفه لصفة الصلاة الجزئية قال التوربشتي فان قيل لم سكت عن تعليمه أولاً قلنا ان الرجل لم يرجع ولم يستكشف الحال من مورد الوحي كأنه اغتر بما عنده من العلم فسكت ﷺ عن تعليمه زجراً له وتأديباً وارشاداً إلى استكشاف ما استنبه عليه فلما طلب كشف الحال أرشده إليه اهـ (قوله ورويانا في سنن أبي داود داخ) قال الحافظ بعد تخريجه من طرق عن معاوية بن صالح منها عنه عن أبي مريم عن أبي هريرة ومنها عنه عن عبد الوهاب بن بنخت بضم الموحدة وسكون المعجمة بعدها مثناة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وقال بعد تخريجه هذا حديث صحيح غريب من رواية عبد الوهاب عن أبي الزناد وأخرجه البخاري في الأدب المفرد عن عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن أبي مريم عن أبي هريرة وأخرجه أبو داود من طريق عبد الله بن وهب عن معاوية بن صالح (قوله فان حالت بينهما شجرة الخ) قيد في المرقاة الحجر بكونه كبيراً أي ليحصل به الحيلولة وقال الطائي في الحديث الحث على افشاء السلام وإنما يكرر عند كل تغير حال ولكل جاء وغاد اهـ وقضية الحديث أن مادام لم يحل بينهما حائل وكان به رأي من صاحبه وان بعد ألا يندب السلام عند تقاربهما وتلاقيهما ويحتمل تقييده بما لم بعده العرف مفارقة والافيندب عند تقاربهما وتلاقيهما والله أعلم (قوله ورويانا في كتاب ابن السني) قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه ابن السني من طريق حماد عن ثابت وحيد عن أنس قال وقد وقع لنا من وجه آخر

﴿فصل﴾ إذا تلاقى رجلان فسلم كل واحد منهما على صاحبه دفعة واحدة أو أحدهما بعد الآخر فقال القاضي حسين وصاحبه أبو سعد المتولي يصير كل واحد منهما مبتدئا بالسلم فيجب على كل واحد منهما أن يرد على صاحبه ، وقال الشاشي هذا فيه نظر فإن هذا اللفظ يصلح للجواب فإذا كان أحدهما بعد الآخر كان جوابا وإن كانا دفعة لم يكن جوابا ، وهذا الذي قاله الشاشي هو الصواب

عن أنس التصريح فيه بالرفع ثم أخرجه ولفظه عن أنس قال كنا إذا كنا مع النبي ﷺ ففرقت بيننا شجرة فإذا التقينا يسلم بعضنا على بعض قال وله شاهد عن ابن عمر جاء بصيغة الامر ثم أخرجه عنه من طريق يحيى بن عقبة بن أبي العيزار عن محمد بن سوقة قال أخبرني نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا لقي أحدكم أخاه في النهار مرارا فليسلم عليه قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب أخرجه أبو سعيد بن يونس في ترجمة إبراهيم يعني ابن الجراح من تاريخ مصر من طريق أحمد بن عبد المؤمن بهذا السند وذكر فيه قصة لعقبة بن أبي العيزار والدي يحيى مع محمد بن سوقة في ذلك ويحيى بن عقبة ضعفه اهـ

﴿فصل﴾ (قوله فقال القاضي حسين وصاحبه أبو سعد المتولي) كذا قال هنا وفي الروضة قاله المتولي وقاله أيضا شيخه القاضي حسين ولا منافاة بين الأمرين فكأنه كان صاحب القاضي حسين في الأخذ عن بعض الشيوخ وتلميذا له ومثل هذا كثير معروف والله أعلم (قوله) فإن كان أحدهما بعد الآخر كان جوابا قال في شرح الروض نعم إذ قصد به الابتداء صرفه عن الجواب قاله الزركشي ونقله ابن حجر في الامداد عن غيره أيضا قلت وقضيته أنه يكون جوابا ، صورتى قصد الرد وانتفاء القصد ومع كونه يحصل به الجواب فالأولى أن يجيب بغير سلامه (قوله وهذا الذي قاله الشاشي هو الصواب) في الروضة هذا كلام الشاشي وتفصيله حسن ينبغي أن يجزم به اهـ ويوجد في بعض نسخ

﴿فَصَلِّ﴾ إذا لَقِيَ إِنْسَانٌ إِنْسَانًا فَقَالَ الْمُبْتَدِئُ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ قَالَ  
الْمُتَوَلَّى لَا يَكُونُ ذَلِكَ سَلَامًا فَلَا يَسْتَحِقُّ جَوَابًا لِأَنَّ هَذِهِ الصِّغَةَ لَا تَصْلُحُ  
لِلْإِبْتِدَاءِ ، قُلْتُ أَمَا إِذَا قَالَ عَلَيْكَ أَوْ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ بِغَيْرِ وَادِّ فَقَطَعَ الْإِمَامُ  
أَبُو الْحَسَنِ الْوَاحِدِيُّ بِأَنَّهُ سَلَامٌ يَتَحَسَّمُ عَلَى الْمُخَاطَبِ بِهِ الْجَوَابُ وَإِنْ كَانَ  
قَدْ قَلَبَ اللَّفْظَ الْمُعْتَادَ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ الْوَاحِدِيُّ هُوَ الظَّاهِرُ ، وَقَدْ جَزَمَ  
أَيْضًا إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ بِهِ فَيَجِبُ فِيهِ الْجَوَابُ لِأَنَّهُ يُسَمَّى سَلَامًا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُنَالَ  
فِي كَوْنِهِ سَلَامًا وَجِهَانِ كَالْوَجْهَيْنِ لِأَصْحَابِنَا فِيمَا إِذَا قَالَ فِي تَحْلِيلِهِ مِنَ الصَّلَاةِ

لِإِذَا كَرِهْتَ بِنَبْيٍ أَنْ يَكُونَ جَوَابًا فِي الْحَالَيْنِ أَى فِي حَالَيْ التَّرْتِيبِ وَالْمُعِينَةِ وَلَا  
يَجِبُ عَلَى أَحَدِهِمَا الرَّدُّ بَعْدَ ذَلِكَ أَهْ وَفِيهِ مَخَالِفَةٌ لِقَوْلِهِ هُنَا أَنَّ التَّفْصِيلَ هُوَ الصَّوَابُ  
وَلِقَوْلِهِ فِي الرُّوضَةِ أَنَّهُ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَجْزَمَ بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِمَّا الْحَقُّ  
بِالْكِتَابِ إِذْ لَوْ كَانَ مِنْهُ لِنَقْلِهِ عَنْهُ الْمُتَأَخِّرُونَ مِنَ الْأَصْحَابِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ  
وَفِي الْمِرْقَاةِ فِي حَدِيثِ الصَّدِيقِينَ فِي قِصَّةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ السَّابِقَةِ فِي بَابِ فَضْلِ  
السَّلَامِ فِي قَوْلِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ : هَذَا يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ تَقْدِيمِ  
السَّلَامِ فِي الْجَوَابِ بَلْ عَلَى نَدْبِهِ لِأَنَّ الْمَقَامَ مَقَامُ التَّعْلِيمِ لِسُكْنِ الْجُمْهُورِ عَلَى أَنَّ  
الْجَوَابَ بِقَوْلِهِ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ أَفْضَلُ وَلَعَلَّ الْمَلَائِكَةَ أَرَادُوا لِإِنْشَاءِ السَّلَامِ عَلَى آدَمَ  
كَمَا يَقَعُ كَثِيرًا فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ وَيَشْتَرِطُ فِي صَحَّةِ الْجَوَابِ أَنْ يَقَعُ بَعْدَ السَّلَامِ لَا أَنْ  
يَقَعَا مَعًا كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ فَاءُ التَّعْقِيبِ وَهَذِهِ مَسْأَلَةٌ يَغْفُلُ عَنْهَا أَكْثَرُ النَّاسِ فَلَوْ تَلَاوَى  
رَجُلَانِ وَسَلَّمْ كُلُّ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ دَفْعَةً وَاحِدَةً يَجِبُ عَلَى كُلِّ الْجَوَابِ أَهْ

﴿فَصَلِّ﴾ (قَوْلُهُ قُلْتُ أَمَا إِذَا قَالَ عَلَيْكَ السَّلَامُ أَوْ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ الْخ) أَمَا  
فِيهِ بَفَتْحِ الهمزة وتشديد الميم وهي كما قال الدماميني حرف فيه معنى الشرط صريح  
به جماعة من النحويين لا حرف شرط أه وهي هنا مجردة عن التفصيل كما نص  
عليه ابن هشام في المغنى في أما زيد فنطلق والله أعلم وقوله عليك أي إذا كان المسلم  
عليه واحدا أو عليكم إذا كان كذلك وأتى بالأفضل أو قصده هو ومن معه من  
الملائكة أو كان جمعا والله أعلم (قوله لانه يسمى سلاما) ولذا أجزأ في التحال



عليكم السلام هل يحصل به التحلل أم لا ؟ الأصح أنه يحصل ، ويحتمل أن يقال إن هذا لا يستحق فيه جواباً بكل حال لما روينا في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما بالأسانيد الصحيحة عن أبي جري الهجيمي الصحابي رضي الله عنه وأسمه جابر بن سليم وقيل سليم بن جابر قال أتيت رسول الله ﷺ فقلت عليك السلام يا رسول الله قال لا تقل

من الصلاة على الأصح وفارق عدم اجزاء أكبر الله في التحريم بأنه لا يسمى تكبيراً قال الحافظ في الفتح هكذا جعل النووي الخلاف في إسقاط الواو وإثباتها والمتبادر أن الخلاف في تقدم عليكم على السلام كما يشير إليه كلام الواحدى اه (قوله ويحتمل أن يقال هذا لا يستحق فيه جواباً الخ) ويكون مدركه ما قاله المتولي من أن هذه الصيغة لا تصلح للابتداء على ما فيه وكان وجه الاستدلال بالخبر أنه سكت فيه عن جوابه منه ﷺ وذلك ظاهر في عدم وقوعه فدل على عدم وجوبه على المبتدى بهذا اللفظ (قوله لما روينا في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما بالأسانيد الصحيحة) قال الحافظ في فتح الباري في أول كتاب الاستئذان قول النووي بالأسانيد الصحيحة الخ يوهم أن له طرقاً إلى الصحابي المذكور وليس كذلك فإنه لم يروه عن النبي ﷺ غير أبي جري ومع ذلك فمداره عند جميع من أخرجه على أبي تيممة الهجيمي رواية عن أبي جري وقد أخرجه أيضاً أحمد والنسائي وصححه الحاكم اه (قوله عن أبي جري) بضم الجيم وفتح الراء المهملة الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم الأصهباني قال في اب الباب نسبة إلى بني هجيم بطن من تميم نزلوا بمحلة من البصرة فنسب لذلك جماعة منهم إلى المكان ومنهم إلى القبلة وقال ابن الأثير منسوب إلى الهجيم بن عمرو بن تميم وأبو جري عداده في أهل البصرة ثم الحديث عند أبي داود والنسائي عن أبي جري الهجيمي وعند الترمذي عن جابر بن سليم رضي الله عنه كما في السلاح (قوله واسمه جابر بن سليم) قال البخاري أنه الصحيح وكذا رجحه ابن عبد البر أيضاً كذا في السلاح وأخرجه الحافظ بسنده عن أبي تيممة الهجيمي عن جابر عن رجل من قومه وهو ( ٢١ - فتوحات - خامس )

عَلَيْكَ السَّلَامُ فَإِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَوْتَى ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ  
حَسَنٌ صَحِيحٌ ،

أَبُو جَرِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ سَكَكِ الْمَدِينَةِ  
وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ قَطْرِي وَهُوَ بِكُمِ الْقَافِ وَسَكُونُ الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ فَقَالَ عَلَيْكَ السَّلَامُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَوْتَى قُلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ قَالَهَا مَرَّتَيْنِ أَوْ  
ثَلَاثًا قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ  
أَيْضًا بِسَبْنَدِهِ عَنْ أَبِي غَفَّارٍ عَنْ أَبِي كَرِيمَةَ عَنْ أَبِي جَرِي قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
عَلَيْكَ السَّلَامُ ، قَالَ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ (١) تَحِيَّةُ الْمَوْتَى قُلْتُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ  
قَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِذَا أَصَابَكَ ضَرْفُ دَعْوَتِهِ كَشَفَ عَنْكَ وَإِذَا أَصَابَتْكَ  
سَيِّئَةُ دَعْوَتِهِ فَاسْهَلْ لَكَ فَقُلْتُ أَعِدْ إِلَى عَهْدِكَ قَالَ لَا تَسْبِي أَحَدًا وَلَا تَحْقِرَنَّ مِنْ  
الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَأَنْ تَكْلِمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مَنْبَسُطُ إِلَيْهِ وَإِلَيْكَ وَإِسْبَالُ الْأَزَارِ فَإِنْ  
إِسْبَالُهُ (٢) مِنَ الْخِيَلَةِ وَإِنْ اللَّهُ لَا يَحِبُّ الْخِيَلَةَ أَرْفَعِ إِزَارَكَ إِلَى بَصْفِ السَّاقِ فَإِنْ أَبَيْتَ  
فَالْيَ الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ أَمْرُ شَاتَمَكَ بِمَا يَعْلَمُ مِنْكَ فَلَا تَشْتَمِهِ بِمَا تَعْلَمُ مِنْهُ فَإِنْ رِبَالَ  
ذَلِكَ عَلَيْهِ قَالَ الْحَافِظُ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ  
وَالنَّسَائِيُّ كُلُّهُمْ مَدَارِهِمْ فِيهِ عَلَى أَبِي غَفَّارٍ ثُمَّ مِنْهُمْ مَنْ طَوَّلَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ اقْتَصَرَ عَلَى  
بَعْضِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ سَمَّى أَبَا جَرِي جَابِرَ بْنَ سَلِيمٍ وَمِنْهُمْ مَنْ سَمَاهُ سَلِيمَ بْنَ جَابِرٍ وَهُوَ  
فِي رِوَايَةِ عِنْدِ الطَّبْرَانِيِّ فِي حَرْفِ السَّيْنِ مِنْ مَعْجَمِهِ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ  
أَيْضًا مِنْ طَرِيقٍ عَنْ خَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ أَبِي نَيْمَةَ عَنْ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ (٣) وَلَمْ يَسْمِهِ  
أَنْتَهَى مُلَخَّصًا (قَوْلُهُ فَإِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَوْتَى) قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ فِي كِتَابِهِ بَدَائِعُ  
الْفَوَائِدِ (٤) هَذَا إِخْبَارٌ مِنْهُ ﷺ عَنِ الْوَاقِعِ الْمَعْتَادِ الَّذِي جَرَى عَلَيْهِ أَلْسِنَةُ الشُّعْرَاءِ  
وَالنَّاسِ فَانْهَمَوْا بِقُدُومِ اسْمِ الْمَيِّتِ عَلَى الدُّعَاءِ كَمَا قَالَ قَائِلُهُمْ  
عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ قَيْسُ بْنُ عَاصِمٍ \* وَرَجَحْتُهُ مَا شَاءَ أَنْ يَتَرَجَّمَا

(١) عَلَيْهِ (عَلَيْكَ السَّلَامُ فَإِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامُ) (٢) نَسَخَةٌ (فَإِنْ إِسْبَالُ الْأَزَارِ) .  
(٣) نَسَخَةٌ (مِنْ نَحْوَةِ) . (٤) فِي مَوَاضِعَ كَثِيرَةٍ يَكْتُبُ هَذَا الْكِتَابُ بِالْفِظِ  
(بَدَائِعُ الْفَوَائِدِ) . ع

وهذا أكثر في أشعارهم من أن يذكر والأخبار عن الواقع لا يدل على الجواز فضلا عن بـونه سنة كما توهمه بعضهم حتى رد هذا الحديث بقوله صح أنه ﷺ قال في تحية الموتى السلام عليكم دار قوم مؤمنين وفيه تقديم السلام وهذا أصح فوجب المصير إليه وقال آخرون بالفرق بين سلام الحي فيقدم لفظ السلام فيه وسلام الميت فيقدم الجار والمجرور فيه وهؤلاء كلهم إنما أتوا عن عدم فهم مقصود الحديث إذ قوله عليك السلام تحية الموتى ليس تشريعا وأخبارا عن أمر شرعي بل إخبار عن الواقع المعتاد كما سبق ومثله لا يدل على جواز فضلا عن استحباب بل نفيه ﷺ بقوله لا تقل مع إخباره بوقوعه يدل على عدم مشروعيته وأن السنة تقديم لفظ السلام على الظرف بعده مطلقا فيقال في الحي والميت السلام عليكم، وكأن الذي تخيله القوم من الفرق بين الحي والميت أن الحي لما كان يتوقع منه الجواب وأن يقول عليكم السلام قدم السلام المدعوه به على المدعوله توقعا لقوله وعليك السلام ولما لم يتوقع ذلك من الميت قدم المدعوله على الدعاء ، وهذا الفرق لو صح يقتضى التسوية بين الحي والميت في هذا المعنى فقد ثبت عنه ﷺ كما قال ابن عبد البر أنه قال ما من رجل يمر بقبر أخيه كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه ، وهنا نكتة لطيفة بديعة ينبغي التيقظ لها هي أن السلام شرع على الأحياء والأموات بتقديم اسمه على المسلم عليهم لانه بدعاء بخير والأحسن تقديم المدعوه به اذا كان خيرا كقوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت وتأخيره اذا كان شرا كقوله تعالى لا إبليس وإن عليك لعنتي ، وسر ذلك والله أعلم ان الخير لما كان محبوبا قدم ما يدل عليه لكونه تشبيه النفوس ويلتذ به السمع فينده (١) السمع ذكر الاسم المحبوب فتشرف النفس لمن هو وعلى من يحل فيأتي باسمه فيقول عليك أولك فيحصل له من السرور والفرح ما يبعث على التحاب والتراحم الذي هو مقصود السلام وقدم المدعوه عليه في الشرع للايدان بتخصيصه بذلك فكأنه قيل لك وحدك ذلك الشر لا شريك لك فيه غيرك والدعاء بالخير يطلب عمومه وكلما عم الداعي كان أفضل وذكر ابن تيمية حديثا مرفوعا عن علي أن النبي ﷺ مر به وهو يدعوه فقال يا علي عم فضل العموم علي

(١) كذا في النسخ ولعله (فيه) ومعنى ينذه في اللغة يسوق الابل مجتمعة . ع

قُلْتُ وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْحَدِيثُ وَرَدَ فِي بَيَانِ الْأَحْسَنِ  
وَالْأَكْثَرِ وَلَا يَكُونُ الْمُرَادُ أَنَّ هَذَا لَيْسَ بِسَلَامٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَدْ قَالَ  
الْإِمَامُ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ فِي الْأَحْيَاءِ يُكْرَهُ أَنْ يَقُولَ ابْتِدَاءَ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ  
لِهَذَا الْحَدِيثِ وَالْمُخْتَارُ أَنَّهُ يُكْرَهُ الْإِبْتِدَاءُ بِهَذِهِ الصِّيغَةِ فَإِنْ ابْتَدَأَ  
وَجَبَ الْجَوَابُ لِأَنَّهُ سَلَامٌ

﴿فصل﴾ السُّنَّةُ أَنَّ الْمُسْلِمَ يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ قَبْلَ كُلِّ كَلَامٍ وَالْأَحَادِيثُ  
الصَّحِيحَةُ وَعَمَلُ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَخَلَفِهَا عَلَى وَفْقِ ذَلِكَ مَشْهُورَةٌ فَهَذَا هُوَ  
الْمُعْتَمَدُ فِي دَلِيلِ الْفَصْلِ ،

الْمُخْصُوصُ كَفَضْلِ السَّمَاءِ عَلَى الْأَرْضِ ١٥ مُلْخَصًا وَقِيلَ الْمُرَادُ بِأَنْ (١) عَلَيْكَ السَّلَامُ  
تَحِيَّةُ الْمَوْتَى أَنَّهَا تَحِيَّةُ مَوْتَى الْقُلُوبِ فَلَا تَفْعَلُوهَا ( قَوْلُهُ وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْحَدِيثُ  
وَرَدَ فِي بَيَانِ الْأَحْسَنِ ) أَيْ مِنْ قَوْلِ السَّلَامِ عَلَيْكُمْ (وَلَا يَكُونُ الْمُرَادُ أَنَّ هَذَا) أَيْ  
عَلَيْكُمْ السَّلَامُ (لَيْسَ بِسَلَامٍ) أَيْ بَلْ هُوَ سَلَامٌ وَإِنْ كَانَتْ صِيغَتُهُ خِلَافَ الْإِفْضَالِ بَلْ  
هِيَ مَكْرُوهَةٌ كَمَا قَالَ الْغَزَالِيُّ وَكَرَاهَتُهُ مِنْ حَيْثُ الصَّيغَةُ لَا مِنْ حَيْثُ ذَاتُهُ وَمَا كَانَ  
كَذَلِكَ يَجِبُ الرَّدُّ فِيهِ كَمَا سَبَقَ وَبِمَا ذَكَرَ يَجِبُ عَنْ قَوْلِ الشَّيْخِ الْأَذْرَعِيِّ لَكَ أَنْ  
تَقُولَ إِذَا كَرِهَ الْإِبْتِدَاءَ بِذَلِكَ فَيَنْبَغِي أَلَّا يَسْتَحِقَّ الْمُسْلِمُ جَوَابًا لِاسْمِهَا إِذَا كَانَ  
حَالًا بِالْهَيْ عَنْ ذَلِكَ أَيْ لِأَنَّهُ عَدَمُ اسْتِحْقَاقِ الْجَوَابِ لِأَنَّهُ هُوَ عِنْدَ كَوْنِ الْمُسْلِمِ  
عَلَيْهِ يَكْرَهُ أَدَاءَ السَّلَامِ عَلَيْهِ لِمَعْنَى فِيهِ كَمَا سَيَأْتِي ذِكْرُ بَعْضِهِ أَمَّا إِذَا كَانَ يَطْلُبُ  
لَكِنْ أَيْ الْمُسْلِمُ بِصَيغَةٍ مَكْرُوهَةٍ فَهُوَ مُسْتَحِقٌّ لِلرَّدِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿فصل﴾ ( قَوْلُهُ السُّنَّةُ أَنْ يَبْدَأَ بِالسَّلَامِ الْخ ) فَلَوْ أَتَى بِهِ بَعْدَ تَكْلِمٍ لَمْ يَعْتَدَ بِهِ نَعَمْ  
يُحْتَمَلُ فِيمِنْ (٢) تَكْلِمٍ سَهْوًا أَوْ جَهْلًا وَعَذْرُهُ أَنَّهُ لَا يَفُوتُ الْإِبْتِدَاءَ بِهِ وَيَتَرْتَّبُ  
عَلَى فَوَاتِ الْإِبْتِدَاءِ بِالسَّلَامِ وَعَدَمُهُ وَجُوبُ الرَّدِّ عَلَيْهِ وَعَدَمُهُ ( قَوْلُهُ وَالْأَحَادِيثُ  
الصَّحِيحَةُ وَعَمَلُ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَخَلَفِهَا عَلَى وَفْقِ ذَلِكَ مَشْهُورَةٌ ) قَالَ الْخَافِظُ الْأَحَادِيثُ

وَأَمَّا الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ الْكَلَامِ فَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ قَالَ  
 التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ ﴿فَصَلِّ﴾ أَلَا بَتْدَاءُ بِالسَّلَامِ أَفْضَلُ

الصحيحة ليس فيها شيء صريح في ذلك إنما هي وقائع أحوال وسيأتي منها قريباً  
 حديث أسامة بن زيد وحديث أم هانئ وفي صحيح مسلم حديث أبي ذر في قصة  
 إسلامه (قوله) وأما الحديث الذي رويناه في كتاب الترمذي (الخ) قال الحافظ  
 بعد تخريجه بهذا اللفظ وزاد آخره وقال لا تدعوا أحداً إلى الطعام حتى يسلم هذا  
 الحديث غريب وسنده ضعيف كما قال الشيخ وقد نقل الترمذي تضعيفه أيضاً عن  
 البخاري قال في المشكاة رواه الترمذي وقال هذا حديث منكر وقال الثوري شق لان  
 مداره على عيينة بن عبد الرحمن وهو ضعيف جداً ثم إنه يرويه عنه محمد بن زاذان  
 وهو منكر الحديث اه قال الحافظ وقد وجدت له شاهداً بسند جيد من حديث  
 ابن عمر ثم أخرجه عنه قال قال رسول الله ﷺ من بدأكم بالكلام قبل السلام  
 فلا تجيبوه قال الحافظ بعد تخريجه حديث غريب أخرجه ابن السني ورجاله  
 من أهل الصدق ولكن بقية بن الوليد أحد رواة مدلس وقد عنعنه وقد تابعه  
 حفص بن عمر الأديلي بفتح الهمزة وسكون التحتية بعدها لام في شيخه عبد العزيز  
 يعني ابن أبي رواد وحفص تركوه ومنهم من كذبه (١) أخرجه ابن عدي في ترجمة  
 عبد العزيز وعبد العزيز ضعفه بعضهم بسبب الأرجاء ولا يقدح فيه عند الجمهور اه  
 (قوله السلام قبل الكلام) أي لانه تحية يبدأ به فيفوت بالافتتاح بالكلام كتحية  
 المسجد فانها قبل الجلوس وتفوت به وقد روي القضاعي عن أنس مرفوعاً السلام  
 تحية ملتنا وأمان لدمتنا

﴿فَصَلِّ﴾ (قوله الابتداء بالسalam أفضل) أي لما ذكره الشيخ والحديث  
 السلام اسم من أسمائه تعالى وضعه الله في الأرض فأفشوه بينكم فان الرجل  
 المسلم إذا مر بقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة بتذكيره بإيم

لِقَوْلِهِ ﷺ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ فَيَنْتَبِغِي لِكُلِّ  
وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَلَاقِيَيْنِ أَنْ يَحْرِصَ عَلَى أَنْ يَبْتَدِيَ بِالسَّلَامِ \*

السلام فان لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم وأطيب قال في المرقاة زواة الزار والبيهقي  
عن ابن مسعود اه وفي الباب أحاديث ذكر الشيخ بعضها وهذا مستغني من قوهم  
الفرض أفضل من النفل وقد جمع الحافظ السيوطي صوراً من ذلك في قوله  
الفرض أفضل من تطوع نافل حتى ولو قد جاء منه بأكثر  
الا التطهر قبل وقت وابتدا .ء بالسلام كذلك لإبرا معسر  
وقد نظمت ذلك وزدت عليه مسألة رابعة في بيتين هما

الفرض أفضل من نفل وان كثرا فيما عدا أربعا أخذها حكمت دررا  
بدء السلام أذان مع طهارتنا قبيل وقت وبراء لمن عسرا  
وقد نظم هذه الصورة كذلك بعضهم وزاد تعليل الافضلية في كل منها فقال

أربعة مسنونة اذ تفعل	أفضل من فعل لفرض يكمل
أول تلك البسده بالسلام	أفضل من رد له تمام
والثان فالأذان للمقامة	أفضل من تأدية الامامة
والثالث الابراء للمكاتب	أفضل من إتيائه (١) للواجب
والرابع الابراء مما أعسره	أفضل من انظاره لليسره
كذا رأيت عنهم منقولاً	من غير أن يوجهوا التفضيلاً
أن الذي يبدأ بالتخية	للاختصاص بمزيد رحمة
على الذي اجابه خمسمائه	تسع وتسعون له مهباه
وللذي أجاب فرداً واحده	لقب لأخبار بذلك وارده
وكون من أذن ذا تأمين	ومن يؤم خص بالتضمين
والسر في ثالثه وآخره	براءة الذمة دنيا وآخره
وانما يظهر فضل ما فضل	بكثرة الأجر سوي أصل حصل

(قوله لقوله ﷺ في الحديث الصحيح) أي حديث أبي أيوب رضي الله

وروينا في سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِاللَّهِ مَنْ بَدَأَهُمُ السَّلَامُ . وفي رواية الترمذی عن أبي أمامة قيل يا رسول الله الرجلان يلتقيان أيهما يبدأ بالسَّلام قال أولاهما بالله تعالى قال الترمذی حديث حسن

﴿ باب الأحوال التي يستحب فيها السلام والتي يكره فيها والتي يباح ﴾

عنه قال قال ﷺ لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيصده هذا ويصد هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسَّلام أخرجه الشيخان والترمذی وإنما كان خير المتقاربين من بدأ بالسَّلام لما فيه من قطع القطيعة وإماتة حظ النفس وغرضها والاقبال على جبر الخاطر وإزالة الشحنة من البين والله أعلم ( قوله وروينا في سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ ) قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث حسن وأخرجه أحمد من وجه ضعيف عن أبي أمامة بلفظ من بدأ بالسَّلام فهو أولى بالله ورسوله ( قوله ان أولى الناس ) أي أقربهم من رحمته وقال الطيبي أي أقرب الناس من المتلاقيين إلى رحمة الله تعالى من بدأ بالسَّلام في الكشف في قوله تعالى ان أولى الناس بإبراهيم أي أخصهم به وأقربهم منه اهـ ( قوله من بدأهم بالسَّلام ) أي لما فيه من التوادد والتحاب باب المطلوب من أهل الإيمان وفي شرح السنة للبغوي عن عمر بن الخطاب قال بما يصفى لك ودأخيك ثلاث أن تبدأ بالسَّلام إذا لقيته وأن تدعوه بأحب أسمائه إليه وأن توسع له في المجلس مع ما فيه من التواضع وإماتة النظر إلى النفس وإماتة حفظها من العلو خصوصاً عند بذل السلام لمن لا يعرفه الإنسان ولا يرجو منه شيئاً والله أعلم ( قوله قال الترمذی حديث حسن ) قال الحافظ أخرجه الترمذی من طريق سليم بن عامر عن أبي أمامة هكذا وفي سنده يزيد بن سنان وهو ضعيف وقد أخرجه أحمد من وجه آخر ضعيف أيضاً عن أبي أمامة وسبق لفظه اهـ

﴿ باب الأحوال التي يستحب فيها السلام والتي يكره فيها والتي يباح ﴾

أَعْلَمَ أَنَا مَأْمُورُونَ بِإِفْشَاءِ السَّلَامِ كَمَا قَدَّمْنَاهُ لِكِنَّهُ يَتَأَكَّدُ فِي  
بَعْضِ الْأَحْوَالِ وَيَخْفُفُ فِي بَعْضِهَا وَيُنْهَى عَنْهُ فِي بَعْضِهَا فَأَمَّا أَحْوَالُ تَأَكُّدِهِ  
وَاسْتِحْبَابِهِ فَلَا تَنْحَصِرُ فَإِنَّهَا الْأَصْلُ فَلَا تَتَكَلَّفُ التَّعَرُّضَ لِإِفْرَادِهَا وَأَعْلَمَ  
أَنَّهُ يَدْخُلُ فِي ذَلِكَ السَّلَامُ عَلَى الْأَحْبَاءِ وَالْمَوْتَى ، وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي كِتَابِ  
أَذْكَارِ الْجَنَائِزِ كَيْفِيَّةَ السَّلَامِ عَلَى الْمَوْتَى ، وَأَمَّا الْأَحْوَالُ الَّتِي يُكْرَهُ فِيهَا  
أَوْ يَخْفُفُ أَوْ يُبَاحُ فِيهَا مُسْتَثْنَاءٌ مِنْ ذَلِكَ فَيُحْتَاجُ إِلَى بَيَانِهَا فَعِنَ ذَلِكَ إِذَا  
كَانَ الْمُسْلِمُ عَلَيْهِ مُشْتَغَلًا بِالْبَوْلِ أَوِ الْجِمَاعِ <sup>(١)</sup> أَوْ نَحْوَهُمَا فَيُكْرَهُ أَنْ يُسَلِّمَ  
عَلَيْهِ وَلَوْ سَلَّمَ لَا يَسْتَحِقُّ جَوَابًا وَمِنْ ذَلِكَ مَنْ كَانَ نَائِمًا أَوْ نَاعِسًا وَمِنْ

(قوله فاما أحوال تأكده واستحبابه) أي استحبابه المؤكد بدليل قوله فيما  
يأتي أما الأحوال التي يكره فيها أو يخفف يعني استحبابه الخ (قوله وقد قدمنا في  
الجنائز كيفية السلام على الموتى) أي بأن يقول السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين  
أو يقول السلام على أهل الديار (٢) من المؤمنين (قوله أو يخفف) أي أصل الاستحباب  
فيكون سنة ملحقه بالأداب (قوله إذا كان المسلم عليه مشغولاً بالبowl أو الجماع أو نحوهما  
فيكره أن يسلم عليه) بالبناء للمفعول وعليه نائب الفاعل هذا هو الاحسن ، وكره  
ذلك للنهي عنه كما سبق في باب كراهة الذكر على قضاء الحاجة من أن مكالمته بعيدة  
من الأدب والمرورة فلا يلائم ذلك إيجاب الرد وقد تقدم نظم العارف ابن رسلان  
للمواضع التي يكره فيها ابتداء السلام في باب النهي عن السلام على قاضي الحاجة  
في أوائل الكتاب (قوله ولو سلم) هو بالبناء للفاعل وفاعله المستتر يعود إلى المسلم  
المفهوم من قوله لم يسلم عليه أي لو سلم المسلم على المشغول بقضاء الحاجة (لم يستحق  
جواباً) لتقصيره بمكالمة من مكالمته بعيدة عن الأدب والمرورة ومكارم الاخلاق والقوة  
(قوله ومن ذلك من كان نائماً أو ناعساً) أي من الحال المذكور الذي يكره فيه السلام على  
من قام به من كان نائماً أو ناعساً قال في شرح الروض الضابط كما قاله الامام أن

(١) في النسخ (بالبول والجماع) . (٢) نسخة (الدار) . ع



ذَلِكَ مَنْ كَانَ مُصَلِّيًا أَوْ مُؤَذِّنًا فِي حَالِ أَذَانِهِ أَوْ إِقَامَتِهِ الصَّلَاةَ أَوْ كَانَ فِي حَمَامٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي لَا يُؤْتَرُ السَّلَامُ عَلَيْهَا وَمِنْ ذَلِكَ إِذَا كَانَ يَأْكُلُ وَاللَّقْمَةُ فِي فَمِهِ فَإِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْأَحْوَالِ لَمْ يَسْتَحِقَّ جَوَابًا أَمَا إِذَا كَانَ عَلَى الْأَكْلِ وَلَيْسَتْ اللَّقْمَةُ فِي فَمِهِ فَلَا بَأْسَ بِالسَّلَامِ وَيَجِبُ الْجَوَابُ ، وَكَذَلِكَ فِي حَالِ الْمُبَايَعَةِ وَسَائِرِ الْمَعَامَلَاتِ يُسَلَّمُ وَيَجِبُ الْجَوَابُ ، وَأَمَّا السَّلَامُ فِي حَالِ خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ فَقَالَ أَصْحَابُنَا

يَكُونُ الشَّخْصُ بِحَالَةٍ لَا يَلِيقُ بِالْمَرْوَةِ الْقَرَبِ مِنْهُ فِيهَا فَيَدْخُلُ فِيهَا النَّائِمُ وَالْخَطِيبُ وَالْمُصَلِّيُ وَغَيْرُهُمْ ( قَوْلُهُ أَوْ مُؤَذِّنًا فِي حَالِ أَذَانِهِ ) أَيْ فَلَا يَجِبُ وَفَارَقَ الْقِرَاءَةَ بِأَنَّهُ يَخْلُ بِشَعَارِهِ بِخِلَافِهَا وَلَا يَسُنُّ فِي أَثْنَائِهِ وَفَارَقَ التَّلْبِيَةَ بِأَنَّهُ فِيهَا يُؤَدَّى إِلَى لِبْسٍ فَيَدْخُلُ بِالْأَعْلَامِ الْمَقْصُودِ مِنَ الْأَذَانِ بِخِلَافِ التَّلْبِيَةِ نَعَمْ يَسُنُّ لَهُ أَنْ يَجِبَ بَعْدَ تِمَامِ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ ( قَوْلُهُ أَوْ كَانَ فِي حَمَامٍ ) عَلَتِ الْكَرَاهَةُ بِاشْتِغَالِهِ بِالْغُتْسَالِ أَوْ بِأَنَّهُ مَأْوَى الشَّيَاطِينِ وَقَضِيَّةُ الْأَوَّلِ نَدْبُهُ عَلَى غَيْرِ الْمَشْتِغَلِ بِشَيْءٍ وَقَضِيَّةُ الثَّانِي عَدَمُ نَدْبِهِ عَلَى مَنْ فِيهِ وَلَوْ بَسَلَخَهُ وَيُوجِبُ الْأَوَّلُ بَأَنَّهُ كَوْنُهُ مَأْوَى الشَّيَاطِينِ لَا يَقْتَضِي كَرَاهَةَ الرَّدْعَالِيهِ أَلَا تَرَى أَنَّ السُّوقَ مَحَلَّهُمْ أَيْضًا وَيَسُنُّ السَّلَامَ عَلَيْهِ مِنْ فِيهِ ، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ مَا فِي الْفَتْحِ لِلْحَافِظِ : قَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعَبْدِ وَاحْتِجَّ مِنْ مَنَعَ السَّلَامَ عَلَى مَنْ فِي الْحَمَامِ بِأَنَّهُ بَيْتُ الشَّيْطَانِ وَلَيْسَ مَوْضِعُ التَّحِيَّةِ لَا شَتَّاعًا مِنْ فِيهِ بِالْتَّنْظِيفِ قَالَ وَلَيْسَ هَذَا الْمَعْنَى بِالْقَوَى فِي الْكَرَاهَةِ بَلْ يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ الِاسْتِحْبَابِ أَهْ ( قَوْلُهُ وَمَنْ ذَلِكَ إِذَا كَانَ يَأْكُلُ الْخَبْزَ ) الشَّرْبُ كَالْأَكْلِ كَمَا فِي التَّعْلِيقَةِ وَفِي الرُّوضَةِ لِلْمَصْنُفِ قَالَ الْقَاضِي أَبُو عَمْرٍو وَالْمُتَوَلَّى لَا يَسَلِّمُ عَلَى مَشْتِغَلٍ بِالْأَكْلِ وَرَأَى الْإِمَامُ حَمْلَ ذَلِكَ عَلَى مَا إِذَا كَانَتِ اللَّقْمَةُ فِي فِيهِ وَكَانَ يَمْضِي زَمَانٌ فِي الْمَضْغِ وَالْإِبْتِلَاعِ وَيَعْسِرُ الْجَوَابُ فِي الْحَالِ أَمَا إِذَا سَلَّمَ بَعْدَ الْإِبْتِلَاعِ وَقَبْلَ وَضْعِ لَقْمَةٍ أُخْرَى فَلَا يَتُوجَّهُ الْمَنْعُ ( قَوْلُهُ وَأَمَّا السَّلَامُ فِي حَالِ خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ ) الْمَعْتَمِدُ أَنَّهُ يَجِبُ الرَّدُّ وَإِنْ كَانَ السَّلَامُ مَكْرُوهًا كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ وَغَيْرِهِ وَفَارَقَ عَدَمَ وَجُوبِهِ عَلَى قَاضِي الْحَاجَةِ كَمَا تَقَدَّمَ بِأَنَّهُ مَكَالَمَتُهُ لَا تَلِيقُ بِالْمَرْوَةِ بِخِلَافِهِ هُنَا فَانَّهُ لَيْسَ كَذَلِكَ وَمَنْ نَمَّ

يُكْرَهُ الْإِثْبَاتُ بِهِ لِأَنَّهُمْ مَأْمُورُونَ بِالْإِنْصَاتِ لِلْخُطْبَةِ ، فَإِنْ خَالَفَ وَسَلَّمْ  
فَهَلْ يُرَدُّ عَلَيْهِ ؟ فِيهِ خِلَافٌ لِأَصْحَابِنَا ، مِنْهُمْ مَنْ قَالَ لَا يُرَدُّ عَلَيْهِ  
لِتَقْصِيرِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ إِنْ قُلْنَا إِنَّ الْإِنْصَاتَ وَاجِبٌ لَا يُرَدُّ عَلَيْهِ ، إِنْ  
قُلْنَا إِنَّ الْإِنْصَاتَ سُنَّةٌ رَدَّ عَلَيْهِ وَاحِدٌ مِنَ الْخَائِضِينَ وَلَا يُرَدُّ عَلَيْهِ  
أَكْثَرُ مِنْ وَاحِدٍ عَلَى كُلِّ وَجْهِ ، وَأَمَّا السَّلَامُ عَلَى الْمُشْتَغِلِ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ  
فَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ الْوَاحِدِيُّ الْأَوَّلِيُّ تَرَكَ السَّلَامَ عَلَيْهِ لِاشْتِغَالِهِ بِالتَّلَاوَةِ  
فَإِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ كَفَاهُ الرَّدُّ بِالْإِشَارَةِ وَإِنْ رَدَّ بِاللَّفْظِ اسْتَأْنَفَ الِاسْتِعَاذَةَ  
ثُمَّ عَادَ إِلَى التَّلَاوَةِ ، هَذَا كَلَامُ الْوَاحِدِيِّ فِيهِ نَظَرٌ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يُسَلِّمُ  
عَلَيْهِ وَيَجِبُ الرَّدُّ بِاللَّفْظِ أَمَّا إِذَا كَانَ مُشْتَغِلًا بِالدُّعَاءِ مُسْتَغْفِرًا فِيهِ مُجْمِعٌ  
الْقَلْبِ عَلَيْهِ فَيُحْتَمَلُ أَنْ يُقَالَ هُوَ كَالْمُشْتَغِلِ بِالْقِرَاءَةِ عَلَى مَا ذَكَرْنَا

وجب الرد هنا وان لم يشرع السلام لأن عدم مشروعيته لعارض لا لذاته بخلافه  
ثم ( قوله ولا يرد عليه أكثر واحد ) أي ولا ينبغي ذلك ( ٢ ) ( قوله والظاهر  
أنه يسلم عليه ) أي باللسان وجوباً قال الأذري إذا اتصف القاري بما ذكره المصنف  
في الداعي من قوله فاما اذا كان مشغولاً بالدعاء مستغفراً فيه أو كالداعي بل أولى لاسيما  
المستغفر في التدرأه وكأنه سبب اعتراض والد الحافظ ابن حجر على المصنف فيما  
ذكر حيث قال في نكتته على الأذكار ما قاله الشيخ في العاري بأنه ( ٢ ) يأتي في حقه  
نظير ما يأتي في الدعاء لأن القاري قد يستغفر فكره في تدبر معاني ما يقرؤه ثم اعتذر  
عنه بأن الداعي يكون مهماً بطلب حاجته فيغلب عليه التوجه طبعاً والقاري إنما  
يطلب منه التوجه شرعاً والوساوس مسلطة عليه ولو فرض أنه يوفق للحالة العلمية  
فهو نادر اه ولا يخفى أن التعليل الذي ذكره الشيخ من تفكير الداعي يأتي نظيره  
في القاري اه كلام الفتح قلت ولك منع جريان التعليل الذي ذكره المصنف  
في القاري بأنه أن توجه ذلك لما كان طبعاً تنكدت حاله بما يصره عنها ولا كذلك

( ١ ) في النسخ ( غير ذلك ) . ( ٢ ) عله ( يشكك بأنه ) . ع

وَالْأَظْهَرُ عِنْدِي فِي هَذَا أَنَّهُ يُكْرَهُ السَّلَامُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ يَتَنَكَّدُ بِهِ وَيَشُقُّ عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ مَشَقَّةِ الْأَكْلِ ، وَأَمَّا الْمَلْبِيُّ فِي الْإِحْرَامِ فَيُكْرَهُ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ يُكْرَهُ لَهُ قَطْعُ التَّلْمِيَةِ فَإِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ رَدَّ السَّلَامَ بِاللَّفْظِ نَصٌّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَأَصْحَابُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ

﴿ فَصْلٌ ﴾ قَدْ تَقَدَّمَ الْأَحْوَالُ الَّتِي يُكْرَهُ السَّلَامُ فِيهَا وَذَكَرْنَا أَنَّهُ لَا يَسْتَحِقُّ فِيهَا جَوَابًا فَلَوْ أَرَادَ الْمُسَلِّمُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَبَرَّعَ بِرَدِّ السَّلَامِ هَلْ يُشْرَعُ لَهُ أَوْ يَسْتَحَبُّ ؟ فِيهِ تَفْصِيلٌ : فَأَمَّا الْمُشْتَغِلُ بِالْبَوْلِ وَنَحْوِهِ فَيُكْرَهُ لَهُ رَدُّ السَّلَامِ وَقَدْ قَدَّْمْنَا هَذَا فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ ، وَأَمَّا الْآكِلُ وَنَحْوُهُ

الْقَارِءُ لَأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِالتَّوَجُّهِ شَرْعًا وَقَدْ جَرَى ابْنُ حَبَرٍ الْهَيْتَمِيُّ فِي تَحْفَتِهِ عَلَى مَا أَوْمَأَ إِلَيْهِ كَلَامُهُ مِنْ اعْتِبَارِ عَدَمِ الاسْتِغْرَاقِ فِي الْقِرَاءَةِ وَعَدَمِ التَّنَكُّدِ بِذَلِكَ حَيْثُ قَالَ رَجَّحَ الْمُصَنِّفُ نَدْبَهُ عَلَى الْقَارِءِ وَإِنْ اشْتَغَلَ بِالتَّدْبِيرِ وَوَجُوبِ الرَّدِّ عَلَيْهِ وَبِتَجَنُّهِ أَخْذًا مِمَّا مَرَّ أَنَّهُ فِي مُتَدَبِّرٍ لَمْ يَسْتَغْرِقْ فِي التَّدْبِيرِ قَلْبَهُ وَالْإِفَانْ شَقَّ عَلَيْهِ لَمْ يَسْنِ ابْتِدَاءَ وَلَا جَوَابَ لَهُ لِأَنَّهُ الْآنَ بِمَنْزِلَةِ غَيْرِ الْمُمِيزِ بَلْ يَنْبَغِي فِيهِ أَنْ يَسْتَغْرِقَهُ هُمُ كَذَلِكَ أَنْ يَكُونَ حَكَمُهُ ذَلِكَ اهـ ( قَوْلُهُ وَالْأَظْهَرُ عِنْدِي أَنَّهُ يُكْرَهُ السَّلَامُ عَلَيْهِ ) أَيْ فَلَا يَحِبُّ عَلَيْهِ الرَّدُّ وَقَدْ وَرَدَ مِنْ شُغْلٍ مُتَوَجِّهًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَدْرَكَهُ الْمَقْتُ فِي الْوَقْتُ ( قَوْلُهُ وَأَمَّا الْمَلْبِيُّ فِي الْإِحْرَامِ ) أَفْهَمُ التَّقْيِيدَ أَنَّهُ لَا يُكْرَهُ السَّلَامُ عَلَيْهِ فِيهَا فِي غَيْرِ الْإِحْرَامِ وَهُوَ كَذَلِكَ لِعَدَمِ مَشْرُوعِيَّتِهَا ( قَوْلُهُ رَدُّ بِاللَّفْظِ ) أَيْ اسْتِجَابًا وَتَأْخِيرُهُ إِلَى فَرَاغِهَا أَحَبُّ كَمَا فِي الْمُؤْذَنِ وَيُفْرَقُ بَيْنَ عَدَمِ وَجُوبِ الرَّدِّ عَلَيْهَا وَبَيْنَ وَجُوبِهِ عَلَى الْقَارِءِ بِأَنَّهُ مَقْفُوتٌ لَشُعَارِهَا بِخِلَافِهِ وَبَيْنَ النَّدْبِ فِي التَّلْمِيَةِ وَعَدَمِهِ لِلْمُؤْذَنِ بِأَنَّهُ قَدْ يَخْلُ بِالْإِعْلَامِ الْمُؤْذَى إِلَى لِبْسٍ بِخِلَافِهِ فِيهَا

﴿ فَصْلٌ ﴾ ( قَوْلُهُ فَأَمَّا الْمُشْتَغِلُ بِالْبَوْلِ وَنَحْوِهِ ) أَيْ كَالْمُشْتَغِلِ بِالْجَمَاعِ ( قَوْلُهُ فَيُكْرَهُ لَهُ ) كَرَاهَةُ تَنْزِيهِهِ ، أَخْرَجَ الشَّافِعِيُّ بِسَنَدِهِ أَنَّ رَجُلًا سَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَبُولُ فَرَدَّ عَلَيْهِ وَفِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ إِنْ عَادَ إِلَى مِثْلِ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ فَهَذَا بَيَانٌ لِلْجَوَازِ وَسَبْقُ

فَيُسْتَحَبُّ لَهُ الْجَوَابُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي لَا يَجِبُ ، وَأَمَّا الْمُصَلِّيُ فَيَحْرُمُ عَلَيْهِ أَنْ يَقُولَ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ إِنْ كَانَ عَالِمًا بِتَحْرِيمِهِ وَإِنْ كَانَ جَاهِلًا لَمْ تَبْطُلْ عَلَى أَصَحِّ الْوَجْهَيْنِ عِنْدَنَا ، وَإِنْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِلَفْظِ الْغَيْبَةِ لَمْ تَبْطُلْ صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ دُعَاءُ أَيْسَرِ بِخِطَابٍ ، وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ بِالْإِشَارَةِ وَلَا يَقْلُظُ شَيْءًا وَإِنْ رَدَّ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الصَّلَاةِ بِاللَّفْظِ فَلَا بَأْسَ ، وَأَمَّا الْمُؤَذِّنُ فَلَا يُكْرَهُ لَهُ رَدُّ الْجَوَابِ بِلَفْظِهِ الْمُعْتَادِ لِأَنَّ ذَلِكَ يَسِيرٌ لَا يُبْطِلُ الْأَذَانَ وَلَا يُخِلُّ بِهِ

﴿ بَابُ مَنْ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَمَنْ لَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِ ﴾ (١) وَمَنْ يَرُدُّ عَلَيْهِ وَمَنْ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ ﴿

في باب كراهة الذكر على قضاء الحاجة أول الكتاب مزيد لهذا المقام ( قوله وأما المصلي فحرام عليه أن يقول وعليكم السلام ) أي إذا كانت الصلاة فرضا لأنها التي يحرم قطعها أو نفلا أراد استدامتها مع ذلك فيحرم لما فيه من تعطى العبادة الفاسدة قال الحافظ وما ذكره الشيخ في بطلان الصلاة إذا أورد السلام بالخطاب ليس متفقا عليه فعن الشافعي نص أنه لا يبطل لأنه لا يراد حقيقة الخطاب بل الدعاء اهـ ( قوله وإن كان جاهلا ) أو معذورا لقرب إسلامه أو بعده عن العلماء ( قوله لم تبطل على أصح الوجهين ) ففي الحديث أن أنسا غطس فشتمه بعض من كان حديث عهد بإسلام بقوله يرحمك الله فرمقه القوم بإبصارهم فقال واثكل أماء ما بالكم تنظرون إلي الحديث فقال له ﷺ بعد تمام الصلاة أن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ولم ينقل أنه أمره بالاعادة فدل على عذر الجاهل المعذور بالكلام المذكور ونحوه والحديث عند مسلم وغيره ( قوله أما المؤذن فلا يكره له ) أي ولا يسن له ذلك في أثناء الأذان وإن كان يسيرا نعم أن فعله عقبه فهو أحب كما تقدم

﴿ بَابُ مَنْ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَمَنْ لَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَمَنْ يَرُدُّ عَلَيْهِ وَمَنْ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ ﴾

(١) في نسخ المتن اسقاط ( ومن يرد عليه ) ع

أَعْلَمُ أَنَّ الرَّجُلَ الْمُسْلِمَ الَّذِي لَيْسَ بِمَشْهُورٍ بِفِسْقٍ وَلَا بِذَنْعَةٍ يُسَلِّمُ  
وَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ فَيُسَنُّ لَهُ السَّلَامُ وَيَجِبُ الرَّدُّ عَلَيْهِ ، قَالَ أَصْحَابُنَا وَالْمَرْأَةُ مَعَ  
الْمَرْأَةِ كَالرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ ، وَأَمَّا الْمَرْأَةُ مَعَ الرَّجُلِ فَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو سَعْدٍ الْمَتَوَلَّى  
إِنْ كَانَتْ زَوْجَتَهُ أَوْ جَارِيَتَهُ أَوْ مُحَرَّمًا مِنْ حِمَارِهِ فِيهِ مَعَهُ كَالرَّجُلِ  
فَيُسْتَحَبُّ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ابْتِدَاءُ الْآخِرِ بِالسَّلَامِ وَيَجِبُ عَلَى الْآخِرِ  
رَدُّ السَّلَامِ عَلَيْهِ ، وَإِنْ كَانَتْ أَجْنَبِيَّةً فَإِنْ كَانَتْ جَمِيلَةً يُخَافُ الْاِفْتِتَانُ فِيهَا  
لَمْ يُسَلِّمِ الرَّجُلُ عَلَيْهَا وَلَوْ سَلَّمَ لَمْ يَجُزْ لَهَا رَدُّ الْجَوَابِ وَلَمْ تُسَلِّمْ  
هِيَ عَلَيْهِ ابْتِدَاءً فَإِنْ سَلَّمَتْ لَمْ تَسْتَحِقْ جَوَابًا فَإِنْ أَجَابَهَا كَرِهَ لَهُ ، وَإِنْ  
كَانَتْ عَجُوزًا لَا يُفْتَتَنُ فِيهَا جَارًا أَنْ تُسَلَّمَ عَلَى الرَّجُلِ وَعَلَى الرَّجُلِ رَدُّ  
السَّلَامِ عَلَيْهَا ، وَإِذَا كَانَتِ النِّسَاءُ جَمْعًا فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِنَّ الرَّجُلُ أَوْ كَانَ الرِّجَالُ  
جَمْعًا كَثِيرًا فَسَلِّمُوا عَلَى الْمَرْأَةِ الْوَاحِدَةِ جَارًا إِذَا لَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِنَّ  
وَلَا عَلَيْهَا أَوْ عَلَيْهِمْ فَتَنَةٌ

الباب السابق لبيان من يكره السلام عليه لا مر عارض ومن لا يطلب الرد عليه  
كذلك وهذا فيه بيان من لا يطلب السلام عليه لذاته وفي بيان من لا رد عليه لذاته  
أيضا ( قوله ولو سلم لم يجز لها رد الجواب ولم تسلم هي عليه ابتداء ) أى يحرم على  
الشابة ابتداء الاجنبي بالسلام والرد عليه وفارق كراهتها له من الرجل بأن ابتداءها  
وردها يطعمه فيها أكثر بخلاف ابتداءه ورده والخشى مع الرجل كامرأة ومع المرأة  
كرجل في النظر فكذا هنا ( قوله إذا لم يخف عليه ولا عليهن ولا عليهما أو عليهم  
فتنة ) فان خيفت فتنة فيحرم سلام الرجل على جمع النساء وسلام الرجال على المرأة  
هذا ما أفهمه اطلاقة وليس بواضح في الاولى فقد أطلق الأصحاب جواز سلام  
جمع النساء على الرجل وكذا سلامه عليهن بل يندب له ابتداءهن به ويجب الرد  
على احدهن حينئذ وعلوه كما في التحفة لابن حجر بأنه لا يخشى فتنة حينئذ ومن  
ثم حلت الخلوة بامرأتين اه وكأنه لم ينظر لثوهمها اكتفاء بكون ذلك ليس مظنة

روينا في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه وغيرها عن أسماء بنت  
يزيد رضي الله عنها قالت مرَّ علينا النبي ﷺ في نسوة فسلم علينا ،  
قال الترمذي حديث حسن ، وهذا الذي ذكرته لفظ رواية أبي داود ،  
وأما رواية الترمذي ففيها عن أسماء أن رسول الله ﷺ مرَّ في المسجد  
يوماً وعصبة من النساء فعود فألقى بيده بالتسليم \* وروينا في  
كتاب ابن السني عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ  
مرَّ على نسوة فسلم عليهن \*

ذلك غالباً إذ النساء عند اجتماعهن تنقطع الاطماع عنهن غالباً ولا كذلك المرأة  
مع جمع الرجال فيشترط في سلامهم عليها الأمن من الفتنة والله أعلم وسكت عن  
سلام جمع الرجال على جمع النساء وعكسه ( قوله رونا في سنن أبي داود الخ )  
سبق تخريجه والكلال على بعض ما يتعلق به في باب كراهة الإشارة بالسلام ( قوله  
فألقى بيده بالتسليم ) أي أشار بها وتلفظ بالسلام إعمالاً للروايتين كما سبق بيانه  
( قوله وروينا في كتاب ابن السني ) قال الحافظ بعد تخريجه هذا حديث غريب  
رجاله رجال الصحيح إلا جابر وهو ابن يزيد الجعفي فهو ضعيف أخرجه ابن  
السني عن أبي يعلى والحافظ أخرج الحديث من طريق أبي يعلى أيضاً ( قوله عن  
جرير بن عبد الله ) هو البجلي وبجيلة بفتح الموحدة وكسر الجيم من ولد أنمار بن  
نزار بن معد بن عدنان واختلف في بجيلة هل هي أب أو أم نسبت القبيلة اليها كذا  
في المقهم للقرطبي ، وفي التهذيب للمصنف ببجيلة بنت أنمار بن أوس نسب اليها  
القبيلة وفي الاستيعاب لابن عبد البر لم يختلفوا أن ببجيلة أمهم نسبوا اليها وهي  
بجيلة بنت مصعب بن علي بن سعد العشيرة اهـ وجرير هذا هو سيد ببجيلة يكنى  
أبا عمرو وقال فيه رسول الله ﷺ حين أقبل وأفداً يطلع عليكم خير ذي يمن كأن علي  
وجبه مسحه ملك فطلع جرير وكان عمر يقول فيه جرير بن عبد الله يوسف هذه  
الأمة وفيه قال رسول الله ﷺ إذا أتاكم كريم قوم فأكرموا وقال له عمر

رحمى الله عنه ما زلت سيداً في الجاهلية والاسلام وبسط له ﷺ ثوباً ليجلس عليه قال في المفهم أسلم قبل موت النبي ﷺ بأربعين يوماً ومثله في الاستيعاب وعبارته أسلم في العام الذي توفي فيه رسول الله ﷺ قال جرير أسلمت قبل موته بأربعين يوماً ونقله بنحوه ابن الأثير في أسد الغابة لكن بشكل عليه حديث الصحيحين عنه رضى الله عنه قال قال لي النبي ﷺ يؤم عرفة استنصت لي الناس أوردته بهذا اللفظ وعزاه للصحيحين العامري في الرياض وعزاه المصنف في التهذيب كذلك لكن لم أر فيه قال قال لي النبي ﷺ الخ ولعل اسقاط لي وقع من قلم السكاك ثم رأيتها ثابتة كذلك في باب العلم وغيره من صحيح البخاري وفي كتاب الايمان من صحيح مسلم وقد أحسن صاحب الرياض حيث قال أسلم في السنة العاشرة أى التي وقعت حجة الوداع فيها ثم رأيت الحافظ الذهبي قال في كتابه تهذيب السكالك أسلم سنة عشر في رمضان اه وهذا واضح جلي لا يخالفه شيء من الاخبار والله أعلم بحقيقة الحال ، قال السيوطي في التوشيح ادعى بعضهم زيادة لفظ لي لان جريراً أسلم بعد حجة الوداع بنحو شهرين فيما جزم به ابن عبد البر ورد بأن البغوي وابن حبان قالاه لأنه أسلم قبلها في رمضان واللفظة ثابتة في الامهات القديمة فتقدم اه نزل جرير الكوفة بعد موت رسول الله ﷺ واتخذ بها داراً ثم تحول الى قرقيسا ومات بها سنة أربع وخمسين وقيل سنة احدى وخمسين وقيل مات بالسرعة في ولاية الضحاك بن قيس على الكوفة لمعاوية روى له عن رسول الله ﷺ فيما قيل مائة حديث انفقا منها على ثمانية وانفرد البخاري بحديث ومسلم بستة ومن فضائل ما في الصحيحين عن جرير قال كان في الجاهلية بيت لخثعم يقال له ذوالخلصة والسكبة اليمنية فنفرت اليه بمائة وخمسين فارساً من أحسن فكمروا به وقتلنا من وجدنا عنده فأبينا النبي ﷺ فأخبرناه فدما لنا وفي رواية قال انطلق فخرقها بالنار ثم بعث جرير رجلاً الى رسول الله ﷺ يبشره أنهم (١) تركوها كالجمل الا جرب فبرك ﷺ على خيل الخمس ورجلها خمس مرات ومناقبه كثيرة قال المصنف في التهذيب ومن مستظرفات مناقبه رضى الله عنه أنه اشترى له وكيله فرساً بثلاثمائة

وروينا في صحيح البخاري عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال كانت فينا امرأة  
وفي رواية كانت لنا عجوز تأخذ من أصول السلق فتطرحه في القدر  
وتكركر حببات من شعير فإذا صلينا الجمعة انصرفنا نسلم عليها فتقدمه  
إلينا ، قلت تكركر معناه تطحن \* وروينا في صحيح مسلم

درهم فراها جزير فتخيل له أنها تساوى أر بعائة درهم فقال لصاحبها أبيعها بأربعائة  
درهم قال نعم ثم تخيل أنها تساوى خمسمائة درهم فقال أبيعها بخمسمائة درهم ثم  
بسبعمائة ثم ثمانمائة فاشتراها بثمانمائة اه وسببه أنه بايع النبي ﷺ على النصح  
لكل مسلم كما جاء عنه لما سئل عن ذلك كما ذكره المصنف في شرح مسلم وفي  
تهذيب (١) التهذيب للكمال الذهبي كان جرير اذا اشترى الشيء قال لصاحبه تعلم والله  
أن الذى اشترينا منك أعجب الينا من ثمنه ( قوله وروينا في صحيح البخاري  
اطخ ) هذا اللفظ في إحدى روايات البخاري وفيه بعد قوله فتقدمه الينا وما كنا  
نقبل ولا نتعدى الا بعد الجمعة قال الحافظ أخرج مسلم منه الجملة الاخيرة مقتصر  
عليها وفي رواية للبخاري عن سهل بن سعد أيضا قال كانت فينا امرأة تجعل على أربعاء  
في مزرعة لها سلقا فذكر الحديث وفيه ثم تجعل قبضة من شعير تطحنها وفي آخره  
وكنا نتمنى يوم الجمعة لطعامها ذلك قال الحافظ أخرجه الاسماعيلي وابن حبان  
( قوله من أصول السلق ) بكسر السين المهملة واسكان اللام بعدها قاف بقل  
معروف ( قوله فتطرحه ) أى المأخوذ أى تطرح السلق قال الكرماني في الحديث  
الا يثار بالقليل الحقيق وفيه السلام على المرأة الأجنبية وفيه قناعة الصحابة وعدم  
حرصهم على الدنيا ولذاتها اه ( قوله وروينا في صحيح مسلم اطخ ) قال الحافظ  
بعد تخريجه أخرجه مسلم وابن حبان قلت ورواه البخاري أيضا كما سيأتى في  
كتاب الاستئذان للمصنف والحديث عند الترمذى والنسائى ثم في هذا الخبر  
بطريقه أنها جاءت وهو يغتسل وفاطمة تستره وفي رواية أن النبي صلى  
الله عليه وسلم اغتسل في بيته يوم الفتح وجمع بينهما بامكان وقوع كل فمرة كان



عن أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها قالت أتيت النبي ﷺ يوم الفتح وهو يغتسل وفاطمة تستره فسكمت ، وذكرت الحديث  
﴿فصل﴾ وأما أهل الذمة فاختلف أصحابنا فيهم

ببيتها ومرة ذهب إليه أو يقال إنه كان في بيتها ولا ينافيه كون فاطمة عنده تستره أو يقال كان لها بيتان أحدهما كان صلى الله عليه وسلم سكن فيه والآخر سكنها فلاضافة إليها باعتبار ماليتها وإليه باعتبار سكنها والله أعلم (قوله عن أم هانئ) أي بهمة آخره قال المصنف في التهذيب لا خلاف فيه بين أهل اللغة والأسماء كلهم مصرحون به وهي بنت أبي طالب أخت علي لأبويه واسمها فاختة حكاها ابن الأثير وقال المصنف أنه المشهور كما سيأتي وقيل هند أسلمت عام الفتح وكانت تحت هبيرة بن عمرو فولدت له عمرأ وهانئا ويوسف وجمعة روى لها عن رسول الله ﷺ فيما قيل ستة وأربعون حديثا اتفقا منها على واحد وخرج حديثها الجماعة وروى عنها ابنها جمعة وحفيدها يحيى بن جعدة وعروة وطائفة ماتت في زمن معاوية (قوله يوم الفتح) أي فتح مكة وكان في رمضان من السنة الثامنة من الهجرة (قوله الحديث) وفيه فقال من هذه فقلت أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا بأم هانئ الحديث في قصتها مع أخيها على لما أراد قتل من أجارته وفي آخره قال رسول الله ﷺ قد أجرنا من أجزت يا أم هانئ ، قال المصنف في الحديث سلام المرأة التي ليست بمحرم على الرجل بحضرة محارمه ، قولها فقلت أم هانئ بنت أبي طالب فيه أنه لا بأس أن يكفى الإنسان نفسه على سبيل التعريف إذا اشتهر بالكنية وفيه أنه إذا استأذن يقول المستأذن عليه من هذا فيقول المستأذن فلان باسم يعرفه به المخاطب ، وقوله ﷺ مرحبا بأم هانئ فيه استحباب قول الإنسان لزاره والوارد عليه مرحبا ونحوه من ألفاظ الأكرام والملاطفة ومعنى مرحبا ضادفت رحبا أي سعة اهـ

﴿فصل﴾ (قوله وأما أهل الذمة) كذا ترجم هنا والاحاديث ٧ وترجم غالب الأصحاب السلام على أهل الكتاب الشامل لأهل الذمة وذوي الحراسة والله أعلم

فَقَطَعَ الْأَكْثَرُونَ بِأَنَّهُ لَا يُجُوزُ ابْتِدَاؤُهُمْ بِالسَّلَامِ ، وَقَالَ آخَرُونَ لَيْسَ هُوَ  
بِحَرَامٍ ، بَلْ هُوَ مَكْرُوهٌ فَإِنْ سَلَّمُوا هُمْ عَلَى مُسْلِمٍ قَالَ فِي الرَّدِّ وَعَلَيْكُمْ وَلَا يَزِيدُ  
عَلَى هَذَا وَحَكَى أَقْضَى الْقَضَاةِ الْمَأُورِدِي وَجْهًا لِبَعْضِ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ يُجُوزُ ابْتِدَاؤُهُمْ  
بِالسَّلَامِ لَيْكُنْ يَقْتَصِرَ الْمُسْلِمُ عَلَى قَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَلَا يَذْكُرُهُ بِإِفْظِ الْجَمْعِ .

ثم رأيت في التحفة لابن حجر يحرم أي الجواب لمن سلم عليه نحو حربى أو مرتد  
وذلك مؤيد لما ترجم به المصنف مبين أن لفظ أهل الكتاب أو اليهود أو  
النصارى الوارد فى الاخبار من العام المراد به الخاص ( قوله فقطع الاكثرون  
بأنه لا يجوز ابتداؤهم بالسلام الخ ) قال العلوى وفى الشامل فى الولية لا يجب رد  
السلام على أهل الذمة اهـ والصحيح من مذهبنا وجوب الرد اسكن يقتصر على  
قوله وعليكم ( قوله وقال آخرون ليس هو بحرام الخ ) قال المصنف فى شرح  
مسلم وهذا ضيف لان النهى للتحرير والصواب تحريم ابتدائهم اهـ ( فان سلمواهم )  
أى أهل الذمة ( على مسلم قال ) أى المسلم وجوبا ( فى الرد وعليكم ) قال المصنف فى  
شرح مسلم دليل تحريم ابتدائهم قوله ﷺ لا تبدءوا اليهود والنصارى بالسلام  
ودليل وجوب الرد قوله فى الحديث الآخر فقولوا وعليكم وما ذكرناه عن مذهبنا  
قال به أكثر العلماء وعليه السلف وقال البلقينى والاذرى والزركشى يسن الرد  
عليهم ولا يجب وخرج بقوله فان سلمواهم أى أهل الذمة ما اذا سلم الحربى  
وفى معناه المرتد فلا يجب الرد عليهم بل يحرم كما تقدم آنفا ( قوله وحكى أقضى  
القضاة الماوردى الخ ) فى شرح مسلم للمصنف وذهبت طائفة الى جواز ابتدائنا  
لهم بالسلام وروى ذلك عن ابن عباس وأبى أمامة وابن محيريز وهو وجه لبعض  
أصحابنا حكاه الماوردى لكونه قال يقول السلام عليك ولا يقول عليكم بالجمع  
واحتمل هؤلاء بعموم أحاديث افشاء السلام وهى حجة باطلة لانه عام مخصوص  
بحديث لا تبدءوا اليهود والنصارى بالسلام وحكى القاضى عن جماعة أنه يجوز  
ابتدائهم به لضرورة أو حاجة أو سبب وهو قول علقمة والنخعى وعن الاوزاعى

وَحَكَى الْمَسْأُورِدِيُّ وَجْهًا أَنَّهُ يَقُولُ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِمْ إِذَا ابْتَدَعُوا وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ وَلَكِنْ لَا يَقُولُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَهُذَانِ الْوَجْهَانِ شَأْنَانِ مَرْدُودَانِ \* رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تَبْدَأُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضْيَقِهِ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ \*

ان سلمت فقد سلم الصالحون وان تركت فقد ترك الصالحون ( قوله وحكي المساوردي الخ ) قال المصنف في شرح مسلم وهو ضعيف مخالف للحديث ( قوله وروينا في صحيح مسلم الخ ) قال الحافظ بعد تخريجه لكن أخرجه بلفظ واذا لقيتموهم في طريق فاضطروهم الى أضيقتها أخرجه أحمد ومسلم وأبو عوانة في صحيحه اه قال في المرقاة وكذا أخرجه أبو داود والترمذي ( قوله لا تبدءوا اليهود والنصارى بالسلم ) أى لأن الابتداء به أعزاز للمسلم عليه ولا يجوز اعزازهم وكذا لا يجوز نواذهم وتحابهم بالسلم قال تعالى لا تجد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ، الآية ( قوله فاذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه الى أضيقتها ٧ ) قال المصنف قال أصحابنا لا يترك للذمي صدر الطريق بل يضطر أي يلجأ الى أضيقتها اذا كان المسلمون يعرقون فان خلت الطريق عن الزحمة أى إما بالفعل وإما بأن يؤمر بالعدول عن وسط الطريق الى أحد طرفيه فلا حرج وليكن التضييق بحيث لا يقع في هدة ولا يصدمه جدار ونحوه اه ( قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم الخ ) هكذا هو عند الشيخين وأخرجه أحمد والنسائي كلهم من طريق شعبة بهذا اللفظ. قال قولوا وعليكم وأخرجه أيضا من طريق حماد بن سلمة عن قتادة والقاسم كلاهما عن أنس قال قال صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم هكذا فيه بغير

وروي في صحيح البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: إذا سلم عليكم اليهود فإيما يقول أحدهم السام عليكم فقل وعليك

واو اه من كلام الحافظ ملخصا وفي شرح مسلم للمؤلف جاءت الأحاديث التي ذكرها مسلم عليكم وعليكم بآيات الواو وحذفها وأكثرت الروايات إثباتها وفي الجامع الصغير بعد ذكر الحديث عن أنس بهذا اللفظ رواه أحمد والشيخان والترمذي والنسائي وفي بدائع الفوائد لابن القيم قال الخطابي المحدثون يروونه بالواو وقال أبو داود وكذا رواه مالك عن ابن دينار وكذا رواه الثوري فقال وعليكم وأخرجه الترمذي والنسائي كذلك اه وحديث مالك الذي ذكره أبو داود أخرجه البخاري في صحيحه وحديث سفيان متفق عليه وما أشار إليه الخطابي من أن ابن عيينة رواه بحذف الواو فهو كذلك عنه عند النسائي في سننه أشار إليه الحافظ وسيأتي لهذا المعنى مزيد (قوله وروينا في صحيح البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما الخ) قال في السلاح خرج حديث ابن عمر: أنه ﷺ قال إذا سلم عليكم اليهود فإيما يقول أحدهم السام عليكم فقل وعليك ، الجماعة إلا ابن ماجه وفي رواية للنسائي فقل عليك بغير واو اه وقال الحافظ بعد تخريجه أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن عبد الله بن دينار هكذا أي بآيات الواو في عليك وكذا رواه بالآيات سفيان بن عيينة عن عبد الله بن دينار ورواه يحيى ابن يحيى عن مالك بحذفها من عليك وكذا رواه عنه خالد بن مخلد قال الحافظ ولم يذكر المؤلف أن مسلما أخرجه الحديث مع أنه عنده اسكن من غير رواية مالك ولفظه إن اليهود إذا سلموا عليكم يقول أحدهم السام عليكم فقل عليك وفي رواية فقل وعليك فأخرجه بغير واو الترمذي والنسائي أيضا وأخرجه الحافظ من طرق أخرى ، والسام قال الطبري رواه قتادة مهموزاً وقال معناه يسأمون دينكم ورواه غيره السام وهو الموت فإن كان عربيا فهو من سام يسوم إذا مضى لأن الموت مضى اه قيل وهذا المعنى غير مذكور في القاموس إنما فيه سوم فلان أخلاه وأعله أقرب مأخذ للمعنى اه قال المصنف في شرح مسلم على إثبات الواو في معنى قوله وعليكم وجهان أحدهما أنه على ظاهره أي أن السام الذي هو الموت علينا وعليكم

أيضا أي نحن وأنتم فيه سواء أي كلنا نموت وعليه قالوا ماطفة قلت لكن نقل بعضهم عن القاضي عياض أنه إذا علم التعريض بالدماء علينا فالوجه أن يقدر وأقول عليكم ما تريدون بنا أو ما تستحقونه ولا يكون عليكم عطفًا على عليكم في كلامهم والالتصمّن ذلك تقرير دعائهم ولذا جاء في الرواية بغير واو اه وظاهر كلام المصنف أنها للعطف وإن علم أنهم عرضوا بالسلام مريدون به الموت ولا ضرر في تقرير دعائهم به والله أعلم ، الثاني أن الواو هنا الاستثناء وتقديره عليكم ما تستحقونه من الذم أما من حذف الواو فتقديره عليكم السام قال القاضي اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف الواو لثلاث تقتضي التشريك وقال غيره بأثبتها كما هو في أكثر الروايات قال وقال بعضهم عليكم السلام بكسر السين أي الحجارة وهذا ضعيف وقال الخطابي عامة المحدثين يروون هذا الحرف بالواو وكان ابن عينة يرويه بغير واو وقال الخطابي هذا هو الصواب لانه إذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردودا عليهم خاصة وإذا أثبت الواو اقتضي المشاركة معهم فيما قالوه هذا كلام الخطابي والصواب أن اثبات الواو وحذفها جائزان كما صحت به الروايات وأن الواو أجد كما هو في أكثر الروايات ولا مفسدة فيه لأن السام الموت وهو علينا وعليهم فلا ضرر في قوله بالواو اه وفي السلاح بعد نقل كلام الخطابي مالفظه وقال غيره أما من فسر السام بالموت فلا يبعد الواو ومن فسر به بالسامة وهي الملالة أي تسامون دينكم فاسقاط الواو هو الوجه اه وجمع في الحرز بجمع آخر وهو حمل حذف الواو على صدور، منه عليه السلام عند قولهم السام عليك واثباتها على صدوره منه عليه السلام عند قولهم السلام عليك وأراد به السلامة الدنيوية لهم بناء على حسن المعاشرة العرفية وهو الظاهر من إطلاق الآية القرآنية وإذا حيتهم بتحية فحيوا بأحسن منها وهذا للمسلمين أو ردوها وهذا لاهل الكتاب والله أعلم بالصواب وفي بديع الفوائد لابن القيم في ادخال الواو هنا سر لطيف هو الدلالة على أن هذا الذي طلبوه ودعوا به لنا هو بعينه مردود عليهم لا غيره فادخال الواو مفيد لهذه النكتة البديعة ونظير هذا في الخبر إذا قلت غفر الله لك فقليل ولك فمكأن المعنى أن هذه الدعوة بعينها مني لك فلو قلت لك بحذف الواو لم يكن فيه اشعار بأن الدماء الثاني هو الأول بعينه فتأمله فانه بديع جدا وعليه فالصواب اثبات الواو كما هو ثابت في الصحيح والسنن وقال

وفي المسألة أحاديث كثيرة بنحو ما ذكرنا والله أعلم \* قال أبو سعيد المتولي ولو سلم على رجل ظننه مسلماً فبان كافراً يستحب أن يسترد سلامه

التوربشتي اثبات الواو في الرد عليهم إنما يحمل على معني الدماء لهم بالاسلام فانه مناط السلامة في الدارين اذا لم يعلم منهم تعريض بالدماء علينا وأما اذا علم ذلك فالوجه فيه أن يكون التقدير وأقول عليكم ما تستحقونه وإنما اختار عليه السلام هذه الصيغة ليكون أبعد من الایحاش وأقرب الي الرفق فان رد التحية يكون إما بأحسن منها أو بقولنا وعليك السلام والرد بأحسن عليهم لا يجوز لنا ولا رد بأقل من قولنا وعليك وأما الرد بغير الواو فظاهر أى عليكم ما تستحقونه اه وفي بديع الفوائد أيضاً إنما اقتصر في الرد على أهل الكتاب على قوله وعليكم لان ذلك متضمن للرد فهو مماثل لقول المسلم السلام عليك ولم يزد فيه السلام لانهم ربما كانوا يحرفونه ولا يعدلون فيه وربما كانوا يسهلون سلاماً صحيحاً غير محرف ويشبه الامر فيه على السامع فتدب الى هذا اللفظ المفرد المتضمن لرده عليهم نظير ما قالوه ولم تشرع فيه الجملة التامة لأنها اما تتضمن من التحريف مثل ما قالوا ولا يليق بالمسلم تحريف السلام الذي هو تحية أهل الاسلام وإما يرد سلاماً صحيحاً غير محرف مع كون المسلم محرفاً للسلام فلا يستحق الرد الصحيح فكان المفرد الى المفرد وهو عليك مقتضى الحكمة مع ما فيه من السلامة من تحريف ذكر الله تعالى ، والحاصل أن عليكم يكفي في مقصود الجواب وإنما زيد المسلم السلام تكليلاً للعدل ودفعاً لان يتوهم ارادة غيره اه بالمعني وهو بديع نفيس والله أعلم ( قوله وفي المسئلة أحاديث كثيرة ) قال الحافظ منها حديث عائشة في الصحيحين من طريق الزهري عن عروة عنها قالت دخل رهط من اليهود فقالوا السلام عليك ففهمتها الحديث وفيه ألم تسمع ما قالوا قال قد قلت وعليكم لفظ شعيب عند البخاري ولفظ مسلم عن سفيان بغير واو وأخرجه الزار من وجه آخر عن أنس فيه زيادة وقال في رواية السأم عليكم أى بالهمز أى تسأمون دينكم وفي آخره قد قلت عليكم أى عليكم ما قلتم هكذا في نفس الحديث ويغلب على الظن أن التفسير مدرج في الخبر من بعض الرواة لكن الإدراج لا يثبت بالاحتمال والعلم

عند الله وأصل حديث أنس في الصحيح ثم أخرجه الحافظ عن أنس قال أنى رجل من أهل الكتاب فسلم علي رسول الله ﷺ فقال السام عليك فقال عمر ألا أضرب عنقه فقال ﷺ إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عايكم وقال بعد تخريجه أخرجه أحمد وفي رواية بعد قوله أضرب عنقه فقال رسول الله ﷺ لا وأخرجه البخاري من طريق ابن المبارك عن شعبة ووقع في زوايته فقالوا ألا نقتله ولم يسم عمر ومنها في حديث زيد بن أرقم عند الطبراني في المعجم الكبير ويستفاد منه أن اسم اليهودي الذي سلم ثعلبة بن الحارث ولفظ الحديث عن زيد بن أرقم قال بينا أنا عند النبي ﷺ إذ أقبل رجل من اليهود يقال له ثعلبة بن الحارث فقال السام عليك يا أحمد الحديث قال الحافظ وسنده واه ، ومنها حديث أنس كما سبق ومنها حديث جابر قال سلم ناس من اليهود على النبي ﷺ فقالوا السام عليك يا أبا القاسم فقال وعليكم فقالت عائشة وغضبت ألم تسمع ما قالوا قال بلى قد سمعت وردتها عليهم إنا نجاب ولا يجابون علينا قال الحافظ بعد تخريجه من طريق الإمام أحمد وغيره أخرجه مسلم ، ومنها حديث أبي بصرة بفتح الموحدة وسكون المهملة وأبي عبد الرحمن الجهني ذكر ذلك الترمذي عقب حديث عائشة حيث قال وفي الباب الخ قال الحافظ هو حديث واحد يختلف على بعض رواه في صحايه ، ثم أخرجه الحافظ عن أبي بصرة الغفاري واسمه جميل بمهملة مصغر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اني راكب غداً الى يهود فمن انطلق منكم معي فلا ييدوهم بالسلام فلما جئناهم سلموا علينا فقلنا وعليكم قال الحافظ بعد تخريجه بهذا اللفظ هذا حديث صحيح أخرجه أحمد والنسائي ووقع عنده وعند أحمد في رواية بعد قوله بالسلام فاذا سلموا عليكم فقولوا وعليكم وهكذا رواه ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير البزني عن مرثد بفتح أوله والمثلثة بينهما مهمل ساكنة عن أبي بصرة ثم أخرج الحافظ طريق ابن لهيعة المذكورة وقال فذكر الحديث بتمامه أخرجه محمد بن الربيع الجيزي في مسند الصحابة المصريين وقال في روايته فركب رسول الله ﷺ حماراً وساق الحديث ورواه محمد بن اسحق عن يزيد بن أبي حبيب فاختلف عليه في صحايه فوافق الجماعة تارة وخالفهم (١) أخرى ثم أخرج الحافظ عن حبيب عن مرثد بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجهني رضي الله عنه قال قال

فَيَقُولُ لَهُ رُدَّ عَلَيَّ سَلَامِي وَالْفَرَضُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يُوْحِشَهُ وَيُظْهِرَ لَهُ أَنَّهُ لَيْسَ  
بَيْنَهُمَا أَلْفَةٌ \* وَرَوَى أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهُ  
يَهُودِيٌّ فَتَنَبَّعَهُ وَقَالَ لَهُ رُدَّ عَلَيَّ سَلَامِي ، قُلْتُ

لنارسول الله ﷺ اني راكب غداً الى يهود فلا تبدهوهم بالسلام واذا سلموا عليكم  
فقولوا وعليكم ثم قال أخرجه ابن ماجه ومجد بن الربيع أيضا والطحاوي تنهى  
طريقهم الى ابن اسحق بالسند المذكور قال أبو جعفر سألت يوسف عن أبي عبد  
الرحمن فقال لا أعرفه ولكن هكذا حدثني عبد الرحيم يشير به إلي أن المشهور  
بهذا السند أبو بصرة الغفاري كما تقدم وقال أبو القاسم بن عبد الحكم في كتاب  
فتوح مصر هذا خطأ وانما هو أبو بصرة كما قال ابن لهيعة والليث وغيرهما عن يزيد  
ابن أبي حبيب ، وأخرجه الحافظ أيضاً من طريق ابن اسحق عن يزيد عن أبي  
الحسين عن أبي بصرة فذكر مثل الرواية السابقة أولاً ثم قال الحافظ فيحتمل أن  
يكون عنده على الوجهين وإلا فهي شاذة لخالفه العدد الكثير عن ابن اسحق  
والمراد من قوله فهي أي رواية ابن اسحق الخبر من حديث أبي بصرة شاذة فان  
الرواية (٢) عنه انما روى الحديث من جهته من حديث أبي عبد الرحمن قال  
الحافظ ورواه من جهته من حديث أبي بصرة الطبراني قال الحافظ وأخرجها  
مجد بن الربيع عن القطان أيضاً فلم ينفرد بها الطبراني (قوله فيقول له رد علي  
سلامي) أي ومثله استرجعت سلامي قال في شرح الروض فكل من الصيغتين كاف في  
ذلك قال في المرقاة ولا بأس بمثل هذا للمبتدع أو للمباغض أو المتكبر الذي لم يرد  
عليه السلام اه والمقرر أنه اذا لم يرد عليه فيستحب له إبراء المسلم عليه بقوله اسقطت  
حقى لبراء من حقه وما قاله في المبتدع غير بعيد الا أن أصحابنا لم أر عنهم النقل  
بذلك والله أعلم رسياتي في الاصل قريبا حكم المبتدع في ابتدائه بالسلام والرد عليه  
(قوله روى أن ابن عمر اخط) قال الحافظ لم يذكر المصنف من أخرجه وقد وجدته  
في جامع ابن وهب وأخرجه البيهقي في شعب الايمان من طريقه عن السري بن



وقد روي في موطأ مالك رحمه الله أن مالكاً سئل عن سلم على اليهودي  
أو النصراني هل يستقيله ذلك فقال لا فهذا مذهبه واختاره ابن العربي  
المالكى ، قال أبو سعد أو أراد تحية ذمى فعلها بغير السلام بأن يقول  
هَذَاكَ اللَّهُ أو أَنْعَمَ اللَّهُ صَبَّاحُكَ ، قلت هَذَا الَّذِي قَالَهُ أَبُو سَعْدٍ لَا بَأْسَ بِهِ  
إِذَا أَحْتَاجَ إِلَيْهِ فَيَقُولُ صَبَّحْتُ بِأَخِيهِ أَوْ بِالسَّعَادَةِ أَوْ بِالْعَافِيَةِ أَوْ صَبَّحْتُ  
اللَّهُ بِالشَّرِّ أَوْ بِالسَّعَادَةِ وَالنَّعْمَةِ أَوْ بِالسَّرَّةِ أَوْ مَا شَبَّهَ ذَلِكَ ، وَأَمَّا إِذَا لَمْ  
يَحْتَجْ إِلَيْهِ فَلَا خِيَارُ إِلَّا يَقُولُ شَيْئاً فَإِنَّ ذَلِكَ بَسْطُ لَهُ وَإِيَّائِمْ وَإِظْهَارُ صُورَةٍ  
وَدَرْ وَنَحْنُ مَا مَوْرُونَ بِالْإِغْلَظِ عَلَيْهِمْ وَمَنْهِيُونَ عَنْ وَدْهِمْ فَلَا نُظْهِرُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
\* فَرَعٌ \* إِذَا مَرَّ وَاحِدٌ عَلَى جَمَاعَةٍ فِيهِمْ مُسْلِمُونَ أَوْ مُسْلِمٌ وَكَفَّارٌ  
فَالسَّنَةُ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْهِمْ وَيَقْصِدَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ الْمُسْلِمَ \*

يحيى عن سليمان التيمي أن ابن عمر مر برجل فسلم عليه فقيل له نصراني فرجع  
إليه وقال رد على سلامي فقال قد رددته عليك فقال له ابن عمر كثر الله مالك  
لكن في الأولي أنه يهودي وفي هذه أنه نصراني وفي هذه زيادة ليست في تلك ولعلها  
واقعتان اهـ (قوله وقد روي في موطأ مالك الخ) قال الحافظ وقع ذلك في الرواية  
التي سقتها عن يحيى بن يحيى قال وسئل مالك عن سلم على اليهودي والنصراني هل  
يستقيله ذلك قال لا اهـ (قوله هل يستقيله) أي بأن يقول له رد على سلامي مثلاً أولاً  
(قوله ونحن ما مرون بالإغلاظ عليهم) قال تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين  
واغلاظ عليهم والامة مثله صلى الله عليه وسلم في هذا الحكم (قوله ومنهيون عن ودهم) قال  
تعالى لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله  
الآية . وفي التحية المذكورة إظهار للتواد فدخلت تحت الوصف الذميمة أي  
مواد الكفار قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء  
تلقون إليهم بالموودة (قوله فالسنة أن يسلم ويقصد المسلمين) أي يقصد  
اختصاص المسلمين بابتدائه بالسلام واستثناء الذمى من المسلم عليهم وظاهر عبارته

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَسَمَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ  
النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ عَلَى مَجْلِسٍ فِيهِ أَخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبْدَةَ الْأَوْثَانِ  
وَالْيَهُودِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ

﴿فَرَعٌ﴾ إِذَا كَتَبَ كِتَابًا إِلَى مُشْرِكٍ وَكَتَبَ فِيهِ سَلَامًا أَوْ نَحْوَهُ  
فَيَذْبَعُ أَنْ يَكْتُبَ مَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ فِي حَدِيثِ أَبِي  
سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قِصَّةِ هِرَقْلَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ: مِنْ مُحَمَّدٍ  
عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ ، سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدْيَ

أَنَّ هَذَا الْقَصْدَ سَنَةِ وَيُمَثِّلُ ذَلِكَ. عِبْرَةً فِي الرُّوضَةِ لَكِنْ فِي شَرْحِ الرُّوضِ وَيُسْتَثْنِيهِ  
أَيُّ الذَّمِّ وَجَوَابًا وَلَوْ بَقِيَ أَن كَانَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَمُسْلِمٍ عَلَيْهِمْ وَيُمْكِنُ جَعْلُ عِبَارَتِهِ  
هُنَا مُوَافَقَةً لِذَلِكَ بِأَنْ يَرْفَعُ وَيَقْصِدُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ فَيَكُونُ خَارِجًا عَنْ  
الِاسْتِحْبَابِ الْمَقْصُورِ عَلَى مَاقِبَلِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ وَمِثْلُ مَا ذَكَرَ فِي اخْتِلَافِ  
الْمُسْلِمِينَ وَالْكَافِرَ مَا إِذَا مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيهِ أَهْلُ السَّنَةِ وَالْبِدْعَةِ أَوْ بِمَجْلِسٍ فِيهِ عَدُوْلُ  
وِظْلَمَةٍ أَوْ بِمَجْلِسٍ فِيهِ مَحَبٌّ وَمُبْغِضٌ أَهْ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ  
أَخْ) وَأَخْرَجَهُ ابْنُ السَّيِّئِ أَيْضًا وَلِذَلِكَ لَمَّا ذَهَبَ لَزِيَارَةِ ابْنِ عِبَادَةَ فَمَرَّ بِمَجْلِسٍ  
فِيهِ ابْنُ أَبِي وَقُومٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (قَوْلُهُ أَخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْخ) بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ جَمْعُ  
خَلْطٍ وَهُوَ مَا يَخْلُطُ وَالْمُرَادُ جَمْعُ مَخْلُوطٍ مِنْ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ مَخْتَلِطُونَ غَيْرُ مُمَازِينَ  
(قَوْلُهُ عَبْدَةُ الْأَوْثَانِ) عَطَفَ بَيَانًا أَوْ بَدَلَ لِلْمُشْرِكِينَ قَالَ الطَّبْرِيُّ وَكَذَا قَوْلُهُ وَالْيَهُودِ  
وَجَعَلَهُمْ مُشْرِكِينَ لِأَمَّا لِقَوْلِهِمْ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّا لِلتَّغْلِيْبِ أَوَّلُ التَّقْدِيرِ كَقَوْلِهِ مَتَقَلَّدًا أَسِيفًا  
وَرَحْمًا أَهْ وَالْأَوَّلِي عَطَفَ الْيَهُودَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ (قَوْلُهُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ الْخ) قَالَ  
الْمُصَنِّفُ فِيهِ جَوَازُ الْإِبْتِدَاءِ بِالسَّلَامِ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ مُسَامُونَ وَكَفَّارٌ أَيْ وَقَدْ  
قَصِدَ الْمُسْلِمِينَ وَهَذَا يَجْمَعُ عَلَيْهِ (قَوْلُهُ إِذَا كَتَبَ كِتَابًا إِلَى مُشْرِكٍ) أَيْ أَرَادَ أَنْ  
يَكْتُبَ وَالْمُرَادُ مِنَ الْمُشْرِكِ فِي الْعِبَارَةِ الْكَافِرُ بِأَنْوَاعِهِ لَا مَا يَقَابِلُ أَهْلَ الْكِتَابِ  
(قَوْلُهُ مَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) رَوَيْنَاهُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ

أبي سفيان بن حرب قال انطلقت في المدة التي كانت بيننا وبين رسول الله ﷺ فيينا أنا بالشام إذ جئني بكتاب رسول الله ﷺ الى هرقل فساق القصص الى أن قال فقرأه وفي رواية فأمر به فقرأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عهد رسول الله وفي رواية من عهد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى وذكر بقية الحديث قال المصنف في كتابه ﷺ جمل من القواعد منها وجوب العمل بخبر الواحد والا فلم يكن في بحث الكتاب مع دحية فائدة وهذا اجماع من يعتد به ومنها استحباب تصدير الكتاب باسم الله الرحمن الرحيم وان كان المبعوث اليه كافراً، ومنها أن قوله ﷺ في الحديث الآخر كل امرئ ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجذم المراد فيه بحمد الله ذكر الله تعالى وقد جاء في رواية بذكر الله تعالى وهذا الكتاب كان ذابال بل من المهمات العظام وبدأ فيه بالبسملة دون الحمدلة، ومنها أنه يجوز أن يسافر الى أرض العدو بالآية والآيتين ونحوهما وان يبعث ذلك الي الكفار وانما نهى أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو أى بكاه أو بجملة منه وذلك أيضاً محمول على ما اذا خيف وقوعه في أيدي الكفار ومنها أنه يجوز للمحدث والكافر مس آية أو آيات سيرة مع غير القرآن ومنها أن السنة في المسكاتبة والمراسلة بين الناس ان يبدأ الكاتب الكتاب بنفسه فيقول من زيد الي عمرو وهذه مسألة مختلف فيها قال الامام أبو جعفر ابن النحاس في كتابه صناعة الكتاب قال العلماء يستحب أن يبدأ فيه بنفسه كما ذكرنا ثم روي فيه أحاديث كثيرة وآثارا قال وهذا هو الصحيح عند العلماء لانه اجماع الصحابة قال وسواء في هذا تصدير الكتاب والعنوان قال ورخص جماعة في أن يبدأ بالمشكوب اليه فيقول في التصدير والعنوان الى فلان من فلان ثم روى باسناده الي زيد بن ثابت كتب الي معاوية فبدأ باسم معاوية وعن عهد بن الحنفية وبكر بن عبد الله وأيوب السخيتاني أنه لا بأس بذلك، قال وأما العنوان فالصواب أن يكتب عليه الى فلان ولا يكتب لفلان لانه اليه لا له إلا على مجاز قال وهذا هو الصواب الذي عليه أكثر العلماء من الصحابة والتابعين قلت في المرقاة روى الطبراني في الكبير بسند حسن عن النعمان بن بشير مرفوعا اذا كتب أحدكم الى أحد فليبدأ بنفسه وروى الحاكم وغيره كتابه ﷺ الى معاذ بن جبل يعزيه

﴿فَرَّغَ فِيهَا يَقُولُ إِذَا عَادَ ذِمِّيًّا﴾ . اعلم أن أصحابنا اختلفوا في عيادة  
الذمي فاستحبها جماعة ومنعها جماعة وذكر الشاشي الاختلاف ثم قال  
الصواب عندي أن يقال عيادة الكافر في الجملة جائزة والقربة فيها  
موقوفة على نوع حرمة تقترب منها من جوار أو قرابة ، قلت : هذا  
الذي ذكره الشاشي حسن ، فقد روينا في صحيح البخاري عن أنس

في ابن له بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله ﷺ إلى معاذ بن جبل  
الحديث قيل ولعل هذا الصنيع مقتبس من قوله تعالى إنه من سليمان وإنه بسم  
الله الرحمن الرحيم ولا يخفى أن الواو لمطلق الجمع أو كان من سليمان في العنوان اه  
بمعناه ومنها التوقي في المكتبة واستعمال الورع فلا يفرط ولا يفرط ولذا قال  
عليه السلام ﷺ إلى عظيم الروم ولم يقل لملك الروم لانه لا ملك له ولا غيره بحكم الاسلام  
ولا سلطان لا حد إلا لمن ولاه رسول الله ﷺ أو ولاه من أذن له رسول الله  
ﷺ بشرطه وانما ينفذ من تصرفات الكفار ما ينفذ للضرورة ولم يقبل الي  
هرقل بل أتى بنوع من اللطافة فقال عظيم الروم أي الذي يعظمونه ويقدمونه  
وقد أمر الله بالآلة القول لمن يدعي إلى الاسلام فقال تعالى ادع إلى سبيل ربك  
بالحكمة والموعظة الحسنة ومنها استحباب البلاغة والابجاز وتحري الالفاظ الحزلة  
في المكتبة اه ( قوله فقد روينا في صحيح البخاري عن أنس الخ ) قال الحافظ  
بعد تخرجه من طريق البخاري في صحيحه باللفظ المذكور سواء أخرجه احمد  
والنسائي وزاد احمد في رواية أخرى أنه كان يضع له وضوءه ويناوله نعله وقال  
في آخره صلوا على أخيكم ويستعاد منها أنه مات عن قرب قال الحافظ ووجدت  
التصريح بذلك في رواية فساقها بإسناده إلى أبي الربيع الزهراني عن حماد بن زيد  
عن ثابت أظنه عن أنس قال كان غلام من اليهود فذكر الحديث وقال فيه بعد  
قوله أطع أبا القاسم فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ثم هلك  
الغلام فخرج النبي ﷺ فذكر باقيه مثل ما تقدم سواء قال الحافظ والحديث  
عند أحمد عن مؤمل عن حماد بن زيد عن ثابت وفيه وأشهد أنك رسول الله وأبو

رضي الله عنه قال كان غلامٌ يهوديٌّ يخدمُ النبيَّ ﷺ فمَرَّ ضَ فَأتاهُ النبيُّ ﷺ  
يعودهُ فقامَ عندَ رأسِهِ فقالَ لَهُ : أَسْلِمَ

الربيع المذكور اسمه سليمان بن داود من شيوخ البخاري ومسلم وأظنه أنه الذي قال أظنه أو الراوى عنه الى الربيع اهـ ( قوله كان غلام يهودي ) الغلام وان كان حقيقة في غير البالغ اسكن المراد به هنا البالغ فليس في الحديث دليل على صحة اسلام الصبي وانما صح اسلام على رضى الله عنه مع صباه لما ذكره الأئمة أن الاحكام قبل الهجرة كانت منوطة بالتمييز على أن قوله الآتي أنقذه من النار صريح في بلوغه اذ الاصح الذي عليه الأكثرون ودلت عليه الاخبار الصحيحة أن أطفال المشركين في الجنة وقوله ﷺ هم من آبائهم قاله قبل أن يعلمه الله بذلك فلما أعلمه أخبر به ( قوله يخدم النبي ﷺ ) فيه جواز استخدام الذمي ومخالطته أى بالظاهر وسبق في الحديث في بعض طرقه أنه كان يأتي بوضوء النبي ﷺ ويقدم نعله أما الموادة له وصحبته فيحرمان وعليهما يحمل قوله تعالى لا يجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله وعلى هذا التفصيل يحمل كلام بعض الأئمة الموهوم للتناقض في ذلك ( قوله فأتاه يهوده ) فيه ندب عيادة المريض الذي ومثله المعاهد والمستأمن اسكن ان كان ثم نفع أو صلة كندو قرابة وجوار وكذا رجاء اسلامه ومثله مبدع أو فاسق متجاهر بنفسه رجيت تو بته فان انتفت جازت ( قوله فقام عند رأسه ) فيه استحباب تحرى الجلوس ثم للعائد ( قوله فقال له أسلم ) فيه أنه ينبغي للعائد اذا رأى أماراة الموت وعلم عدم مشقة كلامه على المريض أن يرغبه في التوبة والوصية والتنصل من جميع الحقوق بكل ما يمكنه من أداء أو استحلال ويسن له أن يبالي في تحسين ظنه بربه وتطمينه في رحمته سيما ان رأي منه أمارات اليأس بل بحث جمع من أئمتنا وجوبه حينئذ أخذاً بقاعدة النصيحة الواجبة ثم هل يؤخذ من قوله ﷺ له أسلم أن من عاد مريضاً غير مسلم يجب عليه عرض الاسلام عليه لان الاصل في فعله ﷺ أن يكون للوجوب على خلاف فيه في الاصول أو يفرق بأنه ﷺ متحتم عليه لإبلاغ الدعوة لكل من أمكنه إبلاغه بخلاف غيره محل نظر والظاهر عدم الوجوب في خصوص هذا حتى عليه ﷺ لأنه قد بلغ الدعوة

فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَطِيعْ أَبَا الْقَاسِمِ ۖ فَأَسْلَمَ ۖ فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ

لهذا ولغيره تبليغا متكررا ولأنه لو امتنع لم يجبر لذمته وأمانه فلم يتضح وجه الوجوب (قوله فنظر الى أبيه) أي كالمستحي منه في الخروج عن دينه (قوله فقال أطع أبا القاسم) أي فقال أبوه لما رأى لولده ميلا الى ذلك أطع أبا القاسم ﷺ فيما أمرك به وفي التعبير بأبي القاسم في هذا المقام إشارة الى عظم المرتبة التي أوتيتها ﷺ وأشار اليها بقوله إنما أنا قاسم والله يعطي كيف وقد قسم لهذا الخادم له الذي تشرف بخدمته وحل عليه أنظر سعادته تلقينه ما فيه نجاته وسعادته الأبدية وأعطاه الله ببركة تلك الوجهة اليه ذلك الكمال الأبدي والعز السرمدي ثم إن أباه إن استمر على دينه فهو في ميدان الخسران ولا ينفعه في ذلك قوله لولده ما ذكر ويؤخذ منه أن أمر الكافر مثله بالاسلام لا يكون اسلاما لان الانسان كثيرا ما يأمر بالشيء ولا يرضاه (قوله الحمد لله الذي أنقذه من النار) أي التي لومات على كفره لدخلها أو أنقذه الله من النار يعني الكفر لكونه سببها أو من الامر الذي يؤول من أقام به اليها وهذا منه ﷺ شكر على ما حل بذلك الخادم من نعمة الاسلام التي نالها بسبب نظره عليه الصلاة والسلام (قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم) قال الحافظ بعد تحريجه وأخرجه ابن حبان أيضا ولفظ الخبر قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله ﷺ فوجد عنده أبا جهل وعبدالله ابن أبي أمية فقال له يا عم قل لا اله الا الله أشهد لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبدالله ابن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل نبي الله ﷺ يعرضها عليه ويعيدان تلك المقالة حتي قال آخر ما كلمهم به هو على ملة عبد المطلب وأبي أن يقول لا اله الا الله فقال صلى الله عليه وسلم لا تستغفرك لك ما لم أنه عنك فنزل ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ونزلت في أبي طالب أنك لا تهدي من أحببت الآية قال المصنف في شرح مسلم هذا حديث اتفق الشيخان على اخراجه في صحيحيهما من رواية سعيد بن المسيب عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرو عن المسيب الا ابنه سعيد كذا قال الحافظ وفيه رد علي

عَنِ الْمُسَيَّبِ بْنِ حَزْنٍ وَالِدِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ لَمَّا  
حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا عَمُّ قُلْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلٍ قُلْتُ : فَيَنْبَغِي لِعَامِدِ الدَّمِيِّ أَنْ يُرَغِّبَهُ  
فِي الْإِسْلَامِ وَيُبَيِّنَ لَهُ تَحَاسِنَهُ وَيُخَبِّئَهُ عَلَيْهِ وَيُحَرِّضَهُ عَلَى مُعَاجَلَتِهِ

الحاكم أبي عبد الله في قوله لم يخرج البخاري ولا مسلم عن أحد ممن لم يرو عنه  
الا واحد ولعله أراد من غير الصحابة اه (قوله عن المسيب) بفتح الياء على المشهور  
وقيل بكسرهما وهو قول أهل المدينة وكان سعيد يكره فتحها وحزن بفتح المهملة  
وسكون الزاي آخره نون ابن أبي وهب القرشي المخزومي المكي قال في الروض  
أسلم هو وأبوه حزن يوم الفتح وهو قول مصعب قال المصنف في التهذيب هو وأبوه  
حزن صحابيان هاجرا الى المدينة وكان المسيب ممن بايع بيعة الرضوان تحت الشجرة  
في قول وقال مصعب لا يختلف أصحابنا أن المسيب وأباه من مسلمة الفتح قال أبو  
أحمد العسكري أحسب مصعبا وهم لأن المسيب حضر بيعة الرضوان وشهد اليرموك  
روي له عن رسول الله ﷺ سبعة أحاديث اتفقوا عليها على حديثين وانفرد البخاري  
بواحد وهو راري حديث وفاة أبي طالب اه ووقع في بعض نسخ الرياض المستطابة  
سقط موهم وذلك أنه قال وانفرد البخاري بحديث وهو حديث وفاة أبي طالب فسقط  
لفظه راوى بين وهو وحديث والله أعلم ولم يرو عنه الا ابنه سعيد عاش الى خلافة  
عثمان رضي الله عنه (قوله لما حضرت أبا طالب الوفاة) المراد به قربت وفاته وحضرت  
دلائلها وذلك قبل المعاينة والنزع اذ لو كان حينئذ لما نفعه الايمان لقوله تعالى  
ولست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت  
الآن ويدل على أنه قبل المعاينة بحا وبته للنبي ﷺ ومع كفار قریش قال القاضي  
عياض وقد رأيت بعض المتكلمين على الحديث جعل الحضور هنا على حقيقة  
الاحتضار لأن النبي ﷺ رضى بقوله ذلك حينئذ أن تناله الرحمة ببركة النبي ﷺ  
قال القاضي وهذا ليس بصحيح لما قدمناه وأبو طالب اسمه عبد مناف وكانت  
وفاته قبل الهجرة بقليل مات أبو طالب ولرسول الله ﷺ تسع وأربعون سنة

قَبْلَ أَنْ يَصِيرَ إِلَى حَالٍ لَا يَنْفَعُهُ فِيهَا تَوْبَتُهُ وَإِنْ دَعَا لَهُ دَعَا بِالْهُدَايَةِ وَنَحْوِهَا  
 ﴿فَصَلِّ﴾ وَأَمَّا الْمُبْتَدِعُ وَمَنْ اقْتَرَفَ ذَنْبًا عَظِيمًا وَلَمْ يَتُبْ مِنْهُ فَيَذْبُقِي  
 الْأُيُوسُ عَلَيْهِمْ وَلَا يُرَدُّ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَذَا قَالَ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ مِنْ  
 الْعُلَمَاءِ وَاحْتَجَّ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ  
 بِمَارْوِيْنَاهُ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ

وثمانية أشهر وأحد عشر يوما وتوفيت خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها بعد ذلك  
 بثلاثة أيام ذكره المصنف في شرح مسلم وذكر فيه فوائد باقي الحديث (قوله قبل  
 أن يصير إلى حالة لا تنفعه فيها توبته) وهي حال المعاينة والزرع (قوله وإن دعا له  
 دعا له بالهداية) أي إذا دعا المسلم للذي عادى دعا له بالهداية (أو  
 نحوها) من التوفيق وتنوير الباطن بنور الإيمان ولا يدعو له بالمغفرة والرحمة ونحوها  
 لانهما لأهل الإيمان قال تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به وقال تعالى ورحمى  
 وسعت كل شيء فسأ كتبها للذين يتقون ، الآية

﴿فَصَلِّ﴾ (قوله وأما المبتدع) أي من فارق السنة بما أحدثه من الاعتقاد  
 الفاسد المأخوذ من العقل الكاسد والحكم الآتي في المبتدع محله فيمن لا تؤدي بدعته  
 لكفره أما ذلك فهو مرتد وحكمه سبق بيانه والله أعلم (قوله ومن اقترف ذنبا  
 عظيما ولم يتب منه) ومثله فيما ذكر الجاهر بفسقه والظاهر أن المراد بعظم الذنب  
 أن يصير فاعله به فاسقا ويفارق ما ألحق به من الجاهر بفسقه بالجاهرة بالذنب هنا  
 دون ما في الأصل والله أعلم (قوله ولم يتب منه) قال الحافظ في الفتح التقييد به  
 جيد لكن في الاستدلال لذلك بقصة كعب نظر فانه ندم على ما صدر منه وتاب  
 ولكن آخر الكلام معه حتى قبل الله توبته وقضيته ألا يكلم حتى تقبل توبته  
 ويمكن الجواب بأن الاطلاع على القبول في قصة كعب كان ممكنا وأما بعده فيمكن  
 ظهور علامته من الندم والافلاح وأما صدق ذلك اه (قوله بماروينا في صحيحي  
 البخاري ومسلم) قال الحافظ بعد أن خرجته من طريق أبي نعيم في المستخرج  
 ومن طريق البخاري أيضا كلاهما من حديث كعب بن مالك حين تخلف عن



فِي قِصَّةِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ تَخَلَّفَ عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ هُوَ وَرَفِيقَانِ لَهُ قَالَ : وَهِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كَلَامِنَا ، قَالَ : وَكُنْتُ آتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَسْلَمْتُ عَلَيْهِ فَأَقُولُ هَلْ حَرَّكَ شَفَتَيْهِ بِرَدِّ السَّلَامِ أَمْ لَا قَالَ الْبُخَارِيُّ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو لَا تُسَلِّمُوا (١) عَلَى شَرِبَةِ الْخَمْرِ ، قُلْتُ : فَإِنْ اضْطُرُّوا إِلَى السَّلَامِ عَلَى الظَّالِمَةِ بَأَنْ دَخَلَ عَلَيْهِمْ وَخَافَ تَرْتَبَ مَفْسَدَةٍ فِي دِينِهِ أَوْ دُنْيَاهُ أَوْ غَيْرِ هُمَا إِنْ لَمْ يُسَلِّمَ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ، قَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ قَالَ الْعُلَمَاءُ يُسَلِّمُ

غزوة تبوك فذكر الحديث بطوله الي أن قال فيه وهي رسول الله ﷺ عن كلامنا أيها الثلاثة وقال فيه وكنت أشب الرجلين وكنت أخرج فأشهد الصلاة مع رسول الله ﷺ وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد وكنت آتي رسول الله ﷺ فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام أولا وأخرجه الحافظ أيضا من حديث جابر قال في قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن الربيع وكلهم من الانصار قال الحافظ بعد يخرج هذا حديث صحيح أخرجه سعيد بن منصور في السنن ( قوله في قصة كعب بن مالك رضى الله عنه حين تخلف عن غزوة تبوك هو ورفيقان له ) قال الحافظ في هذه العبارة ما قد يومئذ اتفقوا على التخلف وليس مرادا واسم صاحبيه هلال بن أمية ومرة بن الربيع ( قوله وكنت آتي رسول الله ﷺ ) أى أنه لا يرى تحريك شفتيه ﷺ ولكنه يتردد في ذلك هل هو كما يرى من عدم الرد لما وقع منه أو أنه بخلافه رحمة عليه وتفضلا منه لديه قال المصنف في شرح مسلم فيه هجر أهل البدع والمعاصي الظاهرة وترك السلام عليهم ومقاطعتهم تحقيرا لهم وزجرا ( قوله قال البخاري وقال عبد الله بن عمر الخ ) قال الحافظ لم يذكر المصنف من وصله وقد ذكره البخاري في التاريخ قال قال ابن أبي مريم ثنا بكر بن مضر ثنا عبيد الله بن زحر عن حبان ابن أبي جبلة بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة وأبوه بفتح الجيم والموحدة عن (١) عمرو وفتح العين ابن العاص وفي نسخة من الصحيح عمر بضم العين كما في فتح الباري ع

وَيَنْوِي أَنْ اِسْلَامَ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ، الْمَعْنَى اللَّهُ عَلَيْكُمْ رَقِيبٌ

ابن عمر لا تعودوا شراب الخمر إذا مرضوا وبه إلى ابن عمر قال لا تساموا على شربة الخمر (١) هذا حديث حسن موقوف وعبد الله بن زحر مختلف في الاحتجاج به والبخاري ممن يقوبه وقد جاء عنه بسند آخر أخرجه سعيد بن منصور والبخاري في التاريخ من طريق الليث بن أبي سليم عنه وعن ابن عمران عن عبد الله بن عمر وبكر أئقن من ليت وأعرف من ابن زحر فانهما مصريان وأخرجه ابن عدى في الكامل من وجه آخر مرفوعا لكن سنده ساقط اه وحكم الرد على السكران أنه إذا كان مميزاً ولم يعص بسكره واجب وقول المجموع لا يجب رد سلام مجنون وسكران يحمل علي غير المميز أما المتعدي ففاسق وأما غير المميز فليس فيه أهلية الخطاب فلا عبرة بسلامه ولا يجب عليه رد والمحقق بالمكلف إنما هو المتعدي وإنما يلحق به هنا لتفاء فائدة الوجوب التي ذكرت في الصلاة من انعقاد سبب الوجوب في حقه حتى يلزمه القضاء لأن الرد لا يقضى كما تقدم نعم لو قيل بوجوبه ليكون آئماً في ترك الرد تغليظاً عليه لم يبعد أشار إليه ابن حجر في شرح المنهاج (قوله وينوي أن السلام اسم من أسماء الله تعالى) أي أنه لا يقصد التحية عليهم وإكرامهم بها الداعية إلى التحاب والتوادد للامر بهيجران أرباب المعاصي والظلم بل يقصد أن الله مطلع على أعمالكم فيجازيكم بها في أخراكم \* ثم اعلم أن السلام المذكور في التحية يختلف فيه هل هو من أسماء الله تعالى وعليه فيفرق بين سلام التحية والسلام على نحو العاصي بأنه في خطاب غيره على تقدير مضاف أي بركة اسم السلام حلت عليكم ونزلت بكم وفي خطاب العاصي على ظاهره من غير تقدير كما تقدم أو هو بمعنى السلامة وهو المطلوب المدعوبه عند التحية قولان واستدل لكل من القولين بما فيه طول وسبق بعضه وقد حقق ذلك ابن القيم في كتابه بدیع الفوائد فما استدلل به للأول قوله في الحديث الصحيح فان الله هو السلام وما رواه أبو داود من حديث ابن عمر أن رجلاً سلم على النبي ﷺ وهو يقول فلم يرد عليه حتي استقبل الجدار ثم نيم ورد عليه قال إني كرهت أن أذكر الله إلا علي طهر إذ السلام إنما يكون ذكر الله إذا تضمن إسماً من أسمائه قلت وقد يقال إن

(١) هذان الاثران نسبهما في فتح الباري الى عبدالله بن عمرو بن العاص وقال رواهما البخاري في الإطب المفرد وهما باللفظ ( شراب ) ع

الذكر هو من قوله ورحمة الله إذ الظاهر أن النبي ﷺ يأتي بأكل التحية فلذا لم يرد عليه حتى تيمم وحرمة ابتداء الكافر به مع جواز ابتدائه بنحو سلمك الله فليس حرمة ذلك إلا لكونه من أسمائه تعالى فلا يسوغ أن يطلب حلول بركة اسمه تعالى عليهم ، قال ابن القيم وهذه حجج قوية ، قلت وترجم البخاري في صحيحه باب السلام اسم من أسماء الله تعالى أى في قوله الملك القدوس السلام وأخرج في الباب حديث ابن مسعود كنا نقول قبل أن يفرض علينا التشهد السلام علي الله قبل عباده الحديث وأخرج في الادب المفرد من حديث أنس مرفوعاً السلام من أسماء الله تعالى وضعه الله في الأرض فأفسوه بينكم وقال السيوطي في التوشيح وأخرجه الزار من حديث مسعود والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وهو مرفوع عند الجميع وتقدم تخريج الحديث من طريق ابن مسعود عند الزار والبيهقي في فصل الابتداء بالسلام أفضل قال الشيخ زكريا في تحفة القاري لا ينافي ذلك قول من قال إنه مصدر نعت به والمعنى ذو السلامة من كل آفة اه قال ابن القيم ومما استدلل به للقول بالمصدرية أنه يجوز تنكيره ولو كان من أسمائه تعالى لما استعمل كذلك فإن التنكير لا يصرف اللفظ الى معين فضلاً عن أن يصرفه الى الله تعالى وحده بخلاف العرف فإنه ينصرف اليه تعييناً عليه وإنه عطف عليه الرحمة والبركة وهذا يدل على أن المراد به المصدر أى السلامة اذ الكل مصادر وبأنه لو كان من أسمائه تعالى لما استقام الكلام بأضمار وتقدير يكون به مفيداً أى بركة السلام عليكم والتقدير خلاف الاصل ولا دليل عليه وبأنه ليس المقصد من السلام هذا المعنى وإنما المقصد منه الايدان بالسلامة ولذا كان السلام أماناً لتضمنه معنى السلامة وأمن كل واحد من المسلم والراد من صاحبه فهذه الادلة تؤذن بأنه بمعنى السلامة وحذفت تأوّه لان المطلوب الجنس لا المرة الواحدة والتاء تفيد التحديد ، وفصل الخطاب في المسئلة أن يقال الحق في مجموع القولين فكل منهما بعض الحق ومجموعها هو الحق ويتبين ذلك بتقرير قاعدة هي أن من دعا الله بأسمائه الحسنى يسأل في كل مطلوب ويتوسل الى الله تعالى بالاسم المقتضي لمطلوبه المناسب لحصوله حتي إن الداعي بالتوبة والغفران يقول رب اغفر لي وارحمني انك أنت الغفور الرحيم وقد سأل أمرين وتوسل باسمين مقتضيين حصول مطلوبه والمقام هنا لما كان مقام طاب السلامة التي هي أم ماعند الرجل أتى في لفظها بصيغة اسم من أسماء الله

﴿فصل﴾ وأما الصبيان فالثنية أن يسلم عليهم \* وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه أنه مرّ على صبيان فسلم عليهم وقال : كان النبي ﷺ يفعله \* وفي رواية لمسلم عنه أن رسول الله

وهو السلام الذي يطلب منه السلامة فتضمن لفظ السلام معينين أحدهما ذكر الله كما تضمنه حديث ابن عمر الثاني طلب السلامة وهو مقصود المسلم فقد تضمن سلام عليكم اسماً من أسمائه تعالى وطلب السلامة منه فتأمل ذلك فانه بديع اه وحكي المصنف القولين في سلام التحية في شرح مسلم وظاهر كلامه الميسل الى أن المراد الاول أى اسم السلام عليك قال ومعناه اسم الله عليكم أى أنتم في حفظه كما يقال الله معك والله يصحبك اه وانما طلب هذا اللفظ عند الملاقاة لان عادة الناس جارية بالتحية عند الملاقاة ولكل تحية مخصوصة وشرع الله تعالى لاهل الجنة هذه التحية أى سلام عليكم التى هى أشرف أنواع التحيات لتضمنها السلامة التى لا حياة ولا فلاح الا بها فهى الاصل المقدم على كل شىء ومقصود العبد من الحياة انما يحصل بالسلامة من الشر وحصول الخير كله والاول مقدم على الثانى ولذا انما يهتم الانسان بل كل حيوان بسلامته ثم بغنيته على أن السلامة المطلقة تتضمن حصول الخير إذ لو فاتت حصل الهلاك والعطب فتضمنت السلامة نجاته من كل ضير وفوزه بكل خير فانتظم الاصلان المقصودان بالحياة بهذه التحية مع كونها مشتقة من اسمه السلام ومتضمنة له وقد تقدم لهذا المعنى مزيد والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله وأما الصبيان) بكسر الصاد على المشهور وبضمها واسكان الموحدة جمع صبي ذكره المصنف في شرح مسلم ويجمع على صبية (قوله فالثنية أن يسلم عليهم) أى اذا كانوا مميزين واذا بدءوا بالسلام وجب الرد عليهم هذا هو الصواب الذى أطبق عليه الجمهور وقال بعض أصحابنا لا يجب وهو ضعيف أو غلط كذا في شرح مسلم للمصنف (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم الخ) قال الحافظ وأخرجه أحمد والترمذي والنسائي ثم قوله (أنه) أى أنساً (مر على صبيان) هكذا عند مسلم في طريق وعنده في طريق أخرى ما أشار اليه الشيخ رحمه الله بقوله وفي رواية لمسلم أن رسول الله ﷺ مر على غلمان الخ وأخرج الحافظ الحديث بهذا اللفظ من طريق

ﷺ مرَّ على غلمانٍ فسَلَّمَ عَلَيْهِمْ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ  
بِإِسْنَادٍ الصَّحِيحِينَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مرَّ عَلَى غِلْمَانٍ يَلْعَبُونَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ ،  
وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ وَغَيْرِهِ قَالَ فِيهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا صَبِيَّانَ

الشافعي بإسناده عن أنس أنه قال مرَّ ﷺ بغلمانٍ وأنافهم فسَلَّم علينا اهـ ( قوله  
غلمان ) بكسر أوله جمع غلام بمعنى صبي أو مملوك ( قوله فسَلَّم عليهم ) أي تواضعا  
ولأنه كان ماراً ولكثرتهم على احتمال ( قوله ورويناه في سنن أبي داود ) قال الحافظ  
هو بعينه حديث الصحيحين إلا أن فيه زيادة يلعبون قال وقد وقع لنا بهذه الزيادة  
بأنهم من سياقه ثم أخرج عن ثابت عن أنس قال بخدمت النبي ﷺ ذات يوم  
حتى إذا رأيت أني قد فرغت قلت يقيل رسول الله ﷺ فخرجت موجهاً إلى أهلي  
فاذا غلمة يلعبون فقمت أنظر إلى لعبهم فجاء رسول الله ﷺ فسَلَّم عليهم ثم دعاني  
فبعثني في حاجة له وذكر بقية الحديث أخرجه أحمد بطوله وأبو داود قلت كذا  
أخرجه البخاري في الأدب المفرد كما قاله السخاوي في فصل النهي عن إفشاء السر  
من تكلمته وسيأتي ان شاء الله تعالى قال الحافظ ورجاله رجال الصحيح إلا أن  
سليمان بن المغيرة أي الراوي له عن ثابت أخرجه مسلم احتجاجاً والبخاري استشهاداً  
وقد توبع في هذا الحديث فتابعه حبيب بن حجير عن ثابت عن أنس وحديثه حسن  
وحبيب بمهملة وموحدتين مصغر مع الثقيل وأبوه حجير بضم المهملة وسكون  
الجميم ذكره البخاري ولم يذكر فيه جرحاً وذكره ابن حبان في الثقات بخرواه عن  
ثابت بن عبيد لكنه خالف في شيء منه فقال عن ثابت عن أنس قال بعثني النبي  
ﷺ في حاجة فمررت بصبيان يلعبون فقعدت عندهم فأبطأت عليه فخرج فمر  
بالصبيان فسَلَّم عليهم والحارث بن عبيد أخرجه له البخاري استشهاداً وتكلم فيه  
بعضهم اهـ ( قوله ورويناه في كتاب ابن السني وغيره ) عن أنس قال مرَّ علينا  
النبي ﷺ ونحن نلعب فقال السلام عليكم يا صبيان قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه  
ابن السني من رواية أبي نعيم في الحلية وغيرها ومن رواية محمد بن اسمعيل بن أبي  
سمينة كلاهما عن وكيع عن حبيب القيسي عن ثابت وأخرج الحديث من طريق  
عثمان بن مطر عن ثابت أبو أحمد ابن عدي في ترجمة أبي إبراهيم الترمذاني في الكامل

﴿ باب في آداب ومسائل من السلام ﴾

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يُسَلَّمُ الرَّاَكِبُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ

وهو مشعر منه بأن عثمان تفرد به ولم يتفرد به كما ترى وكذا إيراد أبي نعيم له في ترجمة وكيع وعثمان ضعفوه بخلاف حبيب والله أعلم قال المصنف في شرح مسلم في هذه الأحاديث استحباب السلام على الصبيان المميزين والندب الى التواضع وبذل السلام للناس كلهم وبيان تواضعه ﷺ وكال شفقتة على العالمين واتفق العلماء على استحباب السلام على الصبيان اهـ وحكمة مشروعية السلام للصبيان بدءاً ورداً أن يتمرن على ذلك فيدوم عليه في كبره اهـ وقال ابن بطال في السلام على الصبيان تدريهم على آداب الشريعة وطرح الأكا بر رداء الكبر وسلوك التواضع وابن الجانب اهـ

﴿ باب في آداب ومسائل من السلام ﴾

( قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم ) قال الحافظ بعد تخريجهم من طريق أبي نعيم في المستخرج على صحيح مسلم وغيرها أخرج الحديث أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود وأخرجه الترمذي من رواية الحسن البصري عن أبي هريرة بلفظه وأشار الى انقطاعه وان الحسن لم يسمع من أبي هريرة على الصحيح ثم قال الترمذي وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة قال الحافظ منها رواية ثابت يعني ابن عياض عن أبي هريرة قال وهي عند من ذكر قبل الترمذي فأخرج الحديث أحمد عن روح وأخرجه البخاري عن اسحاق بن ابراهيم ومسلم عن محمد بن مرزوق وأبو داود عن يحيى بن عرني ثلاثهم عن روح وأخرجه أحمد أيضاً عن عبد الله بن الحارث والبخاري أيضاً من رواية مخلد بن يزيد ومسلم أيضاً من رواية أبي حاتم كلهم عن ابن جريج قال أخبرني زياد يعني ابن سعد أن ثابتاً يعني ابن عياض مولى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول فذكره قال ومنها ما يأتي بعد اهـ ( قوله يسلم الراكب على الماشي ) وذلك للتواضع

حيث رفعه الله بالركوب ولثلا يظن أنه بهذا خير من الماشي ( قوله والقليل على الكثير ) وذلك للتواضع أيضا المقرون بالاحترام والاكرام المعبر في السلام مع أن الغالب وجود الكبير في الكثير وسيأتي في هذا الحديث بعده أن الصغير يسلم على الكبير مع أن الكثير قد يعتبر في معنى الكبير وأيضا وضع السلام للتواد والمناسب فيه أن يكون الصغير مع الكبير والقليل مع الكثير بمقتضى الأدب المعبر شرما وعرفا نعم لو وقع الأمر بالعكس تواضعا فهو مقصد حسن قال الماوردي إنما استحب ابتداء السلام للراكب لأن وضع السلام إنما هو لحكمة ازالة الخوف من الملتقين إذا التقيا أو من أحدهما في الغالب أو لمعنى التواضع المناسب لحال المؤمن أو لمعنى التعظيم لأن السلام إنما يقصد به أحد أمرين إما اكتساب ود أو استدفاع مكروه قال الطيبي فالراكب يسلم على الماشي وهو على القاعد للايذان بالسلامة وازالة الخوف والقليل على الكثير للتواضع والصغير على الكبير للتوقير والتعظيم قال بعضهم أما التواضع ففي السكك موجود ولو عكس في الجميع ولذا قالوا ثواب المسلم أكثر من ثواب الحبيب فلا بد من مراعاة معنى آخر في الترتيب المقدر فتدبر- اهـ ( قوله وفي رواية للبخاري يسلم الصغير على الكبير الخ ) ترجم له البخاري في كتاب الاستئذان باب تسليم الصغير على الكبير ثم قال وقال ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال يسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير قال الحافظ بعد تخريج الحديث بإسناده أخرجه البخاري موصولا في كتاب الأدب المفرد عن احمد بن عمر وهو احمد بن حفص بن عبد الله السامي ثنا أبي ثنا ابراهيم بن طهمان الخ وفي سنده لطيفة تتابع ثلاثة من التابعين في نسق وأخرجه البخاري في الصحيح موصولا من وجه آخر ثم أخرجه الحافظ بسنده إلى عبد الرزاق عن معمر بن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ يسلم الصغير على الكبير فذكر مثله ثم قال الحافظ بعد تخريجه أخرجه احمد عن عبد الرزاق وأبو داود عن احمد وأخرجه البخاري والترمذي كلاهما من

يُسَلِّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ ، قَالَ أَصْحَابُنَا وَغَيْرُهُمْ مِنْ الْعُلَمَاءِ هَذَا الْمَذْكُورُ هُوَ السُّنَّةُ فَلَوْ خَالَفُوا فَسَلَّمَ الْمَاشِي عَلَى الرَّائِبِ أَوْ الْجَالِسِ عَلَيْهِمَا لَمْ يُكْرَهْ صَرَّحَ بِهِ الْإِمَامُ أَبُو سَعْدٍ الْمُتَوَلَّى وَغَيْرُهُ ، وَعَلَى مُقْتَضَى هَذَا لَا يُكْرَهُ ابْتِدَاءُ الْكَثِيرِينَ بِالسَّلَامِ عَلَى الْقَلِيلِ وَالْكَبِيرِ عَلَى الصَّغِيرِ وَيَكُونُ هَذَا تَرْكَائِمًا يَنْسْتَحِقُّهُ مِنْ سَلَامٍ غَيْرِهِ عَلَيْهِ ، وَهَذَا الْأَدَبُ هُوَ فِيمَا إِذَا تَلَاقَى اثْنَانِ فِي طَرَبٍ ، أَمَّا إِذَا وُردَ عَلَى قُعُودٍ أَوْ قَاعِدٍ فَإِنَّ الْوَارِدَ يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ عَلَى كُلِّ حَالٍ سَوَاءً كَانَ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا وَسَمِيَ أَقْضَى الْقُضَاةِ هَذَا النَّتَاجَ سُنَّةً وَسَمِيَ الْأَوَّلَ أَدَبًا وَجَعَلَهُ دُونَ السُّنَّةِ فِي الْفَضِيلَةِ

طريق ابن المبارك عن معمر ثم قال الترمذي وفي الباب عن عبد الرحمن بن شبل وفضالة بن عبيد وجابر بن عبد الله قال الحافظ والثلاثة من الأنصار وفي ألقاظهم اختلاف ثم ساقه وبينه ( قوله يسلم الصغير على الكبير ) قال السيوطي لانه أمر بتوقيره والتواضع له وفي معناه القليل والكثير ( قوله قال أصحابنا الخ ) علوه بأن القصد بالسلاام الاثان والماشي يخاف الراكب والواقف يخاف الماشي فأمر بالابتداء ليحصل منها الأمان وللأكثر زيادة مرتبة فأمر الصغير والقليل بالابتداء تأدباً وتقدم فيه بسط ( قوله فلو خالفوا فسلم الماشي على الراكب الخ ) في التحفة لابن حجر ظاهر قولهم حيث لم يسن الابتداء لم يجب الرد إلا ما استثنى أنه لا يجب هنا في ابتداء من لم يندب له ويحتمل وجوبه لأن عدم السنة لأمر خارج وهو مخالفة نوع ما من الأدب اهـ وفي المهمات ما ذكره من كونه لا يكره وان كان خلاف السنة مناقض لما قرره من أن ما ثبت أنه سنة كان تركه مكروها ذكر ذلك في مواضع من المجموع اهـ ( قوله وهذا الأدب فيما إذا تلاقى اثنان الخ ) قال الحافظ وهو صحيح لكن محله ما إذا لم تتجد الصفات بالركوب وعدمه أو الماشي والقعود مثلاً اما عند اتفاقهما فلا ولو تلاقى قليل ماش وكثير راكب فقد تعارضا ومثل



﴿فصل﴾ قال المتولى : إذا أتى رجل جماعة فأراد أن يخص طائفة منهم بالسلام كرهه لأن القصد من السلام المؤانسة والألفة وفي تخصيص البعض إيماء للباقيين وربما صار سبباً لاعداءه

﴿فصل﴾ إذا مشى في السوق أو الشوارع المطروقة كثيراً ونحو ذلك مما يكثر فيه المتلاقون فقد ذكر أقضى القضاة الماوردي أن السلام هنا إما يكون لبعض الناس دون بعض ، قال لأنه لو سلم على كل من أتى لتشاغل به عن كل مهم وتخرج به عن العرف ، قال : وإنما يقصد بهذا السلام أحد أمرين : إما اكتساب ود وإما استدفاع مكروه

﴿فصل﴾ قال المتولى : إذا سلمت جماعة على رجل فقال وعليكم السلام وقصد الرد على جميعهم سقط عنه فرض الرد في حق جميعهم كما لو صلى على جنائز دفعة واحدة فإنه يسقط فرض الصلاة على الجميع

القاعد في الحكم المذكور الواقف والمضطجع فيرد عليه من ورد سواء كان قليلاً أو كثيراً أو صغيراً أو كبيراً كما أشار إليه في شرح الروض

﴿فصل﴾ (قوله قال المتولى إذا أتى رجل جماعة الخ) محله أن يقتصر على التخصيص والافلوعم ثم خصص فلا ففي بعض طرق حديث جبريل في الإيمان والاسلام والاحسان أنه قال السلام عليكم يا محمد قال بعض شراح الأربعين النووية ففيه من الفقه ابتداء الداخل بالسلام واقباله على رأس القوم حيث قال السلام عليكم فعم ثم خص اه

﴿فصل﴾ (قوله إذا مشى في السوق الخ) سبق في باب فضل السلام الجمع بين ما هنا من الاقتصار في السلام على البعض وقضية حديث ابن عمر من تعميم كل أحد يلقاه بالسلام بأن حديث ابن عمر محمول على ما إذا لم يترتب على الاشتغال به كذلك فوات ما هو أهم منه من أمر معروف أو نهى عن منكر أو نحو ذلك وما

﴿فصل﴾ قال الماوردي إذا دخل إنسان على جماعة قليلة يعمهم سلام واحد اقتصر على سلام واحد على جميعهم ، وما زاد من تخصيص بعضهم فهو أدب ، ويكفي أن يرد منهم واحد فتن زاد منهم فهو أدب ، قال : فإن كان جمعا لا ينتشر فيهم السلام الواحد كالجامع والمجلس الحفل فسنة السلام أن يتقدم به الداخل في أول دخوله إذا شاهد القوم ويكون مؤدياً سنة السلام في حق جميع من سمعه ، ويدخل في فرض كفاية الرد جميع من سمعه فإن أراد الجلوس فيهم سقط عنه سنة السلام فيمن لم يسمعه من الباقي وإن أراد أن يجلس فيمن بعدهم ممن لم يسمع سلامه المتقدم ، ففيه وجهان لا صحاحين : أحدهما : أن سنة السلام عليهم قد حصلت بالسلام على أوائلهم لا أنهم جمع واحد فلو أعاد السلام عليهم كان

هنا محمول على ما إذا ترتب عليه ذلك كما يدل عليه قوله لأنه لو سلم على كل من أتى لتشاغل به عن كل مهم الخ وجمع الحافظ في الفتح بأن كلام الماوردي محمول على من خرج في حاجة له فتشاغل عنها بما ذكر والأثر المذكور ظاهر في أنه خرج بقصد تحصيل ثواب السلام اهـ وجمع العلوي بحمل أحدهما على الجواز والآخر على الاستحباب ثم إذا سلم على البعض أدى سنة السلام في حق من سمعه ممن سلم عليه ووجب عليه الرد على سبيل الكفاية إن كان عدداً وعلى سبيل التعيين إن كان واحداً .

﴿فصل﴾ (قوله قال الماوردي إذا دخل إنسان على جماعة - إلى أن قال - ويكفي ، أن يرد منهم واحد فن زاد منهم فهو أدب) المراد بكونه أدباً بالنسبة إلى طلب ذلك مما زاد على الواحد وإذا فعله وقع فرض كفاية كما لو صلى على الجنائز بعد أن صلى عليها غيره فالساقط بالأول الحرج (قوله لا ينتشر) مضارع من الانتشار (قوله الحفل) بفتح الحاء المهملة وكسر الفاء (١) أي الكثير من الناس (قوله فإن أراد الجلوس فيهم)

(١) بل بسكون الفاء كما يعلم من كتب اللغة وهو في الأصل مصدر فهو مثل عدل . ع

أَدَبًا وَعَلَى هَذَا أَيُّ أَهْلِ الْمَسْجِدِ رَدَّ عَلَيْهِ سَقَطَ بِهِ فَرَضُ الْكِفَايَةِ عَنْ جَمِيعِهِمْ ، وَالْوَجْهُ الثَّانِي : أَنَّ سُنَّةَ السَّلَامِ بِأَقْيَةِ لِمَنْ لَمْ يَبْلُغْهُمْ سَلَامُهُ الْمُتَقَدِّمُ إِذَا أَرَادَ الْجُلُوسَ فِيهِمْ فَعَلَى هَذَا لَا يَسْقُطُ فَرَضُ رَدِّ السَّلَامِ الْمُتَقَدِّمِ عَنِ الْأَوَائِلِ بِرَدِّ الْآخِرِ

﴿فصل﴾ يُسْتَحَبُّ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ أَنْ يُسَلِّمَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَحَدٌ وَلْيَقُلْ : أَسْلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ، وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ بَيَانَ مَا يَقُولُهُ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ وَكَذَا إِذَا دَخَلَ مَسْجِدًا أَوْ بَيْتًا لِغَيْرِهِ لَيْسَ فِيهِ أَحَدٌ يُسْتَحَبُّ أَنْ يُسَلِّمَ وَأَنْ يَقُولَ : السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

﴿فصل﴾ إِذَا كَانَ جَالِسًا مَعَ قَوْمٍ ثُمَّ قَامَ لِيُفَارِقَهُمْ فَالْسَّنَةُ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْهِمْ فَقَدْ رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِمَا بِالْأَسَانِيدِ الْجَيِّدَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى

أَيِّ فِيمَنْ سَمِعَ سَلَامَهُ أَيِّ بَيْنَهُمْ (قوله وعلى هذا) أي القول بسقوط السلام لسلامه الأول وإن لم يسمعه من تخطى اليهم (فأى أهل المسجد أجا به سقط) بأجابه (واجب الرد) سواء فيه من سمع سلامه ومن لا لأن العلة على هذا القول أنهم جمع واحد فكما اكتفى بالسلام على بعضهم عن السلام على الباقيين كذلك اكتفى في سقوط الواجب برد البعض عن الباقيين (قوله والوجه الثاني الخ) هو المعتمد ﴿فصل﴾ (قوله يستحب إذا دخل بيته أن يسلم الخ) أي لتعود البركة عليه وعلى المنزل (قوله وقد قدمنا في أول الكتاب) أي أول كتاب الأذكار في باب مستقل ترجمه بقوله باب ما يقول إذا دخل بيته وليس المراد أول كتاب السلام كما قد يتوهم من حيث إن فيه الكلام نبه عليه الحافظ

﴿فصل﴾ (قوله فالسنة أن يسلم عليهم) أي عند مفارقتهم لهم (قوله فقد رويانا في سنن أبي داود والتِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِمَا بِالْأَسَانِيدِ الْجَيِّدَةِ) قال الحافظ خرج هذا الحديث

المجلس فليُسَلِّمَ فإذا أرادَ أن يقومَ فليُسَلِّمَ فليُسَلِّمَ الأولى بِأَحَقِّ مِنَ  
الآخِرَةِ ، قال الترمذي حديث حسن ،

واحد وان تعددت الأسانيد الى محمد بن عجلان ثم خرجته الحافظ باللفظ المذكور  
لكن قال فليست الأولى بأحق من الأخيرة فزاد تحتية قبل الرأ وقال بعد نخرجه  
هذا حديث حسن أخرجه النسائي عن أحمد بن بكر عن مخلد بن يزيد عن أبي  
جريح وأخرجه البخاري في الأدب المفرد عن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال  
ثم أخرجه الحافظ من طريق أخرى تنتهي الى إبراهيم بن عبد الله بن مسلم ثنا عاصم  
عن محمد بن عجلان عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ  
إذا أتى أحدكم المجلس فليسلم فإن قام والقوم جلوس فليسلم فذكر بقيته مثله وقال  
الحافظ أخرجه البخاري عن أبي عاصم الضحاك بن مخلد عن ابن عجلان وأخرجه  
أحمد عن بشر بن الفضل ويحيى القطان وقران بن تمام ثلاثهم عن ابن عجلان  
قال الترمذي حديث حسن وأشار الحافظ الى اختلاف وقع في السند فعند ابن جريج  
ومن ذكر معه عن محمد بن عجلان عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة وذكر  
الدارقطني في العلل عدة من رواه كذلك من ذكرناه أولا إلا سليمان وقران ويحيى  
وزاد الفضل بن فضالة وروح بن القاسم وجريز بن عبد الحميد فصاروا عشرة  
كلهم عن محمد بن عجلان كما قاله ابن جريج قال ورواه الوليد وصنفوان عن ابن  
عجلان عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة فزاد فيه عن أبيه قال والصواب رواية  
ابن جريج ومن تابعه قال وخالف الجميع هشام بن حسان فقال عن ابن عجلان  
عن أبيه عن أبي هريرة قال الحافظ رواية الفضل عند ابن حبان ورواية روح  
ابن القاسم عند النسائي ورواية جريز لم أرها ورواية هشام أخرجه النسائي وفيها  
مخالفة فساق من طريق يزيد بن هارون عن هشام عن محمد وليس هو ابن سيرين عن  
رجل عن أبي هريرة قال النسائي يشبه أن يكون محمد هو ابن عجلان قال الحافظ  
وعلى هذا فالرجل هو أبوه فيوافق ما قال الدارقطني والعلم عند الله اه ( قوله فإذا  
أراد أن يقوم فليسلم ) أي ندبا وقوله ( فليست الأولى ) أي التسليمة الأولى ( بأحق ) أي  
بأولى وأليق ( من ) ( التسليمة ) ( الآخرة ) بل كلتاها حق وسنة مشعرة ( ١ ) إلى حسن المعاشرة

قلتُ ظاهرُ هَذا الحديثِ أَنَّهُ يُجِبُ عَلَى الْجَمَاعَةِ رَدُّ السَّلَامِ عَلَى هَذَا الَّذِي سَلَّمَ عَلَيْهِمْ وَفَارَقَهُمْ ، وَقَدْ قَالَ الْإِمَامَانِ الْقَاضِي حُسَيْنٌ وَصَاحِبُهُ أَبُو سَعْدٍ الْمُتَوَلَّى جَرَتْ عَادَةٌ بَعْضِ النَّاسِ بِالسَّلَامِ عِنْدَ مُفَارَقَةِ الْقَوْمِ وَذَلِكَ دُعَاءٌ يُسْتَحَبُّ جَوَابُهُ وَلَا يُجِبُ لِأَنَّ التَّحِيَّةَ إِنَّمَا تَكُونُ عِنْدَ الْقَاءِ لَا عِنْدَ الْفِرَاقِ ، وَهَذَا كَلَامُهُمَا وَقَدْ أَنْبَكِرَهُ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ الشَّاشِيُّ الْأَخِيرُ مِنْ أَصْحَابِنَا ، وَقَالَ : هَذَا فَاسِدٌ لِأَنَّ السَّلَامَ سُنَّةٌ عِنْدَ الْإِنْفِرَافِ كَمَا هُوَ سُنَّةٌ عِنْدَ الْجُلُوسِ وَفِيهِ هَذَا الْحَدِيثُ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ الشَّاشِيُّ هُوَ الصَّوَابُ

وكرم الأخلاق ولطف الفتوة ولطافة المروءة فإنه إذا فارقهم من غير سلام عليهم ربما يتشوش أهل المجلس من فراقهم وهوساكت وبهذا يتبين أنه قد يقال بل الآخرة أولى من الأولى لأن تركها ربما يتساح فيه بخلاف الثانية على ما هو للمتعارف لا سيما إذا كان في المجلس مما (١) لا يذاع ولا يشاع ولذا قيل كما أن التسليمة الأولى إخبار عن سلامتهم من شره عند الحضور فكذا الثانية إخبار عن سلامتهم من شره عند الغيبة وليست السلامة عند الحضور أولى منها عند الغيبة بل الثانية أولى كذا في بعض شروح المشكاة ( قوله قلت ظاهر هذا الحديث الخ ) قال العاقولي ظاهر الحديث يشعر بوجوب رد السلام على الذي يسلم للمفارقة وهو الصبيح من مذهب الشافعي وفي حديث قتادة أي وهو مرسل رواه البيهقي في الشعب إذا دخلتم بيتا فسلموا على أهلها وإذا خرجتم فسلموا على أهلها بالسلام قال العاقولي أيضا هو من الأيداع أي اجعلوا السلام ودعة عندهم كي ترجعوا وهو تفاؤل بالسلامة والمعاودة لأن صاحب الدعة يعود إلى المودع ليسترد ودعته وهو دليل على استحباب السلام على أهل المجلس عند مفارقتهم أيضا اهـ ( قوله ظاهر هذا الحديث ) أي قوله فليست الأولى بأحق من الآخرة ( قوله وذلك دعاء ) أي والوجوب إنما هو للسلام التحية قال تعالى وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها فلا يدخل هذا السلام تحت الأمر المستفاد منه الوجوب قال في المراقبة وبه

﴿فصل﴾ إذا مرَّ على واحدٍ أو أكثرَ وغلبَ على ظنِّه أنه إذا سلَّم لا يُردُّ عليه إمَّا لتكبيرِ المَرورِ عليه وإمَّا لإهماله المارَّ أو السلامَ وإمَّا لغيرِ ذلكَ ، فيَنبَغِي أنْ يُسلَّمَ ولا يَتْرُكُهُ لِهَذَا الظَّنِّ فَإِنَّ السَّلَامَ مَأْمُورٌ بِهِ ، وَالَّذِي أَمَرَ بِهِ الْمَارُّ أَنْ يُسلَّمَ وَلَمْ يُؤْمَرْ بِأَنْ يُحْصَلَ الرَّدُّ مَعَ أَنَّ الْمَرُورَ عَلَيْهِ قَدْ يُخْطِئُ الظَّنَّ فِيهِ وَيَرُدُّ ، وَأَمَّا قَوْلُ مَنْ لَا تَحْقِيقَ عِنْدَهُ إِنَّ سَلَامَ الْمَارِّ سَبَبٌ لِحُصُولِ الْإِثْمِ فِي حَقِّ الْمَرُورِ عَلَيْهِ فَهُوَ جَهَالَةٌ ظَاهِرَةٌ وَغَبَاوَةٌ بِئِنَّهُ فَإِنَّ الْمَأْمُورَاتِ الشَّرْعِيَّةَ لَا تَسْقُطُ عَنِ الْمَأْمُورِ بِهَا بِمِثْلِ هَذِهِ التَّخَالُفَاتِ وَلَوْ نَظَرْنَا إِلَى هَذَا التَّخَالُفِ الْفَاسِدِ لَتَرَكْنَا إِنْكَارَ الْمُنْكَرِ عَلَى مَنْ قَعَلَهُ جَاهِلًا كَوْنَهُ مُنْكَرًا وَغَلَبَ عَلَى ظَنِّنَا أَنَّهُ لَا يَنْزَجِرُ بِقَوْلِنَا فَإِنَّ إِنْكَارَنَا عَلَيْهِ وَتَعْرِيفَنَا لَهُ قَبِيحُهُ يَكُونُ سَبَبًا لِإِثْمِهِ إِذَا لَمْ يُقْلَعْ عَنْهُ وَلَا شَكَّ فِي أَنَا لَا نَتْرُكُ الْإِنْكَارَ بِمِثْلِ هَذَا ، وَنَظَائِرُ هَذَا كَثِيرَةٌ مَعْرُوفَةٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَيُسْتَحَبُّ لِمَنْ سَلَّمَ عَلَى إِنْسَانٍ وَأَسَمَعَهُ سَلَامَهُ وَتَوَجَّهَ عَلَيْهِ الرَّدُّ بِشَرْطِهِ فَلَمْ يَرُدِّ أَنْ يُحْلِلَهُ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولَ أَبْرَأْتُهِ مِنْ حَقِّي فِي رَدِّ السَّلَامِ أَوْ جَعَلْتُهُ فِي حِلٍّ مِنْهُ وَنَحْوَ ذَلِكَ وَيَلْفِظُ بِهِذَا فَإِنَّهُ يَسْقُطُ بِهِ حَوْثُ هَذَا الْآخِرِيِّ وَاللَّهُ

صرح بعض علمائنا يعني من الحنفية وعلاه بأنه دعاء ووداع فكان جوابه مستحبا والله أعلم  
﴿فصل﴾ (قوله فينبغي أن يسلم عليه ولا يتركه) وما في الأحياء عن أبي مسلم الخولاني أنه كان يمر على قوم ولا يسلم عليهم ويقول ما يمنعني إلا أني أخشى أنهم لا يردون فتلعنهم الملائكة محل سديد يليق بشأنه وفي الفتح للحافظ رجح ابن دقيق العيد في شرح الالمام المقالة التي فيها النووي بأن مفسدة توريط المسلم في المعصية أشد من ترك مصلحة السلام عليه لا سيما وقد حصل امتثال الأمر بإفشاء السلام مع

أَعْلَمُ \* وَقَدَرُوْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شُبَلٍ الصَّحَابِيِّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ أَجَابَ السَّلَامَ فَهُوَ لَهُ وَمَنْ لَمْ  
يُجِبْ فَلَيْسَ مِنَّا ،

غيره اهـ ( قوله وقد روينا في كتاب ابن السني ) وأخرجه البخاري في الأدب  
السكر قال ومن لا يجب فلا شيء له قال الحافظ والذي وقفت عليه في جميع طرق  
هذا الحديث بلفظ البخاري قال والحديث طرف من حديث طويل وقال الحافظ  
بعد تخريج الحديث بحملته الحديث صحيح إن ثبت سماع أبي سلام يعني ممطور  
ابن عبد الرحمن بن شبل فقد أدخل أبان بن يزيد في روايته عن يحيى بن أبي كثير  
بينهما أبارشد الجبراني والحديث أخرجه أحمد وكذا رواه معاوية بن سلام وأخرجه  
الطبراني لكنهما اقتصرنا على بعض الحديث وأخرج أحمد أيضاً وأبو يعلى  
والطبراني بعض الحديث وأخرجه الحاكم وحكي عن بعضهم التصريح بوصل  
سنده وقال الحافظ التصريح وهم وبين ذلك ( قوله عن عبد الرحمن بن شبل ) وفي  
الاستيعاب أنه أنصاري له صحبة روي عنه نعيم بن محمود وأبو راشد الجبراني بنضم  
الجيم واسكان الموحدة وأخوه عبد الله بن شبل له صحبة أيضاً اهـ والحديث الطويل  
الذي أشرنا إليه فيما مر آنفاً هو ما أخرجه الحافظ بسنده إلى يحيى بن أبي كثير  
عن زيد بن سلام عن جده أبي سلام وهو ممطور قال كتب معاوية إلى عبد الرحمن  
ابن شبل رضي الله عنهما أن علم الناس ما سمعت من رسول الله ﷺ وفي رواية  
أخرى وهي من طريق معاوية بن سلام عن أخيه زيد بن سلام عن أبي سلام  
عن أبي راشد الجبراني عن عبد الرحمن بن شبل أن معاوية قال لعاذك رجل من  
قدماء أصحاب رسول الله ﷺ وفقهاهم فإذا صليت العصر ثم دخلت المقصورة  
فقم في الناس فعلمهم قال في الحديث فجمعهم ثم قال اني سمعت رسول الله ﷺ  
يقول تعلموا القرآن فإذا علمتموه فلا تغلوا فيه ولا تجفوا عنه ولا تأكلوا به ولا تستكثروا  
به ثم قال ان التجار هم الفجار قالوا يا رسول الله أو ليس قد أحل الله البيع وحرم  
الربا قال بلى واسكنهم يحلفون ويأتمنون ثم قال إن الفساق هم أهل النار قالوا ومن  
الفساق يا رسول الله قال النساء قالوا أولسن أمهاتنا وبناتنا وأخواتنا قال بلى ولكنهن

وَيُسْتَحَبُّ لِمَنْ سَلَّمَ عَلَى إِنْسَانٍ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ أَنْ يَقُولَ لَهُ بِعِبَارَةٍ لَطِيفَةٍ :  
رَدُّ السَّلَامِ وَاجِبٌ فَيَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَرُدَّ عَلَى لَيْسَقُطَ عَنْكَ الْفَرَضُ  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ

### ﴿ بَابُ الْأِسْتِثْنَانِ ﴾

قال الله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ  
حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا \* وقال تعالى : وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ

إِذَا أُعْطِينَ لَمْ يَشْكُرُوا وَإِذَا ابْتَلَيْنَ لَمْ يَصْبِرُوا ثُمَّ قَالَ يَسْلَمُ الرَّابِكُ عَلَى الرَّاجِلِ وَيَسْلَمُ  
الرَّاجِلُ عَلَى الْجَالِسِ وَالْأَقْلُ عَلَى الْأَكْثَرِ فَمِنْ أَجَابِ السَّلَامِ كَانَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَجِبْ  
فَلَا شَيْءَ لَهُ قَالَ الْحَافِظُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَنَّ ثَبْتَ سَمَاعَ أَبِي سَلَامٍ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
فَقَدْ أَدْخَلَ بَعْضُهُمْ بَيْنَهُمَا أَبَا رَاشِدٍ الْجَبْرَانِيَّ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَكَذَا رَوَاهُ مَعَاوِيَةُ بْنُ  
سَلَامٍ عَنْ جَدِّهِ (١) أَبِي سَلَامٍ عَنْ أَبِي رَاشِدٍ الْجَبْرَانِيَّ وَكَذَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ أَكْثَرَهُمَا  
اِقْتَصَرَ عَلَى بَعْضِ الْحَدِيثِ وَأَخْرَجَهُ الْحَافِظُ كَذَلِكَ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى إِلَّا أَنَّهُ قَالَ  
الْقَاعِدُ بَدَلَ الْجَالِسِ وَقَالَ هَذَا السَّنَدُ عَلَى شَرْطِ الصَّحِيحِ لَمْ يَخْرُجْ لَهُ قَالَ فَيَتَرَجَّحُ  
أَنَّ الطَّرِيقَ الْأَوَّلَى مُنْقَطَعَةٌ وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَالتَّبْرَانِيُّ بَعْضَ الْحَدِيثِ مِنْ  
رَوَايَةِ هِشَامِ الدِّسْتَوَائِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي رَاشِدٍ فَسَقَطَ مِنَ السَّنَدِ زَيْدُ  
وَجَدُّهُ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ مَعَ ذَلِكَ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ لَكِنْ قَالَ صَرَحَ هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى  
ب أَنَّ أَبَا رَاشِدٍ حَدَّثَهُ كَذًا قَالَ وَالَّذِي يَغْلِبُ أَنَّ التَّصَرُّحَ وَهُوَ مِنْ بَعْضِ رَوَاتِهِ فَقَدْ  
أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ مِنْ طَرِيقَيْنِ عَنْ هِشَامٍ بِالْعَتْنَةِ قَالَهُ الْحَافِظُ (قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ لِمَنْ سَلَّمَ  
عَلَى إِنْسَانٍ اِطْلَعْ) الظَّاهِرُ أَنَّ طَلَبَ هَذَا الْقَوْلِ مَا دَامَ وَقْتُ الرَّدِّ بَاقِيًا وَيَحْتَمِلُ أَنَّ  
يَأْتِي بِهِ وَلَوْ مَعَ طَوْلِ الْفَصْلِ وَيَكُونُ الْقَصْدُ بِهِ زَوَالُ مَا يَقَعُ عِنْدَهُ مِنْ تَرْكِ جَوَابِهِ  
مِنَ الضَّغِينَةِ وَنَحْوِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ

### ﴿ بَابُ الْأِسْتِثْنَانِ ﴾

هو يسكون الهمزة وتبدل ياء طلب الاذن في الدخول، قيل سبب نزول آية الاستثنان

(١) نسخة (عن أخيه) والظاهر أن الأصل (عن أخيه زيد بن سلام عن جده). ع



الْحَلَمَ فَلَيْسْتَ أَذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي  
الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ: «الْأَسْتِئْذَانُ ثَلَاثٌ فَإِنْ أَذِنَ لَكَ وَإِلَّا فَارْجِعْ» \* وَرَوَيْنَاهُ فِي

ما في الرياض النضرة للمحب الطبري عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ أرسل  
غلاماً من الأنصار إلى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فرأى عمر على حالة  
كره عمر رؤيته عليها فقال يا رسول الله وددت لو أن الله أسرنا ونهانا في حال  
الاستئذان فنزلت يأبها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم الآية وقال  
خرجه أبو الفرج وصاحب الفضائل وقال بعد قوله فدخل عليه وكان نائمًا وقد  
انكشف بعض جسده فقال اللهم حرم الدخول علينا وقت نومنا فنزلت فهو أحد  
المواضع التي وافق فيها رأي عمر رضي الله عنه أي الكتاب وقد نظمها السيوطي أرجوزة  
صغيرة وكانت كتبت عليها وأودعت الشرح أرجوزة نظمت فيها ذلك بزيادة أشياء  
نفيسة يعرف حقها من راجعها ثم شرحتها في جزء سميت «تحاف الثقات بشرح المواصفات»  
تقبلها الله ونفع بهما بمنه آمين والآية سبق الكلام على بعض ما يتعلق بها في أول كتاب  
السلام (قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم عن أبي موسى ثم ساق الحديث ثم قال  
ورويناه في الصحيحين النخ) لفظ الحديث عن أبي سعيد الخدري قال كنت في حلقة  
فيها أبي بن كعب إذ جاءنا أبو موسى الأشعري رضي الله عنه مذعوراً فقال إن عمر  
بعث إلى فأتيته فاستأذنت ثلاثاً فلم يأذن لي فرجعت فرأيتني بعد ذلك فقال لي مالك لم تأتني  
فقلت قد أتيت فاستأذنت ثلاثاً وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا استأذن أحدكم  
ثلاثاً وفي رواية من استأذن ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع فقال لثنتين على ذلك ببينة  
أو لأفعلن بك وأفعلن فقال أبي بن كعب لا يقوم معك إلا أصغرنا وقال أبو سعيد  
فكنت أصغر القوم فجئت إلي عمر فحدثته أن رسول الله ﷺ قال فذكره أخرجه  
البخاري ومسلم وفي بعض طرقه عند البخاري وقال عمر خفي على هذا من أمر  
رسول الله ﷺ ألهاني الصنف في الأسواق يعني التجارة أخرجه الشيخان (قوله  
الاستئذان ثلاث) قال المصنف في شرح مسلم في الحديث دليل للقول المختار من ثلاثة  
أقوال من أنه ينصرف إذا استأذن ثلاثاً ولم يؤذن له اه قال بعضهم الأول للتعريف  
( ٢٤ - فتوحات - خامس )

إِلَى صَحِيحَيْنِ أَيْضًا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَغَيْرِهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ  
 \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ : إِنَّمَا جُعِلَ الْإِسْتِثْنَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ \* وَرَوَيْنَا الْإِسْتِثْنَانِ ثَلَاثًا  
 مِنْ جِهَاتٍ كَثِيرَةٍ ، وَالسُّنَّةُ أَنْ يُسَلَّمَ ثُمَّ يُسْتَأْذِنَ فَيَقُومَ عِنْدَ الْبَابِ بِحَيْثُ لَا

وَالثَّانِي لِلتَّأَمُّلِ وَالثَّلَاثُ لِلْإِذْنِ أَوْ عَدَمِهِ (قوله وغيره) أراد به أبي بن كعب فقد جاء  
 صريحاً أنه جاء وأخبر عمر بذلك فقال له يا عمر لا تسكن عذاباً على أحد محمد ﷺ  
 فقال عمر سبحان الله إنما سمعت شيئاً أحببت أن أثبت فيه ويدرس في مومنه من  
 كان في الحلقة من الصحابة رضى الله عنهم (قوله وروينا في صحيحيهما عن سهل  
 ابن سعد الخ ) وحديثه قال اطلع رجل من حجر في حجرة النبي ﷺ ومعه  
 ﷺ مذيحك به رأسه فقال النبي ﷺ لو أعلم أنك تنظر لطعنت به في عينك  
 إنما جعل الاستئذان من أجل النظر أخرجه الشيخان والترمذي والنسائي  
 والحديث مشهور عن الزهري عن سهل بن سعد وقد رواه سفيان بن حسين عن  
 الزهري فقال عن أبي امامة بن حنيف عن أبيه عن النبي ﷺ وهو شاذ وابن  
 حسين وإن كان من رجال الصحيح فإنه ضعفوه في الزهري خاصة وله قصة في سبب  
 ذلك مشهورة وجاء في تسمية الرجل الذي كان ينظر ما أخرجه الطبراني من طريق  
 مدرك بن سليمان عن أبي صالح عن ابن عباس قال كان سبب نفى الحكم إلى الطائف  
 أن النبي ﷺ كان في بيته فإذا هو بأنسان يطلع عليه فقال أخرج فلا تسألني  
 ما بقيت فنفاه إلى الطائف وفي مدرك وأبي صالح مقال قاله الحافظ (قوله إنما  
 جعل الاستئذان لأجل النظر) قال المصنف معناه الاستئذان مشروع ومأمور به  
 وإنما جعل لثلاث يقع النظر على المحرم فيحرم فلا يحل لأحد أن ينظر في حجر باب  
 ولا غيره مما هو معرض لوقوع بصره على امرأة أجنبية اهـ (قوله وروينا الاستئذان  
 ثلاثاً من جهات كثيرة) قال الحافظ قال الترمذي بعد تحريجه وفي الباب عن علي  
 وأم طارق ثم ساق من طريق ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم قال استأذنت على  
 النبي ﷺ ثلاثاً فأذن لي قال الترمذي إنما أنكر عمر على أبي موسى أنه رجع

يَنْظُرُ إِلَى مَنْ فِي دَاخِلِهِ ثُمَّ يَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، أَدْخُلْ ؟ فَإِنْ لَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ  
 قَالَ ذَلِكَ ثَانِيًا وَثَالِثًا فَإِنْ لَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ انْصَرَفَ \* رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ  
 بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ حِرَاشٍ بِكَسْرِ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَآخِرُهُ شَيْنٌ  
 مُعْجَمَةُ النَّبِيِّ الْجَلِيلِ قَالَ حَدَّثَنَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَامِرٍ «اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ  
 ﷺ وَهُوَ فِي بَيْتٍ فَقَالَ : أَلَيْسَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَادِمِهِ : أَخْرِجْ إِلَى هَذَا  
 فَعَلِمَهُ الْاسْتِئْذَانُ فَقُلْ لَهُ قُلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخُلْ ؟ فَسَمِعَهُ الرَّجُلُ فَقَالَ  
 السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخُلْ ؟ فَأَذِنَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَدَخَلَ » \*

بعد الثلاث ولم يعلم عمر الامر بالرجوع بعدها وأخرج حديث أبي موسى أبوداود  
 في سننه قال الحافظ وقد روي الاستئذان من جهة النظر من جهات كثيرة (وتوفي  
 الحافظ ابن حجر رحمه الله قبل بيان ذلك) وفي هذا الحل وقف تحرير اماليه فتعمد الله  
 برحمته ونفعني وسائر المسلمين من بركته \* وكانت وفاته في ثامن عشر ذى الحجة الحرام سنة  
 ثمانمائة واثنين وخمسين (قوله فان لم يجبه أحد بعد الثلاث انصرف على المختار)  
 لما تقدم من الحديث (قوله روي في سنن أبي داود الخ) هذا ما صدر به أبو  
 داود ثم ساق طريقا أخرى الى ربيع أنه قال حدثت أن رجلا من بني عامر استأذن  
 على النبي ﷺ بمعناه وهذه الرواية التي في الاصل أن المحدث له هو نفس الرجل  
 السائل وقوله في الرواية الأخرى حدثت أن رجلا الخ يقتضي أنه أخير بذلك  
 فيحتمل أن يكون السائل هو المخبر له بنفسه فتتفق الطريقتان ويحتمل أنه سمعه تارة  
 منه وتارة بواسطة والله أعلم (قوله أَلَيْسَ) بهمزة مفتوحة وأولاهم للاستفهام والثانية  
 حرف مضارعة ويجوز تحقيق وتسهيل الثانية وإبدالها ألما ولام مكسورة آخره  
 جيم أى أدخل (قوله فقال النبي ﷺ لحادمه) قال الحافظ السيوطي في مرآة  
 الصعود في تفسير ابن جرير من طريق عمرو بن سعيد الثقفي أن اسمها روضة  
 (قوله السلام عليكم الخ) قال الحافظ في فتح الباري اختلف هل السلام شرط في

وروينا في سنن أبي داود والترمذي عن كَلْدَةَ بنِ الحَنْبَلِ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ وَلَمْ أَسْلَمْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَرْجِعْ فَقِيلَ  
 السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخُلْ؟ قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ حَسَنٌ ، قُلْتُ كَلْدَةُ بَفَتْحِ الْكَافِ  
 وَاللَّامِ وَالْحَنْبَلُ بَفَتْحِ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَبَعْدَهَا نُونٌ سَاكِنَةٌ ثُمَّ بَاءٌ مُوَحَّدَةٌ ثُمَّ  
 لَامٌ \* وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ مِنْ تَقْدِيمِ السَّلَامِ عَلَى الْأَسْتِثْذَانِ هُوَ الصَّحِيحُ  
 وَذَكَرَ الْمَأْثُورِيُّ فِيهِ ثَلَاثَةً أَوْجَبُ: أَحَدُهَا هَذَا ، وَالثَّانِي تَقْدِيمُ الْأَسْتِثْذَانِ

الاستثنان أولاً (قوله وروينا في سنن أبي داود والترمذي) وكذا أخرجه الطبراني  
 في معجمه ذكره السيوطي في مرآة الصعود (قوله عن كلد بن الحنبل) ويقال كلد  
 ابن عبد الله بن حنبل والصواب الأول بن بليل الغساني وقيل الاسلمى حليف بني  
 جمح أخى صفوان بن أمية لأمه قال ابن اسحاق والواقدي ومصعب والطبراني قال  
 ابن عبد البر أمهما صفية بنت معمر بن وهب بن حذافة بن جمح وقال ابن السكبي  
 والهيثم بن عدي بن كلد بن الحنبل أخى صفوان بن أمية لأمه وقال كان الحنبل  
 مولي لمعمر بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح وكان أخا صفوان بن أمية لأمه  
 شهد الحنبل مع صفوان يوم حنين فلما انهزم المسلمون قال الحنبل بطل سحر ابن  
 أبي كبشة فقال صفوان فض الله فاك لأن يرثى رجل من قریش أحب إلى من أن  
 يرثى رجل من هوازن \* وكدلة هو الذى بعثه صفوان بن أمية إلى النبي ﷺ بهدايا  
 فيها لبن وضغابيس وهى كما قال العافولي بفتح الضاد والغين المعجمتين وبالباء  
 الموحدة بعدها المثناة والسين المهملة صفار القثاء واحدها ضغبوس وقيل هى نبت  
 فى اصول النثم يشبه الهليون يسلق بالخل والزيت ويؤكل اه وقال السيوطى قال أبو  
 حاصم بقلة تكون بالبراري ، وكدلة هذا وأخوه عبد الرحمن بن الحنبل شقيقان وكانا  
 ممن سقط من اليمن إلى مكة فيما قال مصعب وغيره أسلم كلد باسلام صفوان ولم يزل  
 مقيما بمكة إلى أن توفى بها روى عنه عمرو بن عبد الله بن صفوان ثم كلد بفتح  
 الكاف والمدال المهملة بعدها هاء كذا فى المغني (قوله وهذا الذى ذكرناه الخ)  
 فى الروضة بعد ذكر المذاهب الثلاثة الصحيح المختار تقديم السلام فقد صحت فيه

على السلام ، والثالث وهو اختياري إن وقعت عين المستأذن علي صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام وإن لم تقع عليه عينه قدم الاستئذان وإذا استأذن ثلاثاً فلم يؤذن له وظن أنه لم يسمع فهل يزيد عليها ، حكى الإمام أبو بكر بن العربي المالكي فيه ثلاثة مذاهب : أحدها : يعيده ، والثاني : لا يعيده ، والثالث إن كان بلفظ الاستئذان المتقدم لم يعيده وإن كان بغيره أعاده ، قال : والأصح أنه لا يعيده بحال وهذا إلى صححه هو الذي تقتضيه السنة والله أعلم

﴿ فصل ﴾ ويذنبى إذا استأذن على إنسان بالسلام أو بدق الباب فقيل له من أنت ؟ أن يقول : فلان بن فلان أو فلان الغلاني أو فلان المعروف بكذا أو ما أشبه ذلك بحيث يحصل التعريف التام به ويكره أن يقتصر على قوله : أنا أو الخادم أو بعض العلمان أو بعض الحبيبن وما أشبه ذلك

أحاديث صريحة وفي شرح مسلم المصنف أنه الذي قال به المحققون وصح عن النبي ﷺ حديثان في تقديم السلام ( قوله وهذا الذي صححه ) تقتضيه السنة أي كما تقدم في حديث أبي موسى الاستئذان ثلاث فإن أذن لك والا فارجع قال المصنف في شرح مسلم ومن قال بالثاني حمل الحديث على أنه علم أو ظن أنه سمعه فلم يأذن اه ﴿ فصل ﴾ ( قوله أو بدق الباب ) أي فانه قائم مقام الاستئذان أخذاً من حديث جابر رضي الله عنه فان النبي ﷺ لم ينكر عليه إقامة دق الباب مقام الاستئذان إنما أنكر عليه قوله أنا وكل حقه أن يقول جابر أشار إليه العاقولي ونقل الكرماني عن بعضهم أنه يكره أن يستأذن بلفظ السلام بل بالدق اه ويهده أنه ﷺ أني بما يدل على كراهية اتيان جابر بلفظ أنا بقوله أنا أناو يقوم مقام الاستئذان أيضاً التلخيص ( قوله ويكره أن يقتصر الخ ) لأن مقصود رب الدار معرفة المستأذن وهي لا يحصل بهذا الجواب لما بينهما من الجدار الحائل فاعتبر ما تحصل به معرفته عنده وقال ابن الجوزي إنما

\* رويناه في صحيح البخاري ومسلم في حديث الإسراء المشهور قال رسول الله ﷺ : ثُمَّ صَعِدَ بِي جِبْرِيلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَاسْتَفْتَحَ فَقِيلَ مَنْ هَذَا؟ قَالَ جِبْرِيلُ ، قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ مُحَمَّدٌ ، ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ وَالثَّالِثَةِ وَسَائِرِهِنَّ ، وَيُقَالُ فِي بَابِ كُلِّ سَمَاءٍ مَنْ هَذَا؟ فِيَقُولُ

يكره لفظ أنا لأن فيها نوطاً من الكبر كأنه يقول أنا الذي لا أحتاج أن أذكر اسمي ولا نسبي اهـ ( قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم في قصة الإسراء المعروفة) المراد من الإسراء ما يشمل المعراج لأن ما ذكر من الاستئذان في فتح أبواب السماء إنما هو في قصة المعراج وقصة الإسراء كذلك مروية عند الشيخين والترمذي والحاكم والبيهقي والبخاري وغيرهم وكانت قصة المعراج قبل الهجرة بنحو ثمانية عشر شهراً وقيل غير ذلك ( قوله فاستفتح جبريل) الأشبه كما قال الحافظ ابن حجر أن هذا الاستفتاح كان بقرع لأن صوته معروف ويؤيده كما قال بعضهم ما في بعض الروايات فقرع الباب قال ابن دحية في استفتاح جبريل لأبواب السماء دليل على أنه صادف أباها مغلقة وإنما لم تهياً للنبي ﷺ بالفتح قبل مجيئه وإن كان أبلغ في الإكرام لأنه لو رآها مفتحة لظن أنها لا تزال كذلك ففعل ذلك ليعلم أن ذلك الفتح فعل من أجله تشرiffاً له وأيضا فأراد الله أن يطلعه على أنه معروف عند أهل السموات ولذا لما سألوا من معك فقال محمد لم يقولوا ومن عهد وإنما سألوا عن البعث إليه أجا زمانه ( قوله قال جبريل) سمى نفسه لأنه كان معروفاً ولم يعرف من الملائكة من اسمه جبريل سواء ولم يقل أنا لئلا يلتبس بغيره ولأن فيها اشعاراً بالعظمة وفي الكلام السائر أو من قال أنا إبليس فشق حيث قال أنا خير منه وقالها فرعون فتعس حيث قال أنار بكم الأعلى وسيأتي فيه مزيد ( قوله قيل ومن معك) هذا القول يشعر بأنهم أحسوا أن مع جبريل غيره قيل والا لكان السؤال أمعك أحد وذلك الاحساس إما بمشاهدة لكون السماء شفاقة وأما لأمر معنوي بزيادة أنوار ( قوله قال محمد) في إتيان جبريل باسمه ﷺ دون كنيته دليل على أن الاسم أرفع منها لأنه أخبر باسمه ولم يخبر بكنيته وهو ﷺ مشهور في العالمين

جبريل \* وروينا في صحيحيهما حديث أبي موسى لما جلس النبي ﷺ على بئر البستان وجاء أبو بكر فاستأذن فقال من؟ قال أبو بكر، ثم جاء عمر فاستأذن فقال من؟ قال عمر، ثم عثمان كذلك \* وروينا في صحيحيهما أيضاً عن جابر رضي الله عنه قال أتيت النبي ﷺ فدققت الباب فقال من ذا؟ فقلت أنا فقال أنا أنا كأنه كرهها

العلوي والسفلى فلو كانت الكنية أرفع من الاسم لأخبر بكنته (قوله لما جلس النبي ﷺ على البئر) أي بئر أريس بوزن جليس بئر بقاء وكان أبو موسى حافظ الباب في ذلك الوقت كما في الصحيحين فلما جاء كل من الثلاثة استأذن لهم فاذن لهم والشاهد من الاستدلال أن كلامهم لما استأذن فقبل له من هذا ذكر اسمه بالصرح (قوله وروينا في صحيحيهما عن جابر الخ) وكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ومداره على شعبة عن محمد بن المنكدر عن جابر كما أشار إليه العلائي في عوالي مالك قال المصنف قال العلماء إذا استأذن فقبل له من أنت أو من هذا كره أن يقول أنا قال في التوشيح وقد أخرج البخاري في الأدب المفرد والحاكم وصححه من حديث بريدة قال جئت إلى النبي ﷺ فقال من هذا فقلت أنا بريدة اه قال في المراقبة نعم إذا كان من أهل البيت من يعرفه بصوته فلا بأس بقوله أنا على ما هو المتعارف إذ لا شك أنه ﷺ لو عرفه بصوته لما أنكر عليه لحصول المقصود به أو كرهه لأن فيه تعظيماً فلم ير ﷺ التكلم بلفظ ليس فيه تواضع اه وفيه أنه لو قال أنا جابر لم يكن يكرهها اه كلام المراقبة وفي شرح المصابيح لزين العرب ذهبت طائفة من أهل العلم وفرقة من الصوفية إلى كراهة أخبار الإنسان عن نفسه بقوله أنا واستدلوا بحديث جابر وما ذهبوا إليه ضعيف إذا القرآن والأحاديث الصحيحة مشحونة بذلك قال تعالى لنبيه قل إنما أنا بشر مثلكم أنا سيد ولد آدم وكرهته ﷺ لذلك الذي في حديث جابر لم يكن من جهة أنها تتضمن التكبر بل أنه أخبر عن نفسه بما لا يرتفع به الإبهام وأنكر عليه دق الباب لأنه مما لا يليق بالأدب وفي الأخير بعد لأن ظاهر قوله أنا أنا كراهته لهذا اللفظ وفي الحديث

﴿فَصْلٌ﴾ \* ولا بأس أن يَصِفَ نَفْسَهُ بِمَا يَعْرِفُ بِهِ إِذَا لَمْ يَعْرِفْهُ الْمُخَاطَبُ بِغَيْرِهِ وَإِنْ كَانَ فِيهِ صَوْرَةٌ تَبْجِيلٌ لَهُ بِأَنْ يَكْنِيَ نَفْسَهُ أَوْ يَقُولَ أَنَا الْمُفْتِي فَلَانُ أَوِ الْقَاضِي أَوِ الشَّيْخُ فَلَانُ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ \* وَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أُمِّ هَانِيٍّ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَأَسَمَهَا فَاحِشَةً عَلَى الْمَشْهُورِ وَقِيلَ فَاطِمَةُ وَقِيلَ هِنْدٌ قَالَتْ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ تَسْتُرُهُ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ؟ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِيٍّ \* وَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَسَمُهُ جُنْدُبٌ وَقِيلَ بُرَيْرٌ بَضَمُ الْبَاءِ تَصْغِيرُ بَرٍّ، قَالَ: خَرَجْتُ لَيْلَةً مِنَ الْيَمَامَى فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي وَحَدَّهُ فَجَعَلْتُ أَمْشِي فِي ظِلِّ الْقَمَرِ فَالْتَفَتَ فَرَأَنِي فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ فَقُلْتُ أَبُو ذَرٍّ \* وَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْحَارِثِيِّ بْنِ رَبِيعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِ الْمِيضَاءِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى مُعْجَزَاتٍ كَثِيرَةٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى جَمَلٍ مِنْ فُنُونِ الْعُلُومِ قَالَ فِيهِ أَبُو قَتَادَةَ: فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ

كَأَنَّهُ كَرِهَهَا أَيَّ كَلِمَةٍ أَنَا وَقَوْلُهُ ﷺ أَنَا أَنَا مَكْرَرًا لِأَنَّهُ كَرِهَ عَلَيْهِ قَالَ الطَّبْرِيُّ أَيُّ قَوْلِكَ أَنَا مَكْرُوهُ فَلَا تَعُدُّهُ أَيُّ وَالثَّانِي تَأْكِيدٌ لِمَا أَشْرَفْنَا إِلَيْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿فَصْلٌ﴾ (قوله ولا بأس الخ) وان كان فيه ثناء على النفس لأن الحاجة للتعريف دعت لذلك فاغتفر (قوله رويناه في صحيحي البخاري ومسلم) تقديم تخريجهم في حكم السلام على النساء وفيه ذكرت ترجمة أم هانئ رضى الله عنها (قوله واسمه جندب) بضم الجيم وسكون النون وضم الدال المهملة وفتحها وسبقت ترجمته في باب الذكر أول الكتاب (قوله وقيل برير الخ) وقيل أنه بربر بموحدين مضمومتين ومهملتين ساكنتين بوزن همد (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) روي الحديث أبو داود والنسائي وابن ماجه (قوله عن أبي قتادة الحارث بن ربعي) هذا أحد ما قيل في اسمه (قوله فرفع النبي ﷺ رأسه) لما زحم أبو قتادة رسول الله



فَقَالَ مَنْ هَذَا ؟ قُلْتُ أَبُو قَتَادَةَ \* قُلْتُ وَنَظَائِرُ هَذَا كَثِيرَةٌ وَسَبَبُهُ  
الْحَاجَةُ وَعَدَمُ إِرَادَةِ الْإِفْتِخَارِ ، وَيَقْرُبُ مِنْ هَذَا مَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ  
مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَاسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ صَخْرٍ عَلَى الْأَصَحِّ ، قَالَ قُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَ أُمَّ أَبِي هُرَيْرَةَ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ إِلَى أَنْ قَالَ  
فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ اسْتَجَابَ اللَّهُ دَعْوَتَكَ وَهَدَى أُمَّ أَبِي هُرَيْرَةَ  
\* بَابُ فِي مَسَائِلَ تَتَفَرَّعُ عَلَى السَّلَامِ \*

\* مَسْأَلَةٌ \* قَالَ أَبُو سَعْدٍ الْمَتَوَلَّى : التَّحِيَّةُ عِنْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْحَمَامِ  
بِأَنْ يُقَالَ لَهُ طَابَ حَمَامُكَ لَا أَصْلَ لَهَا ، وَلَكِنْ رَوَى أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
قَالَ لِرَجُلٍ خَرَجَ مِنَ الْحَمَامِ : طَهَّرْتَ فَلَا تَجِسْتِ . قُلْتُ هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَصِحَّ  
فِيهِ شَيْءٌ وَلَوْ قَالَ إِنْسَانٌ لِصَاحِبِهِ عَلَى سَبِيلِ الْمَوَدَّةِ وَالْمُؤَالَفَةِ وَاسْتِجْلَابِ  
الْوُدِّ : أَدَامَ اللَّهُ لَكَ النِّعَمَ وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الدُّعَاءِ فَلَا بَأْسَ بِهِ

وَاللَّهُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ وَهُوَ عَلَى الرَّاحِلَةِ رَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ وَقَالَ مَنْ هَذَا قُلْتُ أَبُو قَتَادَةَ  
قَالَ مَتَى كَانَ هَذَا مَسِيرُكَ مِنِّي قُلْتُ مَا زَالَ هَذَا مَسِيرِي مِنْذُ اللَّيْلَةِ قَالَ حَفِظْتُكَ اللَّهُ بِمَا  
حَفِظْتُ بِهِ نَبِيَّهُ ﷺ وَسَيَأْتِي ذِكْرَ الْحَدِيثِ بِأَبْسَطِهِ مِنْ هَذَا فِي بَابِ دُعَاءِ الْإِنْسَانِ لِمَنْ  
صَنَعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفًا وَتَتَكَلَّمُ ثَمَّةً عَلَى جَمَلٍ مِنْ فَوَائِدِ الْحَدِيثِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ( قَوْلُهُ ادْعُ  
اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَ أُمَّ أَبِي هُرَيْرَةَ ) قَالَ فِي السَّلَاحِ اسْمُهَا أُمِّيَّةٌ بَنَتْ صَفِيحَ بَضْمِ الصَّادِ الْمَهْمَلَةِ  
وَفَتَحَ الْفَاءَ وَسَكُونِ التَّحْتِيَّةِ آخِرُهُ حَاءٌ مَهْمَلَةٌ هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ وَقِيلَ اسْمُهَا  
مِيمُونَةٌ أَوْ وَأَمَّا قَالَ الشَّيْخُ وَيَقْرُبُ الْخُ أَنْ هَذَا اللَّفْظُ أَيْ أُمَّ أَبِي هُرَيْرَةَ لَمْ يَكُنْ كُنْيَةً  
لَهَا فَانْمَا أَتَى بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ تَقْرِيبًا لِلْمُرَادِ وَلَعَلَّهُ ﷺ كَانَ لَا يَعْرِفُ اسْمَ أُمِّهِ فَأَتَى  
بِذَلِكَ لَذَلِكَ

\* بَابُ فِي مَعْرِفَةِ مَسَائِلَ تَتَفَرَّعُ عَلَى السَّلَامِ \*  
( قَوْلُهُ طَهَّرْتَ فَلَا تَجِسْتِ ) أَيُ حَصَلَتْ لَكَ الطَّهَارَةُ الْحُسْنِيَّةُ فَلَا وَقَعَ بِكَ النِّجَاسَةُ الْحُسْنِيَّةُ

﴿مَسْأَلَةٌ﴾ إذا ابتدأ المارُّ الممرورَ عليه ، فقال : صَبَّحَكَ اللهُ بِالْخَيْرِ  
أَوْ بِالسَّعَادَةِ أَوْ قَوَّاكَ اللهُ أَوْ لَا أَوْ حَسَّ اللهُ مِنْكَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَلْفَاظِ  
الَّتِي يَسْتَعْمِلُهَا النَّاسُ فِي الْعَادَةِ لَمْ يَسْتَحِقَّ جَوَابًا ، إِنْ لَوْ دَعَا لَهُ قُبَالَهَ ذَلِكَ  
كَانَ حَسَنًا إِلَّا أَنْ يَتْرُكَ جَوَابَهُ بِالْكُلِّيَّةِ زَجْرًا لَهُ فِي تَخَلُّفِهِ وَإِهْمَالِهِ السَّلَامَ  
وَتَأْدِيبًا لَهُ وَإِغْيَارِهِ فِي الْاِعْتِنَاءِ بِالْاِبْتِدَاءِ بِالسَّلَامِ

﴿فَصْلٌ﴾ إذا أَرَادَ تَقْبِيلَ يَدِ غَيْرِهِ ، إِنْ كَانَ ذَلِكَ لِزُهْدِهِ وَصَلَاحِهِ أَوْ عَلَيْهِ  
أَوْ شَرَفِهِ وَصِيَانَتِهِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ لَمْ يُكْرَهْ بَلْ يُسْتَحَبُّ

ولا المعنوية وطهر بفتح الهاء ونجس بضم الجيم (١) وفي التجريد لابن المزجد قال المتولي  
والرويانى روي أن عليا رضى الله عنه قال لرجل خرج من الحمام طهرت فلا نجست  
وعند على يهودى فقال للرجل هلا أجبت أمير المؤمنين فقلت سعدت ولا شقيت فقال على  
رضي الله عنه الحكمة ضالة المؤمن خذوها ولو من أفواه المشركين اه وفي وصول  
الامانى للسيوطى فى الفردوس من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال لا يكره  
وعمر وقد خرجا من الحمام طاب حمامكما لكن بيض له ولده فى مسنده فلم يذكر له  
اسنادا اه وسأيتى فى هذا مزيد ( قوله فقال صبحك الله بالخير الخ ) هذه الألفاظ  
كلها لأصل لها فى التحية ولم يثبت فيها شئ ( قوله الا أن يترك الخ ) أى فىكون ترك الدعاء  
له حسنا لما فيه من البعث على الاعتناء بالسنة والاهتمام بشأنها ومحلها ما لم يترتب  
على الترك مفسدة

﴿فَصْلٌ﴾ ( قوله بل يستحب ) أى لا يتابع السلف والخلف فى ذلك فقد ورد أن أبا

(١) فى القاموس النجس .. ضد الطاهر وقد نجس كسمع وكرم اه وفى المصباح  
« نجس الشيء نجسا فهو نجس من باب تعب اذا كان قدرا غير نظيف ، ونجس ينجس  
من باب قتل لغة قال بعضهم ونجس خلاف طهر ومشاهر الكتب ساكتة عن ذلك  
وتقدم ان القدر قد يكون نجاسة فهو موافق لهذا » اه وقوله نجس الاخير مضبوط  
فى النسخة بضم الجيم فليتأمل ، والخلاصة أن كسر الجيم أرجح . ع

وإن كان لغناه ودُنْيَاهُ وَثَرَوَتِهِ وَشَوْكَتِهِ وَوَجَاهَتِهِ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا وَتَحَوُّرُ ذَلِكَ فَهُوَ مَكْرُوهٌ شَدِيدٌ الْكَرَاهَةِ ، وَقَالَ الْمُتَوَلَّى مِنْ أَصْحَابِنَا لَا يَجُوزُ ، فَأَشَارَ إِلَى أَنَّهُ حَرَامٌ \* رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ زَارِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ فِي وَفْدِ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ : فَجَعَلْنَا

عبيدة قبل يد عمر رضي الله عنهما ومثل تقبيل اليد في الحكم تقبيل غيرها من الرأس أو القدم أو نحو ذلك ( قوله وإن كان لغناه الخ ) ففي الحديث من تواضع لغني لغناه ذهب ثلثا دينه والثروة بفتح المثلثة وسكون الراء المهملة كثرة المال وفي التهمة للمتولى ( فرع ) الدخول على الأغنياء والسلاطين لا يستحب لما روى أنه ﷺ قال لا تدخلوا على هؤلاء الموتى فتمرض قلوبكم قيل ومن هم قال الأغنياء اه ( قوله فأشار إلي أنه حرام ) قال في الروضة وظاهره التحريم اه وقيل يحرم ما كان على وجه التملق والتعظيم أما المأذون فيه فعند التوديع والقدوم من السفر وطول العهد بالصاحب وشدة الحب في الله تعالى مع أمن النفس اه والراجح ما ذكره المصنف أولا من استحباب تقبيل يد العالم على وجه الإكرام والسلام ( قوله رويناه في سنن أبي داود الخ ) رواه عن محمد بن غيسى ثنا مطر بن عبد الرحمن الأعنق قال حدثتني أم أبان ابنة الوازع بن زارع عن جدها زارع وكان في وفد عبد القيس قال فجعلنا نتبادل من رواحلتنا فتقبل يد النبي ﷺ ورجله وانتظر المنذر بن الأشج حتى أتى عيبة فلبس ثوبيه ثم أتى النبي ﷺ فقال له أن فيك خلتين يحبهما الله تعالى الحلم والأناة فقال يا رسول الله أنا اتخلق بهما أم جبلني الله عليهما قال بل جبلك الله عليهما فقال الحمد لله الذي جبلني علي خلتين يحبهما الله ورسوله قال الحافظ السيوطي في حاشيته علي السنن المذكورة في مسند أحمد من طريق أبي معبد مولى بني هشام عن مطر قال سمعت هند بنت الوازع تقول سمعت الوازع يقول أتيت النبي ﷺ والأشج فذكر الحديث فجعله من مسند أبيها الوازع قال ابن الجوزي في جامع المسانيد هكذا ذكره أحمد في مسنده وما رأيت أحدا غيره ذكره في الصحابة قال الحافظ أبو الفضل العراقي فيما كتبه بخطه علي حاشيته ذكر أبو موسى الاصبهاني في تذييله علي الصحابة لابن منده وازع بن زارع وقال ابن ماكولا في الاكمال وازع بن زارع (١) وقيل له صحبة ورواية

تَبَاهَرُ مِنْ رَوَاحِلِنَا فَنُقَبِّلُ يَدَ النَّبِيِّ ﷺ وَرِجْلَهُ ، قُلْتُ زَارِعٌ بِزَايَ  
فِي أَوَّلِهِ وَرَاءَ بَعْدِ الْأَيْفِ عَلَى أَمَظِ زَارِعٍ الْحَنْظَلَةُ وَغَيْرِهَا \*

عن النبي ﷺ روى عنه ابنه وازرع وذکر ابن عساکر فی جزء له رتب فیہ صحابة  
المسند علی حروف المعجم أن الذی وقع فیہ فی المسند وھم وصوابہ زارع بالزای وکذا  
ذکرہ البزار فی مسنده وابن حبان فی الثقات وابن قانع فی جامع الصحابة وابن عبد البر  
فی الاستیعاب وقالوا زارع بن عامر العبدي اه وفي رجال المشکاة زارع بن عامر  
ابن عبد القیس وفد علی النبي ﷺ فی وفد عبد القیس عداہ فی البصریین وحديثه  
میںم اه ( قوله تنبأدر ) ای یبدر بعضنا بعضا فی النزول والاسراع الی حضرته ﷺ  
( قوله ورجله ) قال العلوی فی سنن أبی داود وفي رواية ورجليه وسقط ذلك من  
بعض نسخ الاذکاراه فی تقريره ﷺ علی ذلك دلیل علی جواز فعله مع وراثیه من  
العلماء الاخیار والصالحین الا برار وکره مالک تقبیل ید نحو العالم أخذنا من حديث  
أبى هريرة لما اشترى ﷺ السراويل وقال للوازن زن وأرجح إلی أن قال فأراد  
ذلك الرجل أن يقبل یده ﷺ فحبذ یده وقال لا تمظمونی كما تمظم الاما جم ملوکھا قال  
بعض شراح رسالة ابن أبی زید نعم لا بأس أن یمكن المسلم نحو اليهودی من تقبیل  
یده لشرفه علمهم بالاسلام فقد جاء أن اليهود أنوا النبي ﷺ فسألوه مخبرین له عن  
تسع آیات بینات فلما أخبرهم بها قبلوا یده ورجليه الحديث الطویل اه ( قوله قلت  
زارع اط ) قال الامام ابن الاثیر فی أسد الغابة زارع بن عامر العبدي من عبد القیس  
كنيته أبو الوازع وقيل زارع بن زارع والأول أصبح وله ابن یسمى الوازع كان یكنی به  
روی أبو داود الطیالسی عن مطر بن الاعنق عن أم أبان بنت الوازع أن جدھا وفد  
علی النبي ﷺ مع الاشج العصري ومعه ابن له یجنون أو ابن أخت له فلما قدموا علی  
رسول الله ﷺ قال یارسول الله إن معی ابنا لی أو ابن أخت لی یجنونا اتیتک به  
لتدعوا لله له فقال اتنی به فاتاه به فدما له فبرأ فلم یکن فی الوفد من یفضل علیه وروت  
عنه أيضا حدیثا طویلا أحسنت سیاقه اه وفي الاصابة للتحافظ بن حجر الزارع  
ابن عامر ویقال ابن عمر وأبو الزارع روت له ابنة ابنه أم أبان وذکر أبو الفتح الازدی  
انھا انفردت بالرواية عنه اه ثم زارع هذا یزاد علی من ذکره المصنف فیمن عرف  
اسمه من وفد عبد القیس وعبارته فی شرح مسلم وفد وفد عبد القیس علی رسول الله

وروينا في سنن أبي داود أيضاً عن ابن عمر رضي الله عنهما قصة قال فيها :  
 فدَنَوْنَا - يَعْنِي مِنَ النَّبِيِّ ﷺ - فَقَبَّلْنَا يَدَهُ \* وَأَمَّا تَقْبِيلُ الرَّجُلِ خَدَّ وَآدِ  
 الصَّغِيرِ وَأَخِيهِ وَقَبْلَةُ غَيْرِ خَدِّهِ مِنْ أَطْرَافِهِ وَنَحْوِهَا عَلَى وَجْهِ الشَّقَّةِ وَالرَّحْمَةِ  
 وَاللُّطْفِ وَنَحْبَةِ الْقَرَابَةِ فَسُنَّةٌ وَالْأَحَادِيثُ فِيهِ كَثِيرَةٌ صَحِيحَةٌ مَشْهُورَةٌ وَسِوَا

ﷺ وكانوا أربعة عشر راكباً الشيخ العصري رئيسهم ومزينة بن مالك الحاربي  
 وعبيدة بن همام الحاربي وضحار أي : معجمة مضمومة فمهملة وبعد الالف راء مهملة  
 ابن العباس المري وعمر بن مرحوم العصري والحارث بن شعيب العصري والحارث  
 ابن جندب من بني عابس ولم يعثر بعد طول التتبع على أكثر من اسماء هؤلاء زائد  
 الحافظ ابن حجر وعقبة بن جروة وقيس بن النعمان والجهم بن قثم والرسم وجويرة  
 والزارع فهؤلاء أربعة عشر قال السيوطي في التوشيح وقد روى الدولابي عن أبي  
 خيرة الصباحي قال كنت في الوفد الذين أتوا رسول الله ﷺ من عبد القيس  
 وكنا أربعين رجلاً قال ابن حجر فاعل الاربعة عشر رهوس الوفد ومن سمي منهم  
 غير من سبق مطراً أخوال الزارع وابن أخيه ولم يسم ومشمرج وجابر بن الحارث وحرية بن  
 عمرو وهمام بن ربيعة وجارية بالجيم وجابر ونوح بن مخلد فهؤلاء بضعة وعشرون (قوله وروي  
 في سنن أبي داود عن ابن عمر قصة النخ) رواه ابن ماجه أيضاً لكن ليس فيه عنده وذكر قصة  
 النخ في الترمذي بعد ذكر حديث صفة وان الآتي وفي الباب عن يزيد بن الاسود وابن عمر وكعب  
 ابن مالك اهـ فاعل القصة التي أشار إليها أبو داود هو ماسياً أي في حديث صفوان من سؤال  
 اليهود الخ وظاهر عبارة المصنف يوم أن أبا داود ذكر في سننه قصة فيها أن ابن  
 عمر قبل يده ﷺ وأن المصنف رواها عنه ، والذي في أبي داود في كتاب الادب  
 عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن ابن عمر حدثه وذكر قصة قال فدَنَوْنَا يَعْنِي مِنَ النَّبِيِّ  
 ﷺ فَقَبَّلْنَا يَدَهُ اهـ فأشار أبو داود الى القصة وذكر منها ما يناسب الترجمة وهو  
 تقبيل اليد (قوله أما تقبيل الرجل خد ولده الصغير وأخيه) أي الصغير وجواب  
 أما قوله الآتي (فسنة) وقد صحف هذه العبارة بعض الكتاب فقال تقبيل الرجل  
 خد ولده الصغير واجب وكذا غيره من أطرافه الخ سنة ونقله هكذا في المرقاة ثم

أَوْلَدَ الذَّكَرُ وَالْأُنْثَى وَكَذَلِكَ قُبِلَتْهُ وَلَدَ صَدِيقِهِ وَغَيْرُهُ مِنْ صِغَارِ الْأَطْفَالِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ ، وَأَمَّا التَّقْبِيلُ بِالشَّهْوَةِ فَحَرَامٌ بِاتِّفَاقٍ وَسَوَاءٌ فِي ذَلِكَ الْوَالِدُ وَغَيْرُهُ بَلَى النَّظَرُ إِلَيْهِ بِالشَّهْوَةِ حَرَامٌ بِاتِّفَاقٍ عَلَى الْقَرِيبِ وَالْأَجْنَبِيِّ \* رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَبَّلَ النَّبِيُّ ﷺ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَعِنْدَهُ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ التَّمِيمِيُّ فَقَالَ الْأَقْرَعُ : إِنَّ لِي عَشْرَةَ مِنْ أَوْلَادٍ مَا قُبِلْتُ مِنْهُمْ أَحَدًا ، فَظَرَّ

قال وكون تقبيل الرجل خسد ولده الصغير واجبا يحتاج الي حديث صريح أو قياس صحيح اه وقد علمت أن اعتراضه مبنى على ذلك التصحيح والله أعلم وكانت القصة ما وقع من سؤال اليهود له ﷺ وتقبيلم يديه ورجليه الآتى فى الأصل والله أعلم ( قوله وروينا فى صحيحى البخارى ومسلم ) وكذا رواه الترمذى من حديث أبى هريرة قال أبصر الاقرع بن حابس النبى ﷺ وهو يقبل الحسن بن على وقال بن أبى عمر الحسن والحسين فقال الاقرع اعط ، قال الترمذى وفى الباب عن أنس وعائشة وهذا حديث حسن صحيح قلت وحديث عائشة وأنس هما عند الشيخين وذكرهما الشيخ فى الأثر قال الطاهر الاهدل وعند أبى داود وقبل النبى ﷺ حسينا ( قوله قبل الحسن اعط ) فيدرجته ﷺ العيال والاطفال وتقبيلم ( قوله وعنده الأقرع بن حابس التميمي ) الجملة فى محل الحال والاقرع بن حابس اسمه فراس ولقب الاقرع لقرع كان به والقرع ذهاب الشعر من الرأس قدم على النبى ﷺ المدينة مع أشراف تميم بعد فتح مكة وأسلم بعد أن فاخر بنو تميم النبى ﷺ نثرا وشعرا فأمر النبى ﷺ ثابت بن شماس الانصارى ففاخرهم نثرا وحسان فأجابهم شعرا فأسلم عند ذلك الاقرع بن حابس كفاى أسد الغابة وكان قد شهد مع النبى ﷺ فتح مكة وحسينا وحضر الطائف وشهد الاقرع مع خالد بن الوليد حرب أهل العراق وشهد معه فتح الأنبار وكان على مقدمة خالد وكان الاقرع شريفا فى الجاهلية والاسلام واستعمله عبد الله بن عامر على جيش سيره على خراسان فأصيب بالخورجان هو والجيش ( قوله فنظر ) أى نظر تعجب أو نظر

إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ : مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَدِمَ نَاسٌ مِنَ الْأَعْرَابِ عَلَى

غضب (من لا يرحم لا يرحم) قال الكرمانى بالرفع والجزم فى اللفظين وقال القاضى عياض أكثرهم ضبطوه بالرفع على الخبر وقال أبو البقاء الجيد أن يكون من بمعنى الذى فيرتفع الفعلان وان جعلت شرطاً لجزمهما جاز وقال السهيلي محمله على الخبر أشبه بسياق الكلام لأنه مردود على قول الرجل إن لى عشرة من الولد أى الذى يفعل هذا الفعل لا يرحم ولو جعلت شرطاً لا تقطع مما قبله بعض الانقطاع لان الشرط وجوابه كلام مستأنف ولأن الشرط اذا كان بعده فعل منفي فاكتر ماورد منقياً بلم لا بلا كقوله ومن لم يتب قال الطيبي لعل وضع الرحمة فى الاول المشاكلة فان المعنى من لم يشفق على الأولاد لا يرحمه الله واتى بالعام ليدخل الشفقة أولياً (١) اه وسأتى فيه مزيد بيان ، وفى الجامع الصغير حديث من لا يرحم لا يرحم أخرجه الشيخان والترمذى عن أنى هريرة وابن ماجه عن جرير وفى رواية لأحمد والشيخين والترمذى عن جرير ولأحمد والترمذى أيضاً عن أبى سعيد بلفظ من لا يرحم الناس لا يرحمه الله تعالى ورواه الطبرانى عن جرير ولفظه من لا يرحم من فى الارض لا يرحمه من فى السماء وفى رواية عن جرير من لا يرحم لا يرحم ومن لا يغفر لا يغفر له وزاد الطبرانى ومن لا يتب لا يتب عليه اه وقيل هذه الرواية مؤيدة للقول بان من شرطية جازمة اه ، وقال المصنف فى شرح مسلم قوله من لا يرحم الخ قال العلماء هذا عام يتناول رحمة الاطفال وغيرهم قلت قال القاضى عياض كما قال ﷺ فيما رواه مسلم من لا يرحم الناس لا يرحمه الله وكما قال انما يرحم الله من عباده الرحماء قال ومن الرحمة واجب وهو كف الاذى عن المسلمين واغاثة الملهوف وفك العاني وسد خسلات الفقراء والضعفاء وهذا كله إن لم يؤد حق الله فيه (٢) عاقبه الله ومنعه رحمته ان أنفذ عليه وعده ووعيده وان شاء سمح له وعفا عنه بفضله ورحمته وسعته اه (قوله قدم ناس من الاعراب) يحتمل أن يكونوا أشراف بني تميم الذين منهم

(١) فى نسخة (أولوايا) وفى غيرها (أولوليا) ولعل الأصل (دخولاً أولياً) .

(٢) كان فى هذه العبارة تصحيف فصحت بالمراجعة . ع

رسول الله ﷺ فقالوا : تَقْبَلُونَ صَيْدِيَانَكُمْ ؟ فقالوا نَعَمْ ، قالوا : لَكِنَّا  
والله ما نُقْبِلُ ، فقال رسول الله ﷺ : أَوْ أَمْلِكُ إِنْ كَانَ اللهُ تَعَالَى نَزَعَ  
مِنْكُمْ الرَّحْمَةَ ،

الافرع بن حابس وأن القصة واحدة رواها كل من أبي هريرة وعائشة ويحتمل  
تعددتها ثم رأيت في البخاري من حديث عائشة بلفظ جاء اعرابي الى النبي ﷺ  
فقال تقبلون الصبيان الى آخر الحديث أى اتقبلون كما في نسخة من البخاري وهو  
يؤيد الاحتمال الاول ثم رأيت الشيخ زكريا نقل عن شيخه الحافظ أن الاعرابي  
هذا يحتمل كونه الافرع بن حابس والله أعلم قلت وحكي المصنف في مبهماته عن  
الخطيب قولاً انه عيينة بن حصن قال وقد جاء التصريح في الصحيحين بأنه الافرع  
فان صح عن عيينة أيضاً حمل على أنه كان واقفاً منهما جميعاً اهـ ( قوله أو املك  
إن كان الله نزع منكم الرحمة ) قال القاضى عياض تفسيره ماجاء في رواية البخاري  
أو املك لك ( ٣ ) ان نزع الله من قلبك الرحمة معناه أو املك منك ذلك حتى  
أصرفه عنك فاللام هنا بمعنى من وقد تكون الهمزة هنا بمعنى لا على حد قول  
بعضهم في قوله تعالى أنهلكمنا بما فعل السفهاء منا ان معناه لا تفعل ذلك اهـ وقال  
الشيخ زكريا في تحفة القارى على صحيح البخارى أو املك بفتح الواو والهمزة  
الاولى للاستفهام الانكارى والواو للعطف على مقدر بعد الهمزة أن نزع الله  
من قلبك بفتح الهمزة مفعول املك أى لا أقدر أن أجعل الرحمة في قلبك بعد أن  
وعها الله منه ويجوز أن يكون تعليلاً للنفي المستفاد من الاستفهام الانكارى  
ومفعول املك محذوف أى لا املك وضيع الرحمة في قلبك لأن الله نزعها منك ،  
وضبطها العاقولى بفتح الهمزة وخرجه على نحو ما ذكر وكسرها وخرجه على أنها  
أداة شرط جزاؤها محذوف أى ان نزع الله الرحمة من قلبك لا املك لك رفعه  
ومنع اهـ وجعله في المصباح بفتح الهمزة من أن وعلى حذف مضاف فقال أى  
أو املك دفع نزع الله الرحمة من قلبك يعني تقبيل الاطفال شفقة ورحمة فاذا لم  
تكن في قلبك هذه الشفقة والرحمة فقد نزعاً من قلبك ولا أقدر على أن أضع فيه



هذا لفظ إحدى الروايات وهو مروى بالفاظ \* وروينا في صحيح البخارى وغيره عن أنس رضى الله عنه قال : أخذ رسول الله ﷺ ابنه إبراهيم فقبله وشمه \* وروينا في سنن أبى داود عن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال : دخلت مع أبى بكر رضى الله عنه أول ما قدم المدينة فإذا عائشة ابنته رضى الله عنها مضطجعة قد أصابتها حمى فأتاها أبو بكر فقال : كيف أنت يا بنية ؟ وقبل خدها \* وروينا في كتب الترمذى والنسائى وابن ماجه بالأسانيد الصحيحة

شيئا نزع الله منه اه ( قوله هذا لفظ احدى الروايات ) وعند مسلم أيضا عن ابن نمير ان نزع الله من قلبك الرحمة ( قوله وروينا في صحيح البخارى وغيره ) أما تقبيله ﷺ لابنه إبراهيم فهو عند مسلم أيضا وفيه أنه ضمه اليه ﷺ بالضاد المعجمة الى تخريج الصحيحين (١) وأعله كذلك في بعض نسخ مسلم قال ابن حجر في شرح المشكاة في الخبر ندب تقبيل الصغير وشمة لانهائه عن الرحمة والشفقة ( قوله وروينا في سنن أبى داود عن البراء الخ ) هذا الحديث أخرجه الحافظ البخارى في صحيحه فى آخر باب هجرة النبى ﷺ عن البراء فى قصة شراء الصديق الرجل من عازب أبى البراء ثم سؤاله عن حديث الهجرة وفى آخره قال البراء فدخلت مع أبى بكر على أهله فإذا بنته عائشة مضطجعة فد أصابتها حمى فرأت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية وكأن وجهه الاقتصار على العزو لتخريج أبى داود انه بين أن ذلك وقع أول مقدم النبى ﷺ المدينة ورواية الصحيح ساكنة عن ذلك والا فلا يظهر وجه ترك العزو للصحيح والاقتصار على العزو للسنن والله أعلم ( قوله وروينا فى كتب الترمذى والنسائى وابن ماجه الخ ) مدار الحديث عند الترمذى والنسائى وابن ماجه على شعبة فإنه رواه الترمذى والنسائى عن عبد الله بن ادريس وأبى أسامة عن شعبة ورواه ابن ماجه عنهما وغندر

(١) كذا فى النسخ وصحة الكلام (وعزا بعضهم شمة بالشين الى تخريج الصحيحين) ع ( ٢٥ - فتوحات - خامس )

عن صفوان بن عسال الصبحاني رضي الله عنه وعسال يفتح العين  
وتشديد السين المهملة بن قال: قال يهودي لصاحبه اذهب بنا إلى هذا النبي،  
فأتيا رسول الله ﷺ فسألاه عن تسع آيات بيئات، فذكر الحديث  
إلى قوله فقبلوا يده ورجله وقالوا نشهد أنك نبي \*

عن شعبة وحيثئذ فقي قول الشيخ بالاسانيد نظرا ذليس له عند من ذكر إلا إسناد  
واحد هو شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن صفوان، قال الترمذي  
بعد تخريج الحديث وهذا حديث حسن صحيح قال وفي الباب عن يزيد بن  
الاسود وابن عمر ركب بن مالك، وفي تخريج أحاديث الكشاف للحافظ بن  
حجر ورواه الحاكم وأحمد واسحق وأبو يعلى والطبراني كلهم من رواية عبد الله بن سلمة  
عن صفوان قال الحافظ وعبد الله بن سلمة كبرفساء حفظه (قوله عن صفوان بن عسال  
يفتح العين) أي المهملة وصفوان يفتح أوله المهمل وسكون الفاء آخره نون وهو ابن  
عسال من بني الربض بن هوازن بن عامر بن عوثيان بن مراد سكن الكوفة وغزا  
مع النبي ﷺ ثلثي عشرة غزوة روى عنه عبد الله بن مسعود وزر بن حبيش وعبد  
الله بن سلمة في آخرين وقال أبو نعيم وهو من بني زاهر بن مراد وقال الكلي كما ذكرناه إنه  
من بني زاهر بن عامر وأخرج ابن الأثير عن زر عن عبد الله بن مسعود قال حدثني  
صفوان بن عسال المرادي قال أتيت النبي ﷺ وهو متكئ في المسجد على برد له  
أحمر فقلت يا رسول الله اني جئت أطلب العلم فقال مرحبا بطالب العلم ان طالب  
العلم لتجفه الملائكة باجنحتها أخرجه الثلاثة يعني أبو نعيم وابن منده وابن عبد البر  
(قوله قال يهودي الخ) هذا لفظ الترمذي وفاعل قال الأول ضمير يعود إلى عسال  
(قوله فذكر الحديث) فقال ألا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا  
النفوس التي حرم الله إلا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا بيريء إلى ذي  
سلطان ليقتله ولا تخذلوا محصنة ولا تفروا من الزحف عليكم خاصة اليهود ألا تعدوا  
في السبت قال الحافظ في تخريج أحاديث الكشاف كان المسئول عنه العشر كلمات  
لأنه عدها عشرة لا التسع آيات لأن العشر وصايا كهذه والتسع حجج على فرعون  
وقومه اه قال البيضاوي فعلى هذا فالمراد بالآيات الاحكام العامة للملأ الثابتة في

ورويانا في سنن أبي داود بالإسناد الصحيح المليح عن إياس بن دغفل قال  
 رأيت أبا نضرة قبل خد الحسن بن علي رضي الله عنهما \* قلت أبو نضرة  
 بالنون والضاد المعجمة اسمه المنذر بن مالك بن قطعة تاربي ثقة ودغفل  
 بدال مهملة مفتوحة ثم غين معجمة ساكنة ثم فاء مفتوحة ثم لام \* وعن  
 ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يقبل ابنه سالماً ويقول : أعجبوا من  
 شيخ يقبل شيخاً \* وعن سهل بن عبد الله التستري السعيد الجليل أحد  
 أفراد زهاد الأئمة وعبادها رضي الله عنه أنه كان يأتي أبا داود  
 السجستاني ويهول أخرجه إلى إسانك الذي تحدث به حديث رسول الله ﷺ  
 لا قبله فيقبله ، وأفعال السلف في هذا الباب أكثر من أن تحصر ، والله أعلم

كل الشرائع سميت بذلك لأنها تدل على حال من يتعاطى متعلقها في الآخرة من  
 سعادة وشقاوة وقوله وعليكم الخ حكم زائد مستأنف على الجواب ولذا غيره في سياق  
 الكلام اه فأشار إلي وجه آخر هو أنسب بظاهر سياق الآية آخر سورة الاسراء  
 ( قوله وروينا في سنن أبي داود بالإسناد الصحيح المليح ) هكذا وقع وصف  
 هذا الإسناد بالمليح ولعله أراد بملاحته علوه إذ هو من ربايعات أبي داود قال ثنا  
 أبو بكر بن أبي شيبة ثنا المعتمر عن إياس بن دغفل قال رأيت أبا نضرة قبل خد الحسن  
 ويحتمل أنه أراد به جودته وتوثيق رجاله وإياس بكسر الهمزة ثم تحتية آخره سين  
 مهملة ودغفل بدال مهملة مفتوحة ثم غين معجمة ساكنة ثم فاء مفتوحة ثم لام ( قوله  
 ابن قطعة ) قال الحافظ في التقریب بضم القاف وفتح المهملة اه ونقل الأهدل عن  
 الخلاصة أنه بكسر القاف واسكان الطاء المهملة وأبو نضرة هو العبدى العوقى  
 بفتح العين المهملة والواو والقاف البصرى مشهور بكنيته مات سنة ثمان أو تسع  
 ومائة ( قوله وعن ابن عمر الخ ) سكت المصنف هنا عن بيان من أخرجه وفي التهذيب  
 له أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه

﴿فصل﴾ ولا بأس بتقبيل وجه الميت الصالح للتبرك ولا بتقبيل الرجل وجه صاحبه إذا قدم من سفر ونحوه \* رويناه في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها في الحديث الطويل في وفاة رسول الله ﷺ قالت: دخل أبو بكر رضي الله عنه فكشف عن وجه رسول الله ﷺ ثم أكب عليه فقبله ثم بكى \* وروينا في كتاب الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت: قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول

﴿فصل﴾ (قوله ولا بأس بتقبيل وجه الميت الخ) أي سواء كان قريبا أم لا قال ابن حجر في فتح الاله حكم المسئلة إن كان الميت صالحا سن لكل أحد تقبيل وجهه التماسا لبركته واتباعا لفعله ﷺ في عثمان بن مظعون كما سيأتي وإن كان غير صالح جاز ذلك بلا كراهة لنحو أهله وأصدقائه لأنه ربما كان مخفقا لما وجده من ألم فقده ومع الكراهة لغير أهل الميت إذ قد لا يرضى به لو كان حيا من غير قريبه وصديقه ومحل ذلك كله ما لم يحمل التقبيل فاعله على جزع أو سخط كما هو الغالب من أحوال النساء والا حرم أو كره اه (قوله ولا بتقبيل الرجل وجه صاحبه) أي ما لم يكن أمرد جميلا كما قيد به آخرا (قوله وروينا في صحيح البخاري الخ) قلت وكذا رواه الترمذي وابن ماجه والنسائي ووجه الاستدلال بهذا الخبر مع أنه فعل صحابي أنه شاع وانتشر وسكت عليه ولم ينكر فأخذ منه ذلك كيف والذي فعل ذلك أفضل الناس بعد النبيين صلي الله عليهم اجمعين وقد ورد ذلك من فعله ﷺ ففي صحيح البخاري أنه مات في عثمان بن مظعون جاء ﷺ وكشف عن وجهه وقبله وبكى الحديث (قوله فكشف عن وجه رسول الله ﷺ) أي كشف الثوب الذي غشته به عائشة عند وفاته ﷺ (قوله ثم أكب عليه) هذا أحد الفعلين اللذين خرجا عن القياس ثانيهما أعرض فان فياس القاصر إذا دخلت عليه الهمزة أن يصير متعديا نحو كرمز يدوأ كرمته وهذان الفعلان أي أكب وأعرض متعديان عند عدم الهمزة نحو كبه أي ألقاه على وجهه وعرضه أي أظهره وإذا دخلت عليهما الهمزة صارا لازمين قال الزوزني ولا ثالث لهما (قوله ثم بكى) استشكل ما جاء من بكائه ﷺ عند

الله ﷺ في يدي فأتاه فقرأ الباب فقام إليه النبي ﷺ يجر ثوبه فاعتنقه وقبله ، قال الترمذي حديث حسن ، وأما الممانعة وتقبيل الوجه لغير الطفل وإغير القادم من سفر ونحوه فمكروهان نص على كراهتهما أبو محمد البغوي وغيره من أصحابنا ، ويدل على الكراهة ما روينا في كتابي الترمذي وابن ماجه عن أنس رضي الله عنه قال قال رجل يا رسول الله الرجل منا يلقي أخاه أو صديقه أينحنى له ؟ قال : لا ، قال أفيلترمه ويقبله ؟ قال : لا ، قال فيأخذ بيده ويصافحه ؟ قال : نعم ، قال الترمذي حديث

كشف وجه عثمان بن مظعون وتقبيله بقوله فاذا وجبت فلا تبكين باكية وأجيب بأنه لبيان الجواز على أنه يحتمل أن يكون اضطرارياً والنهي إنما يكون عن الاختيارى وبهذا الاحتمال الأخير يحاب عن بكاء الصديق الكبير رضي الله عنه ( قوله فقرأ الباب ) يؤخذ منه جواز الاستئذان بنحو قرع الباب من غير سلام وقد ورد مثل ذلك من فعل جابر كما سبق في باب الاستئذان ويحتمل أن يكون قرن بالقرع الاستئذان وهذا القرع كان بلطف كالقرع بالأظافر على ما هو الأدب ( قوله يجر ثوبه ) أي بردائه فكان ﷺ مستور العورة عرياناً من غير ساتر العورة لعجلته استبشاراً بزيده ( قوله فاعتنقه وقبله ) وحذف المصنف من الحديث قول عائشة والله ما رأيته عرياناً قبله ولا بعده أي ما رأيته استقبل رجلاً عرياناً فاختصرت الكلام لدلالة الحال كما قاله القاضي عياض وقيل يحتمل أن يكون مرادها لم تره عرياناً مثل ذلك العربي واختار الطيبي ما قاله القاضي وقال هو الوجه لما شتم من سياق كلامهم من رائحة الفرح والاستبشار بقدومه واستعجاله للقاءه بحيث لم يتمكن من تمام التزدي بالرداء حتى جره وكثيراً ما يقع مثل هذا ( قوله أينحنى له ) من الانحناء وهو إمالة الرأس أو الظهر تواضعا وخدمة ( قال لا ) أي فانه في معنى الركوع والسجود من عبادة الله سبحانه وقوله ( أفيلترمه ) أي يعتنقه ( ويقبله قال لا ) يستدل به من كرههما وخرج نحو السفر لما ورد فيه من حديث زيد وما في معناه وقوله ( ويصافحه ) معطوف على ما قبله عطف تفسير أو الثاني أخص وأنتم ( قوله قال الترمذي ) الخ حديث (١)

حَسَنٌ \* قلتُ وهذا الذي ذَكَرْنَاهُ فِي التَّقْبِيلِ وَالْمُعَانَقَةِ وَأَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَ الْقُدُومِ مِنْ سَفَرٍ وَنَحْوِهِ وَمَكْرُوهٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِهِ فِي غَيْرِهِ هُوَ فِي غَيْرِ الْأَمْرِ الْحَسَنِ الْوَجْهِ فَأَمَّا الْأَمْرُ الْحَسَنُ فَيَحْرُمُ بِكُلِّ حَالٍ تَقْبِيلُهُ سِوَاكَ قَدِيمٍ مِنْ سَفَرٍ أَمْ لَا وَالظَّاهِرُ أَنَّ مُعَانَقَتَهُ كَتَقْبِيلِهِ أَوْ قَرِيبَةً مِنْ تَقْبِيلِهِ ، وَلَا فَرْقَ فِي هَذَا بَيْنَ أَنْ يَكُونَ الْمُقْبِلُ ، الْمُقْبَلُ رَجُلَيْنِ صَالِحَيْنِ أَوْ فَاسِقَيْنِ أَوْ أَحَدُهُمَا صَالِحًا فَالْجَمِيعُ سِوَاكَ الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ عِنْدَنَا تَحْرِيمُ النَّظَرِ إِلَى الْأَمْرِ الْحَسَنِ وَلَوْ كَانَ بِغَيْرِ شَهْوَةٍ وَقَدْ أَمِنَ الْفِتْنَةَ فَهُوَ حَرَامٌ كَالْمُرَاةِ لِكَوْنِهِ فِي مَعْنَاهَا

حسن غريب لا يعرفه من حديث الزهري إلا من هذا الوجه اهـ ( قوله فأمّا الأمر الحسن فيحرم تقبيله ) إذا كان أجنبيا كما هو موضوع المسئلة كما أشار إليه بقوله أول الفصل ولا بأس بتقبيل الرجل وجهه صاحبه الخ أما تقبيل القريب فقد تقدم في الفصل قبله وحينئذ إذا كان القادم أمرد فلا بأس بتقبيله ومعانقته من غير شهوة إذا كان من قريبه من والده ومن في معناه ممن يأتي ثم الأمر من لم يأت زمان نبات لحيته غالبا فان جاء ولم تنبت فيقال فيه نط بالمائة فالمهملة قيل ويظهر ابتداء ضبط الأمر بأن يكون بحيث لو كانت امرأة صغيرة لا شتهيت للرجال والأصح أن الحسن يخفف باختلاف الطباع قال الشاعر

وكم في الناس من رحسن ولكن ألد العيش ما تهوى القلوب

( قوله ولا فرق في هذا الخ ) أي فيحرم الجميع سدا للباب ( قوله والمذهب الصحيح عندنا تحريم النظر إلى الأمر الحسن ) أي إلى جزء من بدنه وإن كان الناظر أمرد أيضا ثم النظر عند خوف الفتنة بأن لم يندر وقوعها كما قاله ابن الصلاح أو مع الشهوة وضبطها في الأحياء بأن كان يفتأ نس بكمال صورته بحيث يدرك من نفسه فرقا بينه وبين الملتحي حرام اجماعا وكثير من يقتصر على مجرد النظر والمحبة طائفتين سلامتهم من الانتم وليسوا سالمين منه أما عند انتفاء الشهوة وعند أمن الفتنة فقال الشيخ المصنف هنا المذهب الصحيح التحريم ولو بغير شهوة وقد أمن الفتنة وفي

## ﴿فَصَلِّ فِي الْمَصَافِحَةِ﴾

المنهاج أن ذلك الأصح المنصوص ونازعه فيه حكما ونقلا جمع متقدمون ومتأخرون حتى بالغ بعضهم فزعم أنه خرق للاجماع وليس في محله وإن وافقه قول البلقيني محله مع أمن الفتنة اجماعا ، وجه التحريم ما أشار إليه بقوله كالمرأة لكونه في معناها بل قال في الكافي أنه أعظم إنما منها لأنه لا يحل بحال وإنما لم يؤمر بالاحتجاب للمشقة في تركهم التعليم والأسباب واكتفاء بوجوب الغض عنهم إلا الحاجة وقد بالغ السلف في التنفير عنهم وسموهم الأنتان لاستقذارهم شرما ووقع نظر بعضهم على أمره فأعجبه فقال له استاذي ستري غبه ففسى القرآن بعد عشرين سنة وشرط الحرمة مع أمن الفتنة وانتفاء الشهوة ألا يكون الناظر محرما بنسب وكذا رضاع أو مصاهرة على ما شمله اطلاقهم ولاسيما وأن يكون المنظور اليه جيلا بحسب طبع الناظر لأن الحسن يختلف باختلاف الطباع ويفرق بين هذا والرجوع فيه إذا شرط للعرف بناء على الأصح أن الملاحمة وصف ذاتي بأن المدارئة على ما تزيد به المالية وهو منوط بالعرف لا غير وهنا على ما قد يجزئ لفسقه وهو منوط بميل طبعه لا غيره وإنما لم يقيدوا النساء بذلك لأن لكل ساقطة لاقطة ولأن الميل إليهم طبعي وإذا قلنا بجرمة النظر إليه حرمت الخلوة به وفي مسه تفصيل قال ابن حجر في التحفة وإن كان معه أمرد آخر أخذنا من قولهم إن الرجل لا يمتنع من فعل المحرم بحضرة مثله واعترض بأن ذلك فيما إذا كان فاعلا أما في هذا المقام فيستحى بحضرة مثله فوجود آخر معه يمنع من الخلوة به والله أعلم

﴿فصل في المصافحة﴾ قال في مختصر النهاية التصفيح التصفيق وهو ضرب صفحة الكف على صفحة الأخرى ومنه المصافحة وهي إصباغ صفحة الكف بالكف وفي القاموس : والمصافحة الأخذ باليد كالتصافح وفي مرعاة الصعود للسيوطي هي مفاعلة من الصفحة والمراد بها الإفضاء بصفحة اليد إلى صفحة اليد اه وفي المراقبة يمكن أن تكون مأخوذة من الصفح بمعنى العفو ويكون أخذ اليد دالا عليه كما أن تركه مشعر بالأعراض عنه اه قال ابن رسلان ولا تحصل إلا بان تقع بشرة أحد الكفين على الأخرى أما إذا تلاقيا ووضع كل واحد منهما كفه على كفه الأخرى وبداهما في أحدهما فلا تحصل المصافحة المعروفة وقد كثر هذا في زماننا بأن يضع كل واحد

أَعْلَمُ أَنَّهَا سُنَّةٌ مُجْمَعَةٌ عَلَيْهَا عِنْدَ التَّلَاقِ \*

منهما كنه على الآخر ولا يلتقي الكفان وهذا أصلح من انحناء كل واحد منهما للآخر فانه منهي عنه نقله العلقمي في شرح الجامع الصغير، وقال الخطاب المالكي قال فقهاؤنا المصاحفة وضع كف على كف مع ملازمة لها قدر ما يفرغ من السلام ومن سؤال عن غرض وأما اختطاف اليد أثر التلاقي فمكروه وفي شرح منسك الشيخ خليل للخطاب المذكور نقلا عن شرح الارشاد للشيخ سليمان البحيري قال قال الاقفسي المصاحفة الي آخر ما ذكر آنفا ثم قال وهل يشد كل منهما على يد صاحبه قولان وهل يقبل كل منهما يد نفسه قال الذي سمعناه من شيوخنا لا يقبل وقال الزناتي يقبل كل منهما يد نفسه اه وقال الجزولي صفتها أن يلصق كل واحد منهما راحته براحة الآخر ولا يشد لأنه أبلغ في المودة ولا يقبل أحدهما يده ولا يد الآخر فذلك مكروه اه كلام الخطاب ( قوله اعلم أنها سنة ) أى لما فيها من داعية التألف المطلوب بين المؤمنين قال ﷺ تصافحوا يذهب الغل الحديث الآتي وهو مرسل ونقل في رواية أشهب من الجامع من العتبية عن مالك كراهة المصاحفة حكاه ابن شاس وغيره وروى عن مالك غير هذا وانه صافح ابن عيينة وقال الشارمساحي في المصاحفة عن مالك ثلاث روايات الكراهة دون كراهة المعانقة والجواز والاستحباب وهو مقتضى مذهبه في الموطأ بادخال حديث الامر بها قلت يعني حديث تصافحوا يذهب الغل فانه رواه في جامع الموطأ مرسلًا عن عطاء الخراساني قال قال رسول الله ﷺ تصافحوا يذهب الغل وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء والغل بكسر الغين الحقد كذا في حاشية الخطاب على منسك خليل وقال الباجي في المنتقى لما ذكر رواية أشهب بالكراهة فعليها فيحتمل أن يريد والله أعلم في الحديث بالمصافحة الصفح وهو التجاوز والغفران وهو أشبه لانه يذهب الغل في الاغلب وقد وردت المصاحفة في رواية من فعله ﷺ ففي سنن أبي داود عن رجل من عترة أنه قال لا بى ذر حيث سير إلى الشام انى أريد أن أسألك عن حديث من حديث رسول الله ﷺ قال اذن أخبرك به الا أن يكون سرا قلت ليس بسر هل كان رسول الله ﷺ يصافحكم اذا اقيمتوه قال ما لقيته قط إلا صافحني وبعث إلي ذات يوم ولم أكن في أهلي فلما جئت أخبرته أنه أرسل



روينا في صحيح البخاري عن قنادة قال قلت لانس رضي الله عنه  
 أكانت المصافحة في أصحاب النبي ﷺ؟ قال نعم \* وروينا في صحيح  
 البخاري ومسلم في حديث كعب بن مالك رضي الله عنه في قصة توبته قال :

إلى فأتيته وهو على سريره فالتزمني وكانت تلك أجود وأجود : وأخرجه الامام أحمد  
 من طريق آخر نحوه قال العاقولي في شرح المصابيح الإشارة بقوله فكانت تلك الى  
 الالتزام على تأويل المعانقة وعبر عنها به ليكون أقرب إلى الأدب أي فكانت تلك المعانقة  
 أجود من المصافحة وأجود والواو في وأجود للتعقيب بمنزلة الفاء في قولهم الأحسن  
 فالأحسن اهـ وبحث فيه في المراقبة بأن الواو هنا عاطفة لتأكيد نسبة الاسناد بخلاف الفاء  
 فيما مثل به فانه للتعقيب التنازلي في الأمر الأضافي ، ولا ينافي هذا ما تقدم من كراهة  
 المعانقة والتعقيب لغير القادم من السفر لأنه يحمل على بيان الجواز وأن تلك  
 الكراهة للتنزيه لا للتحريم والله أعلم ، وفي مسند أبي بكر الروياني عن البراء قال  
 لقيت رسول الله ﷺ فصاحني فقلت يا رسول الله كنت أحسب أن هذا من ري  
 العجم قال نحن أحق بالمصافحة نقله السيوطي في حواشي سنن أبي داود، قلت وأخرج  
 الحديث ابن عبد البر في التمهيد وزاد مامن مسلمين يلتقيان فيأخذ أحدهما بيد صاحبه  
 مودة بينهما ونصيحة إلا ألقيت ذنوبهما بينهما والمشهور عن مالك جوازها قال  
 في التمهيد وهو الذي يدل عليه معنى ما في الموطأ وعلى جوازه العلماء من السلف والخلف  
 اهـ قال بعض شراح الرسالة المشهور عنه استحبابها قلت وهو الذي أشار الشيخ  
 إليه بقوله مجمع عليها أي على سنيتها عند التلاقي وقال الفاكهاني المشهور عن  
 مالك اجازتها واستحبابها وهو الذي يدل عليه مذهبه في الموطأ بادخال حديث  
 مامن مسلمين يلتقيان الخ قلت لم يذكر هذا الحديث في الموطأ إنما المذكور فيه الحديث  
 المقدم والله تعالى أعلم قلت وفي رسالة ابن أبي زيد والمصافحة حسنة ولم يذكر فيها  
 اختلافا ( قوله رونا في صحيح البخاري الخ ) ورواه الترمذي أيضا وقال حسن  
 صحيح ( قوله رونا في صحيح البخاري ومسلم ) تقدم تخريج الحديث في باب

فَقَامَ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَهْرُولُ حَتَّى صَافَحَنِي وَهَذَا فِي  
 \* وَرَوَيْنَا بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 قَالَ : لَمَّا جَاءَ أَهْلُ الْيَمَنِ قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قَدْ جَاءَكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ  
 وَهُمْ أَوَّلُ مَنْ جَاءَ بِالْمُصَافَحَةِ \* وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ  
 مَاجَةَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ  
 يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا

ترك السلام على المبتدع ( قوله فقام إلى طلحة يهرول الخ ) قال المصنف في شرح  
 مسلم فيه استحباب مصافحة القادم والقيام أكراماً والهرولة إلى لقائه بشاشة  
 وفرحاً والمصافحة عند التلاقي سنة بلا خلاف اهـ ( قوله وهنأني ) بتوبة الله على  
 قفيه التهنئة بالنعم المتجددة وبدفع النقم ( قوله وروينا بالإسناد الصحيح الخ )  
 أخرجه ابن عبد البر في التمهيد من طريقين كلاهما عن أنس وفي ثانيهما قال يقدم  
 عليكم قوم أرق منكم قلوباً فقدم علينا الأشعريون فيهم أبو موسى فكانوا أول من أظهر  
 المصافحة في الإسلام اهـ ويستفاد من هذه الرواية تعيين الطائفة المذكورين  
 بالاجمال في تلك الرواية وإن المراد من مجيئهم بالمصافحة اظهارهم لها في الإسلام والله  
 أعلم وحديث أول من أظهر المصافحة أهل اليمن أخرجه البخاري في الأدب المفرد  
 وابن وهب في جامعهم عن أنس كما في التوشيح ( قوله وروينا في سنن أبي داود الخ )  
 أخرجه أبو داود في كتاب الأدب والتزمذي في باب الاستئذان وقال حديث  
 حسن غريب من حديث أبي اسحق عن البراء وقد روى عن البراء من وجه آخر  
 ورواه ابن ماجه في أبواب الأدب وأخرجه الامام أحمد والضياء كما في الجامع  
 الصغير وأخرجه ابن عبد البر في التمهيد ( قوله فيتصافحان ) أي عقب تلاقيهما دون  
 تراخ بعد سلامهما ( قوله إلا غفرلها ) قال ابن ماجه هذا رحمة من الله تعالى  
 وفي سنن أبي داود في رواية أخرى زيادة اعتبار الحمد والاستغفار في حصول  
 الغفران وأخرج عن البراء مرفوعاً إداالتقي المسلمان فتصافحا وحمدا الله واستغفراه  
 غفر لهما فيحتمل أن يكون ذلك قيداً لحصول أصل المغفرة المستفاد من الرواية

قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا \* وروينا في كتابي الترمذى وابن ماجه عن أنس رضي الله عنه قال قال رجل : يا رسول الله الرجلُ مِنَّا يَلْقَى أَخَاهُ أَوْ صَدِيقَهُ أَيْنَحْنِي لَهُ ؟ قال : لَا ، قال أَفِيكَ تَزِمُهُ وَيُقْبَلُهُ ؟ قال : لَا ، قال فَيَأْخُذُ بِيَدِهِ وَيُصَافِحُهُ ؟ قال : نَعَمْ ، قال الترمذى : حديثٌ حَسَنٌ \* وفي الباب أحاديثٌ كثيرةٌ ،

الاولى أو افادة لسكناها بأن يكون مستوعبا لجميع ذنوبهما وعند ابن السني من حديث البراء إذا التقى المسلمان فتصافحا وتكاشرا بود ونصيحة تناثرت خطاياهما بينهما وعند الطبراني ويضحك كل واحد منهما في وجه صاحبه قال العلقمي والمراد به التبسم وطلاقة الوجه وحسن الاستبشار والسرور بقلبه اهـ . وروى الحكيم الترمذى وأبو الشيخ عن عمر مرفوعا إذا التقى المسلمان فسلم أحدهما على صاحبه كان أحبهما إلى الله أحسنهما بشراً لصاحبه فإذا تصافحا أنزل الله عليهما مائة رحمة . للبإدى . تسعون وللمصافح عشر كذا في المرقاة ، وفي جزء المصافحة للضياء عن البراء قال صافحنى رسول الله ﷺ فغمز على كفى فقال لي يابرا أ تدري لم غمزت على كفك قال قلت لا يا رسول الله قال إذا صافح المؤمن المؤمن نزلت عليهما مائة رحمة تسعة وتسعون لأبشهما وأحسنهما خلقا ( قوله قيل أن يتفرقا ) أي بالأبدان أو بالفراغ من المصافحة وهو أظهر في ارادة المبالغة ( قوله وروينا في كتابي الترمذى الخ ) رواه الترمذى عن أسود بن نصر عن عبد الله بن المبارك ورواه ابن ماجه عن علي بن محمد عن وكيع عن جرير بن حازم كلاهما عن حنظلة وقال الترمذى حديث حسن كذا في جزء المصافحة للضياء المقدسى ( قوله يلتقي أخاه ) أي يلتقي المؤمن وان لم تكن بينهما صداقة خاصة أو أحدا من نومه فانه يقال أخو العرب والصديق الحبيب وهو أخص مما قبله ( قوله أَيْنَحْنِي لَهُ قال لا الخ ) دل على أن حتى الظهر في السلام مكروه وكذا الالتزام المراد منه المعاينة والتقبيل الغير القادم من سفر ونحوه كراهة شديدة ولا يشكل عليه ما تقدم من حديث أبي ذر المذكور أوائل الفصل لما ذكر فيه أنه لبيان الجواز وان نحو هذا النهى للتهريه لا للتحريم ومثل ذلك واجب عليه ﷺ للتشريع المأمور هو به ( قوله فَيَأْخُذُ بِيَدِهِ ويصافحه قال نعم ) يستثنى منه الأمر الجليل كما سيأتى في الأصل فتحرم مصافحته

وروينا في موطأ للإمام مالك رحمه الله عن عطاء بن عبد الله الخراساني قال قال لي رسول الله ﷺ : تصافحوا يذهب الغيل وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء . قلت : هذا

ومن به عاهة كأجزم وأبرص فتكره مصاحفته قاله العبادي ( قوله وروي في موطأ مالك عن عطاء بن عبد الله الخراساني قال قال رسول الله ﷺ تصافحوا الخ ) قال الحافظ ابن عبد البر في التمهيد هذا يتصل من وجوه وكلها حسان ثم أورد أحاديث في المصافحة وكأنه أراد اتصال مضمون حديث عطاء لخصوص هذا اللفظ اذ لم يورده فيه ثم رأيت الحافظ قال في الفتح وفي مرسل عطاء الخراساني في الموطأ تصافحوا الخ ولم يقف عليه موصولاً واقتصر ابن عبد البر على شواهد من حديث البراء وغيره وأورد في التمهيد عن عطاء قال رأيت ابن عباس يصلي في الحجر فجاء رجل فقام الى جنبه ثم مد الرجل يده فالتفت ابن عباس فبسط يده فصافحه فرأيت يده يغمز يده وهو في الصلاة فعرفت أن ذلك من مودته إياه ثم مضى في صلاته اه وفي الجامع الصغير تهادوا تحابوا وتصافحوا يذهب الغيل منكم رواه ابن عساكر عن أبي هريرة ( قوله وتهادوا تحابوا ) قال ابن عبد البر هذا جاء من حديث أبي هريرة ثم خرجه من غير طريق عطاء وأسندته الى أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ تهادوا تحابوا اه وأخرج ابن عبد البر بسند تكلم في بعض رجاله عن معاوية بن الحكم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول تهادوا فإنه يضعف الود ويذهب بغوائل الصدر قال ابن عبد كان ﷺ يقبل الهدية وندب أمته إليها وفيه الأسوة الحسنة ﷺ ومن فضل الهدية مع اتباع السنة أنها تورث المودة وتذهب العداوة قلت وهي المراد بالشحناء وهو بفتح المعجمة واسكان المهملة على ما جاء في هذا الحديث وما في معناه وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال تهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر ولا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة وقد أحسن القائل حيث قال

هدايا الناس بعضهم لبعض تولد في قلوبهم الوصالا  
وتزرع في القواد (١) هوي ووداً وتكسومهم إذا حضروا جمالا

(١) في نسخة (الضمير) بدل (القواد) . ع

حَدِيثُ "مُرْسَلٌ" ، وَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْمَصَافِحَةَ مُسْتَحَبَّةٌ عِنْدَ كُلِّ لِقَاءٍ ،  
وَأَمَّا مَا أَعْتَادَهُ النَّاسُ مِنَ الْمَصَافِحَةِ بَعْدَ صَلَاتِي الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ فَلَا أَصْلَ لَهُ  
فِي الشَّرْعِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ ، وَلَكِنْ لَا بَأْسَ بِهِ

( قوله حديث مرسل ) أي لكونه معتضد بما جاءه من الشواهد الحسنة  
الموصولة ( قوله واعلم أن المصافحة مستحبة عند كل لقاء ) أي سواء كان بعد  
سفر أو لا ( قوله وأما ما اعتاده الناس الخ ) في صحيح البخاري من حديث جابر  
ابن سمرة كان صلى الله عليه وسلم إذا صلى أقبل علينا بوجهه وفيه قال أبو جحيفة  
وخرج صلى الله عليه وسلم بالهاجرة إلى البطحاء فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين  
والعصر ركعتين وقام الناس فجعلوا يأخذون بيده فيمسحون بها وجوههم فأخذت  
بيده فوضعتها على وجهي فإذا هي أبرد من الثلج وأطيب رائحة من المسك أورد  
هذين الحديثين المحب الطبري في غايته وأورد أحاديث كثيرة كذلك وقال يستأنس  
بذلك لما تطابق عليه الناس من المصافحة بعد الصلوات في الجماعات لاسيما في العصر والمغرب  
إذا اقترن به قصد صالح من تترك أو تودد أو نحوه اه وأفتي حمزة الناشري وغيره  
باستحبابها عقب الصلوات مطلقا أي وإن صافحه قبلها لأن الصلاة غيبة حكيمة فتلاحق  
بالغيبة الحسية اه نقله الأشعر في فروعه ، قال أبو شيكيل في شرح الوسيط يظهر  
لي أن تخصيص هذين الوقتين أي العصر والصبح هو لما روى أن ذينك الوقتين  
انزول ملائكة وصعود آخرين إذ تنزل ملائكة الليل عند العصر وتصعد ملائكة الليل فاستحب  
المصافحة للنهار وتنزل ملائكة النهار عند صلاة الصبح وتصعد ملائكة الليل فاستحب  
المصافحة للتبرك بمصافحتهم قلت ولو قيل التخصيص بهما لا يزيد فضلهما لما ذكرنا أن  
العصر هي الوسطي وقيل مثل ذلك في الفجر وهما أوقات القيوض فناسب تخصيصهما  
بنوع تسكريم لكان أقرب والله أعلم قال بعضهم ومثل المصافحة عقب هاتين الصلاتين  
المصافحة عقب باقي الصلوات أي ممن اجتمع به قبلها ( قوله فلا أصل له على هذا  
الوجه ) أي من كونهم يأتون بها عقب هاتين الصلاتين إذا كانوا قبلهما مجتمعين  
( قوله ولكن لا بأس به ) نقل في المراقبة عن بعض الحنفية كراهة ذلك

فَإِنَّ أَصْلَ الْمَصَاحِفَةِ سُنَّةٌ وَكَوْنُهُمْ حَافِظُوا عَلَيْهَا فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ وَفَرَطُوا فِيهَا  
فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْوَالِ أَوْ أَكْثَرِهَا لَا يُخْرِجُ ذَلِكَ الْبَعْضَ عَنْ كَوْنِهِ مِنَ الْمَصَاحِفَةِ  
الَّتِي وَرَدَ الشَّرْعُ بِأَصْلِهَا، وَقَدْ ذَكَرَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ  
رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ «الْقَوَاعِدُ» أَنَّ الْبِدْعَ عَلَى خَمْسَةِ أَقْسَامٍ: وَاجِبَةٌ وَحَرَمَةٌ  
وَمَكْرُوهَةٌ وَمُسْتَحَبَّةٌ وَمُبَاحَةٌ، قَالَ: وَمِنْ أَمْثِلَةِ الْبِدْعِ الْمُبَاحَةِ الْمَصَاحِفَةُ

(قوله ولكن لا بأس به) عبر بمثله في الروضة واستحسن في المجموع كلام ابن عبد  
السلام ثم قال والمختار أن مصاحفة من كان معه قبل الصلاة مباحة ومن لم يكن  
معه قبل الصلاة سنة لأن المصاحفة عند اللقاء سنة أهو عليه لا يتقيد ذلك بالصحيح  
والعصر كما هو ظاهر كما لا يتقيد بذلك فتوى الناشري بالاستحباب مطلقا كما تقدم عنه  
(قوله فإن أصل المصاحفة سنة) أي في محلها المشروعة هي فيه وذلك عند التلاقي  
(قوله وكونهم حافظوا عليها في بعض الأحوال) أي وان لم تكن مشروعة في ذلك  
البعض كما في ما إذا اجتمعوا قبل الصلاة ثم تصاحفوا عقبها (لا يخرج ذلك البعض)  
وان كان مبتدعا (عن كونه من) أفراد (المصاحفة) لطبق تعريفه عليها (التي ورد الشرع  
بأصلها) أي بالمشروع منها وهو عند الملاقاة، وبما تقرر في حل عبارة المصنف يندفع  
اعتراض صاحب المرقاة وقوله إن في كلام المصنف نوع تناقض لأن الاتيان بالسنة  
في بعض الأوقات لا يسمى بدعة أهو وجه اندفاعه أن المصنف لم يقل إن المصاحفة  
فيما ذكر من السنة وإنما بدعة مباحة، بل إنها بدعة لأن المصاحفة إنما تسن عند  
اللقاء وهو سابق في هذه الحالة الصلاة فهي بعدها حينئذ بدعة لعدم ورودها  
كذلك عن الشارع وكانت مباحة لورود أصلها في محلها وهو عند اللقاء، وبه يندفع  
أيضا قوله معترضا عليه مع أن عمل الناس في هذين الوقتين ليس على وجه الاستحباب  
المشروع فإن محل المصاحفة أول اللقاء وهؤلاء يتلاقون قبل الصلاة من غير مصاحفة  
ويتصاحفون عقبها فأين هذا من السنة أهو وجه اندفاعه بل عدم وروده بالكلية  
ان المصنف لم يقل باستحباب المصاحفة في هذه الصورة بل صرح بأنها بدعة مباحة  
ومع هذا التصريح فلا يبقى لهذا الإيراد وجه فضلا عن وجه مליح، وفي المرقاة

عَقِبَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ \* قُلْتُ : وَيَنْبَغِي أَنْ يُحْتَرَزَ مِنْ مُصَافَحَةِ  
الْأَمْرِدِ الْحَسَنِ الْوَجْهِ فَإِنَّ النَّظَرَ إِلَيْهِ حَرَامٌ كَمَا قَدَّمْنَا فِي الْفَصْلِ الَّذِي قَبْلَ  
هَذَا ، وَقَدْ قَالَ أَصْحَابُنَا كُلُّ مَنْ حَرَّمَ النَّظَرَ إِلَيْهِ حَرَّمَ مَسَّهُ بَلِ الْمَسُّ أَشَدُّ  
فَإِنَّهُ يُحِلُّ النَّظَرَ إِلَى الْأَجْنَبِيَّةِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا وَفِي حَالِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ  
وَالْأَخْذِ وَالْعَطَاءِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَلَا يَجُوزُ مَسُّهَا فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
\* (فصل) \* وَيُسْتَحَبُّ مَعَ الْمُصَافَحَةِ الْبَشَاشَةُ بِالْوَجْهِ وَالذِّعَاءُ بِالْمَعْفِرَةِ  
وغيرها \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ

ومع كونها من البدع فإذا مد مسلم يده إليه ليصافحه فلا ينبغي الاعراض عنه مجذب  
اليد لما يترتب عليه من أذى يزيد على مراعاة الأدب وإن كان يقال إن فيه نوع اعانة  
على البدعة وذلك لما فيه من المجاورة اه وكذا فهم الحافظ من كلام المصنف أنه يرى  
أنها مستحبة في هذين من قوله بعد نقل كلام ابن عبد السلام أصل المصافحة سنة  
وكونهم حافظوا عليها في بعض الأحوال لا يخرجها عن أصل السنة قال الحافظ ولا ينظر  
فيه مجال فإن أصل صلاة النافلة سنة مرغ فيها ومع ذلك فقد بكره المحققون تخصيص  
وقت بها دون وقت ومنهم من أطلق تحريم مثل ذلك كصلاة الرغائب التي لا أصل  
لها اه (قوله) فإن النظر إليه حرام الخ) فرع الشيخ تحريم مسه على تحريم النظر إليه  
الذي قال به واعتمده أما على القول بحل النظر إليه فسكت عنه الشيخ وفي التحفة لابن حجر  
جزم بعضهم بأنه يحرم مس الأمرد وإن حل النظر إليه وإنما يتجه إن قلنا إن محرم المرأة يحرم  
عليه مسها مطلقا كما هو مقتضى كلام الروضة أما إذا قلنا بالمعتمد من حل مس رأس المحرم  
ونحوه مما ليس بعورة كما نقل المصنف الإجماع عليه في شرح مسلم حيث لا شهوة  
ولا فتنة بوجه سواء مس الحاجة أو شفقة فينبغي أن يجيء في الأمرد ذلك التفصيل  
اه بمعناه

\* (فصل) \* (قوله البشاشة بالوجه) قال في النهاية بشاشة اللقاء الفرح بالمرء  
والانبساط إليه والانس به (قوله وغيرها) أى من باقي خير الدارين (قوله) رَوَيْنَا  
في صحيح مسلم الخ) ورواه أحمد والترمذي من جملة حديث عن جابر قال قال

لي رسول الله ﷺ : لا تحقرن من المعروف شيئا وأو أن تلقى أخاك بوجه طليق \* وروينا في كتاب ابن السني عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : إن المسلمين إذا التقيا فتصافحا وتكاشرا بود ونصيحة تناثررت خطاياهما بينهما ، وفي رواية إذا التقى المسلمان فتصافحا وحمد الله تعالى وأسغفرا غفر الله عز وجل لهما \*

صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق الحديث قال الترمذي واللفظ له حديث حسن صحيح قال المنذري في الترغيب وصدده في الصحيحين من حديث حذيفة اه وتقدم في ترجمة أبي جرد من كتاب السلام فوله عن النبي ﷺ لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تغرغ من دلوك في إناء المستقي ولو أن تكلم أخاك ووجهك اليه منبسط الحديث رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح ورواه النسائي وابن حبان في صحيحه ورأيت منقولا عن « تسديد القوس في تخرج أحاديث الفردوس » للحافظ حديث لا تحقرن من المعروف شيئا الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذي والطبراني عن جابر بن سليم اه ( قوله لا تحقرن من المعروف شيئا الخ ) أي المعروف وان كان يسيرا فله موقع فلا ينبغي احتقاره وقوله ( ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق ) أي ولو كان ذلك المعروف لقياك أخاك بوجه طلق وطلق قال المصنف روي على ثلاثة أوجه إسكان اللام وكسرها أي مع فتح الطاء وطلق بزيادة تحمية ومعناه سهل منبسط وفي الحديث الخ على فعل المعروف وما يسر منه وان قل اه وما أحسن ما قيل

ومقي تفعل الكثير من الخير سر إذا كنت تاركا لأفعله

( قوله بود ونصيحة ) أي حال كون تكاشرها مضحوبا بالود بضم الواو أي الصداقة والمحبة وبالنصيحة المطلوبة لعموم المؤمنين ففي الخبر الصحيح الدين النصيحة ( قوله وفي رواية ) أي لابن السني عن البراء بن عازب وقد أخرجه كذلك أبو داود في سننه اسكن قال واستغفراه بزيادة ضمير المفعول فكان العزو اليه أولى ( قوله فتصافحا وحدا ) الظاهر أنه يطلب الترتيب بين الحمد



وروينا فيه عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ما من عبد من متحابين في الله تعالى يستقبل أحدهما صاحبه فيصافحه فيصليان على النبي ﷺ إلا لم يتفرقا حتى تغفر ذنوبهما ما تقدم منها وما تأخر \* وروينا فيه عن أنس أيضا قال : ما أخذ رسول الله ﷺ بيد رجل ففارقه حتى قل : اللهم اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

﴿فصل﴾ ويكره حني الظهر في كل حال لكل أحد ويدل عليه ما قدمناه في الفصلين المتقدمين من حديث أنس وقوله : أينحني له ؟ قال : لا ، وهو حديث حسن كما ذكرناه ولم يأت له معارض فلا مصير إلى مخالفته

والاستغفار والصلاة على النبي ﷺ استحبابا لترتيبها في الذكر المشعر بذلك وان قلنا بالأصح أن الواو لا تفيد الترتيب ويحتمل خلافه (قوله وروى بنا فيه) أي في كتاب ابن السني وقد أخرجه الحسن بن سفيان وأبو يعلى في مسنديهما أيضا قال الجاهظ في الحصال المكفرة الذنوب المتقدمة والتأخرة أخرجه ابن حبان في كتاب الضعفاء اه قال ابن بنت الملق وذكره المنذري في أحاديث غفران ما تقدم وما تأخر وقد علمت مما سبق أن الحديث عند أبي داود والترمذي وابن ماجه لكن ليس فيه التقييد بالصلاة على النبي ﷺ ولا بغفران ما تقدم وتأخر قال ابن بنت الملق وينبغي للحريرص على المغفرة أن يأتي بالمصافحة وذكرها على أكمل الأحوال والألفاظ احتياطاً لتحصيلها ومن كمال ذكرها مارواه ابن السني عن أنس قال ما أخذ رسول الله ﷺ بيد رجل ففارقه إلا قال ربنا اتنا في الدنيا حسنة الخ

﴿فصل﴾ (قوله ويكره حني الظهر) ظاهره وان وصل إلي حد الركوع فانه يبي مكرها وكان الفرق بينه وبين تحريم السجود بين يدي المشايخ بل في بعض صوره ما يقتضي السكندر أن السجود أبلغ في التواضع فحرم فعله لغير الله تعالى وظاهر أن محل ما ذكر في الانحناء ما لم يقصد به الركوع والافحرم لأنه تعاطى عبادة

وَلَا يُغْتَرُ بِكَثْرَةِ مَنْ يَفْعَلُهُ مِمَّنْ يُنْسَبُ إِلَى عِلْمٍ أَوْ صِلَاحٍ وَغَيْرِهِمَا مِنْ خِصَالِ الْفَضْلِ فَإِنَّ الْاِقْتِدَاءَ إِنَّمَا يَكُونُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَا أَمَّاكُمْ الرَّسُولُ فُخْذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَاتَّقُوا، وَقَالَ تَعَالَى: فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ عَنِ الْفَضِيلِ بْنِ عِيَّاضٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا مَعْنَاهُ : اتَّبِعْ

فاسدة بل في بعض صوره ما يقتضي الكفر ولا يشكل على ما تقرر من تحريم السجود فيما ذكر قوله تعالى حكاية عن إخوة يوسف وخرأ له سجدة لأن ذلك شرع من قبلنا وليس هو بشرع لنا ما لم يرد في شرعنا تقريره والله أعلم ( قوله ولا يغتر بكثرة من يفعله ممن ينسب إلى علم أو صلاح وغيرهما ) من خصال الفضل والصلاح ( فان الاقتداء ) أى بالأفعال الصادرة من فاعلها ( انما يكون برسول الله ﷺ ) وكذا بوارثيه المتقيدین بالا اتباع في سائر الأحوال الذين لم يغلب عليهم الحال فان ذا الحال كما لا ينكر عليه شأنه لا يقتدى به انما يقتدى بالوارثين من أرباب الكمال المشرفين بمقام الاتباع والخائزين لمقام الوارثة ( قوله وما أتاكم الرسول فخذوه ) أي ما أعطاكم الرسول فخذوه والآية وان كانت في النية والغنيمه إلا أن ما يومىء إليه من تلقى ما جاء به الرسول بالقبول والانتفاء عما نهى عنه عام باق على عموميه ولذا ذكره الشيخ في هذا المقام الذى فيه الوقوف عند حدود رسول الله ﷺ دون غيرها والكلام في فعل الغير اذا لم يكن له أصل من الشرع وإلا ولولا القياس الصحيح فيكون من جملة الشرع المأمور بسلكه ففي حديث عائشة مرفوعا من أحدث في ديننا هذا ما ليس منه فهو رد عليه ( قوله فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة ) أي بلاء ( أو يصيبهم عذاب أليم ) في الآخرة قال أبو حيان وظاهر الأمر الوجوب فلذا جعل في مخالفته اصابة الفتنة أو العذاب الأليم وأقول الأولى ابقاء الأمر على عموميه فان من تعمد مخالفة السنن يؤول به ذلك الى الفتنة بترك الفرائض ويؤول به ذلك الى العذاب الأليم والله أعلم ( قوله وقد قدمنا في كتاب الجنائز الخ ) وقد عقدت معني ما قاله هذا الولي الكبير في قولي :

طُرُقَ الْهُدَى وَلَا يَضُرُّكَ قِلَّةُ السَّالِكِينَ وَإِيَّاكَ وَطُرُقَ الضَّلَالَةِ وَلَا تَغْنُرُ  
بِكَثْرَةِ الْمَالِكِينَ وَبِاللهِ التَّوْفِيقُ

﴿فصل﴾ وأما إكرام الداخل بالقيام فالذي نختاره أنه مستحب لمن كان فيه فضيلة ظاهرة من علم أو صلاح أو شرف أو ولاية مصحوبة بصيانة أو له ولادة أو رحم مع سن ونحو ذلك، ويكون هذا القيام للبر والإكرام والاحترام لا للرياء والأعظام، وعلى هذا الذي اخترناه استمر عمل السلف والخلف، وقد جمعت في ذلك جزءاً جمعت فيه الأحاديث والآثار وأقوال السلف وأفعالهم الدالة على ما ذكرته، وذكرته فيه ما خالفها وأوضحته الجواب عنه فمن أشكل عليه من ذلك شيء ورغب في مطالعة ذلك الجزء رجوت أن يزول إشكاله إن شاء الله تعالى، والله أعلم

عليك بالخير ولا تنكثرت بقلة السارين في ذا السنن

واحذر من الشر ولا تغنر بكثرة الاشرار ياذا السنن

﴿فصل﴾ (قوله أما إكرام الداخل بالقيام الخ) قال بعض المتأخرين من المحققين القيام نجري فيه الخمسة الأحكام فيجب عند خوف الضرر بتركه ومن الضرر التباغض والتدابير المنهي عنه بقوله ﷺ لا تباغضوا ولا تدابروا وقد صرح بوجوده في هذه الازمنة الاذرعى قال دفعا للعداوة والتقاطع كما أشار اليه ابن عبد السلام فيكون من باب دره المفاسد ويندب لذي فضيلة ظاهرة من علم أو صلاح أو شرف بقصد الإكرام لا بقصد الرياء والأعظام ويحرم لنحو كافر لا يخشى من ترك القيام له محذوراً ويكره لذي فسق كذلك ويباح فيما سوى ذلك (قوله وقد جمعت في ذلك جزءاً الخ) نافشه في كثير مما ذكره فيه ابن الحاج في مدخله بما لا يسلم له في الغالب والله أعلم قال المصنف «لم يصح في النهي عن القيام شيء صريح» ثم يحرم على الداخل محبة القيام له على وجه المفاخرة والتطاول على الأقران وعليه يحمل حديث من أحب أن يتمثل له الناس قياماً فليتبوأ مقعده من النار أما من أحب

﴿فصل﴾ يُسْتَحَبُّ اسْتِحْبَابًا مَتًّا كَدًّا زِيَارَةُ الصَّالِحِينَ وَالْإِخْوَانِ  
وَالْجِيرَانِ وَالْأَصْدِقَاءِ وَالْأَقَارِبِ وَالْأَكْرَامِ وَبِرُّهُمْ وَصِلَتُهُمْ ، وَضَبْطُ  
ذَلِكَ بِخْتَلِيفٍ بِاخْتِلَافِ أَحْوَالِهِمْ وَمَرَاتِبِهِمْ وَفَرَاعِهِمْ ، وَيَذْبَغِي أَنْ تَكُونَ  
زِيَارَتُهُ لَهُمْ عَلَى وَجْهِ لَا يَخْرَهُونَهُ فِي وَقْتٍ يَرْتَضُونَهُ ، وَالْأَحَادِيثُ  
وَالْآثَارُ فِي هَذَا كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ ، وَمِنْ أَحْسَنِهَا مَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ  
مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّ رَجُلًا زَارَ أَخًا  
لَهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى فَأَرْصَدَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مَدْرَجَتِهِ مَلَكًا ، فَلَمَّا أَتَى عَلَيْهِ  
قَالَ : أَيْنَ تُرِيدُ ؟ قَالَ : أُرِيدُ أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ ، قَالَ : هَلْ لَكَ عَلَيْهِ  
مِنْ نِعْمَةٍ تَرْبُّهَا ؟ قَالَ : لَا غَيْرَ أَنِّي أَحْبَبْتُهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى ، قَالَ : فَإِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ إِلَيْكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَحَبَّكَ كَمَا أَحْبَبْتَهُ فِيهِ . قُلْتُ مَدْرَجَتُهُ بِفَتْحٍ  
الْمِيمِ وَالرَّاءِ : طَرِيقُهُ ، وَمَعْنَى تَرْبُّهَا أَيْ تَحْفَظُهَا وَتُرَاعِيهَا وَتَرْبِّيُهَا كَمَا يُرَبِّي

ذلك اكراما له على الوجه المذكور لكونه صار شعاعاً في هذا الزمن لتحصيل المودة  
فلا كما نبه عليه ابن العماد وغيره

﴿فصل﴾ (قوله وينبغي أن يكون زيارتهم الخ) لان القصد من زيارتهم لإدخال  
السرور عليهم طلباً للثواب والله تعالى وأداء لحقهم فيقيد بما أشار إليه الشيخ (قوله ما رويناه  
في صحيح مسلم - إلى آخر قوله - فأرصد الله على مدرجته) قال في النهاية أي وكله بحفظ  
المدرجة وهي الطريق وجعله رصداً أي حافظاً معداً وقال المصنف معني أرصده  
أقعده والمدرجة بفتح الميم واسكان المهملة الاولى وفتح الثانية وبالجميم الطريق كما  
قاله المصنف في شرح مسلم وسميت بذلك لان الناس يدرجون عليها أي يمشون  
ويعشون (قوله هل لك عليه من نعمة تربها) بضم الراء المهملة وتشديد الموحدة  
أي تحفظها وتراعيها وتربيها كما قال المصنف وبعناه قوله في شرح مسلم أن يقوم  
باصلاحها وينهض اليه بسبب ذلك (قوله فقال لاغير أي أحببته الله الخ) أي لم أزره

الرَّجُلُ وَلَدَهُ \* وروينا في كتابي الترمذى وابن ماجه عن أبي هريرة أيضاً  
قال قال رسول الله ﷺ : مَنْ عَادَ مَرِيضًا أَوْ زَارَ أَخَاهُ فِي اللَّهِ تَعَالَى نَادَاهُ  
مُنَادٍ بِأَنْ طِبْتَ وَطَابَ مَمَّشَاكَ وَتَبَوَّاتُ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا

لغرض من أغراض الدنيا ثم أخبر أنه إنما زاره من أجل أنه أحبه في الله فبشره  
الملك بأن الله قد أحبه كما أحبه فيه ومحبة الله للعبد إكرامه إياه وبره وإرادته الخير به  
وإن يفعل به فعل المحب من الخير وأصل المحبة في حق العباد ميل القلب والله منزله عن  
ذلك وتقدم بسط ذلك في شرح خطبة الكتاب، وفي الحديث فضل المحبة في الله  
وانها سبب لحب الله تعالى للعبد وفي الحديث المرفوع من أحب لله وأبغض لله  
واعطى الله ومنع الله فقد استكمل الإيمان، وفي الحديث زيارة الصالحين والاخوان  
وفيه أن الآدميين قد يرون الملائكة أي إذا تشكوا ببعض الصور (قوله وروينا  
في كتاب الترمذى وابن ماجه) وكذا رواه ابن حبان في صحيحه كلهم من رواية  
أبي سنان عن عثمان بن سوادة عن أبي هريرة كذا في الترغيب للمعتمد (قوله من عاد  
مريضاً) سبق فضل عيادة المريض في أبواب الجنائز وهي من "قرب المطلوبة  
المتأكدة بل قال القرطبي في المهمم انها من فروض الكفايات لأن المريض لو لم  
يعد لضاع سيما إن كان غريباً أو ضعيفاً ومن له أهل يجب تريضه على من تجب عليه  
مؤنته فمن قام به منهم سقط عن الباقيين اهـ بمعناه ثم ظاهر عموم الخبر حصول الثواب  
لمن حصلت منه العيادة وإن أدخل ببعض ما له من الآداب لكن في شرح المشكاة  
لابن حجر تقييده بمن أتى بما يطلب من العائد باطناً وظاهراً ولا شبهة أن ثوابه  
أكمل أما كون أصل الثواب المذكور في الخبر موقوفاً على ذلك ففيه نظر (قوله ناداه  
مناد من السماء الخ) وفي كون النداء من السماء حكم : منها الاعلام بعظيم  
فضل هذا العائد وعبادته فيزداد له الدماء والاستغفار من الملائكة  
القائمين بذلك المؤمنيين ، قال تعالى : ويستغفرون للذين آمنوا (قوله  
طبت) أي خلقاً وحياء في هذه الدار أي أتيت بما هو من كريم الاخلاق التي بها  
التواصل بين المؤمنين ويكمل توادهم فتعود بركة صالحهم على غيره (وطاب ممشاك)  
أي كثر ثواب مشيك الى هذه العيادة (قوله وتبوات من الجنة منزلاً) أي هيأت

﴿ فصل في استحباب طلب الإنسان من صاحبه الصالح ﴾

أن يزوره وأن يُكثِرَ من زيارته \*

روينا في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ لجبريل عليه السلام: ما يمتنع بك أن تزورنا أكثر مما تزورنا؟ فنزلت: وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا \*

لك من منازل الجنة منزلاً عظيماً ودعاً له بصيغة الماضي تفاؤلاً بتحقيق المدعو له أي أن الله طيب حلقه بالتزهر عن قبائح الأعمال ورذائل الأفعال فلا تصدر منه إلا الصفات الصالحة والأخلاق السكرية وعيشه في الدنيا فلا يقسح في فتنة ولا نقيصة ولا رذيلة وممشاه بسلوك طريق الآخرة للآتيان بها على كمالها وفي الآخرة برفعه إلى منازل الأبرار ونعيم الأخيار وأصل الطيب ما تستلذه الحواس ثم استعير للتحلي بحليتي العلم والعمل والتخلي عن رذيلتي الجهل والزلل

﴿ فصل ﴾ (قوله روينا في صحيح البخاري) قال السيوطي في أسباب النزول أخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال أبطأ جبريل في النزول أربعين يوماً فذكر نحوه أي نحو حديث البخاري المذكور (قوله وما تنزل إلا بأمر ربك الخ) قال في النهر القصد الأشعار بملك الله تعالى الملائكة وأن قليل تصرفهم وكثيره إنما هو بأمره وانتقالهم من مكان إلى مكان إنما هو بحكمته إذ لا يمكنه له وهم له اه والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ تم الجزء الخامس ويليه الجزء السادس وأوله باب تسميت العاطس ﴾

## \* الجزء الخامس من الفتوحات الربانية على الأذكار النواويه \*

صفحة	صفحة
٤٣	٢ فصل في الأذكار والدعوات
٤٧	المستحبات بعرفات
٤٨	٩ فصل في الأذكار المستحبة في
٤٩	الافاضة من عرفة الى مزدلفة
٥٠	١١ فصل في الأذكار المستحبة في
٥١	المزدلفة والمشعر الحرام
٥٣	١٧ فصل في الأذكار المستحبة في
٥٧	الدفع من المشعر الحرام الى منى
٥٨	١٩ فصل في الأذكار المستحبة بمنى
٥٩	يوم النحر
٥٩	٢٥ فصل في الأذكار المستحبة بمنى
٥٩	في أيام التشريق
٥٩	٢٧ فصل فيما يقول إذا نقر من منى
٥٩	٢٧ فصل فيما يقوله إذا شرب ماء
٥٩	زمزم
٥٩	٢٩ فصل فيما يقول إذا أراد الخروج
٥٩	من مكة الى وطنه
٥٩	٣١ فصل ، في زيارة قبر رسول الله
٥٩	ﷺ وأذكارها
٥٩	٣٥ مبحث التوسل
٥٩	٤٠ شعر يقال في الزيارة
٥٩	٤٣ * كتاب أذكار الجهاد *

صفحة	صفحة
الواردة	٧١ باب استحباب الرجز حال المبالغة
١١٢ باب اذكاره إذا خرج	٧٥ قصة غزوة الخندق
١٢١ باب استحباب طلبه الوصية من	٧٨ باب استحباب اظهار الصبر
أهل الخير	والقوة لمن جرح واستبشاره بما
١٢٢ باب استحباب وصية المقيم	حصل له من الجرح في سبيل الله
المسافر بالدعاء له في موطن الخير	وبما يصير اليه من الشهادة
١٢٣ باب ما يقوله إذا ركب دابته	واظهار السرور بذلك وأنه
١٣٥ » » » » سفينة	لاضير علينا في ذلك
١٣٧ » استحباب الدعاء في السفر	٨٦ وقعة بئر معونة
١٣٨ » تكبير المسافر إذا صعد الثنايا	٨٧ باب ما يقول إذا ظهر المسلمون
وشبهها وتسيبها إذا هبط	وغلّبوا عدوهم
الأودية ونحوها	٨٩ باب ما يقول إذا رأى هزيمة
١٤٥ باب النهي عن المباغلة في رفع	في المسلمين والعياذ بالله تعالى
الصوت بالتكبير ونحوه	٩٢ باب ثناء الامام على من ظهرت
١٤٦ باب استحباب الحداء للسرعة الخ	منه براءة في القتال
١٤٧ أحاديث في الحداء كثيره -	٩٤ باب ما يقوله إذا رجع من الغزو
في الشرح .	٠ ﴿ كتاب اذكار المسافر ﴾
١٥٠ باب ما يقول إذا انفلتت دابته	٠٠ باب الاستخارة والاستشارة
١٥٢ باب ما يقوله على الدابة الصعبة	٩٧ باب اذكاره بعد استقرار عزمه
١٥٤ باب » إذا رأى قرية يريد	على السفر
دخولها أو لا يريد	١٠٤ باب اذكاره عند ارادته الخروج
١٦٠ باب ما يدعو به إذا خاف ناساً أو	من بيته
غيرهم	١٠٩ كرامة لأبي الحسن القزويني ،
٠٠٠ باب ما يقول المسافر إذا تغوات	حكم ما يزيد العلماء على الأدعية
الغيلان	



- يأكل منه  
 ٢٠٢ « نعم الأدم الخل »  
 ٢٠٤ باب مايقوله من حضر الطعام وهو صائم إذا لم يفطر  
 ٢٠٦ باب مايقوله من دعى لطعام إذا تبعه غيره  
 ٢٠٨ باب وعظه وتأديبه من يسيء في أكله  
 ٢١٣ باب استحباب الكلام المباح على الطعام  
 ٢١٤ باب مايقوله ويفعله من يأكل ولا يشبع  
 ٢١٥ باب مايقول إذا أكل مع صاحب عاهة  
 ٢١٨ باب استحباب قول صاحب الطعام لضيفه ومن في معناه إذا رفع يده من الطعام كل وتكريره ذلك اظ  
 ٢٢١ باب مايقول إذا فرغ من الطعام  
 ٢٢٤ الاختلاف في معنى مكفى ومكفور ومودع ومستغنى عنه  
 ٢٣٠ تخريج أحاديث الحمد على الطعام عن نحو ثلاثين صحابياً وتابعياً  
 ٢٤٣ باب دعاء المدعو والضيف لأهل الطعام إذا فرغ من أكله  
 ٢٥١ باب دعاء الانسان لمن سقاه ماء أو

- ١٦٢ باب مايقول إذا نزل منزلاً  
 ١٦٨ « » « » رجوع من سفره  
 ١٦٩ « مايقوله المسافر بعد صلاة الصبح  
 ١٧١ باب مايقول إذا رأى بلدته  
 ٠٠٠ « » « » قدم من سفره  
 فدخل بيته  
 ١٧٣ باب مايقول لمن يقدم من سفر  
 ١٧٤ « » « » « » غزو  
 ١٧٥ « » « » « » حج وما يقوله  
 ١٧٨ ﴿ كتاب أذكار الآكل والشارب ﴾  
 ٠٠٠ باب مايقول إذا قرب إليه طعام  
 ١٧٩ باب استحباب قول صاحب الطعام لضيفانه عند تقديم الطعام كلوا أو مافي معناه  
 ١٨٠ باب التسمية عند الأكل والشرب  
 ١٩٤ فصل في صفة التسمية وقدر المجزى منها  
 ١٩٥ باب لا يعيب الطعام والشراب  
 ١٩٨ « جواز قوله لا أشتهي هذا الطعام أو ما اعتدت أكله ونحو ذلك إذا دعت إليه حاجة  
 ٢٠١ باب مدح الآكل الطعام الذي

صفحة

لبناً ونحوهما

٢٥٧ باب دعاء الانسان ونحو يرضه لمن

يضيف ضيفاً

... باب الثناء على من أكرم ضيفه

٢٦٠ باب استحباب ترحيب الانسان

بضيفه وحده الله تعالى على

حصوله ضيفاً عنده الخ

٢٦٤ باب ما يقوله بعد انصرافه عن

الطعام

٢٦٥ كتاب السلام والاستئذان

وتشميت العاطس وما يتعلق

بها

٢٧٠ باب فضل السلام والأمر بأفشاءه

٢٨٥ ( باب كيفية السلام )

... حكمة اقتزان الرحمة والبركة

بالسلام

٢٨٧ حكمة التلقيب بأقضى القضاة

٢٩٦ فصل في تكرار التسليم والكلام

٢٩٧ فصل في أقل ما يجزىء في السلام

والرد

٢٩٩ فصل في اشتراط فورية الرد

باب ما جاء في كراهة الاشارة

بالسلام باليد ونحوها بلا لفظ

٣٠١ المواضع التي وافق فيها النبي أهل

الكتاب

٣٠٣ ( باب حكم السلام )

صفحة

٣٠٧ هل يجب رد الجماعة أو يكفي رد

واحد منهم

٣٠٨ فصل في وجوب رد السلام على

من سلم من خلف حائط أو أرسل

رسولاً أو كتاباً بالسلام

٣١٢ فصل في استحباب الرد على مبلغ

السلام أيضاً

٣١٣ فصل في كيفية السلام على أصم

وأخرس والرد عليهما

٣١٤ فصل في رد الصبي والرد عليه

٣١٦ فصل في تكرار السلام بتكرار

المفارقة

٣١٩ فصل في حكم ما لو تلاقي رجلان

فسلما دفعة أو أحدهما بعد الآخر

٣٢٠ فصل في قول المبتديء وعليكم

السلام أو عليكم السلام بحذف

الواو

٣٢٢ معنى : عليك السلام تحية الموق

٣٢٤ فصل في استحباب البداءة

بالسلام قبل كل كلام

٣٢٥ فصل في أن الابتداء بالسلام

أفضل من الرد

٣٢٦ نظم الامور التي مندوبها أفضل

من مفروضها

٣٢٧ ( باب الاحوال التي يستحب

فيها السلام والتي يكره فيها والتي

صفحة	واحداً
٣٦٢	فصل فيما لو دخل على جماعة معهم سلام واحد أو لا معهم
٣٦٣	فصل في السلام إذا دخل بيته وإن لم يك فيه أحد
٠٠٠	فصل ( في السلام عند المفارقة )
٣٦٦	فصل في حكم من غلب على ظنه أن من سلم عليه لا يرد عليه لتكبر أو نحوه
٣٦٨	( باب الاستئذان )
٣٧٣	فصل في ذكر المستأذن ما يعرف به إذا قيل له من أنت وكراهة اقتصاره على قوله أنا
٣٧٦	فصل في إباحة وصف نفسه بما فيه تبجيل إذا لم يعرفه المخاطب إلا بذلك
٣٧٧	( باب في مسائل تنفرع على السلام )
٠٠٠	مسألة في تحية الخارج من الحمام
٣٧٨	مسألة في الابتداء بنحو صبحك الله بالخير
٠٠٠	فصل في تقبيل اليد لصلاح ونحوه ولغني ونحوه وتقبيل الرجل خد ولده ونحو ذلك
٣٨٨	فصل في تقبيل وجه الميت ووجه

صفحة	يباح
٣٣١	فصل في أن من لا يجب الرد عليه هل يشرع له الرد أو لا يشرع
٣٣٢	( باب من يسلم عليه ومن لا يسلم عليه ومن يرد عليه ومن لا يرد عليه )
٣٣٧	فصل في حكم ابتداء أهل الذمة بالسلام والرد عليهم وما لو سلم على من ظنه مسلماً فبان كافراً
٣٤٢	أحاديث كثيرة في الموضوع
٣٤٦	فرع فيما يكتب من السلام إذا كتب كتاباً إلى مشرك
٣٤٧	مس الكافر آيات من القرآن
٣٤٨	فرع فيما يقول إذا عاد ذمياً
٣٥٢	فصل في حكم السلام على المبتدع ومن اقترف دنياً عظيماً ولم يقب منه وما يفعله من اضطراب للسلام عليهم
٣٥٤	الخلاف في سلام التحية أهواهم لله أم مصدر
٣٥٦	فصل في حكم السلام على الصبيان
٣٥٨	( باب في آداب ومسائل من السلام )
٣٦١	فصل في حكم من أراد أن يخص بالسلام طائفة من الجماعة
٠٠٠	فصل في أن سلام المار في السوق أو الطريق المطروقة يكون على البعض
٠٠٠	فصل فيما لو رد على جماعة رداً

صفحة

صفحة

القادم من سفر ونحوه وتقييل  
وجه غير الطفل وغير القادم من  
سفر ونحوه وتقييل الأمر  
الحسن ومعاذته

٣٩١ فصل في المصافحة

٣٩٨ المصافحة بعد صلاتي الصبح والعصر

٣٩٩ فصل ويستحب مع المصافحة  
البشاشة بالوجه والدعاء بالمغفرة  
وغيرها

٤٠١ فصل ويكره حتى الظهر في كل

حال لكل أحد

٤٠٣ (فصل في القيام للداخل  
للاكرام أو غيره)

٤٠٤ فصل يستحب استحيابا متأكدا

زيارة الصالحين والاكسوا  
والجيران والأصدقاء والأقارب

واكرامهم وبرهم وحياتهم  
٤٠٦ فصل في استحياب طلب الانسا

من صاحبه الصالح أن يزوره وأ  
يكثّر من زيارته

## ﴿ فهرس التراجم ﴾

٢٣٨ أم حفيد رضي الله عنه  
٢٥٢ المقداد بن عمرو »  
٢٥٥ عمرو بن الحنفى »  
٢٥٦ عمرو بن أخطب »  
٢٦١ أبو شريح الخزاعى »  
٢٨٣ عمار بن ياسر »  
٣٢١ أبو جري الهبيمى »  
٣٣٤ جرير بن عبد الله »  
٣٣٧ أم هاني »  
٣٥١ المسيب بن حزن »  
٣٦٧ عبد الرحمن بن شبل »  
٣٧١ وفاة الحافظ ابن حجر رحمه الله  
٣٧٢ كلدة بن الحنبل رضى الله عنه  
٣٨٠ زارع بن عامر »  
٣٨٢ الاقرع بن حابس »  
٣٨٦ صفوان بن عسال »

٢٥ نبيشة الخير رضي الله عنه  
٤٦ سهل بن حنيف »  
٤٩ كعب بن مالك »  
٦٨ سلمة بن الأكوع »  
٧٢ أبوسفيان بن الحارث »  
٩١ أنس بن النضر »  
١١٩ عبد الله بن يزيد »  
١٣١ عبد الله بن سرجس »  
١٥٢ يونس بن عبيد رحمه الله  
١٥٦ صهيب بن سنان رضي الله عنه  
١٨١ عمر بن أبي سلمة »  
١٨٩ أمية بن خثى »  
١٩٧ هلب الصباحى »  
٢١١ جبلة بن سحيم رحمه الله  
٢١٥ وحشى بن حرب رضى الله عنه  
٢١٦ معيقب السدوسي »











# الفتوحات النبوية

## عَلَى الْأَذْكَارِ النَّوَوِيَّةِ

تأليف

العالم العلامة مفسر كلام الله تعالى وخادم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
محمد بن علان الصديقي الشافعي الأشعري المكي المتوفى سنة ١٠٥٧ هـ. رحمه الله تعالى

« وقد وضع »

بأعلى كل صفحة ما يخصها من كتاب « حلية الأبرار وشعار الأخيار في تلخيص  
الدعوات والأذكار » للإمام الرباني العارف بالله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين  
وملاذ الفقهاء والمحدثين ، أبي زكريا يحيى محيي الدين النووي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ  
تفهمه الله برحمته

الحُزْءُ السَّادِسُ

وَأَرْزَاءُهَا التَّلَاشُّ الْعَرَبِي

بِيرُوت - لُبْنَان

## بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ بَابُ تَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَحُكْمِ التَّثَاؤُبِ ﴾

﴿ بَابُ تَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَحُكْمِ التَّثَاؤُبِ ﴾

تسميت العاطس أن يقال له يرحمك الله ويقال بالسين المهملة وبالمعجمة لغتان مشهورتان قال الأزهري قال الليث التسميت ذكر الله تعالى على كل شيء ومنه قولك للعاطس يرحمك الله وقال نعلب سمت العاطس وشمته إذا دعوت له بالهدي وقصد السميت المستقيم قال والاصل فيه السين المهملة فقلبت شيئا معجمة قال صاحب المحكم تسميت (١) العاطس معناه هداك الله الى السميت قال وذلك لما في العاطس من الانزعاج والقلق قال أبو عبيد وغيره الشين المعجمة أعلى اللغتين قال ابن الأنباري يقال منه سمته وشمته عليه (٢) إذا دعوت له بخير وكل داع بالخير (٣) فهو سميت ومشميت قاله المصنف في شرح مسلم وقال القاضي عياض أصل التسميت أي بالمعجمة الشمانية فاستعمل للدعاء بالخير انتضمنه ذلك اه وفي شرح المشكاة لابن حجر التسميت بالمهملة والمعجمة أي الدعاء بالخير والبركة من السميت أو الشوات وهي القوائم كأنه دعاء للعاطس بحسن السميت والهدي أو بالثبات على الطاعة وقيل معناه أبعذك الله عن الشمانية اه أي لاجعلك الله في حال يشمت بها أو أنه إذا حمد الله أدخل على الشيطان ما يسوؤه فقد شمت هو بالشيطان قال ابن العربي تكلم أهل اللغة على اشتقاق اللفظين ولم يبينوا المعنى فيه وذلك بديع وذلك أن العاطس ينحل عن عضوه من رأسه وما يتصل به من العنق ونحوه فكانه إذا قيل له يرحمك الله كان معناه أعطاك رحمة يرجع بها بذلك الى حاله قبل العاطس ويقوم على حاله من غير تغير فان كان بالمهملة فمعناه رجع كل

(١) في النسخ (تسميت) بالشين وهو تصحيف (٢) في النسخ (وشمته) عليه وهو تصحيف وفي النهاية يقال شمت فلانا وشمته عليه تسميتا (٣) لفظ وكل داع بالخير ساقط من النسخ وزدناه من نسخ شرح مسلم . ع

روينا في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ

عضو الى سمته الذي كان عليه وان كان بالمعجمة فعناه صان الله شوامته أي قوائمه أي التي بها قوام بدنه عن خروجها عن الاعتدال وشوامت كل إنسان قوائمه وصدره اه نقله السيوطي في مرعاة الصعود والتأوب بالقوية والمثلثة أي بالهمز بعد الالف قال في المغرب الهمزة بعد الالف هو الصواب والواو غلط اه وكذا ذكره شارح المصباح ولم يذكر في القاموس تناءب إلا في المهموز وقال المصنف في شرح مسلم وقع في بعض النسخ تناءب بالمد وفي أكثرها تناوب بالواو قال القاضي عياض قال ثابت ولا يقال تناءب بالمد مخففا بل تنأب بتشديد الهمزة قال ابن دريد أصله من تنأب الرجل بالتشديد اذا استرخى وكسل وقال الجوهري يقال تناءب بالمد مخففا على تقاعلت ولا يقال تناو بت والاسم منه الثوباء ومدودة اه (١) وفي فصل التاء المثلثة مع الواو من المصباح المنير تناءب بالهمز تناو وازان تقا تل قيل هي فترة تعترى الشخص فيفتح عندها فمه وتناوب بالواو عامي اه وقال السكرماني التناوب بالهمز على الاصح وقيل بالواو بوزن التفعّل النفس الذي ينتفخ منه الفم من الامتلاء وثقل النفس وكدورة الحواس ويورث الغفلة والنسيان ولذا ورد ما تناءب نبي قط ولذا أحبه الشيطان اه وهذا الحديث أخرجه ابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه من مرسل يزيد بن الاصم قال ما تناءب النبي ﷺ وأخرج الخطابي من طريق مسلبة بن عبد الملك بن مروان قال ما تناءب نبي قط ومسلبة أدرك بعض الصحابة وهو صدوق كذا في مرعاة الصعود وفي النهاية التناوب مصدر تناءب والاسم الثوباء اه (قوله رونا في صحيح البخاري الخ) في الجامع الصغير حديث ان الله تعالى يحب العطاس ويكره التناوب رواه البخاري وأبو داود والترمذي عن أبي هريرة وفي الجامع أيضا حديث إذا تناءب أحدكم فليرده ما استطاع فان أحدكم إذا قال هاضحك منه الشيطان رواه البخاري عن أنس وفي رواية لاهم والشيخين وإبي داود عن أبي سعيد بلفظ إذا تناءب أحدكم فليضع يده على فيه فان الشيطان يدخل مع التناوب وفي رواية لابن ماجه عن أبي هريرة إذا تناءب أحدكم فليضع يده على فيه لا يعوي فان الشيطان يضحك منه وفي رواية للبيهقي عن عبادة بن الصامت وغيره إذا تبجّش أحدكم أو عطس فلا يرفع بهما الصوت فان الشيطان يحب أن يرفع بهما الصوت

(١) كان في النسخ سقط نخل وصحح من شرح مسلم ع

قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعُطَاسَ وَيَكْرَهُ التَّثَاؤُبَ فَإِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ وَحَمِدَ  
اللَّهُ تَعَالَى كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ مِمِّمَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ : بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ،

وفي رواية للحاكم والبيهقي عن أبي هريرة إذا عطس أحدكم فليضع كفيه على وجهه  
وليخفض صوته اهـ (قوله يحب العطاس) بضم العين مصدر عطس كنصر ينصر وضرب  
يضرب وفي المصباح عطس عطسا من باب ضرب وفي لغة من باب قتل اهـ وفي  
بعض نسخ الحصن أنه من باب علم وفي الحرز أنه من تحريف الكتاب ومحبة  
العطاس لأنه سبب خفة الدماغ وصفاء القوى الادراكية فيحمل صاحبه على الطاعة  
(قوله ويكره التثاؤب) وكراهته لأنه يمنع صاحبه من النشاط في الطاعة وفيه الغفلة  
ولذا يفرح به الشيطان أي يكره ما يدعو إلى التثاؤب فإنه إنما يتولد من كثرة الاكل  
والشرب وفي ذلك استرخاء للبدن والتكسل عن الطاعة وإلا فكلا الأمرين العطاس  
والتثاؤب ليسا في قدرة الانسان ولكن لا كان الاول ينشأ حيث لا عارض من نحو  
زكام عن خفة الجسم لقلة الاختلاط وخفة الغذاء وهو مما يندب إليه كان  
محبوبا ولما كان الثاني ينشأ عن ضده كان مكروها وهذا حاصل قول  
المصنف الآتي قال العلماء معناه أن العطاس سببه مجرود والتثاؤب بضده (قوله كان  
حقا على كل مسلم سمعه الخ) المراد من الحق فيه الندب المتأكد لا الوجوب كحديث  
غسل الجمعة حق على كل محتلم أي متأكد والصارف له عن الوجوب الذي قيل به  
أخذنا بظاهر الخبر وما في معناه ما قام عنده مما يعارضه وقيل إنه فرض عين وقيل  
فرض كفاية ولا يخالف قوله في الخبر على كل مسلم ما قرره من أن التشميت سنة  
كفاية لأن مخاطب بسنة الكفاية كفرضها الجميع ويسقط الطلب بفعل البعض  
ثم لما كان العطاس محمودا لما ذكرنا طلب الحمد على التوفيق لسببه فإذا أتى به العطاس  
طلب لمن سمعه أن يقول يرحمك الله فإن كان السامع واحدا كان سنة عين والافسنة  
كفاية أما من لم يسمعه فلا يتوجه عليه الامر وفي شرح السنة ينبغي أن يرفع صوته  
بالتحميد حتى يسمع من عنده ويستحق التشميت اهـ ويستحب للعاطس أن  
يجيب من شتمه بنحو يهديك الله ويصلح بالك أو يغفر الله لك وسيأتي لهذا مزيد  
بيان أواخر الباب (قال ابن دقيق العيد : من فوائد التشميت) تحصيل المودة والتألف

وَأَمَّا التَّنَاوُبُ فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْدُّهُ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا تَنَاءَبَ ضَحِكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ (قُلْتُ) قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَاهُ : أَنْ

بين المسلمين وتأدب العاطس بكسر النفس عن الكبر والحمل على التواضع لما في ذكر الرحمة من الأشعار بالذنب الذي لا يعرى عنه انسان الا من عصم الله وظاهر الحديث أن السنة لا تحصل الا بالمخاطبة وما اعتاده كثير من قولهم يرحم الله مولانا بخلاف السنة قال وبلغني عن بعضهم أنه شتم رئيسا فقال رحمك الله يا مولانا فجمع بين الامرين ( قوله وأما التناوب فانما هو من الشيطان ) قال في النهاية جعله من الشيطان كراهية له لانه انما يكون مع ثقل البدن وامتلائه واسترخائه وميله إلى الكسل والنوم واضافته الى الشيطان لانه الذي يدعو إلى اعطاء النفس شهوتها وأراد به التحذير من السبب الذي يتولد منه وهو التوسع في المطعم والشبع فيثقل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات اه وقال ابن بطلال معنى الاضافة إلى الشيطان اضافة لإرادة ورضا أي أنه يحب تناوب الانسان لانه حال تغير الصورة فيضحك من جوفه لأن (١) الشيطان يفعل التناوب في الانسان إذ لا خالق إلا الله وكذا كل ما نسب اليه كان إما بمعنى الإرادة وإما بمعنى الوسوسة اه ( قوله فاذا تناءب ) أي أراد أن يتشاءب أو الماضى فيه بمعنى المضارع أشار اليه الكرماني ثم هو بالهمزة بعد الالف اللينة وأما قول بعضهم تناوب بالواو في محل الهمزة فغلط نبه عليه المطرزي والجوهري والقيومي في المصباح كما تقدم قال السيوطي في التوشيح زاد الترمذي وغيره في الصلاة قال العراقي فيمكن حمل الروايات المطلقة عليه ويمكن خلافه وأنه في الصلاة أولي وبالتالي جزم ابن العربي والنووي اه ( قوله فليرد ذلك ٧ ) أي إما بوضع اليد على القم وإما بتطبيق الشفتين وهو الذي عبر عنه بالكظم في رواية أخرى وذلك لتلايبلغ الشيطان مراده من الضحك عليه من تشويه صورته أو من دخوله فيه كما جاء في بعض الروايات ( قوله ضحك منه الشيطان ) قال الكرماني الظاهر أنه على الحقيقة لانها الاصل ولا ضرورة تدعو الي العدول عنها قال شيخ الاسلام زكريا في شرح البخاري ولكون التناوب سبب فرح الشيطان قالوا لم يتشاءب نبي

(١) في النسخ (لأن) وهو تصحيف . ع

العطاس سببه محمود وهو خفة الجسم التي تكون لِقِلَّةِ الأَخْلَاطِ وتَخَفِيفِ  
الغذاء وهو أمرٌ مندوبٌ إليه لِأَنَّهُ يُضَعِّفُ الشَّهْوَةَ وَيُسَهِّلُ الطَّاعَةَ ،  
والتَّثَاؤُبُ بِضِدِّ ذَلِكَ ، والله أعلم \* وروينا في صحيح البخاري عن أبي  
هريرة أيضاً عن النبي ﷺ قال : إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَلْيَقُلْ  
لَهُ أَخُوهُ أَوْ صَاحِبُهُ بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ ، فَإِذَا قَالَ لَهُ يَرَحُّمَكَ اللَّهُ فَلْيَقُلْ يَهْدِيكُمْ

قط اه وقد تقدم ذلك مرفوعاً قال ابن الجوزي (١) انما ضحك الشيطان من قول المتثائب  
ها لمعنيين أحدهما أنه رأى ثمرة تحريضه على الشبع فضحك فرحاً بأن أثمرت  
شجرة غرسه والثاني أن السنة كظم التثاؤب وحسبه ما استطاع فإذا ترك الأدب  
وقال هاضحك منه لقلة أدبه اه ( قوله وروينا في صحيح البخاري الخ ) قال في السلاخ  
ورواه أبو داود والنسائي وعند أبي داود فليقل الحمد لله على كل حال قلت وعند  
الترمذي والحاكم كذلك لكن من (٢) حديث أبي داود كافي الحصن ( قوله إذا عطس  
أحدكم فليقل الحمد لله الخ ) قال الكرماني : أعلم أن الشارع إنما أمر العطاس بالحمد  
لما حصل له من المنفعة لخروج ما احتقن (٣) في دماغه من الانجرة قال الاطباء العطسة  
تدل على قوة طبيعة الدماغ وصحة مزاجه فهي نعمة وكيف لا وإنما جالبة للخطئة  
المؤدية الى الطامات فاستدعى الحمد عليها ولما كان ذلك تغييراً لوضع الشخص وحصول  
حركات غير مضبوطة بغير اختيار ولهذا قيل انها زلزلة البدن أريد إزالته ذلك الالفعال  
عنه بالدعاء له والاشتغال بجوابه ولما دعى له كان مقتضى واذا حييتم بتحية فحيوا  
باحسن منها أن يكافئه بأكثر منها فلذا أمرنا بالدعوتين الاولى لصلاح الآخرة (٤)  
فهو دعاء له بخير الدارين وسعادة المنزلين اه وقال الشيخ زكريا في تحفة القاري  
الحمد للعطاس في مقابلة نعمة جليلة هي رفع الاذى من الدماغ إذ العطاس يذهب به اه  
وفي شرح الانوار السنية لما أبان العطاس عن صحة ما ناسب أن يقول العطاس الحمد  
لله ولما كان ذلك الصلاح برحمة الله ناسب ذلك أن يقال له يرحمك الله ولما كان ذلك

(١) عليه ابن الجزري صاحب مفتاح الحصن (٢) « لعل الصواب من حديث أبي  
أيوب كما يدل عليه ما يأتي في ص ١٢ » ، (٣) في النسخ ما اختنق (٤) اعلمه سقط :  
والثانية للصالح الدنيا ع

اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِالْكَمِّ ، قَالَ الْمَلَأَهُ بِالْكَمِّ أَيْ شَأْنَكُمْ \* وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه قال :

بهداية الله ناسب ذلك أن يقول يهديكم الله ولما كان العطاس صلاحا ناسب ذلك أن يقول ويصلح بالكم أي يصلح حالكم بالسلامة والنعمة كما أصلح حال العطاس اه  
« قال السيوطي نقلا عن الحلبي » الحكمة في مشروعية الحمد للعاطس أن العطاس يرفع الاذي عن الدماغ الذي فيه قوة الفكر ومنه منشأ الاعضاء التي هي معدن الحس وبسلامته تسلم الاعضاء فيظهر بهذا أنه نعمة جليلة فناسب أن يقابل بالحمد لما فيه من الاقرار لله بالخلق والقدرة وازافة الخلق اليه لا إلى الطوائع قال وحكمة تشميته يبرحمك الله أن أنواع البلاء والآفات كلها مؤاخذات والمؤاخذة عن ذنب فاذا جعل الذنب مغفورا وادركت العبد الرحمة لم تقع المؤاخذة وفيه الاشارة الى تنبيه العاطس على طلب الرحمة والتوبة من الذنب ومن ثم شرع الجواب بقوله يغفر الله لنا ولكم أي كما جاء عند أبي داود وغيره وقال العاقولي ندب التشميت يبرحمك الله كأنه لازالة الشبهة بما يكون في الصرع من تكشف عورة ونحو ذلك اه وفي المرقاة شرع الترحم من جانب المشمت لانه كان قريبا من الرحمة حيث عظم ربه بالحمد على نعمته وعرف قدرها وكان دماء العاطس لمن شمته تألغا للقلوب وجبرا لها ( قوله قال العلماء بالكم أي شأنكم ) وفي الحرز وقيل أي قلبكم أو حالكم وفي المفاتيح شرح المصابيح البال القلب تقول فلان ما يخطر ببال أي بقلبي والبال رخاء العيش يقال رخی البال والبال الحال تقول وما بالك أي حالك والبال في الحديث يحتمل المعاني الثلاثة والاولى أن يحمل على المعاني الثالث انسب (١) لعمومه المعنيين الاولين أيضا اه وفي المرقاة الاول أولى فانه إذا صلح القلب صلح الحال اه « ثم لا بد في حصول السنة » من اسماع كل من التشميت وجوابه وبجوز الاكتفاء بأحد هذين أي يهديكم الله ويصلح بالكم ، وافراد الخطاب لكن التعظيم أكمل والجمع بينهما أفضل اه وفي المرقاة بلفظ العموم أي الميم الدالة على عموم الخطاب وأنه جمع خرج مخرج الغالب فان العطاس قلما يخلو عند عطاسه عن أصحابه أو هو

عَطَسَ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَشَمَّتَ أَحَدَهُمَا وَلَمْ يُشَمِّتِ الْآخَرَ، فَقَالَ  
الَّذِي لَمْ يُشَمِّتْهُ عَطَسَ فُلَانٌ فَشَمِّتْهُ وَعَطَسْتُ فَلَمْ تُشَمِّتْنِي فَقَالَ : هَذَا حَمْدُ  
اللَّهِ تَعَالَى وَإِنَّكَ لَمْ تَحْمَدِ اللَّهَ تَعَالَى \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي مُوسَى  
الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِذَا عَطَسَ  
أَحَدُكُمْ فَحَمِدَ اللَّهَ تَعَالَى فَشَمِّتُوهُ

إشارة إلى تعظيمه واخترامه في الدماء قلت فيكون من باب الزيادة في الجزاء لانه  
افرد لما خاطبه بقوله رحلك الله فأتى بميم الجمع في جوابه تعظيماً لجناحه والله أعلم أو  
إلى أمة محمد ﷺ اهـ ( قوله عطس رجلان ) قال السيوطي في التوشيح ما حاصر بن  
الطفيل ولم يحمد وابن أخيه وهو الذي حمد اهـ قال الشيخ زكريا كذا في الطبراني  
زاد السيوطي في حاشيته على أبي داود في طائر أنه ابن الطفيل بن مالك بن جعفر بن  
كلاب الفارسي المشهور مات كافراً لكن يشكك عليه أن في بعض طرقه عند البخاري  
أنه قال يا رسول الله شمت هذا اغض وأجاب الحافظ بأنه يحتمل أنه قالها غير معتقد بل  
باعتبار ما يخاطب به المسلمون قال شيخ الإسلام زكريا ويحتمل أنه كان مسلماً ثم  
ارتد ومات مشركاً اهـ ( قوله فقال هذا حمد الله ) أي قابل نعمة العطاس بالحمد عليها  
فاستحق الدماء له بزيادة النعمة لأن الشكر سبب المزيد ( وأنت لم تحمد ) ففانك وفي  
شرح السنة في الحديث أن العاطس إذا لم يحمد الله لا يستحق التشييت قال مكحول  
كنت إلى جنب ابن عمر فعطس رجل من ناحية المسجد فقال يرحمك الله إن كنت  
حمدت الله وقال الشعبي إذا سمعت الرجل يعطس من وراء جدار فحمد الله فشمته وقال  
ابراهيم إذا عطست فحمدت وليس عندك أحد قل يغفر الله لي ولكم فانه يشمتك  
من سمعك كذا في بعض شروح المشكاة ( قوله رويناه في صحيح مسلم ) قال السيوطي  
في الجامع الصغير ورواه أحمد في مسنده والبخاري في الأدب المفرد ( قوله فشمتوه )  
ظاهره يقتضي الوجوب وبه قال جمع منهم الحنفية كما في المرقاة ومنهم مالك كما سيأتي  
في كلام الشيخ بما فيه فقد نقل المصنف الاتفاق على استحبابه ومراده  
اتفاق الجمهور قال المصنف وهذا الخبر صريح في الامر بالتشميت إذا



فَإِنْ لَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ فَلَا تُشَمِّتُوهُ \* وروينا في صحيحيهما عن البراء رضي الله عنه قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ : أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ (١) وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي

حمد العاطس وفي النهي عن تشميته إذا لم يحمد الله قال الحافظ هذا منطوق الخبر لسكن هل النهي فيه للتحريم أو للتنزيه الجمهور على الثاني اهـ ويؤخذ من الخبر أن من أتى بلفظ غير الحمد لم يشمت ويلبغى لرفع الصوت بالحمد حتى يسمعه من يشمته فلو حمد ولم يسمعه الانسان لم يشمته قال مالك لا يشمته الانسان حتى يسمع حمده قال فان رأيت من يليه يشمته فشمته وسيأتي للمسئلة مزيد في فصل إذا عطس ولم يحمد العاطس لا يشمت (قوله فان لم يحمد الله فلا تشمتوه) هذا نهى عن تشميت من لم يحمد الله بعد عطاسه وأقل الدرجات أن يكون الدماء له مكرها عقوبة له على غفلته عن نعمة الله عليه في العطاس إذا خرج به ما احتقن في الدماغ من البخار قاله القرطبي نقل عن بعض شيوخه ثم قال ولا خلاف يعلم أن من لم يحمد الله لا يشمت وقد ترك ﷺ تشميت من لم يحمد الله ونص على أن ترك الحمد هو المانع منه اهـ (قوله وروينا في صحيحيهما) سبق تخريج الحديث والكلام على بعض فوائده أول كتاب السلام (قوله أمرنا رسول الله ﷺ بسبع) الامر في هذا الخبر للطلب المتأكد الشامل للوجوب والندب فان بعض الخصال واجب كفاية كرد السلام من الجمع المسلم عليهم أو عينا كاجابة الدعوة في ولية العرس بشرطه وبعضها مندوب كباقي الخصال ودلالة الاقتران غير حجة عندنا فيجوز قرن الواجب بالمندوب ومنه قوله تعالى كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده (قوله بعيادة المريض) بدل مما قبله بدل مفصل من مجمل بتقدير سبق العطف على الابدال وعيادة المريض سنة كل وقت وقيل انها فرض كفاية كما سبق ولا تكره في وقت الا ان شقت على المريض وقول بعض أصحابنا يستحب في الشتاء في الليل وفي الصيف في النهار غريب (قوله واتباع الجنائز) أى تشييعها والمكث الى الفراغ من دفنها (قوله وتشميت العاطس) أى إذا حمد الله تعالى قيل والامر في هذه الثلاث للندب (قوله واجابة الداعي) أى وليمة النكاح (٢) بشرطه في اليوم الاول وتسن الاجابة في

وَرَدَّ السَّلَامَ. وَنَصَرَ الْمَظْلُومَ وَإِبرَارِ الْقَسَمِ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ... عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ : رَدُّ السَّلَامِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ :

الثاني وكذا في باقي الولايم وتكره في الثالث من ولايم النكاح (قوله ورد السلام) أي وجوبا على العين تارة وعلى الكفاية أخرى (قوله ونصر المظلوم) أي ولو ذميا بأن يمنع الظالم عن ظلمه وجوبا على من قدر على ذلك بفعله أو قوله وهذا يرجع إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهما واجبان علينا تارة وكفاية أخرى (قوله وإبرار القسم) عند مسلم إبرار القسم أو القسم بالشك أي إذا قال له أقسمت عليك بالله أو نحو والله لتفعلن كذا فيسن له حيث لا مانع من نحو مفسدة أو خوف ضرر تخليصه من ورطة الاستهتار بحقه في الأول والحث في الثاني فإذا كان فيه مانع لم يبر قسمه كما ثبت أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه لما عبر الرؤيا بحضرة ﷺ قال رسول الله ﷺ أصيبت بعضها وأخطأت بعضها فقال أقسمت عليك يا رسول الله لتخبرني فقال لا تقسم فلم يخبره واه مسلم وقد تقدم (قوله) وروينا في صحيحيهما عن أبي هريرة (الخ) ورواه أبو داود لكن قدم ذكر بعض الخصال على باقيها (قوله حق المسلم على المسلم) أي المتأكد الطلب واجبا كان أو مندوبا كما سبق في الحديث قبله فيتنأكد لكل مسلم حيث لا مانع على كل مسلم الاتيان له بذلك ولا منافاة بين قوله في هذا الخبر خمس وفي الخبر بعده ست لأن العدد لا مفهوم له على الأصح وعلى مقابله فحله ما لم يعلم خلافه كما هنا فان الحقوق المتأكدة كثيرة لا تنحصر فيما ذكر والاقتصار على ما ذكر إما لأنها المشروعة إذ ذلك وما عداها شرع بعد أولانها لا نسب بحال السامعين لتساهلهم فيها أو لشدة احتياجهم اليها (قوله) وفي رواية لمسلم) وأخرجه البخاري في الأدب المفرد كما في الجامع الصغير والحديث عند الترمذي أيضا بنحوه (قوله حق المسلم على المسلم ست) كذا فيما وقفت عليه من نسخ الأذكار ست في الأجمال وخمس في التفصيل وسقطت السادسة وهي الخامسة

إِذَا لَقِيْتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَإِذَا دَعَاكَ فَاجِبْهُ وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَانْصَحْ لَهُ وَإِذَا  
عَطَسَ فَحَمِدَ اللَّهَ تَعَالَى فَشَمِّتْهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ

﴿فصل﴾ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِلْعَاطِسِ أَنْ يَقُولَ عَقِبَ عَطَاسِهِ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ فَلَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ كَانَ أَحْسَنَ

في الحديث أى قوله فاذا (٢) مرض فعده وإذامات الخ (قوله إذا لقيته وسلم عليه الخ) عدل عن قوله السلام عليه إذا لقيه مع أنه مقتضى القياس لافادة الاعتناء والاهتمام بهذه السنن الست لأنها أمهات مكارم الاخلاق والخطاب فيه عام شامل لكل صالح للخطاب من هذه الامة وكذا فيما بعده والامر في قوله وسلم عليه للوجوب على سبيل التعمين إن كان واحدا والافعلي الكفاية وقوله (وإذا دعاك فاجبه) أى وجوب باعنياء في ولية النكاح بشرطه وعلى الكفاية إن دعاك لتخلصه من نحو مهلك كفرق وقد أطلقت ذلك ووجدت من يقوم به غيرك حالا وندبا إن دعاك الى ولية غير عرس ونحوها (وإذا استنصحك) أى طلب منك النصيح وهو تحرى مابه الصلاح من قول أو فعل من نصيح الود والعسل خالص من الشوائب (فانصح له) وجوبا عليك بأن تذكر له مابه صلاحه وطلبه ليس بشرط للوجوب بل النصيحة مطلوبة لمن سأل ومن لم يسأل كما دلت عليه أحاديث أخر وإنما هو لافادة أن تأكده بعد الطلب أكثر قال أمثنا ومنهم المصنف في باب ما يبيع الغيبة يجب علي من علم عيبا بنحو مبيع أو مخاطب أن يذكره لمن يريد الشراء أو المخالطة وإن لم يستشره فيه وكل من عيادة المريض بشرطها السابق وتشجيع الجنائز سنة مؤكدة

﴿فصل﴾ (قوله يستحب للعاطس الخ) قال الحافظ ولا أصل لما اعتيد من استحسان الفاتحة والعدول عن الحمد الى التشهد أو تقديمه على الحمد فكل ذلك مكروه اه (قوله فلو قال الحمد لله رب العالمين كان أحسن الخ) قال المصنف في شرح مسلم نقلا عن ابن جرير إنه تخير بين هذه الصيغ الثلاث ثم قال وهذا هو الصحيح وما ذكره هنا من أن الحمد لله رب العالمين أحسن نقل ابن بطال اختيار القول به عن طائفة ويشهد له

وَأَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ كَانَ أَفْضَلَ \*

أنه ورد كذلك عند الطبراني والحاكم والبيهقي عن ابن مسعود وعند أحمد وأبي داود والترمذي والنسائي والحاكم والبيهقي عن سالم بن عبيد الأشجعي وعند الطبراني أيضا من حديث ابن عباس مرفوعا من عطس فقال الحمد لله قالت الملائكة رب العالمين فإذا قال رب العالمين قالت الملائكة رحمك الله كما أشار إليه في الجامع الصغير وقوله (ولو قال الحمد لله على كل حال كان أفضل) المقتضى لأفضليته على كلا الكيفيتين استشهد له الشيخ بما ذكره بعده من حديث أبي داود وغيره وقد جاء طلب ذلك من العاطس عند أبي داود وعند الترمذي والنسائي والدارمي والحاكم في المستدرک عن أبي أيوب وعند الترمذي أيضا وقال غريب وعند الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد عن ابن عمر وعند النسائي وابن ماجه والحاكم في المستدرک عن علي عن النبي ﷺ قال إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال ويرد عليه بـرحمك الله ويرد عليهم يغفر الله لنا ولكم وعند النسائي والحاكم في المستدرک أيضا عن ابن مسعود أشار إليه في السلاح زاد في الحرز أنه عند أبي داود والترمذي والنسائي عن رفاعه بن رافع اه قال العلقمي اختارت طائفة أنه لا يزيد على قوله الحمد لله كما في حديث أبي هريرة عند الحاكم قال وجمع شيخنا يعني السيوطي بين جميع الروايات فقال يقول الحمد لله رب العالمين على كل حال قلت وبإفقاهه ما قرره الشيخ من أنه إذا جاءت روايات في ذكر يسن الجمع بين الجميع وقد أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن علي موقوفا من قال عند كل عطسة الحمد لله رب العالمين على كل حال ما كان (١) لم يجد جمع ضرر ولا اذن أبدا قال الحافظ العسقلاني هذا موقوف ورجاله ثقات ومثله لا يقال من قبل الرأي فله حكم المرفوع والله أعلم قلت وعند أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن رفاعه بن رافع أنه قال صليت خلف رسول الله ﷺ فعطست فقلت الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه مباركاً عليه كما يحب ربنا ويرضى فلما صلى ﷺ انصرف فقال من المتكلم في الصلاة فقال رفاعه بن رافع ابن عفرأ أنا يا رسول الله قال كيف قلت قال قلت الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه مباركاً عليه كما يحب ربنا ويرضى فقال ﷺ والذي نفسي بيده لقد ابتدرها بضع وثلاثون ملكاً أيهم يصعد بها قال الترمذي حديث حسن قال وكان هذا

(روينا في سنن أبي داود وغيره) بإسناد صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال وليقل أخوه أو صاحبه يرحمك الله ويقول هو يهديكم الله ويصليح بالككم \* وروينا في كتاب الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً عطس إلى جنبه فقال : الحمد لله والسلام على رسول الله ، فقال ابن عمر وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله وليس هكذا علمنا رسول الله ﷺ ، علمنا أن نقول الحمد لله

الحديث عند بعض أهل العلم أنه في التطوع لأن غير واحد من أهل العلم من التابعين قالوا إذا عطس الرجل في الصلاة قالوا إنما يحمد الله في نفسه ولم يوسعوا بأكثر من ذلك وذكر هذه الصيغة في السلاح والحصن في صيغ الحمد المطلوبة من العاطس وتقدم الكلام على الحديث في أذكار الاعتدال من حديث الصحيحين وليس فيه عندهما ذكر أنه عطس حينئذ والله أعلم (قوله وليقل أخوه) أي في الإيمان فمن ثم يشمت الكافر إذا عطس وحمد بذلك كما سيأتي وتقدم ما يؤخذ منه الكلام على باقيه خصوصاً كلام السيوطي المنقول عن الحلبي (قوله وروينا في كتاب الترمذي) قال الحاكم حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث زيادة بن الربيع قال في السلاح ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الإسناد (قوله فقال الحمد لله والسلام على رسول الله) يحتمل أن يكون من جهله بالحكم الشرعي أو ظن أنه يستحب زيادة السلام عليه ﷺ هنا لأنه من جملة الأذكار أو جزاء على تأديبه للأدب الأبرار وقياساً على ذكره بعد الحمد له في كثير من الأمور كابتداء الخطبة ودخول المسجد لكن لما كان هذا من باب القياس مع وجود الفارق قال ابن عمر وأنا أقول الخ أي لأنهما ذكران شريفان لكن لكل مقام مقال كما أشار إليه بقوله (وليس هكذا) أي ليس ضم السلام إلى الحمد من الأدب المأمور به هنا بل الأدب الاتباع من غير زيادة ولا نقصان من تلقاء النفس إلا بقياس جلي ثم قال (علمنا رسول الله ﷺ الخ) أي فالزيادة المطلوبة هي المتعلقة بالحمد أما ضم ذكر أخرايه فغير مستحسن

على كل حال. (قلت) ويستحب لكل من سمعه أن يقول له يرحمك الله أو يرحمكم الله أو يرحمك الله أو يرحمكم الله، ويستحب للعاطس بعد ذلك أن يقول يهديكم الله

لأن من سمعه ربما يتوهم أنه من جملة الأمور به ثم قوله (على كل حال) لا يبعد أن يتعلق بقوله يقول فالعني أنه علمنا هذا الذكر أي الحمد لله عند العطسة على كل حال من الاحوال ويحتمل وهو الأقرب أنه في محل الحال فيتعلق بمحذوف أي الحمد لله كأننا على كل حال وقع للطبي في الكلام على هذا الحديث سوء أدب في التعبير تعقبه فيه في المراقبة والله أعلم (قوله أو يرحمكم الله) ظاهره أنه يقول ذلك وإن كان العاطس واحدا نظير ما تقدم أن العاطس يقول لمن شتمه يهديكم الله ويصلح بالكم بضمير الجمع ولما تقدم نظيره في السلام على الواحد والله أعلم ثم الجملة بالانظها خبرية مبني انشائية معني والانيات بلفظ المضارع هو الاصل وهو الوارد في الأحاديث و بلفظ الماضي تفاؤلا بالقبول فكانه استجيب له وحصل وأخبر عنه بما يخبر به عن الحاصل وذكر المصنف في شرح مسلم أنه يقول الحمد لله (١) يرحمك الله وقيل يقول يرحمنا الله وإياكم اه وسينأتي في الاصل عن ابن عمر أنه كان يأتي بذلك جوابا لمن شتمه ويزيد في آخره ويغفر الله لنا ولكم (قوله ويستحب للعاطس أن يقول الخ) قال ابن بطلال ذهب الكوفيون إلى أنه يقول يغفر الله لنا ولكم فقد أخرجه البخاري في الادب المفرد والطبراني من حديث ابن مسعود زاد في الحرز وأخرجه النسائي والحاكم عن ابن مسعود وهما كذلك من حديث علي رضي الله عنه وتقدم ذكر لفظه وجاء عند أبي داود والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث سالم بن عبيد لكن بلفظ الافراد في قوله لي وذهب الجمهور إلى أنه يقول يهديكم الله ويصلح بالكم كما هو عند البخاري وأبي داود والنسائي والترمذي والحاكم في المستدرک وقال ابن بطلال ذهب مالك والشافعي إلى أنه يتخير بين اللفظين قال المصنف في شرح مسلم وهذا هو الصواب فقد صححت الاحاديث بهما والله أعلم وقال ابن رشد يغفر الله لنا أولي لاحتياج المكلف إلى طلب الغفران لانه ان هدى فيما يستقبل ولم يغفر له فيما تقدم من ذنبه بقيت التبعة

(١) عبارته وأما لفظ التشميت فقول يرحمك الله وقيل يقول الحمد - الي

آخر ما هنا . ع

وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ أَوْ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ \* وروينا في موطأ مالك عنه عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : إذا عطس أحدكم فقل له رَحِمَكَ اللَّهُ يقول رَحِمْنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ وَيَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ ، (وكلُّ هذا سنة) ليس فيه شيء واجب . قال أصحابنا : والتشيمت وهو قوله رَحِمَكَ اللَّهُ سنة على الكفاية أو قاله بعض الحاضرين أجزاء عنهم ولكن الأفضل أن يقول كل واحد منهم لإظهار قوله ﷺ في الحديث الصحيح الذي قدمناه كان حقاً على كل مسلم سميته أن يقول له رَحِمَكَ اللَّهُ . هذا الذي ذكرناه من استحباب التشيمت هو مذهبنا ، (واختلف أصحاب مالك) في وجوبه

عليه فيها قال وان جمع فما اذا كان المشمت مسلماً أحسن واختاره ابن أبي جرة فقال يجمع بين اللفظين فيكون أجمع للخير ويخرج من الخلاف ورجحه ابن دقيق العيد رحمه الله العلقمي في شرح الجامع الصغير (قوله يغفر الله لنا ولكم) فيه استحباب تقديم الداعي نفسه اذا دعا وفيه أنه يأتي بضمير الجمع وان كان مخاطب واحداً وتقدم حكمة تخصيص مخاطب بالدعاء في قوله يهديكم الله ويصلح بالكم في كلام الكرماني وغيره (قوله والتشيمت وهو قوله يرحمك الله سنة على الكفاية الخ) ووقع لابن الجزري في مفتاح الحصن ان تشيمت العاطس سنة عين كالتسمية على الاكل وقد اعترضه في الحرز بأنه خالف مذهب امامه الشافعي في المسألتين أي بكون التشيمت والتسمية على الاكل سنن عين فقد صرح النووي في شرح مسلم بأنهما سنتان على الكفاية اذا أتى بهما البعض سقط الطلب عن الباقي وان كان الافضل الايتان بهما من الآكلين والحاضرين والله أعلم ولعله أراد بيان ما هو الافضل وان كان في كلامه بعد عن ذلك الحمل (قوله واختلف أصحاب مالك في وجوبه الخ) قال ابن القيم في حواشي السنن مقولاً لما قال بالوجوب انه جاء بلفظ الوجوب الصريح ولفظ الحق الدال عليه ولفظ على الظاهر فيه وبصيغة الامر التي هي حقيقة فيه ويقول الصحابي أمرنا رسول الله ﷺ قال

فقال القاضي عبد الوهاب : هُوَ سُنَّةٌ وَيُجْزَى تَشْمِيتٌ وَاحِدٌ مِنَ الْجَمَاعَةِ كَمَنْدَهَيْنَا ، وقال ابنُ مَزِينٍ : يَلْزَمُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ، وَاخْتَارَهُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ الْمَالِكِيُّ

﴿ فَصْل ﴾ إِذَا لَمْ يَحْمَدِ الْعَاطِسُ لَا يُشْمَتُ لِلْحَدِيثِ الْمُتَقَدِّمِ وَأَقْلُّ الْحَمْدِ وَالتَّشْمِيتِ وَجَوَابُهُ أَنْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ بِحَيْثُ يُسْمِعُ صَاحِبَهُ

ولا ريب أن الفقهاء أثبتوا وجوب أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأمور اهـ وفي المرقاة التشميت عندنا أى الخفية فرض كفاية اهـ ( قوله قال القاضي عبد الوهاب هو سنة ) وه قال غيره من المالكية أنه ندب وارشاد وليس بواجب ( قوله وقال ابن مزين ) كذا في نسخ الاذكار بالنون آخره بعد التحتية وهو كذلك في أصل مصصح من شرح مسلم للقاضي عياض لكن في نسخة من شرح مسلم للمصنف أنه ابن صريم والله أعلم ثم رأيت ابن فرحون قال في طبقات المالكية في الطبقة الرابعة أبو العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم الانصارى الاندلسى ثم الفرضى الفقيه المالكي عرف بابن مزين بالزاي المعجمة بعدها تحتية ثم نون يلقب بضياء الدين ثم ترجمه وذكر له اختصار الصحيحين وشرحا على صحيح مسلم اهـ ومزين بلفظ المصغر قال المصنف وهذا المذهب قال به الظاهرية أيضا فأوجبوه على كل من سمعه لظاهر قوله ﷺ فحق على كل مسلم سماعه أن يشتمه والقائلون بالاستحباب يحملون الحديث على الندب والادب كقوله ﷺ فحق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام انتهى باختصار ( قوله واختاره ابن العربي المالكي ) هذا النقل من الشيخ لا يخالفه ما في شرح الجامع للعقمي من حكاية ترجيح ابن مزي كإبن رشد القول بأنه فرض كفاية كما قال به الخفية وجمهور الحنابلة لأنه يحمل على أنه وقع عنده تردد في ذلك فتارة رجح هذا وتارة رجح الثاني وأنه رجح ما ذكره في شرح الجامع من حيث الدليل واختار ما نقله الشيخ هنا لما قام عنده مما يقتضيه والله أعلم

﴿ فَصْل ﴾ ( قوله إذا لم يحمد الله العاطس الخ ) أى بل يكره تشميته حينئذ كما صرح به المصنف في فتاويه وتقدم في كلام المفهم وتردد الحافظ بينها وبين



﴿فصل﴾ إذا قال العاطسُ لفظاً آخرَ غيرَ الحمدِ لله لم يستحقَّ التشميتَ  
 \* (روينا) في سنن أبي داود والترمذي عن سالم بن عبد الله الأشجعي الصحاحي  
 رضى الله عنه قال : بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من  
 القوم فقال السلام عليكم فقال رسول الله ﷺ وعليك وعلى أمك ، ثم

الحرمة (قال بعض المتأخرين من المحدثين) خص من استجاب التشميت من لم يحمد  
 الله كما ذكر وتقدم دليله والكافر فلا يشمت بالرحمة بل يقال يهديكم الله ويصلح  
 بالكم والمزكوم اذا زاد على الثلاث بل يدعوله بالشفاء قيل ومن يكره التشميت  
 فلا يشمت اجمالا قال ابن دقيق العيد والذي عندي انه لا يمنع من ذلك الا ان  
 خاف من ضرره أما غيره فيستحب امتثالا للامر ومعارضة المتكبر في مراده وكسراً  
 لسورة الكبر في ذلك وهو أولى من اخلال التشميت قال الحافظ ابن حجر ويؤيده  
 أن التشميت دعاء بالرحمة فناسب المسلم كائناً من كان ، ومن عطس والامام يخطب  
 يوم الجمعة فالراجع عندنا استجباب تشميته كما علم مما تقدم في الفصول أول  
 الكتاب ومن كان عند عطاسه في حال لا يطلب فيها ذكر الله تعالى كما اذا كان على  
 الخلاء أو حال الجماع فيؤخر الحمد ثم يحمد فيشمت فلو خالف وحده في تلك الحالة  
 هل يستحق التشميت فيه نظر والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله رويناه في سنن أبي داود والترمذي) قال في السلاح ورواه  
 النسائي وابن حبان قلت وأخرجه ابن أبي شيبة في مسنده ولفظ أبي داود  
 والترمذي اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين وقال في آخره وليقل  
 ويغفر الله لي ولكم بيا المتكلم في محل ضمير المتكلم ومعه غيره وقال الترمذي هذا حديث  
 اختلفوا في روايته عن منصور وقد أدخلوا بين هلال بن يسار وبين سالم رجلا اه  
 وكذا قال في أسد الغابة روي عن هلال عن رجل عن سالم (قوله عن سالم بن عبيد) أي  
 بالتصغير قال في أسد الغابة هو من أهل الصفة سكن الكوفة قال في السلاح ليس اسالم  
 في الكتب الستة سوى حديثين أحدهما هذا والثاني أغشى على النبي ﷺ في مرضه رواه  
 الترمذي في الشبائل وابن ماجه (قوله فقال السلام عليكم) قال ابن الملك يجوز أنه ظن  
 ( ٢ - فتوحات - سادس )

قال: إذا عطس أحدكم فليحمد الله فذكرَ بعض المجاميد وأيقُلْ له مَنْ عِنْدَهُ  
يَرْحَمُكَ اللَّهُ وَابْرُدْ<sup>(١)</sup> - يَعْنِي عَلَيْهِمْ - يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَأَلَيْكُمْ

أن ذلك يقال بدل الحمد لله قال في المرقاة ويحتمل أنه من سبق اللسان كما يشاهد من غيره  
لسكن رجح الاول حيث اعترض عليه فقال وَعَلَيْكُمْ وعليك وعلى أمك كذا في نسخ  
الاذكار بالواو في عليك (٢) وهي محذوفة في السلاح وفي المرقاة عليك وعلى أمك بلا واو  
اه قال بعضهم إنه لما جهل مشروعية الذكر المسنون شرعا عند العطاس ذكر الام لأن  
الانسان إذا ربه أمه دون أبيه فان الغالب عليه الجهل لانهم نفعصات العقل والدين لم  
يعرفن تفصيل الآداب بخلاف الآباء فانهم لمعاشرة العلماء لا يجهلون أمثال ذلك وقال  
التور يشق نبه بقوله وعلى أمك على بلاهته وبلاهة أمه وأنها كانت حمقة فصارا مفتقرين  
إلى السلام فيسلامان به من الآفات اه وتعقب بأن تقدير السلام غيز متعين في هذا المقام  
بل يجوز أن يكون التقدير عليك وعلى أمك من جهة عدم التعلم والاعلام وليس المراد  
رد السلام بل زجره عن هذا الكلام في غير المرام (قال بعضهم) سمع العارف أبو محمد المرجاني  
انسانا عطس فقال الله أكبر فقال له هذا بمنزلة من جهل الطراز على الذيل وماشتمته .  
قال في المرقاة والظاهر أن من أتى بالسلام في هذه الحالة لا يستحق جوابا لأنه في غير  
محله المطلوب (فان قلت) بالفرق بين ما وقع بين الرجلين حيث اختلف الجوابان مع أن  
كلا منهما خالف السنة في الذكر المطلوب من العاطس (قلنا) الفرق ظاهر فان الذي في  
حديث ابن عمر جاء بالذكر المطلوب وهو الحمد لله وزاد عليه السلام على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ظنا منه لطلبه أيضا فأعلم بعدم طلبه هنا بخلاف الذي في حديث سالم  
فأنه وضع السلام المتعارف عند اللقاء مكان الحمد المطلوب حال العطاس ووقع للطبي  
انه قال إن ما في حديث سالم لعله تكرره منه ذكر السلام في محل الحمد ولذا زجر أبا نجر  
وما في حديث ابن عمر ابتداء تعليم وإرشاد وتعقبه في المرقاة بأنه يحتاج ذلك الى نقل صريح  
وأني به وليس بمقول ولا في كتب السير منقول انه وَعَلَيْكُمْ نهى بعض أصحابه المؤمنين  
مرارا عن مثل هذا القول ويعود الى المنهي عنه حتى يحتاج الى الزجر ووقع للطبي في  
هذا المقام أيضا سوء أدب في التعبير في حق البشير النذير فاحذر من ذلك والله أعلم  
(قوله بعض المحامد) أي فليقل الحمد لله رب العالمين كما جاء عند الترمذي (قوله لنا وألَيْكُمْ)

(١) ضم الدال أكثر من فتحها وكسرها (٢) في النسخ (بالواو وفي عليك) . ع

﴿فَصَلِّ﴾ إذا عطس في صلاته، يستحب أن يقول الحمد لله ويسمى نفسه، هذا مذهبننا ولأصحاب مالك ثلاثة أقوال أحدها هذا واختاره ابن العربي والثاني يحمّد في نفسه والثالث قاله سحنون لا يحمّد جهرًا ولا في نفسه

تقدم أنه عند الترمذي لى ولسم وأهل وجه الافراد النظر إلى حال السائل وذاته ووجه الجمع النظر إلى عظم المسئول ومنته فينبغي الاجتماع للتوجه إلى أبوابه لان العادة عند قصد العظيم يكون بذلك والله أعلم وسبق جواز ذلك بضمير الافراد وان كان بضمير الجمع أفضل لكونه واردا والله أعلم

﴿فَصَلِّ﴾ (قوله) إذا عطس في صلاته يستحب أن يقول الحمد لله الخ قال الاشعري فتاويه قال الاصحاب ما لفظه يسن ان عطس ولو في صلاته أن يحمّد الله لكنّه في الصلاة يسر به وشمل قولهم ولو في الصلاة من عطس اثناء قراءة الفاتحة فان الحمد يسن له والحالة هذه وان انقطعت به القراءة (فان قلت) كان القياس إذا انقطعت ألا يندب الحمد لانه يؤدي الى قطع فرض لنفل (قلنا) لا محذور في ذلك فانه في محل القراءة وإلتيان بها مستأنفا ممكن فاعتذر مثل هذا لتحصيل كل من المطلوبين اعني القراءة وحمد العاطس لانه لو قلنا بعدم الحمد له لفاتت هذه السنة وبالجملة فالمحذور في منع قطع الفرض للنفل انما هو في الاركان الفعلية وفيما ألحق بها كما هو مقرر في باب سجود السهو اما القولية فلا محذور في ذلك على ان قطع الفرض للنفل معهود في الجملة فمن ثم سنلتيمم قدر على الماء في أثناء الصلاة التي يسقط فرضها بالتيمم أى الوقت متسع قطعها ليتوضأ (فان قلت) انما قطعها لفرض الوضوء (قلت) القطع سنة ومع ذلك طلب وان كان الاصل في الواجبات حرمة الخروج منها هذا مع أن اتمام الفاتحة على من شرع فيها لا يقال إنه واجب ولا الحرم على من في اثنائها استثنافها بلا سبب ولا قائل به على الجديد من عدم ابطال تكرير الركن القولى اه كلامه (قوله هذا مذهبننا الخ) حكى المصنف في باب تحريم الكلام في الصلاة من شرح مسلم أن الذى قلنا به من استحباب الحمد سرا قال به مالك وغيره وعن ابن عمر والنخعي وأحمد أنه يجهر به والأول أظهر اه

﴿ فصل ﴾ السنة إذا جاءه العطاس أن يضع يده أو ثوبه أو نحو ذلك على فمه وأن يخفض صوته \* (روينا) في سنن أبي داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فمه وخفض أو غض بها صوته، شك الراوي أي اللفظين قال، قال الترمذي حديث صحيح \* وروينا في كتاب ابن السني عن عبد الله ابن الزبير رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ إن الله عز وجل يكره رفع الصوت بالتثاؤب والعطاس \* وروينا فيه عن أم سلمة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول التثاؤب الرفيع والعطسة الشديدة

﴿ فصل ﴾ (قوله السنة إذا جاءه العطاس أن يضع يده أو ثوبه أو نحو ذلك على فمه الخ) قال ابن العربي الحكمة فيه أنه لو بدر منه شيء أذى جلسه ولو لوى عنقه صيانة لجلسه لم يؤمن من الاتواء وقد شاهدنا من وقع له ذلك (قوله وان يخفض صوته فيه) قال ابن العربي أيضا الحكمة في خفض الصوت به أن في رفع الصوت به أذا جال الأعضاء (قوله رونا في سنن أبي داود الخ) وكذا رواه الحاكم في مستدركه كما في الجامع الصغير (قوله وخفض أو غض بها) أي بالعطسة والجار والمجرور متعلق بقوله (صوته) قال التوربشتي: في هذا (١) الحديث نوع أدب بين الجلساء وذلك أن العاطس لا يأمن عند العطاس مما يكرهه الرأون من فضلات الدماغ اه (قوله شك الراوي أي اللفظين) أي في المكانين الأول قوله يده أو ثوبه والثاني قوله خفض أو غض والشك الأول عند كل من أبي داود والترمذي والثاني انفرد به أبو داود عن الترمذي قال أبو داود شك يحيى يعني ابن سعيد الراوي عن محمد بن عجلان عن سمى عن صالح عن أبي هريرة والله أعلم (قوله ان الله يكره رفع الصوت بالتثاؤب والعطاس) ظاهر أن محل كراهة ذلك إذا كان بفعله واختياره أما إذا كان خلقيا لا قدرة له على تركه فظاهر أنه غير مكروه والله أعلم ثم هو هنا في الاصول التثاؤب بالواو بعد الالف من غير همزة عليها وقد قدمنا في ذلك (٢) للمطرزي وغيره (قوله التثاؤب الرفيع الخ) أي المرفوع به الصوت وقد سبق ووجه

مِنَ الشَّيْطَانِ

﴿فصل﴾ \* إِذَا تَكَرَّرَ الْعَطَاسُ مِنْ إِنْسَانٍ مُتَتَابِعًا فَالسُّنَّةُ أَنْ يُسَمَّيَهُ  
إِكْلًا مَرَّةً إِلَى أَنْ يَبْلُغَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ \* (روينا) في صحيح مسلم وسنن أبي  
داود والترمذي عن سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ

كون التثاؤب من الشيطان وكراهة الشارع له وإن المراد منه فعل ما يندشأ عنه  
التثاؤب من الشهوات والاطعمة الداعية له فإذا كان هو في أصله كذلك فإذا ضم  
إليه رفع الصوت به كان أكثر في ذلك وأما العطسة فبفتح العين وإسكان الطاء وهذا سين  
مهمات واحده العطاس وجه كراهة شدتها ما تقدم من أنه يزعج البدن وربما يشوش  
على المجلس خصوصاً المتوجه لربه

﴿فصل﴾ (قوله إذا تكرر العطاس الخ) فإن جاوز الثلاث فلا يسن تسميته كما  
يأتى بما فيه (قوله رويناه في صحيح مسلم وسنن أبي داود الترمذي الخ) قال الحافظ  
في فتح الباري الذي نسبته إلى أبي داود والترمذي من إعادة قوله للعاطس يرحمك  
الله ليس في شيء من نسخهما كما سأبينه فقد أخرجه أبو عوانة وأبو نعيم في عمل يوم  
وليلة وابن حبان في صحيحه والبيهقي في الشعب كلهم من الوجه الذي أخرجه منه  
مسلم والفاظهم متفاوتة (١) وليس عند أحد منهم إعادة يرحمك الله في الحديث  
وكذا ما نسبته إلى أبي داود والترمذي أن عندهما عطس الثانية أو الثالثة فيه نظر  
فإن لفظ أبي داود أن رجلاً عطس والباقي مثل سياق مسلم سواء إلا أنه  
لم يقل أخرى ولفظ الترمذي كما ذكره النووي إلى قوله ثم عطس فإنه ذكره  
بعده مثل أبي داود سواء وفي رواية أخرى للترمذي قال له في الثانية أنت  
مزكوم وفي رواية له أيضاً قال له في الثالثة أنت مزكوم وأكثر الروايات ليس  
فيها تعرض للثالثة ورجح الترمذي رواية من قال في الثالثة ووجدت الحديث  
من رواية يحيى القطان موافقاً لما ذكره النووي ورواه أحمد عن يحيى المذكور  
وفي روايتهما اختلاف شديد في لفظ الحديث والاكثر على ترك ذكر التسميت

(١) كذا . علمت بمراجعة فتح الباري ، ولفظه « فقد أخرجه أبو عوانة وأبو نعيم في  
مستخرجيهما والنسائي وابن ماجه والدارمي وأحمد وابن أبي شيبة وابن السني وأبو  
نعيم أيضاً في عمل اليوم والليلة » . ع

وَعَطَسَ عِنْدَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ثُمَّ عَطَسَ أُخْرَى فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
الرَّجُلُ مَزْكُومٌ ، هَذَا لَفْظُ رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَأَمَّا أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ فَقَالَا  
قَالَ سَلَمَةُ عَطَسَ رَجُلٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا شَاهِدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

بعد الاولى وعند ابن ماجه بلفظ يشمت العاطس ثلاثاً وما زاد فهو مزكوم  
فنقل الحديث كله مرفوعاً فأفاد تكرير التشميت ثلاثاً وهي رواية شاذة لمخالفة  
جميع أصحاب عكرمة الذي مدار الحديث عليه اهـ ( قوله عطس ٧ اطلع )  
جملة حالية من مفعول سمع وقوله ( فقال يرحمك الله ) قال الطيبي الظاهر أن يقال يقول له  
لانه حال من النبي ﷺ وفي الكشف في قوله تعالى « اننا سمعنا منادياً ينادى  
للإيمان » تقول سمعت زيدا تكلم فتوقع الفعل عليه وتحذف المسموع وتجعله  
حالا منه فأغناك عن ذكره فإذا مقتضى الكلام أن يقال سمعت النبي ﷺ  
شتمته فقال فلا اشكال حينئذ اهـ وفي المطابقة بين ما فرعه بقوله فاذا وبين  
كلام الكشف ما لا يخفى ( قوله ثم عطس أخرى فقال الرجل مزكوم ) يحتمل  
أن يكون المراد من أخرى عطسة ثانية فقال ﷺ إنه مزكوم وقال بعضهم  
بمقتضاه كما سيأتي نقل ابن العربي له في كلام المصنف ويحتمل أن المراد من الاخرى  
مرة أخرى فشمّل الثالثة فيوافق ما سيأتي في الرواية الثانية والله أعلم ( قوله  
هذا لفظ رواية مسلم ) وهو كذلك عند أبي داود والترمذى وابن السني والله أعلم  
( قوله وأما أبو داود والترمذى فقالا اطلع ) الذي وقفت عليه في أصل مصحح  
من سنن أبي داود عن سلمة مثل ما رواه مسلم أن رجلاً عطس عند النبي ﷺ  
فقال له يرحمك الله ثم عطس فقال النبي ﷺ الرجل مزكوم وكذا أخرجه  
الترمذى عن سلمة بهذا اللفظ من طريق عبد الله يعني ابن المبارك وقال ثم عطس  
الثانية فقال ﷺ هذا رجل مزكوم وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح  
وأخرج الترمذى بعده عن سلمة أيضاً من طريق يحيى بن سعيد أي الذي روى  
هو وابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة عن أبيه نحوه الا أنه  
قال له في الثالثة أنت مزكوم قال الترمذى هذا أصح من حديث ابن المبارك وقد  
روى شعبة عن عكرمة بن عمار هذا الحديث نحوه رواية يحيى بن سعيد ثم خرجها

يَرْحَمُكَ اللَّهُ ثُمَّ عَطَسَ الثَّانِيَةَ أَوْ الثَّالِثَةَ فَعَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْحَمُكَ اللَّهُ هَذَا رَجُلٌ مَزَّكُومٌ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَأَمَّا الَّذِي رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ

عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عكرمة بهذا ولعل نسخ أبي داود مختلفة ففي نسخة الشيخ أنه ﷺ قال ذلك بعد أن شتمته في المرات الثلاث أو أراد حديث الترمذي من طريق يحيى بن سعيد والله أعلم (قوله ثم عطس الثانية أو الثالثة الخ) أي أنه ﷺ شتمته في كل من المرات الثلاث (قوله وأما الذي رويناه في سنن أبي داود الخ) قال ابن القيم في الهدي هذا الحديث فيه علتان أحدهما لإرساله فان عبيدا ليست له صحبة أي أخذ رواية (١) فلا ينافي ماسياتي والثانية ان فيه يزيد بن عبد الرحمن الدالاني وقد تكلم فيه وقال السيوطي في حواشي سنن أبي داود قال الحافظ ابن حجر الحديث مرسل فان عبيد بن رفاعه ذكره في الصحابة لكونه ولد في عهده ﷺ وله رواية قال ابن السبكي ولم يصح سماعه وقال البغوي روايته مرسله اه ولو صح الحديث لحمل الأمر في قوله فشمته على الجواز المقابل للحرمة فلا يخالف ما جاء في تاريخ ابن عساکر اذا عطس أحدكم فليشتمه جلسه فان زاد على ثلاثة فهو مزكوم فلا يشتم بعد ذلك أي لأن النهي فيه للتنزيه والله أعلم وهو عند أبي داود فانه ساق سنده الى أبي هريرة وقال لا أعلم الا أنه رفعه وذكر قبله حديثا بمعناه عن أبي هريرة مرفوعا ثم قال في هذا الحديث إنه بمعنى ذلك الحديث فبين السيوطي في حاشيته عليه أن لفظه ما ذكر في تاريخ ابن عساکر ولذا عزنا تخريجه في الجامع الصغير لأبي داود عن أبي هريرة أي مرفوعاً فان الجامع الصغير لم يورد فيه سوى المرفوع والله أعلم (وبما ذكر) علم رد قول صاحب المرقاة بعد إيراد حديث عبيد بن رفاعه السابق المصريح فيه بالتخيير بين التشميت وتركه بعد الثلاث فقول النووي يستحب أن يدعى له لكن غير دماؤه للعاطس وقع في غير محله إذ حاصل الحديث أي حديث سلمة أن التشميت واجب أو سنة مؤكدة على الخلاف في ثلاث مرات وما زاد فهو مخير بين السكوت وهو رخصة وبين التشميت وهو مستحب والله أعلم (وجه رده)

(١) في النسخ (أي أحدرواته) . وهو تصحيح (٢) عليه (السكن) ع .

عن عُبَيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُشَمَّتُ الْعَاطِسُ ثَلَاثًا فَإِنْ زَادَ فَإِنْ شِئْتَ فَشَمِّتْهُ وَإِنْ شِئْتَ فَلَا . فَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ قَالَ فِيهِ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ مُجْهُولٌ \* وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ بِإِسْنَادٍ فِيهِ رَجُلٌ لَمْ أَتَّحَقِّقْ حَالَهُ وَبَاقِي إِسْنَادِهِ صَحِيحٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيُشَمِّتْهُ جَلِيسُهُ وَإِنْ زَادَ عَلَى ثَلَاثٍ فَهُوَ مَزْكُومٌ وَلَا يُشَمَّتُ بَعْدَ ثَلَاثٍ (وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ) فَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ الْمَالِكِيُّ

ضعف ذلك الحديث و يفرض صحته فالجواز فيه صادق بالكراهة لأن معناه عدم الحرمة والله أعلم (قوله عن عبيد بن رفاع) أي ابن رافع الزرقى الأنصارى قال فى أسد الغابة سكن المدينة قيل انه أدرك النبي ﷺ وفى صحبته اختلاف ثم أخرج فيها بسنده حديث الباب عنه عن النبي ﷺ قال : يشمت العاطس ثلاثا فان شئت فشمته وان شئت فكف : أى بعد الثلاث كما جاء عند أبى داود والترمذى : فان زاد فان شئت فشمته وان شئت فلا . وأخرج بسنده أيضا عنه قال دخلت على رسول الله ﷺ وعنده رجل من أصحابه ثم تكلم فى صحة ذلك اه وقد علمت مما تقدم فى الكلام على علة الحديث انه لم يصح سماعه من النبي ﷺ وان ثبتت صحبته (قوله رويناه فى كتاب ابن السنى الخ) سبق انه عند أبى داود وفى الهدى فى الباب حديث عن أبى هريرة يرفعه إذا عطس أحدكم فليشمته جليسه وإن زاد على الثلاث فهو مزكوم ولا يشمته بعد الثلاث وهذا الحديث هو حديث أبى داود والذي قال فيه رواه أبو نعيم عن موسى بن قيس عن محمد بن عجلان عن سعيد عن أبى هريرة وهو حديث حسن اه وهذا الكلام الذى نقله عن أبى داود لم أجده فى أبواب العطاس فلعله فى غيره وعزوا تخريجه الحديث لأبى داود سبق وجهه قريبا ولعل المصنف ترك تخريجه عن السنن لأبى داود لذلك وخرجه



قيل : يُقالُ له في الثانيةِ إِنَّكَ مَزْكُومٌ وقيلَ يُقالُ له في الثالثةِ وقيلَ في الرابعةِ ،  
والأصحُّ أنه في الثالثةِ ، قال : والمعنى فيه إِنَّكَ أَسْتَمِيعٌ بِعَدِّ هَذَا لِأَنَّ هَذَا  
الَّذِي بِكَ زُكَّامٌ وَمَرَضٌ لَا خِفَّةُ الْعُطَاسِ (فإن قيل) فإذا كان مَرَضًا فَكَيْفَ  
يَنْبَغِي أَنْ يُدْعَى لَهُ وَيُسَمَّى لِأَنَّهُ أَحَقُّ بِالدُّعَاءِ مِنْ غَيْرِهِ (فالجواب) أَنَّهُ  
يُسَمَّى أَنْ يُدْعَى لَهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ غَيْرُ دُعَاءِ الْعُطَاسِ الْمَشْرُوعِ بَلْ دُعَاءُ الْمُسْلِمِ  
لِلْمُسْلِمِ بِالْعَافِيَةِ وَالسَّلَامَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَلَا يَكُونُ مِنْ بَابِ التَّسْمِيَةِ

من كتاب ابن السني لانه فيه صريح معظم رواته من رجال الصحيح (قوله  
قيل يقال له في الثانية) أى أخذنا برواية مسلم وغيره من سبق (قوله وقيل يقال  
في الثالثة) أخذنا بحديث الترمذي من طريق يحيى بن سعيد وما في معناه لكن  
ظاهره أنه يشتمه للثالثة ويقول مع التسميت إِنَّكَ مَزْكُومٌ ويدل له قولهم لك لست  
من يشمت بعد فان ذلك ظاهر في قرن هذا اللفظ مع التسميت (قوله فالجواب  
انه يستحب أن يدعى له الخ) قال ابن القيم أى يدعى له كما يدعى للمريض ومن به  
داء أو وجع وأما سنة العطاس الذى يحبه الله وهو نعمة ويدل على خفة البدن وخروج  
الابخرة المحترقة فانما يكون الى تمام الثلاث وما زاد عليها يدعى لصاحبه بالعافية  
وقوله في الحديث الرجل مزكوم تنبيه على أن الداء له بالعافية لأن الزكاة علة  
وفيه اعتذار من ترك تسميته بعد الثلاث وفيه تنبيه على هذه العلة ليتداركها ولا  
يهملها فيصعب أمرها فكللامه صلى الله عليه وسلم كله حكمة ورحمة وعلم وهدى  
اه وقوله تنبيهه على الداء له بالعافية يؤخذ منه استحباب قول انك مزكوم  
بعد الثلاث ليتنبه به العاطس على ما ذكر فيه والله أعلم ووقع في المرقاة  
هنا شيء مبني على ما قدمه من الاستحباب بعد الثلاث وهو خلاف صريح  
الأحاديث فاحذره

﴿فصل﴾ إذا عطس ولم يحمد الله تعالى فقد قدمنا أنه لا يشمت  
وكذا لو حمد الله تعالى ولم يسمعه الإنسان لا يشمته فإن كانوا جماعة  
فسمعه بعضهم دون بعض فالمختار أنه يشمته من سمعه دون غيره وحكى ابن  
العربي خلافاً في تشميت الذين لم يسمعوا الحمد إذا سمعوا تشميت  
صاحبهم فقل يشمته لأنه عرف عطاسه وحمده بتشميت غيره وقيل لا لأنه لم  
يسمعه ، ( وأعلم ) أنه إذا لم يحمد أصلاً يستحب لمن عنده أن يذكره الحمد ،  
هذا هو المختار وقد روينا في معالم السنن للخطابي نحوه عن الإمام الجليل  
إبراهيم النخعي وهو من باب النصيحة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتقوى

﴿فصل﴾ ( قوله ) فقل يشمته لأنه عرف عطاسه وحمده ( قلت واستظهره  
ابن القيم في الهدى قال اذ ليس القصد سماع المشمت للحمد إنما المقصود نفس  
حمده فمضى تحقق ترتب عليه التشميت كما لو كان المشمت أخرس ورأي حركة  
شفتيه بالحمد والنبي ﷺ قال فان حمد الله فشمتوه فهذا هو الصواب اه وفي  
تنظيره بالأخرس نظر أي نظر فان ذلك اشارته لعجزه قائمة مقام عبارته ولا  
كذلك الناطق فاعتبر في حق المشمت سماع حمده حتى يشمته والله أعلم ( قوله )  
وأعلم أنه اذا لم يحمد أصلاً يستحب لمن عنده أن يذكره الحمد هذا هو المختار  
قلت وقد ورد فيه حديث ضعيف فيه حصول نفع لفاعل ذلك المذكور به عند  
الطبراني بسند ضعيف عن علي رضي الله عنه مرفوعاً من بادر العاطس بالحمد عوفي  
من وجع الخاصرة ولم يشك ضرره أبداً وأما حديث من سبق العاطس بالحمد  
أمن من الشوص واللوص والعلوص فقال السيحاوي في المقاصد الحسنة ذكره ابن الأثير  
في النهاية وهو ضعيف والشوص بفتح الشين المعجمة وجع الضرس وقيل وجع  
في البطن واللوص وجع الاذن وقيل وجع المخ والعلوص بكسر المهملة وفتح اللام  
المشددة وسكون الواو بعدها صاد مهملة وجع في البطن من التخمه قال السيحاوي  
وقد نظمه بعض أصحابنا فقال

وقال ابن العربي لا يفعل هذا وزعم أنه جهل من فاعله وأخطأ في زعمه بكي الصواب استحبابه لما ذكرناه وبالله التوفيق

﴿فصل فيما إذا عطس يهودي﴾ روينافي سنن أبي داود والترمذي وغيرهما بالأسانيد الصحيحة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ يرجون أن يقول لهم يرحمكم الله

من يتدعى طاسا بالحمد يأمن من شوص ولوص وعلوص كذا وردا عنيت بالشوص داء الاذن ثم بما يليه دا البطن والضرس اتبع رشد (قوله وقال ابن العربي الخ) قال ابن القيم وظاهر السنة قول ابن العربي لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشمت الذي لم يحمد وهذا تعزيره وحرمان لبركة الدماء لما حرم نفسه بركة الحمد فنسى الله فصرف قلوب المؤمنين وألستهم عن تشميتهم والدعاء له ولو كان تذكيره سنة لكان النبي ﷺ أولى بفعلها وتعليمها والامانة عليها اه وما استدلل به من أنه ﷺ لم يذكر من لم يحمد يقال في جوابه ذلك الرجل كان كافرا كما سبق فلم يكن أهلا لتذكير ما يستدعي دعاء له ﷺ ودعاء غيره من المؤمنين بالرحمة أما المؤمنون فكالبنيان يشد بعضهم بعضا فلا بأس بالتذكير وان ذكر وترك الحمد كان آية عدم توفيقه وحرمانه فظهر أن المختار ما قاله المصنف وانه بالشرعية الشريفة أنسب لما فيه من التعاون على البر والتقوى والدعاء الى ذكر المولى والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله فيما إذا عطس يهودي) ومثله النصراني فلو قال إذا عطس كتابي كان أولى ليعمهما وكان الاختصار في الذكر على اليهودي لكونه محل النص وغيره مقبوس عليه (قوله روينافي سنن أبي داود والترمذي وغيرهما) أي فأخرجه النسائي وابن السني في عمل اليوم والليلة والحاكم في المستدرک (قوله يتعاطسون) أي يطلبون العطسة من أنفسهم (قوله يرجون أن يقول لهم يرحمكم الله) قال العاقلي هذا من خبث اليهود حتى في طلب الرحمة أرادوا حصولها لاعتناء منة وانقياد اه وقال الطيبي ولعل هؤلاء هم الذين عرفوه حق معرفته لكن منعهم عن الاسلام

فيقول يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِأَلْسِنَتِكُمْ ، قال الترمذی حديثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

﴿ فصل ﴾ روينَا في مُسْنَدِ

إمام التقييد أوجب الرياسة وعرفوا أن ما هم فيه مذموم فتحروا أن يهديهم الله تعالى  
ويزيل عنهم ذلك ببركة دعائه اه وتعقب بأنهم كانوا يرجون دعاءه بالرحمة  
لأبليدية على ما سبق وإلا فدعائه بأبليدية قد وقع لجميع أمة الدعوة في قوله اللهم اهد  
قومي فانهم لا يعلمون ودعوته ﷺ مستجابة وتخلف من مات على كفره للسابقة  
بذلك قال تعالى انك لاتهدي من أحببت الآية اه ( قوله فيقول يهديكم الله  
ويصلح بالكم ) تعريض لهم بالاسلام أي اهتدوا وآمنوا يصلح الله بالكم اه

﴿ فصل ﴾ ( قوله روينَا ان ) قال السيحاوي في المقاصد الحسنة حديث من حدث  
حديثا فعطس عنده فهو حق . أبو يعلى من حديث بقية عن معاوية بن يحيى عن أبي  
الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعا وكذا أخرجه الطبراني والدارقطني في الافراد  
بلفظ من حدث بحديث فعطس عنده فهو حق والبيهقي وقال انه منكر عن أبي الزناد وقال  
غيره انه باطل ولو كان سنده كالشمس ولكن قال النووي في فتاويه له أصل أصيل اه  
وله شاهد عند الطبراني من حديث الخضر بن محمد بن شجاع عن غضيف بن  
سالم عن عمارة بن زاذان عن ثابت عن أنس مرفوعا أصدق الحديث ما عطس  
عنده وقال لم يروه عن ثابت إلا عمارة تفرد به الخضر وفي معرفة الصحابة ومسنده  
الديلمي كلاهما من جهة أبي رهم مولى رسول الله ﷺ مرفوعا من سعادة المرء  
العطاس عند الدعاء اه وقال السيوطي في اللآلئ المصنوعة في الأحاديث  
الموضوعة - بعد ذكر الحديث من تخريج ابن شاهين من حديث أبي هريرة من  
طريق بقية بن الوليد عن معاوية بن يحيى عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي  
هريرة ونقل قول ابن الجوزي فيه إنه باطل تفرد به معاوية بن أبي يحيى وليس  
بشيء وتابعه عبد الله بن جعفر المديني بن علي عن أبي الزناد وعبد الله متروك -  
ما لفظه قلت أخرجه الحكيم الترمذی وأبو يعلى بن عدى والطبراني في الأوسط  
والبيهقي في شعب الايمان من طريق معاوية وقال البيهقي معاوية بن يحيى هو

أَبِي يَعْلَى الْمَوْصِلِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
مَنْ حَدَّثَ حَدِيثًا فَعَطَسَ عِنْدَهُ فَهُوَ حَقٌّ،

أَبُو مَطِيحٍ الْأَطْرَابِلسِيُّ فِي مَازِعِ بْنِ عَدَى وَهُوَ مَنْكُورٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ وَذَكَرَ السَّيُوطِيُّ  
حَدِيثَ الْخَضِرِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ شِجَاعٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ السَّابِقِ ثُمَّ قَالَ وَقَالَ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ  
بِسَنَدِهِ إِلَى عَطَاءٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ الْعَطْسَةُ الْوَاحِدَةُ شَاهِدٌ عَدْلٍ وَالْعَطْسَتَانِ شَاهِدَانِ  
وَمَا زَادَ فَبِحَسَابِ ذَلِكَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا بِسَنَدِهِ إِلَى أَبِي السَّمْعِيِّ عَنْهُ إِنَّ مِمَّا يَسَعِدُ  
بِهِ الْعَطَاسُ عِنْدَ الدَّعَاءِ وَأَسَنَدُهُ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ بِسَنَدٍ فِيهِ مَبْهَمٌ عَنِ الرَّوَيْبِ السَّامِيِّ  
مَرْفُوعًا فَقَالَ مَرْسَلٌ وَالْعَطَاسُ شَاهِدٌ قَالَ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ أَيْ أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ  
مِمَّا يَرْسُلُهَا اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى يَسْتَقْبَلَكَ كَالْبَشِيرِ قَالَ وَالْعَطْسَةُ تَنْفَسُ الرُّوحَ وَتُجْبِهُ إِلَى  
اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْ صَحَّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَطَاسَ وَيَكْرَهُ  
الْبَثْأُوبَ وَأَخْرَجَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ عَطَسَ عُمَانُ بْنُ عَفَّانٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ ثَلَاثَ عَطَسَاتٍ مَتَوَالِيَاتٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عُمَانُ أَلَا أَبْشُرُكَ هَذَا  
جَبْرِيلُ يُخْبِرُنِي عَنِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ يَعْطَسُ ثَلَاثَ عَطَسَاتٍ مَتَوَالِيَاتٍ  
إِلَّا كَانَ الْإِيمَانُ فِي قَلْبِهِ ثَابِتًا قَالَ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ لِلرُّوحِ كَشْفُ غَطَاءٍ عَنِ الْمَلَكُوتِ  
وَذَكَرَ هُنَاكَ وَإِذَا تَحَرَّكَ لِذَلِكَ تَنْفَسَ وَهُوَ عَطَاسُهُ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ الْوَقْتُ كَانَ وَقْتُ  
حَقِّ يَحْقُقُ الْحَدِيثَ وَيَسْتَجَابُ فِيهِ الدَّعَاءُ أَهْ قَالَ الْخَافِظُ السَّيُوطِيُّ وَسُئِلَ النَّوَوِيُّ  
عَنْ هَذَا الَّذِي يَقُولُهُ النَّاسُ عِنْدَ الْحَدِيثِ إِذَا عَطَسَ الْإِنْسَانُ أَنَّهُ تَصْدِيقُ الْحَدِيثِ  
هَلْ لَهُ أَصْلٌ فَأَجَابَ نَعَمْ لَهُ أَصْلٌ أَصِيلٌ رَوَى أَبُو يَعْلَى فِي مَسْنَدِهِ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ  
حَسَنٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَ هُنَا فِي الْأَذْكَارِ أَنْتَهَى مَا فِي اللَّائِي الْمَصْنُوعَةِ  
(قَوْلُهُ أَبِي يَعْلَى الْمَوْصِلِيِّ) بَفَتْحِ الْيَاءِ الْمُثَنَاءِ التَّحْتِيَّةِ وَاسْكَانِ الْعَيْنِ الْمُهِمْلَةِ وَفَتْحِ اللَّامِ  
وَالْمَوْصِلِيِّ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَكَسْرِ الصَّادِ نِسْبَةً لِلْمَوْصِلِ اسْمُ بَلَدَةٍ كَذَا فِي نَسْخَةِ رِبْعِ  
الْأَبْرَارِ وَتَقْوِيمِ الْبِلَادِ وَفِي الْقَامُوسِ الْمَوْصِلُ كَمَا جَلَسَ دَارُ أَوْ أَرْضُ بَيْنَ الْعِرَاقِ  
وَالْجَزِيرَةِ (قَوْلُهُ فَعَطَسَ عِنْدَهُ) بِصَيْغَةِ الْمَعْلُومِ أَيْ عَطَسَ الْمُتَكَلِّمُ عِنْدَ إِخْبَارِهِ  
وَالذَّهَبِيُّ فِي الْمِيزَانِ ضَبْطُهُ بِالْبِنَاءِ لِلْمَعْجُولِ فَيَعْمُ عَطَاسُ الْمُتَكَلِّمِ وَغَيْرِهِ قَالَ الطَّاهِرُ

كُلُّ إِسْنَادِهِ ثِقَاتٌ مُتَقِنُونَ إِلَّا بَقِيَّةَ بَنِي الْوَلِيدِ فَمُخْتَلَفٌ فِيهِ وَأَكْثَرُ  
الْحِفَاطِ وَالْأَثْمَةِ يَحْتَجُّونَ بِرِوَايَتِهِ عَنِ الشَّامِيِّينَ وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ  
عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ يَحْيَى الشَّامِيُّ

﴿فصل﴾ إِذَا تَنَاءَبَ فَالْسُّنَّةُ أَنْ يَرُدَّ مَا اسْتَطَاعَ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الَّذِي  
قَدَّمَاهُ وَالسُّنَّةُ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فِيهِ لِمَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي  
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ  
فَلْيُمْسِكْ يَمِينَهُ عَلَى فِيهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ . (قُلْتُ) وَسَوَاءٌ كَانَ التَّنَاؤُبُ فِي  
الصَّلَاةِ أَوْ خَارِجَهَا يُسْتَحَبُّ وَضْعُ الْيَدِ عَلَى الْقَمِّ ، وَإِنَّمَا يُكْرَهُ لِلْمُصَلِّيِّ وَضْعُ  
يَدِهِ عَلَى فِيهِ فِي الصَّلَاةِ إِذَا لَمْ تَكُنْ حَاجَةً كَالْتَّنَاؤُبِ وَشِبْهِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

الأهدل وهو الاشبه (قوله كل إسناده ثقات متقنون الخ) قد علمت مما تقدم  
في كلام البيهقي أن معاوية بن يحيى عن أبي الزناد منكر وقال غيره باطل (قوله  
إلا بقية بن الوليد فمختلف فيه الخ) قال الذهبي في الجزء الذي ألقه فيمن تكلم  
فيه من رواة الستة بما لم يؤثر في قبول حديثه : بقية بن الوليد الحمصي من أوعية  
لعلم خرج عنه الأئمة الأربعة مختلف في الاحتجاج به وبعضهم قبله على كثرة  
بناكيره إذا قال ثنا أو أنا فهو ثقة قلت خرج له في الشواهد اه ويتحصل من  
جملة كلام المصنف هنا وفي فتاويه أن الحديث من جملة المقبول الشامل للصحيح  
والحسن والله أعلم

﴿فصل﴾ (قوله إذا تناءب فالسنة أن يرد الخ) أي بأن يدفعه باطباق فمه  
عند تمكنه منه فإن غلبه وضع يده على فيه وقال شيخ الاسلام زكريا في شرح  
البيخاري قوله إذا تناءب أحكم فليرده أي التناؤب بأن يضع يده على فيه لئلا يبلغ  
الشيطان مراده من تشويه صورته ودخول فمه وضحكه منه اه وينبغي حمل  
تفسير الرد بذلك على ما إذا لم يتمكن من دفع التناؤب باطباق القم والافه هو أولى كما  
هو ظاهر لانه أبلغ في اذهاب التناؤب من أصله الذي هو محبوب للشيطان ثم

### ﴿ باب المدح ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ مَدْحَ الْإِنْسَانِ وَالثَّنَاءَ عَلَيْهِ بِجَمِيلِ صِفَاتِهِ قَدْ يَكُونُ فِي وَجْهِ الْمَدْحِ وَقَدْ يَكُونُ بغيرِ حُضُورِهِ (فَأَمَّا) الَّذِي فِي غَيْرِ حُضُورِهِ فَلَا مَنَعَ مِنْهُ

رَأَيْتُ الْكِرْمَانِي ذَكَرَ ذَلِكَ فَقَالَ فَلْيُرَدِّهِ وَذَلِكَ أَمَّا بِتَطْبِيقِ الشَّفَتَيْنِ لِئَلَّا يَبْلُغَ الشَّيْطَانُ مِرَادَهُ مِنْهُ مِنَ الضَّحْكَ عَلَيْهِ مِنْ تَشْوِيهِ صُورَتِهِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ بِبَسِيرٍ: الرَّدُّ أَيْ لِلتَّشَاؤُبِ يَكُونُ بَوْضْعِ الْيَدِ عَلَى الْقَمِّ كَمَا يَكُونُ بِتَطْبِيقِ الشَّفَةِ عَلَى الْآخَرَى وَالْوَضْعُ أَسْهَلُ وَأَحْسَنُ قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ لَيْسَ فِي الْحَدِيثِ أَيْ حَدِيثِ الْبُخَارِيِّ الْوَضْعُ وَلَكِنْ ثَبَتَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ إِذَا تَنَابَّ أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيهِ أَهْ وَقَضِيَّةُ الْأَحْسَنِيَّةِ أَفْضَلِيَّةُ الْوَضْعِ عَلَى التَّطْبِيقِ وَكَانَ لِلنَّصِّ عَلَيْهِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ

### ﴿ باب المدح ﴾

هُوَ فِي اللُّغَةِ الثَّنَاءُ بِاللِّسَانِ عَلَى الْجَمِيلِ اخْتِيَارِيًّا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ عَلَى جِهَةِ التَّعْظِيمِ وَفِي الْعَرَفِ مَا يَدُلُّ عَلَى اخْتِصَاصِ الْمَدْحِ بِنَوْعٍ مِنَ الْفَضَائِلِ وَالْفَوَاضِلِ وَالْحَمْدُ اللَّفْظِيُّ فِي اللُّغَةِ الثَّنَاءُ بِاللِّسَانِ عَلَى الْجَمِيلِ الْاخْتِيَارِيِّ عَلَى جِهَةِ التَّعْظِيمِ وَفِي الْعَرَفِ فَعَلَ يَنْبَغِي عَنْ تَعْظِيمِ الْمَنْعَمِ بِسَبَبِ أَنْعَامِهِ فَهِيَ نِسْبَةُ الْحَمْدِ لِلْفُؤَى مَعَ كُلِّ مَنْ الْمَدْحِينَ الْعُمُومَ الْمَطْلُوقَ لِمُصَدِّقِ الْحَمْدِ لِلْفُؤَى بِالْاخْتِيَارِيِّ فَقَطُّ وَصِدْقِ الْمَدْحِينَ بِالْاخْتِيَارِيِّ وَغَيْرِهِ وَنِسْبَةُ الْحَمْدِ الْعَرْفِيِّ لِلْمَدْحِ لِلْفُؤَى الْعُمُومِ وَالْخُصُوصِ الْوَجْهِيِّ لِاجْتِمَاعِهِمَا فِي الثَّنَاءِ بِاللِّسَانِ عَلَى النِّعْمَةِ وَانْفِرَادِ الْحَمْدِ الْعَرْفِيِّ بِصِدْقِهِ بِالثَّنَاءِ بِغَيْرِ اللِّسَانِ وَالْمَدْحِ لِلْفُؤَى بِصِدْقِهِ بِالثَّنَاءِ عَلَى غَيْرِ النِّسْمَةِ وَقِيلَ بَلِ الْمَدْحُ وَالْحَمْدُ مُتَرَادِفَانِ قَالَ الزَّخَّشَرِيُّ فِي الْكَشَافِ الْمَدْحُ وَالْحَمْدُ اخْوَانٌ قَالَ الْعِصْلَامَةُ الثَّانِي السَّعْدُ التَّفْتَازَانِي فِي كِتَابِهِ إِنَّهُ يَرِيدُ بِكَوْنِ اللَّفْظَيْنِ أَخَوَيْنِ أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمَا اشْتِقَاقٌ كَبِيرٌ بَأَنَ يَشْتَرِكَا فِي الْحُرُوفِ الْأَصُولِ مِنْ غَيْرِ تَرْتِيبٍ كَالْحَمْدِ وَالْمَدْحِ أَوْ أَكْبَرُ بَأَنَ يَشْتَرِكَا فِي أَكْثَرِ الْحُرُوفِ الْأَصُولِ فَقَطُّ كَالْفَلَقِ وَالْفَلَحِ وَالْقَلْدِ مَعَ اتِّحَادِ فِي الْمَعْنَى أَوْ تَنَاسُبِ فَهَجَرْدُ كَوْنِ الْمَدْحِ وَالْحَمْدِ أَخَوَيْنِ لَا يَدُلُّ عَلَى تَرَادُفِهِمَا لَكِنْ سَوَّقَ كَلَامَهُ هُنَا وَصَرَّيْخَ كَلَامِهِ فِي الْفَائِقِ يَدْلَانِ عَلَيْهِ أَهْ وَعِبَارَةُ الْفَائِقِ الْحَمْدُ هُوَ الْمَدْحُ وَالْوَصْفُ بِالْجَمِيلِ (قَوْلُهُ) وَالثَّنَاءُ عَلَيْهِ بِجَمِيلِ صِفَاتِهِ (عُظِفَ عَلَى مَدْحٍ مِنْ عُظِفَ الْعَامِ عَلَى الْخَاصِّ) (قَوْلُهُ) قَدْ يَكُونُ فِي وَجْهِ الْمَدْحِ (أَيْ بِحُضُورِهِ بِدَلِيلِ الْمَقَابَلَةِ أَيْ بِمَجْلٍ يَسْمَعُ فِيهِ الثَّنَاءَ عَلَيْهِ

إِلَّا أَنْ يُجَازِفَ الْمَادِحُ وَيَدْخُلَ فِي الْكَذِبِ فَيَحْرُمُ عَلَيْهِ بِسَبَبِ الْكَذِبِ لَا لِكَوْنِهِ مَدْحًا ، وَيُسْتَحَبُّ هَذَا الْمَدْحُ الَّذِي لَا كَذِبَ فِيهِ إِذَا تَرْتَّبَ عَلَيْهِ مَصْلَحَةٌ وَلَمْ يَجْرُ إِلَى مَفْسَدَةٍ بِأَنْ يَبْلُغَ الْمَدْمُوحَ فِيهِ تَتَيْنَ بِهِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ (وَأَمَّا) الْمَدْحُ فِي وَجْهِ الْمَدْمُوحِ فَقَدْ جَاءَتْ فِيهِ أَحَادِيثُ تَقْتَضِي إِبَاحَتَهُ أَوْ اسْتِحْبَابَهُ وَأَحَادِيثُ تَقْتَضِي الْمَنْعَ مِنْهُ ، قَالَ الْعُلَمَاءُ وَطَرِيقُ الْجَمْعِ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ أَنْ يُقَالَ إِنْ كَانَ الْمَدْمُوحُ عِنْدَهُ كَمَالُ إِيْمَانٍ وَحُسْنُ يَقِينٍ وَرِيَاضَةُ

بحيث يقال ذكر الثناء بين يديه وهل مثله فيما يأتي مدحه في غيبته عند من يتحقق تبليغه له ذلك أولا والأول أقرب نظرا للمعنى ثم رأيت قوله ولم يجر إلى مفسدة بأن يبلغ المدموح الخ مصرحاً بما ذكرته فله الحمد (قوله) إلا أن يجازف المادح) الجواز والجواز المحمول مكيلاً كان أو موزوناً ومنه حديث لا تبتاعوا الطعام جزافاً هذا معناه بحسب اللغة والمراد منه هنا مجازفة القدر اللائق بحجاب المدموح من المدح بغلو أو كذب (قوله) إذا ترتب عليه مصلحة) بأن ينشط السامعين ذكر ذلك للاقبال على التحلي بما يتحلى به من الكمال وقال شيخ الإسلام ذكر يافي تحفة القاري على صحيح البخاري في باب من أنفى على أخيه بما يعلم من غير مبالغة ، في أثناء الكلام على قوله ﷺ للصديق لما ذكر استرخاء إزاره لست منهم أي ممن يجره خيلاء : فيه جواز مدح الإنسان بما فيه من الفضل على وجه الإعلام ليقترن به فيه اه أو للتخلي عما كانوا فيه من سوء الأحوال والأفعال ومن ثم ذكر أصحابنا أنه لو ترتب على المدح مفسدة امتنع كأن ذكر ما ظهر من صورة محاسن ذي بدعة لئلا يؤدي ذكرها إلى ترويج بدعته والتدنس بسوء رزقته (١) (قوله) تقتضي إباحته) بأن لم يترتب على عدم ذكر الوصف المدموح به مغل بكمال (قوله) أو استحبابه (أي كما إذا ترتب عليه ذلك) (قوله) وأحاديث تقتضي المنع منه (أي على سبيل التحريم إن تحقق أو ظن ترتب المفسدة المذكورة في كلامه على المدح أو على سبيل التنزيه إن توهم ذلك أو شك فيه) (قوله) كمال إيمان الخ) أي ليمنعه ذلك



نَفْسٍ وَمَعْرِفَةٍ تَامَةٍ بِحَيْثُ لَا يَفْتَنُ وَلَا يَنْتَرُ بِذَلِكَ وَلَا تَلْعَبُ بِهِ نَفْسُهُ  
فَلَيْسَ بِحَرَامٍ وَلَا مَكْرُوهٍ ، وَإِنْ خِيفَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ

عن رؤية نفسه في صدر الممدوح به فلا تحصل له به فتنة. فان العبد اذا نور الله بصيرته  
وشهد ما يجب اعتقاده من أنه سبحانه وتعالى خالق أفعال العباد كلها كما قال تعالى والله  
خالقكم وما تعملون كان ذلك زاجراً له عن الاعجاب بتلك الطاعات والاصناف المستحسنة  
وكيف يفخر بما ليس له بل انما هو مظهر أبداء فيه مولاه وذلك التنوير يحصل بفضل  
الله تعالى للعبد عند رياضة نفسه بأمور التكالييف الشرعية وقيامه في مقام المجاهدة  
السنية قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وهذا هو السالك المجذوب وقد  
تبغته الفيوض الربانية وتفجؤه الجذبات الروحانية ابتداء من غير جد وتعب وهو  
الذي شرف بمقام الجذب ثم تارة يرجع الى مقام السلوك فيصير من أرباب السالكين اذ  
الذين يقتدى بهم السالك المجذوب والمجذوب السالك ، وغيرهما من السالك غير المجذوب  
والمجذوب غير السالك لا يقتدى بهما بحال والله أعلم ( قوله بحيث لا يفتتن ) هذا  
بيان المعرفة التامة الحاصلة لذلك العبد المؤيد بالنور الالهي الذي يجوز أن يمدح في وجهه  
وفتنه بثناء الناس عليه الصالح العمل أن يركن لذلك فيكون سبب عطبه وهذا فيمن  
هو موصوف بالحقيقة بما وصف به ( قوله أو يقترب ذلك ) بأن يغره ثناء الناس عليه بوصف  
ليس هو قائماً به فتخيل له نفسه الخداعة وتغره بأن ذلك قائم به وأنه موصوف به  
ولذا مدح به قال بعض العارفين الغي من ترك يقين ماعنده لظن ماعند الناس وكان  
الصديق الأكبر رضى الله عنه يقول لما يمدح اللهم اجعلني كما يظنون واغفر لي ولهم  
مالا يعلمون ( قوله ولا تلعب به نفسه ) فيعجب بما وصف به مما هو قائم به فيكون سبب  
هالكته ففي الحديث ثلاث منجيات وثلاث مهلكات الى أن قال وأما المهلكات فهو  
متبع وشح ومطاع واعجاب المرء بنفسه وهي أشدهن وكان بعض أكابر الصالحين مقبلاً  
على العمل الصالح مع الدأب فيه فرأى انسا نا ينظر اليه فيعجب من مزبذجه فاجتهداه فقال  
له يا أخى لا يعجبك من أمرى ما ترى فقد عبدت بليس رب سبعين ألف عام فلم يفده  
ذلك يعنى لا يكن نظرك الى سبب الادخال العجب على بما أنا فيه من العمل فان العمل لا يوصل  
الى الجنة بنفسه انما يوصل اليها بمجرد الفضل الالهي والاحسان فالاعمال الصالحة  
( ٣ - ( فتوحات ) - سادس )

كَرِهَ مَدْحُهُ كَرَاهَةً شَدِيدَةً (فَمِنْ أَحَادِيثِ الْمَنْعِ) مَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنِ  
الْمُقَدَّادِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا جَعَلَ يَمْدَحُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَعَمِدَ الْمُقَدَّادُ  
فَجَثَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَجَعَلَ يَخْشُو فِي وَجْهِهِ الْحَصْبَاءَ ، فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ مَا شَأْنُكَ  
فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْمَدَّاحِينَ فَاخْشَوْا فِي وُجُوهِهِمْ

أمارات وليست مؤثرات فالاعتماد والركون لا يكونان عليها إنما الاعتماد على من من بها  
بفضله واحسانه (قوله كره مدحه كراهة شديدة) يحتمل أن يكون وصف الكراهة  
بالشدّة إشارة إلى الكراهة التحريمية ويحتمل أن يكون المراد المبالغة في الكراهة  
من غير انتهاء إلى التحريم وهذا الثاني أقرب لظاهر كلامه هنا ولو قيل بما سبق أول  
الباب من التفصيل لم يبعد والله أعلم (قوله فمن أحاديث المنع ما رويناه في  
صحيح مسلم الخ) هو فيه من رواية همام بن الحارث عن المقداد ورواه أبو داود  
في سننه عن همام بن الحارث قال جاء رجل الخ وأخرج الترمذي عن عبد  
الله بن سبرة قال قام رجل يلقي على بعض الخلفاء فجعل المقداد يحثي عليه التراب  
(قوله فعمد المقداد) أي قصد ردع المداح عمدا (قوله فثبا على ركبتيه) أي جلس  
عليهما وفعل ذلك لأنه كان كان ضحكما كما في رواية فلا يتمكن من حسو التراب على  
ما يريد بذلك (قوله فجعل يخشو في وجهه الحصباء) هو بالواو من الخشو عند جميع  
رواته قال المصنف في شرح مسلم في أواخر السكتاب قال أهل اللغة يقال حثيت حثي  
حثبا وحثوت أحثر حثوا لغتان وقد جاءت كلمات لا ماتها واوتارة وياه أخرى  
جمعتها في مؤلف سميت «منهج من ألف فيما يرسم بالياء وبالألف» والخشو هو الحفن باليدين  
أه والحصباء الحصى الصغار كما في النهاية والمراد به هنا ما كان قريبا من الرمل لأنه جاء  
في حديث الترمذي فجعل يخشو عليه التراب وفي حديث الباب أن المقداد استدل لفعله  
ذلك بأمره ﷺ أن يخشو في وجوه المداحين التراب (قوله إذا رأيتم المداحين الخ)  
قال الديبع في تيسير الوصول المداحين هم الذين اتخذوا مدح الناس عادة يستأكلون  
به الممدوح أما من مدح على الأمر الحسن أو العمل الحمود ترغيبا له في أمثاله وتنهرا  
لنفسه على الاقتداء به في أسأهه وبسر مداح وهذا الأمر لا يجوز مدحه على ظاهره

التراب \* وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال سمع النبي ﷺ رجلاً يثنى على رجلٍ ويطريه في المدحة فقال أهلكتم أو قطعتم ظهر الرجل . (قلت) قوله يطريه بضم الياء وإسكان الطاء المهملة وكسر الراء وبَعْدَهَا ياء مثنأة تحت ، والإطراء المبالغة في المدح وبُحَاوَزَةُ الحَذُّ وقيل هو المدح \* وروينا في صحيحهما عن أبي بكر

المقداد الذي هو راويه ووافقه طائفة وكانوا يحشون التراب في وجهه وقال آخرون معناه خيبوم ولا تعطوهم شيئاً لمدحهم وقيل إذا مدحتم فاذكروا أنكم من تراب فتواضعوا ولا تعجبوا قال المصنف في شرح مسلم وهذا ضعيف اهـ وقيل المراد منه عيبو المداح كما ذكره الربيع (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) رواه البخاري في الشهادات وفي الأدب وفي الرقائق ومسلم في آخر الكتاب (قوله يثنى علي رجل) أي يذكر أوصافه الجميلة (قوله ويطريه في المدحة) بكسر الميم أي يحاوز الحد في مدحه وقول الشيخ فيما بعد : وقيل هو أي الإطراء المدح ، تفسيره لا في خصوص هذا الحديث كما يظهر إذ يبيده أنه بصير تقدير الخبر يمدح في المدحة وهو غير مراد (قوله أهلكتم الرجل أو قطعتم ظهره) شك من الراوي في اللفظ الصادر منه ﷺ والمراد من الجملتين هنا معني واحد قال شيخ الإسلام زكريا في حاشية البخاري قطعتم ظهره أي أهلكتموه استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لا شترأهما في الهلاك اسكن هذا هنك في الدين وذلك في الدنيا اهـ قال المصنف في شرح مسلم وقد يكون في الدنيا لما يشتهه عليه من حاله بالاعجاب ثم قوله في الحديث أهلكتم اطلع بضمير الجمع مع أن فاعل ذلك الثناء والاطراء واحد منهم إما لسكونهم عن انكار ذلك عليه فكانهم فاعلوه فقال ذلك أو تكرر ذلك من أقوام وذكر أبو موسى ما رأى من فعل آخرهم وقول المصطفى ﷺ ما ذكره والله أعلم (قوله وروينا في صحيحهما) اطلع ( رواه أبو داود وقال في حديثه فقال له قطعت عنق صاحبك ثلاث مرات ورواه ابن ماجه وقال فيه كما عند الشيخين يقوله مرارا وباقيه عندهما بنحوه (قوله

رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَأُثِنَ عَلَيْهِ رَجُلٌ خَيْرًا فَقَالَ  
النَّبِيُّ ﷺ وَيَحْكُكَ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ - يَقُولُهُ مُرَارًا - إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ مَادِحًا  
لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسَبُ كَذَا وَكَذَا

أَنَّ رَجُلًا ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ( ذَكَرَ فِيهِ بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ ) قَوْلُهُ فَقَالَ ﷺ وَيَحْكُكَ  
إِطْلُغْ ( يَحْتَمِلُ أَنَّ سَبَبَ ذَلِكَ كَوْنُ الْمَادِحِ جَاوِزَ فِي مَدْحِهِ وَدَخَلَ فِي الْإِطْرَاءِ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ  
لِمَا فِيهِ مِنَ الْكَذِبِ كَمَا سَبَقَ أَوَّلُ الْبَابِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ خَشِيَ عَلَى الْمَدْمُوحِ أَنْ يَبْلُغَهُ الثَّنَاءُ  
عَالِيَهُ فَتَحْصِلَ لَهُ بِهِ فِتْنَةٌ مِنْ عَجَبٍ وَنَحْوِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَوَجَّحَ كَلِمَةَ تَرْحِمُ وَتَوَجَّعَ تَقَالُ لِمَنْ  
وَقَعَ فِي هَلَكَةٍ لَا يَسْتَحِقُّهَا كَمَا سَبَقَ وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ فِي كِتَابِ الشَّهَادَاتِ وَفِي بَابِ  
قَوْلِ الرَّجُلِ وَيَلُوكَ بِالْفِظِّ فَقَالَ وَيَلُوكَ وَهُوَ مَنْصُوبٌ بِمَقْدَرٍ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ وَهُوَ فِي  
الْأَصْلِ الْحُزْنَ وَالْمَشَقَّةَ مِنَ الْعَذَابِ وَيَسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى التَّفَجُّعِ وَالتَّعَجُّبِ وَهُوَ هُنَا يَصْلُحُ  
لِلْمُرِينِ كَذَا فِي تَحْفَةِ الْقَارِي لِلشَّيْخِ زَكَرِيَّا ( قَوْلُهُ يَقُولُهُ مُرَارًا ) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ  
هَكَذَا فِي بَابِ مَا يَكْرَهُ مِنَ التَّمَادِحِ وَأَقْلَى مَا يَصْدُقُ بِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَقَدْ جَاءَ مَصْرُوحًا بِهِ  
بِلَفْظِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي بَابِ قَوْلِ الرَّجُلِ وَيَلُوكَ وَكَذَا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ  
وَرَفَعَهُ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي آخِرِ كِتَابِ الشَّهَادَاتِ فَقَالَ ﷺ قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ  
قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ مُرَارًا (١) قَالَ الشَّيْخُ زَكَرِيَّا يَظَاهِرُهُ أَنَّهُ قَالَ الْكَلِمَتَيْنِ مُرَارًا فَيَصْدُقُ  
بِأَنَّهُ قَالَ كَلَامًا مِنْهَا (٢) سِتْ مَرَّاتٍ بِنَاءً عَلَى أَنَّ أَقْلَ الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ أَهْ قُلْتُ بَلْ ظَاهِرُ  
الْفِظِّ أَنَّ التَّكَرُّارَ مَرَّةً ثَانِيَةً مِنْ كَلَامِ الرَّاوِي أَرَادَ ابْتِدَاءَ التَّكَرُّارِ بِقَدَرِ مَرَّاتٍ تَكَرَّرَ  
ﷺ فَلَمَّا رَأَى طَوْلَ ذَلِكَ اقْتَصَرَ عَلَى الثَّانِيَةِ وَأَشَارَ إِلَى الْكَثْرَةِ بِقَوْلِهِ مُرَارًا فَالَّذِي  
يَفِيدُ الْحَدِيثَ حِينَئِذٍ تَكَرُّارَ هَذَا الْمَقَالِ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرَارًا يَحْتَمِلُ لِلثَّلَاثِ  
وَمَا فَوْقَهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَبِتَقْدِيرِ ثُبُوتِ ذَلِكَ فَلَا يَنَاقِي مَا جَاءَ مِنْ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثًا إِمَّا  
لِأَنَّ ذِكْرَ الْأَقْلَى لَا يَنْفِي الزَّائِدَ وَإِمَّا لِاحْتِمَالِ تَعَدُّدِ الْقِصَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( قَوْلُهُ لِاحْتِمَالِهِ ) هِيَ  
بِفَتْحِ الْمِيمِ أَيْ لَا بَدَلَ ( قَوْلُهُ أَحْسَبُ كَذَا وَكَذَا الْخ ) أَحْسَبُ بِفَتْحِ السِّينِ أَفْصَحُ مِنْ كَسْرِهَا  
أَيَّ أَطْنُ وَمَا ضَمِيهِ بِكَسْرِهَا فِيهِمَا وَمَصْدَرُهُ مُحْسِبَةٌ بِفَتْحِ السِّينِ وَكَسْرِهَا وَحُسْبَانٌ وَأَمَّا

(١) وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ مِثْلُ ذَلِكَ سِوَاهُ (٢) لَعَلَّ الصَّوَابَ ( أَحَدَاهُمَا ) . ع

إِنْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ كَذَبْتُكَ وَحَسِبَهُ اللَّهُ وَلَا يَزِيكُنِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا \* (وَأَمَّا أَحَادِيثُ  
الْإِبَاحَةِ) فَكَثِيرَةٌ لَا تَنْحَصِرُ وَلَكِنْ نُشِيرُ إِلَى أَطْرَافٍ مِنْهَا فَعَيْنُهَا قَوْلُهُ ﷺ  
فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا ظَنَنْتُكَ بِأَتْنَيْنِ اللَّهِ تَالِئَهُمَا

حَسِبْتُ بِمَعْنَى الْعَدَدِ فَيُفْتَحُ السِّينُ فِي الْمَاضِي وَضَمُّهَا فِي الْمَضَارِعِ وَمَصْدَرُهُ حَسَبَ وَحِسَابَ  
وَحِسَابَةً وَحِسَانًا بِالضَّمِّ فِي الْآخِرِ كَذَا فِي تَحْفَةِ الْقَارِي لِلشَّيْخِ زَكْرِيَا (قَوْلُهُ إِنْ كَانَ  
أَخْلَعَ) أَيْ يَقُولُ الْمَادِحُ أَحْسَبَ كَذَا وَكَذَا أَيْ عِلْمٌ وَكَرَمٌ فَلَا يُنَافِي أَنْ كَانَ الْمَادِحُ يَرَى أَيْ يَعْلَمُ  
أَنْ الْمَدْحُ كَذَلِكَ وَالْأَلَا كَانَ لِطَرَاءٍ وَجَاوِزَةٍ لِلْحَدِّ أَوْ كَذَبًا (قَوْلُهُ وَحَسِبَهُ اللَّهُ)  
أَيْ مُحَاسِبُهُ رَبَّهُ عَلَى عِلْمِهِ وَقِيلَ مَغْنَاهُ كَافِيهِ فَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ وَالْمُرَادُ مِنْ عِلْمِ  
ذَلِكَ ظَنُّهُ كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَلْيَقُلْ أَحْسَبُهُ كَذَا أَخْلَعَ إِذَا الْقَطْعُ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ وَالْجُمْلَةُ  
اعْتِرَاضِيَّةٌ بَيْنَ الْمُتَعَاطِفِينَ تَحْرِيزٌ بِيضًا عَلَى تَحْرِيزِ الصَّدَقِ وَالتَّثْبِيتِ فِي ذَلِكَ (قَوْلُهُ وَلَا يَزِيكُنِي  
عَلَى اللَّهِ أَحَدًا) هَكَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ مَا يَكْرَهُ مِنَ التَّمَادُحِ وَرَوَاهُ فِي آخِرِ الشَّهَادَاتِ  
وَلَا أَزِيكُنِي وَلَا يَزِيكُنِي بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَأَحَدًا مَنْصُوبٌ وَفِي نَسْخَةٍ مِنَ الْبُخَارِيِّ بِالْبِنَاءِ الْمَفْعُولِ  
وَرَفَعَ أَحَدًا وَالْغَرَضُ مِنْ هَذِهِ الْجُمْلَةِ مَنَعُهُ مِنَ الْحُزْمِ بِالتَّزْكِيَةِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ الَّذِي يَعْلَمُ  
السَّرَائِرَ ثُمَّ هُوَ عَلَى رَوَايَةٍ وَلَا أَزِيكُنِي مَعْطُوفٌ عَلَى أَحْسَبَ مِنْ جُمْلَةِ الْمَقُولِ أَيْ فَلْيَقُلْ  
أَحْسَبُ الْخَ (وَلَا أَزِيكُنِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا أَيْ لَا أَقْطَعُ لَهُ بِعَاقِبَةٍ وَلَا بِمَا فِي ضَمِيرِهِ لِأَنَّ ذَلِكَ  
مَغْيِبٌ عَنِ وُضَاهِ كَلَامِ الشَّيْخِ زَكْرِيَا أَنَّهُ كَذَلِكَ عَلَى رَوَايَةِ التَّحْتِيَّةِ لِأَنَّهُ أَعْرَبَ جُمْلَةً  
وَاللَّهُ حَسِبِيهِ مَعْتَرِضَةً بَيْنَ الْمُتَعَاطِفِينَ أَيْ أَحْسَبَ وَلَا يَزِيكُنِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ وَأَمَّا  
أَحَادِيثُ الْإِبَاحَةِ الْخ) يَوْمَ حَصَرَ أَحَادِيثَ الْمَنَعِ فِيمَا ذَكَرَ وَهُوَ غَيْرُ مَرَادٍ نَعْمَ أَحَادِيثُ  
الْمَنَعِ أَقَلُّ مِنْ أَحَادِيثِ الْإِبَاحَةِ وَلَمْ يُعَدَّلْ إِلَى التَّرْجِيحِ بِالْكَثْرَةِ لِأَنَّ مَحَلَّ الْعَدُولِ مَالِمُ  
يُمْكِنُ إِعْمَالُ كَلَا الدَّلِيلَيْنِ وَالْأَفْهَى الْأَوَّلِي (قَوْلُهُ قَوْلُهُ ﷺ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الْخ)  
أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَالتِّرْمِذِيُّ كَمَا فِي جَامِعِ الْأَصُولِ كُلِّهِمْ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
قَالَ نَظَرْتُ إِلَى أَقْدَامِ الْمُشْرِكِينَ وَنَحْنُ فِي الْغَارِ وَهُمْ عَلَى رَأْسِهَا وَسَنَافَقْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ  
أَحَدًا نَظَرَ إِلَى قَدَمِيهِ أَبْصَرَ نَاتِحَتَ قَدَمِيهِ فَقَالَ ﷺ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا ظَنَنْتُكَ بِأَتْنَيْنِ اللَّهِ  
تَالِئَهُمَا أَهْوَفُ لَهُمَا (اللَّهُ تَالِئَهُمَا) قَالَ الْمُصَنِّفُ مَعْنَاهُ تَالِئَهُمَا بِالْأَنْصَرِ وَالْمُعَوْنَةِ وَالْحَفَظِ وَالتَّسْدِيدِ  
وَهُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنْ اللَّهُ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ وَفِيهِ بَيَانٌ عَظِيمٌ

وفي الحديث الآخر لست منهم أى لست من الدين يُسميرون أزرهم خيلاء ،  
وفي الحديث الآخر ياباً بكر لا تبك

توكل النبي صلى الله عليه وسلم حتى في هذا المقام وفيه فضيلة لابي بكر رضى الله عنه وهى من أجل مناقبه والفضيلة من أوجه منها هذا الفضل ومنها بذل نفسه ومفارقة أهله وماله ورياسته في طاعة الله ورسوله وملازمة النبي صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه ومنها جعله نفسه وقاية عنه وغير ذلك اهـ ( قوله وفي الحديث الآخر لست منهم الخ ) أى وقوله صلى الله عليه وسلم لابي بكر رضى الله عنه هو حديث صحيح رواه البخارى وأبو داود والنسائي من حديث ابن عمر قال قال صلى الله عليه وسلم من جرتوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال أبو بكر إن أحد شقي ثوبي يسترخى الا أن أتاهد ذلك منه فقال صلى الله عليه وسلم إنك لست تصنع ذلك خيلاء كذا في جامع الاصول وقال الريسع في التفسير بعد إيراده بهذا اللفظ أخرجه الخمسة الا الترمذى ومراده بالخمسة الصحيحان والسنن غير سنن ابن ماجه ثم ظاهر إيراد الحديث عند من ذكر أنه بهذا اللفظ أى لست ممن يجر إزاره الخ وقضية تعبير المصنف أن لفظ الخبر است منهم أى بضمير الجمع المذكور الغائب أو رده كذا في كتاب الايمان من شرح مسلم ولعله كذلك عند بعض رواه والله أعلم قال ابن النجوى في شرح البخارى في الحديث منقبة للصديق رضى الله عنه حيث شهد له الشارع بأنه ليس منهم قال الكرماني قال ابن قتيبة في كتاب المعارف كان أبو بكر الصديق رضى الله عنه نحيفاً أحنى لا يستمسك إزاره يسترخى عن حقوقه أقول لفظ أحنى بالحاء المهملة وبالجميم يقال رجل أحنى الظهر بالمهملة أى في ظهره احديداب ورجل أحنى بالحاء المهملة وبالجميم يقال رجل أحنى الظهر بالمهملة أى في ظهره احديداب ورجل أحنى بالجميم مهموز أى أحنى الظهر ثم الاسترخاء يحتمل أن يكون من طرف القدم نظراً الى الاحديداب ويحتمل أن يكون من اليمين أو الشمال نظراً الى النحافة إذ الغالب أن النحيف لا يستمسك إزاره على السواء والله أعلم ( قوله وفي الحديث الآخر ) أى وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر لابي بكر أى عنه مخبراً بما له عنده من المرتبة وهو حديث صحيح رواه البخارى عن أبى سعيد الخدرى قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم الناس وقال إن الله تعالى خير عبدا

إِنَّ أَمَّنَ النَّاسَ عَلَىٰ فِي صَحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَأَتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا .

بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبكى أبو بكر فقلت في نفسي ما يبكي هذا الشيخ إن يكن الله خير عبدا بين الدنيا وبين عنده فاختار ما عنده فكان صلى الله عليه وسلم هو العبد وكان أبو بكر أعلمنا فقال صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر لا تبك إن أمن الناس علي في صحبته وماله أبو بكر ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة الاسلام ومودته والحديث قال المزي في الاطراف أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ومسلم في الفضائل والترمذي والنسائي في المناقب وقال الترمذي حسن صحيح (قوله ان أمن الناس) يفتح الميم وتشديد النون اي أكثرهم جودا بنفسه وماله بلا استثناء أي لا تعطى لتأخذ أكثر مما أعطيت فليس هو من المن الذي يفسد الصنيعة فانه لا منة عليه صلى الله عليه وسلم لاحد بل منته على جميع الخلق ووقع في نسخة من البخاري إن من أمن الناس على الخ وعليها فتؤول لاجل رفع أبي بكر بأن من أمن صفة المحذوف أي إن رجلا من أمن الناس أو يجعل اسم إن ضمير الشأن كما قيل به في حديث إن من أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون (قوله ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا) هكذا هو في رواية للبخاري وفي رواية أخرى ولو كنت متخذا خليلا وفي رواية لاتخذت أبا بكر بخذ خليلا وفي أخرى يعني خليلا والخليل فعيل بمعنى مفعول وهو كما قال الزمخشري الحال الذي يخالك أي يوافقك في خلالك أو يسايرك طريقك من الخل وهو الطريق في الرمل أو تسد خللك كما يسد خلله وقيل أصل الخلوة الانقطاع فليل الله المنقطع اليه والمعنى ههنا لو كنت منقطعا إلى غير الله لانقطعت إلى أبي بكر ولو اتسع قلبي لغير الله لاتسع له ، وأما قول بعض الصحابة سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم فانقطاع إلى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك انقطاع إلى الله مع أن البعض هو الذي اتخذ النبي خليلا لان النبي اتخذ خليلا \* ثم الحديث نظير حديث السيدة فاطمة حيث بكت لما أخبرها النبي صلى الله عليه وسلم بقر وفاته وأزال عنها أثر ذلك الحزن حيث بشرها بأنها سيدة نساء أهل الجنة فكذا الصديق لما حزن وبكى على ما فهمه من الايدان بفراق المصطفى صلى الله عليه وسلم جبر الرسول صلى الله عليه وسلم قلبه فكان انه قال

وفي الحديث الآخر أرجو أن تكون منهم أى من الذين يدعون من جميع  
أبواب الجنة لدخولها ، وفي الحديث الآخر أئذن له وبشره بالجنة

لاتبك يا بابر وأعلمه بما يسر به بقوله إن أمن الناس على النخ وهذا مما فتح الله على به ولم  
أجده لاحد وهو واضح جلى والله أعلم ( قوله وفي الحديث الآخر ) أى وقوله ﷺ  
في الحديث الآخر لآبى بكر وهو حديث صحيح رواه البخارى ومسلم والترمذى  
واقصر المصنف على قوله ( وأرجو أن تكون منهم ) ولم يقل يا أبابكر وعند البخارى  
زيادة ذلك والحديث عند جميع من ذكر من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله  
ﷺ يقول من أنفق زوجين من شيء من الأشياء فى سبيل الله دعى من أبواب يعنى  
أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان  
من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة  
ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام باب الريان فقال أبو بكر ماعلى الذى  
يدعى من تلك الابواب من ضرورة وهل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله فقال نعم  
وأرجو أن تكون منهم يا أبابكر قال المصنف فى شرح مسلم وفى الحديث منقبة لآبى  
بكر رضى الله عنه وجواز الثناء على الانسان اذا لم يخف منه إعجاب اه قال السيوطى  
فى التوشيح الرجاء من الله ومن نبيه واقع ، ثم إن أبواب الجنة ثمانية وعد فى الحديث  
أعمال أربعة منها وبقي منها باب الحج ولم يرد فيه حديث وباب للمتوكلين وهو باب  
الايمان وباب للكاظمين الغيظ وفيه حديث عند أحمد وباب للذكر أو العلم فى الترمذى  
ما يوصى اليه اه ( قوله وفي الحديث الآخر ائذن له وبشره بالجنة ) أى ومن  
أحاديث الاباحة بالشرط السابق قوله ﷺ فى الحديث الطويل فى قصة بئر اريس  
لما جعل أبو موسى الاشعري نفسه ملازما للباب وفى رواية للترمذى أنه بأمره ﷺ  
وجمع بينهما المصنف باحتمال أنه أمره أولا بذلك لكونه ﷺ كان يقضى حاجة  
الانسان ويتوضأ ثم حفظ الباب أبو موسى من تلقاء نفسه قال فجاء أبو بكر فدفع الباب  
فقال أبو موسى من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسلك ثم ذهبت فقلت يا رسول  
الله أبو بكر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فأقبلت حتى قلت لآبى بكر ادخل  
ورسول الله ﷺ يدشرك بالجنة ووقع مثله لعمر وعثمان رضى الله عنهما الحديث



## وفي الحديث الآخر أثبت أحد

رواه البخاري ومسلم والترمذي من حديث أبي موسى وفي بعض طرقه أن كلا منهم قال حين بشر الحمد لله وقال عثمان الحمد لله والله المستعان وفي الحديث منقبة لمن ذكر فيه حيث بشروا بالجنة ولعثمان زيادة الابتلاء ووقع كما أخبر صلى الله عليه وسلم وفيه معجزة له صلى الله عليه وسلم \* وفي ترتيب الشيخ الأحاديث المذكورة في فضل الصديق تلميح إلى أن ترتبها في الخارج كذلك فإن داعي الخير سابقة الفضل والاعانة من الله سبحانه المدلول على ذلك بقوله ما ظنك باثنين الله ثالثهما ومن كانت له هذه المكانة من فضل ربه يحفظ من سائر المخالفات ومنها الخيلاء كما قال صلى الله عليه وسلم لست منهم أي من أرباب الخيلاء والتخلي من الرذائل والتخلي بالفضائل سبب لحلول الفيوض الالهية والتجليات الربانية على القلب فيصير الانسان من أرباب الالهام والتحديث فيفهم ما لا يفهمه غيره من اشارات الخطاب ومنه ما في الحديث الثالث ولما كان منه ما كان من الحزن على فقد المصطفى وغلبه الحال حتى بكى جبر صلى الله عليه وسلم قلبه وبشره بما يسر لبيه من قوله ان من أمن الناس على الخ أي أسرهم اجابة بنفسه وماله لداعي الله وهو الرسول فقيه الايمان الى أن من بادر اطاعة الرسول فقد بادر اطاعة مولاه وذلك سبب خيره في عاجله وعقباه (١) ومن خير العقبي حلول الجنان خصوصاً مع مزيد الاكرام بأن يدعى من كل أوابهما الثمان ويخبر في الدخول من أيها شاء تنويعاً بشأنه واعلاماً بعلى قدره ومكانه والله أعلم (قوله وفي الحديث الآخر) أي ومن أحاديث اباحة المدح بشرطه قوله لأحد لما رجف رجفة سرور وطرب بمن عليه وذلك بأن جعل الله فيه من الادراك ما أدرك به كمال من عليه ويدل لذلك ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم أحد جبل يحبنا ونحبه فلما رجف أحد وكان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان قال اثبت أحدنا ما عليك نبي وصديق وشهيدان والحديث رواه البخاري وأبو داود والترمذي من حديث أنس وفي رواية فما عليك الانبي أوصديق أو شهيد وفي الحديث فضل عظيم لمن ذكر فيه (قوله اثبت أحد) أي يا أحد وهو الجبل المعروف بالمدينة

فَأِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيُّ وَصِيدُكُمْ وَشَهِيدَانِ \* وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ قَصْرًا فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا ؟ قَالُوا لِعُمَرَ فَأَرَدْتُ أَنْ

( قوله فانما عليك نبي الخ ) حكمة هذه الجملة تبين أن هزة أحد ليست من جنس رجفة الجبل بقوم موسى لما حزنوا الكلم لان تلك رجفة غضب وهذه طرب كذا في تحفة القارى قال وفي نسخة وصديق بالواو في محل أو وفي أخرى وشهيد بالافراد والمراد منه ما جاء في الثانية شهيدان قال وضح تفسيره بهما لان فيعلا يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع قال الكرماني فان قلت وصديق بالواو وشهيد بالالف قلت تغير الاسلوب للاشعار بمغايرة حالهما لان النبوة والصدق حاصلتان حينئذ بخلاف الشهادة والاولان حقيقة والثالث مجاز وفي بعضها بلفظ أو بهما قيل أو بمعنى الواو اه وفي ذكر هذا الحديث وما قبله بين الاحاديث التي في فضل الصديق والتي في فضل عمر لانه جامع لفضلهما منوه بعلو شأنهما ففى الاول أنهم من أهل الجنة وفي الثانى الاخبار بشأن الصديق من الصديقية التي هي أعلى المراتب بعد وصف النبوة وبما لعمر من حوز الشهادة التي هي من أسنى أسباب السعادة وفي الحديث معجزة له عليه السلام فقد وقع لهم كما ذكر صلى الله عليه وسلم توفي عمر وعثمان شهيدا والصديق صدقا حميدا ( قوله وقال صلى الله عليه وسلم الخ ) ينبغي أن يقدر قبله حرف مصدرى ينسبك معه الفعل بالقول ليحصل التناسب بين المتعاطفات أو انه أتى به كذلك لان قوله في معنى ما قال أى دليل الاباحة ما قال مما تقدم في فضل الصديق وما قال صلى الله عليه وسلم مما يذكر في فضل عمر رضى الله عنه رأيتني دخلت الجنة ورأيت قصرا بفنائها جارية فقلت لمن هذا فقلت لعمر فأردت أن أدخله فأناظر اليه فذكرت غيرتك فقال بأبى وأبى يا رسول الله أعليك أغار أخرجته مسلم من حديث جابر وأخرجه البخارى من حديثه أيضا بنحوه وفيه زيادة أنه رأى في الجنة الرميضاء و بلالا وعند البخاري ومسلم من حديث أبى هريرة وفي آخره قال أبو هريرة فبكي عمر ونحن جميعا في المجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عمر بأبى أنت وأمى يا رسول الله أعليك أغار وأخرجته الترمذي من حديث أنس وليس فيه قوله فأردت أن أدخل الخ وأخرجه أيضا من حديث بريدة بطول وفيه ذكر رؤيته لبلال في الجنة ( قوله فرأيت فيها قصرا ) من ذهب كفاي حديث بريدة

أَدْخَلَهُ فَنَذَرْتُ غَيْرَتَكَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا أَبِى وَأُمِّى يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَعَلَيْكَ أَغَارُ . وفى الحديث الآخر يا عُمَرُ مَا لَقَيْكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَجًّا إِلَّا  
سَلَكَ فَجًّا غَيْرَ فَجِّكَ

عند الترمذى قال فأتيت على قصر مربع مشرف من ذهب الحديث ( قوله غيرتك )  
هو بفتح الغين المعجمة مصدر غار الرجل على أهله غيرة وفي شرح الرسالة  
القشيرية للشيخ زكريا الغيرة هى سقوط الاحتمال وضيق الصدر عن الصبر وهى  
ان لم تكن فى مباح مذمومة ولذا قال وَلَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ ، وان  
كانت فى مباح فهى ممدوحة ومطلوبة اهـ ( قوله بأبى وأمى ) أى أنت مفدى  
بهما ( قوله عليك أغار ) قال الكرماني ( ان قيل ) القياس ان يقال امنك أو بك أغار  
عليها (١) ( قلت ) لفظ عليك ليس متعلقاً بقوله اغار بل معناه مستعلياً عليك أغار  
عليها مع أن القياس (٢) فى ذلك ممنوع أى لان المدار فيه على اتباع الرواية ولا  
محذور فيه اهـ وقال الشيخ زكريا فى تحفة القارى والمخافى السيوطى فى التوشيح  
زاد عبد العزيز الحربى فى فوائده وهل رفعت الله الا بك وهل هدى الا بك  
اهـ قال ابن العز الحجازى وبكاء عمر محتمل أن يكون سرورا ويحتمل  
أن يكون تشوقا وخشوعا ( قوله وفى الحديث الآخر ) بفتح الخاء المعجمة  
أى ومن أحاديث الاباحة ما قاله صلى الله عليه وسلم فى فضل عمر رضى  
الله عنه ما لقيك الشيطان سالكا فجا الا سلك فجا غير فجك أخرجه البخارى  
ومسلم من حديث سعد بن أبى وقاص مرفوعا وأخرجه مسلم من حديث أبى هريرة  
( قوله فجا ) هو بفتح الفاء وتشديد الجيم أى طريقا واسعا ( قوله الا سلك فجا  
غير فجك ) قال المصنف هو على ظاهره وان الشيطان بهرب اذا رآه وقال عياض  
هو على ضرب المثل وان عمر فارق سبل الشيطان وسلك طرق السداد فجا لف فجه  
فج الشيطان « وفى التوشيح للسيوطى » فائدة « وقع السؤال فى هذه الأيام عن هذا  
الحديث مع حديث تفلت الشيطان على النبى ﷺ ليقطع صلاته وهو أعظم وأجل  
وأجيب بأجوبة أقواها ان وقوع هذا التفلت له ﷺ مرة مع الامكان من قهره

(١) فى النسخ ( عليه ) ( ٢ ) نسخة ( الخوض ) بدل القياس . ع

وفي الحديث الآخر أَفَنَحَّ لِعُثْمَانَ وَبَشَّرَهُ بِالْجَنَّةِ . وفي الحديث الآخر قال  
لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ . وفي الحديث الآخر قال لِعَلِيٍّ أَمَا تَرْضَى أَنْ  
تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى

وأسره لا يقتضى انحطاطا بل فيه أعظم العلو وهو الامكان منه مع أن من المعلوم  
حراسته ﷺ من الشيطان بل حراسة السماء من الشياطين بسببه من يوم مولده وذلك  
أبلغ وأعظم من هروب الشيطان من عمره (قوله وفي الحديث الآخر الخ) أي  
ومن احاديث الاباحه ما قال ﷺ افتح لعثمان قلت الذي عند النزمذي في حديث أبي موسى  
الاشعري في بعض طرقه انه لما استأذن عليه ﷺ في كل من الثلاثة قال افتح له واهل  
الشيخ رواه بالمعنى وأحل الاسم الظاهر المراد في محل الضمير الثابت في الرواية وأنه  
جاء ذلك في بعض طرقه والله أعلم والحديث سبق الكلام عليه فيما فيه مدح الصديق رضي  
الله عنه (قوله أنت مني وأمانك) هذا حديث صحيح رواه البخاري معلقا بصيغة  
الجزم فقال قال النبي ﷺ لعليٍّ أنت مني الخ أي كل من امتصل بالآخر قربا وعلمافن (١)  
هذه تسمى الاتصالية «فائدة» هذا الحديث من مناقب علي رضي الله عنه قال السيوطي  
في التوشيح قال احمد والنسائي وغيرهما لم يقع في أحد من الصحابة بالاسانيد الجياد  
أكثر مما جاء في علي وكان السبب في ذلك أنه تأخر ووقع الاختلاف في زمانه وكثر  
محاربوه والخارجون عليه فكان ذلك سببا لا تنسار مناقبه لكثرة من كان يرويه من  
الصحابة ردا على من خالفه والا فالثلاثة لهم من المناقب ما يوازيه ويزيد عليه (قوله  
وفي الحديث الآخر الخ) هو حديث صحيح رواه البخاري ومسلم والترمذي من  
حديث سعد بن أبي وقاص أن رسول الله ﷺ خلف علي بن أبي طالب في غزوة  
تبوك فقال يا رسول الله تخلفني في النساء والصبهان فقال أما ترضى الخ وعند من ذكر  
في رواية أخرى زيادة في آخره غير أنه لا نبي بعدي (قوله أما ترضى الخ) استدل به  
الرافضة على استحقاق علي للخلافة دون غيره من الصحابة فان هارون كان خليفة  
موسى لما ذهب الى الميقات وأجيب بأنه لم يكن خليفة بعد موته كما تبين بل في حياته  
وكذا علي فان سبب قوله ذلك ما ذكره من تخليفه في غزوة تبوك له في أهله وانما خصه هنا

(١) أي كلمة (من) في قوله (منى ومنك) . ع

وفي الحديث الآخر قال لبلال سمعتُ دفَّ نعليك في الجنة. وفي الحديث الآخر قال لا بُيَّ بن كعبٍ ليهنأك<sup>(١)</sup> العلمُ أبا المنذر

بهذه الخلافة لمكان القرابة فكان استخلافه في الاهل أقوى من غيره ففيه الدليل على فضله بل باقي قرابته صلى الله عليه وسلم ( قوله وفي الحديث الآخر قال لبلال الخ ) سبق تخريجه فيما ورد في مدح عمر رضى الله عنه وهو عند الشيخين هذا اللفظ أخرجه البخاري في مناقب بلال معلقاً بصيغة الجزم فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة وأسندته في باب فضل الطهور بالليل والنهار من حديث أبي هريرة ولفظه أنه صلى الله عليه وسلم قال لبلال عند صلاة الفجر يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته في الاسلام فاني سمعت دف نعليك في الجنة قال ما عملت عملاً أرجى عندي من أنى لم أتطهر طهوراً في ساعة من ليل أو نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب أن أصلي وهو عند مسلم من حديث أبي هريرة أيضاً كما يؤخذ من جامع الاصول وفي رواية لها سمعت الليلة حشف نعليك بين يدي في الجنة والحديث من حديث أبي هريرة ( قوله سمعت ) أي في المنام كذا في التوشيح للسيوطي وقال الشيخ زكريا في تحفة القارى لأنه لا يدخلها أحد في اليقظة وان كان المشهور أنه صلى الله عليه وسلم دخلها ليلة الاسراء يقظة الا أن بلالاً لم يدخلها اه ( قوله دف نعليك ) الدف بفتح الدال المهملة وتشديد الفاء أى تحريكهما وقال آخرون صوت مشيك وهو الحركة أيضاً وفي الحديث فضل بلال واستحباب الصلاة عقب الطهارة وقد جاء عند احمد ما احدثت الا توضأت وصليت فقال صلى الله عليه وسلم بهذا ( قوله وفي الحديث الآخر ) هو حديث صحيح رواه مسلم وأبو داود من حديث أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا المنذر أتدري أى آية من كتاب الله معك أعظم قلت «الله لا اله الا هو الحى القيوم» فضرب في صدرى وقال ليهنك العلم أبا المنذر، وفي رواية أبى داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا المنذر أى آية معك من كتاب الله أعظم قلت الله ورسوله أعلم قال أبا المنذر أى آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لا اله الا هو الحى القيوم ( قوله ليهنك العلم أبا المنذر ) قال

(١) فى صحيح مسلم ( والله ليهنك الخ ) بكسر النون وفى بعض نسخها باثبات همزة بعدها مع بقائها مكسورة وهذا هنا من فتحها صحيح لغة فلعله صحيح رواية . ع

وفي الحديث الآخر قال لعبد الله بن سلام أنت على الإسلام حتى تموت  
وفي الحديث الآخر قال للأنصاري ضحكك الله عز وجل أو عجب من  
فعالكما، وفي الحديث الآخر قال للأنصار

المصنف فيه منقبة عظيمة لا بى المنذر ودليل على كثرة علمه وفيه تبجيل العالم فضلاء  
أصحابه وتسكينتهم وجواز مدح الانسان في وجهه اذا كان فيه مصلحة ولم يخف  
اعجاب أو نحوه لكمال نفسه ورسوخه في التقوى (قوله وفي الحديث الآخر قال  
لعبد الله بن سلام) هو بفتح السين المهملة وتخفيف اللام سبقت ترجمته والحديث  
المذكور صحيح رواه الشيخان من حديث قيس بن عباد وهو حديث طويل  
فيه منام رآه عبد الله بن سلام وذكره للنبي ﷺ يعبره له وقال في آخره  
وتلك العروة عروة الوثقى وأنت على الاسلام حتى تموت وفي رواية لمسلم ولن  
تزال متمسكا بها حتى تموت (قوله وفي الحديث الآخر قال للأنصاري رضي  
الله عنه الخ) سبق تخريجه في كتاب اذكار الطعام في باب من أكرم ضيفه (قوله  
ضحك الله أو عجب) كناية عن الرضا وتقدم فيه في ذلك الباب مزيد كلام  
(قوله من فعالكما) قال في البارع الفعال بالفتح اسم الفعل كالجود والكرم وفي  
التهذيب الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كريم الفعال وقد  
يستعمل في الشر والفعال بالكسر اذا كان الفعل بين اثنين يعني انه مصدر فاعل  
كقتال قتالا كذا في التوشيح (قوله قال للأنصار الخ) الحديث صحيح رواه  
البخاري من حديث لأنس والأنصار اسم اسلامي لنصرهم رسول الله ﷺ وانما  
كانوا يعرفون بأولاد قبيلة وبالاوس والخزرج كما تقدم في أوائل كتاب الجهاد  
وفي شرح البخاري لابن النجوى لما وفد النعمان بن بشير مع قومه من الأنصار  
على معاوية قال للحاجب استأذن للأنصار فقال عمرو بن العاص ما هذا القوم  
اخرج فناد من كان هنا من ولد عمرو بن عامر فليدخل فدخل ناس قليل ثم قال  
اخرج فناد من كان هنا من أولاد قبيلة أو من الاوس والخزرج فليدخل فلم يدخل  
أحد فقال معاوية اخرج فقل لي دخل الأنصار فدخلوا يقدمهم النعمان يقول  
يا عمرو لا تعد الدعاء فما لنا نسب نجيب به سوى الأنصار

نُتِمَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ ، وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ قَالَ لِأَشَجِّ عَبْدِ الْقَيْسِ :  
 إِنَّ فِيكَ خَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ الْحِلْمَ وَالْأَنَاةَ \* وَكُلُّ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ  
 الَّتِي أَشَرْتُ إِلَيْهَا فِي الصَّحِيحِ مَشْهُورَةٌ فَلِهَذَا لَمْ أَضِفْهَا ، وَنَظَائِرُ مَا ذَكَرْنَاهُ  
 مِنْ مَدْحِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْوَجْهِ كَثِيرَةٌ ، وَأَمَّا مَدْحُ الصَّحَابَةِ  
 وَالتَّابِعِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْأَثَمَةِ الَّذِينَ يُقْتَدَى بِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ فَأَكْثَرُ مَنْ أَنْ يُحْصَرَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ \* قَالَ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ فِي آخِرِ  
 كِتَابِ الزُّكَاةِ مِنَ الْإِحْيَاءِ إِذَا تَصَدَّقَ إِنْسَانٌ بِصَدَقَةٍ فَيَنْبَغِي لِلْآخِذِ مِنْهُ أَنْ  
 يَنْظُرَ فَإِنْ كَانَ الدَّافِعُ مِمَّنْ يُحِبُّ الشُّكْرَ عَلَيْهَا وَنَشَرَهَا فَيَنْبَغِي لِلْآخِذِ  
 أَنْ يُخَفِّمَهَا لِأَنَّ قَضَاءَ حَقِّهِ أَلَّا يَنْصُرَهُ عَلَى الظُّلْمِ وَطَلَبُهُ الشُّكْرَ ظُلْمٌ وَإِنْ

نسب تخيره الاله لصحبه اثقل به نسبا على الكفار

ان الذي يغزو بيد منكمو يوم القليب هم ووقود النار

ذكره أبو الفرج الأُموي اهـ ( قوله أنتم من أحب الناس الي ) كرر ذلك مرتين  
 في حديث أنس قال الشيخ زكريا هو حكم على المجموع أى مجموعكم أحب الي  
 من مجموع غيركم فلا ينافي قوله في جواب من قال له من أحب الناس اليك قال  
 أبو بكر اهـ ( قوله وفي الحديث الآخر قال لأشج عبد القيسن ) هو حديث  
 صحيح مروي في الصحيحين من حديث ابن عباس وأشج عبد القيس اسمه المنذر  
 ابن عائذ بالذال المعجمة القصرى هذا هو الصحيح الذى قاله ابن عبد البر  
 والاكثرون أو السكثيرون وقال السكبي المنذر بن الحارث بن زياد بن عصر  
 ابن عوف وقيل اسمه المنذر بن عامر وقيل المنذر بن عبيد وقيل اسمه عائذ بن المنذر  
 وقيل عبد الله بن عوف كذا في شرح مسلم للمصنف ( فوله الحلم ) هو العقل  
 ( والاناة ) قال في القاموس الاناة كقناة الحلم والوقار وقال المصنف هو التثبت  
 وترك العجلة وهى مقصورة ( قوله فينبغى للآخذ أن يخفيها ) أى معاملة له بنقيض  
 قصده لينصره على نفسه من ظلمها له وطلبها ما فيه هلاكه من الظلم ( قوله وان

عِلْمٍ مِنْ حَالِهِ أَنَّهُ لَا يُجِبُ الشُّكْرَ وَلَا يَقْصِدُهُ فَيَنْبَغِي أَنْ يَشْكُرَهُ وَيُظَهِّرَ  
صَدَقَتَهُ ، وَقَالَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ لَمْ يَضُرَّهُ مَدْحُ  
النَّاسِ ، قَالَ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ مَاسَبِقَ فِي أَوَّلِ الْبَابِ : فَدَقَائِقُ  
هَذِهِ الْمَعَانِي يَنْبَغِي أَنْ يَلْحَظَهَا مَنْ بُرِّعِيَ قَلْبُهُ فَإِنَّ أَعْمَالَ الْجَوَارِحِ مَعَ  
إِهْمَالِ هَذِهِ الدَّقَائِقِ ضَحْكَةٌ لِلشَّيْطَانِ إِكْتِرَافٌ لِلتَّعَبِ وَقَلَّةٌ لِلنَّفْعِ ، وَمِثْلُ هَذَا  
الْعِلْمِ هُوَ الَّذِي يُقَالُ إِنَّ تَعَلُّمَ مَسْأَلَةٍ مِنْهُ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةِ

علم من حاله أنه لا يجب الشكر الخ ) أى وذلك لحديث لا يشكر الله من لا يشكر  
الناس وخرج من عمومهِ القسم الأول لما ذكر فيه ( قوله من عرف نفسه الخ )  
أى من نور الله بصيرته فعرّفه نفسه وأوصافها من الذلة والفقر والضعف والعجز  
لم يضره مدح الناس فيوقعه في إعجاب ونحوه لأنه يعلم أنه عاجز ضعيف لا يقدر  
على جلب محمده ولا رفع مذمه وإن ما أتى به عليه من الله فضلا ومنة فيكون سببا  
لزيادة رجوعه الى ربه وخروجه عن نفسه والله أعلم ( قوله فدقائق هذه المعاني )  
أى خشية العجب والفتنة والسلامة من ذلك ينبغى المباح أن يتأمل فيها وينظر  
بعين بصيرته حال الممدوح فيها فيعامله بما يليق به ( قهله ومثل هذا العلم هو الذى  
يقال الخ ) « قال الاستاذ الكبير أبو الحسن الشاذلى » من لم يدخل في طريقنا  
هذه مات وهو مصر على الكبائر لأن القوم رضى الله عنهم لما رزقهم الله من  
نور اليقين عرفوا معايب النفس وغرورها فاحترزوا من ذلك وأخذوا أنفسهم بالجد  
والاخلاص في الطاعة ففازوا بما فازوا به نفع الله بهم \* قال عمى الشيخ العارف بالله  
تعالى أحمد بن علان البكرى الصديق النقشبندى سلمه الله تعالى : ليس هذا الكلام  
من الشيخ أبى الحسن على سبيل المبالغة بل هو على حقيقته لأن من لم يهذب  
نفسه بما ذكره لا يؤمن عليه أن يطرقه العجب في عمله ونحوه عليه الهلاك بذلك  
قال عليه السلام ثلاث منجيات وثلاث مهلكات الى أن قال وأما المهلكات فهوى متبع  
وشح مطاع وإعجاب المرء بنفسه وهى أشدهن ، ثم قال العم فيا أخى فأى عامل يعمل  
ويسلم من العجب الذى هو من المهلكات بل هو أشدهن إلا من عصمه الله ومن



إِذْ هَذَا الْعِلْمُ تَحِيًّا عِبَادَةَ الْعُمَرِ وَالْجَهْلُ بِهِ تَمُوتُ عِبَادَةُ الْعُمَرِ وَتَعْتَطِلُ بِاللَّهِ التَّوْفِيقُ  
 ﴿ بَابُ مَدْحِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ وَذِكْرِ مُحَاسِنِهِ ﴾

قال الله تعالى : « فَلَا تَزُكُّوا أَنْفُسَكُمْ » اعْلَمُوا أَنَّ ذِكْرَ مُحَاسِنِ نَفْسِهِ  
 حَرَبَان : مَذْمُومٌ وَمُحْبُوبٌ ، فَالْمَذْمُومُ أَنْ يَذْكُرَهُ لِلِافْتِخَارِ وَإِظْهَارِ الْارْتِفَاعِ  
 وَالتَّمَيُّزِ عَلَى الْآخَرِ وَإِنْ شَبِهَ ذَلِكَ ، وَالْمُحْبُوبُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ دِينِيَّةٌ  
 وَذَلِكَ بِأَنْ يَكُونَ أَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ أَوْ نَاهِيًا عَنْ مُنْكَرٍ أَوْ نَاصِحًا أَوْ مُشِيرًا

درب نفسه بما ذكره فحفظه الله والله أعلم ( قوله اذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر )  
 فيضير للعمل اليسير منه ما ليس لغيره من كثير العمل لحياة قلبه ومزيد معرفته بربه  
 وضده بضده والله أعلم

﴿ بَابُ مَدْحِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ وَذِكْرِ مُحَاسِنِهِ ﴾

( قوله قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم ) قال أبو حيان في النهر لا تنسبوها الى زكاة  
 العمل والطهارة عن المعاصي ولا تفتنوا عليها واهضموها فقد علم الله منكم الزكي والتقوى  
 اه ويعلم مما يأتي أن النهي مخصوص بما اذا قصد به الفخار ولم ترتب على الزكاة  
 مصلحة شرعية تقصد ( فوله ممدوم ) أى وتتفاوت مراتبه وتتفاوت مراتب  
 القصد ( قوله فالمدوم أن يذكره للافتخار الخ ) وهو انما يصدر عن لم  
 تنفتح عين بصيرته إذ كيف يفتخر بالعمل الصالح مثلا وهو ليس له حقيقة  
 اذ الكل لله ملكا وإيجادا وانما الانسان مظهر لتلك الأحوال فالمنة لله الملك  
 المتعال قال تعالى يمينون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمين عليكم  
 أن هداكم للايمان ( وقوله واظهار الارتفاع ) هو كالعطف التفسيري اذ الصخر اذلاء  
 الشرف والعظم والكبر كما فى النهاية وفيه تنبيه على أن ما يديه المقتخر من اظهار  
 الارتفاع والتميز ليس وصفا له بالحقيقة إنما هو بحسب ادعائه وتسويل نفسه له  
 ذلك ( قوله وشبه ذلك ) بكسر الشين المعجمة أى ماشابهه وحاكاه من المقاصد  
 المذمومة ( قوله والمحجوب فيه ) أى المدح ( أن يكون فيه ) أى ذكر محاسنه ( مصلحة دينية  
 الخ ) ثم محل كون ما ذكر محجوبا ألا يشينه بأن يقصد مع ذلك شيئا من المذموم من  
 ( ٤ - فتوحات - سادس )

بِمَصْلُوحَةٍ أَوْ مُعَلِّمًا أَوْ مُؤَدِّبًا أَوْ وَاعِظًا أَوْ مُذَكِّرًا أَوْ مُصَدِّحًا بَيْنَ اثْنَيْنِ أَوْ يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ شَرًّا أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ فَيَذْكُرُ مُحَاسِنَهُ نَاوِيًا بِذَلِكَ أَنْ يَكُونَ هَذَا أَقْرَبَ إِلَى قَبُولِ قَوْلِهِ وَاعْتِمَادِهِ مَا يَذْكُرُهُ أَوْ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ الَّذِي أَقُولُهُ لَا تَحِيدُونَهُ عِنْدَ غَيْرِي فَاحْتَفِظُوا بِهِ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ . وَقَدْ جَاءَ فِي هَذَا لِهَذَا الْمَعْنَى مَا لَا يَخُصُّ مِنَ النُّصُوصِ كَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ ،

إِعْجَابٌ وَنَحْوُهُ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ فَذَلِكَ يَفْسُدُهُ وَيُصِيرُهُ مَبْغُوضًا (١) . بَعْدَ أَنْ كَانَ مُحْبُوبًا (قَوْلُهُ أَوْ مُؤَدِّبًا) بِتَشْدِيدِ الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ الْمَكْسُورَةِ بَعْدَهَا مَوْحِدَةً أَيْ يَعْلَمُ الْآدَابَ أَيْ الْإِخْلَاقَ الْحَمِيدَةَ (قَوْلُهُ أَوْ وَاعِظًا الْخ) قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي رِسَالَتِهِ الَّتِي فِي التَّحْذِيرِ مِنَ الْقِصَاصِ (٢) الْوَعِظُ نَحْوُ يَفْرِقُ لَهُ الْقَلْبَ وَالتَّذْكِيرُ تَعْرِيفُ الْخَلْقِ نَعْمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَحُشْمُهُمْ عَلَى شُكْرِهِ وَتَحْذِيرُهُمْ مِنْ مَخَالَفَتِهِ أَهْ (قَوْلُهُ نَاوِيًا بِذَلِكَ أَنْ يَكُونَ هَذَا أَقْرَبَ إِلَى قَبُولِ قَوْلِهِ) أَيْ يَمْدَحُ نَفْسَهُ حَالِ كَوْنِهِ نَاوِيًا بِذَلِكَ الْمَدْحِ أَنْ يَكُونَ أَقْرَبَ إِلَى قَبُولِ قَوْلِهِ فَيَكُونُ أَدْخَلَ فِي حَصُولِ مَا مَوْلَاهُ مِنْ امْتِنَالِ الْمَعْرُوفِ الَّذِي يَأْمُرُ بِهِ وَقَبُولِ نَصِيحَتِهِ وَاجْتِنَابِ الْمُنْكَرِ الَّذِي يَنْهَى عَنْهُ (قَوْلُهُ وَاعْتِمَادُ مَا يَذْكُرُهُ) أَيْ وَأَقْرَبَ إِلَى اعْتِمَادِ التَّعْلِيمِ وَالْمُؤَدِّبِ مَا يَذْكُرُ لَهُ فَاعْتِمَادُ مَصْدَرٍ مضافٍ لِمَفْعُولِهِ (قَوْلُهُ أَوْ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ) مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ مُحَاسِنُهُ أَيْ يَذْكُرُ مُحَاسِنَهُ بِقَصْدِ كَوْنِ كَلَامِهِ أَقْرَبَ إِلَى الْقَبُولِ وَالْإِعْتِمَادِ أَوْ يَقُولُ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ الْخ بِقَصْدِ نَصِيحَةِ الطَّالِبِ لِيَعْتَنِيَ بِهِ وَلِذَا فُرِعَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَاحْتَفِظُوا بِهِ وَهَذَا يَقَعُ مِنَ الْكِبَارِ كَثِيرًا كَقَوْلِ الْمُصَنِّفِ فِي مَدْحِ هَذَا الْكِتَابِ أَنَّهُ لَا يَسْتَفْنِي عَنْهُ طَائِفَةُ الْآخِرَةِ وَنَحْوُهُ فَالْقَصْدُ بِهِ هَذَا الْكَلَامَ بِذَلِكَ النَّصِيحَةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا الْإِفْتِخَارِ (قَوْلُهُ كَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ) سَبَقَ تَخْرِيجُهُ وَالْكَلَامُ عَلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ فِي كِتَابِ الْجِهَادِ وَمُنَاسِبَتِهِ لِلْبَابِ أَنْ فِي ذِكْرِهِ تَثْبِيْتًا لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ مَعَهُ أَيْ أَنَا النَّبِيُّ الْمَوْعُودُ بِالنُّصْرِ الْعَزِيزِ وَوَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ

(١) عَلَيْهِ (بَغِيضًا) أَوْ (مَبْغُضًا) . (٢) اسْمُهَا تَحْذِيرُ الْخَوَاصِّ مِنْ أَكْذَابِ

فأثبتوا أيها المؤمنون فإن الله تعالى يقول وإن جندنا لهم الغالبون وجاء في الحديث عند الطبراني من حديث أبي سعيد زيادة في آخره ( أنا أعرب العرب ولدني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر فاني يأتيني اللحن ) ذكره في الجامع الصغير (١) (قوله أنا سيد ولد آدم ) هذا حديث ثان وهو مبتدأ حديث أخرجه مسلم وأبو داود من حديث أبي هريرة أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع ، وأخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولاخبر وييدي لواء الحمد ولاخبر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائي وأنا أول من تنشق عنه (٢) الأرض ولاخبر وأنا أول شافع وأول مشفع ولاخبر قال المصنف في شرح مسلم قوله ﷺ أنا سيد ولد آدم يوم القيامة اطلع الهروي السيد هو الذي يفوق قومه في الخير وقال غيره هو الذي يفزع اليه في النوائب والشدائد فيقوم بأمرهم ويتحمل عنهم مكارههم ويدفعها عنهم ، وأما قوله يوم القيامة مع أنه سيدهم في الدنيا والآخرة فبسبب التقييد ان في يوم القيامة يظهر سودده لكل أحد ولا يبق منازع ولا معاند بخلاف الدنيا فقد نازعه فيها ملوك الكفار وزعماء المشركين وهذا التقييد قريب من معني قوله تعالى « لمن الملك اليوم لله الواحد القهار » مع أن الملك له سبحانه قبل ذلك وبعده لكن كان في الدنيا من يدعى الملك أو يضاف اليه بحجازا فانه قطع كل ذلك في الآخرة ، قلت وإنما قال سيد ولد آدم ولم يقل سيد آدم تأدباً معه لا بؤته ولأنه اذا فضل على أولاده ومنهم ابراهيم الأفضل من آدم ثبت فضله على آدم والله أعلم قال العلماء

(١) أى ورمز اليه بعلامة الضعف . وأما الحديث الذى فيه الاختصار على الجملتين ( أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ) فصحيح رواه أحمد والبخاري ومسلم والنسائي عن البراء . (٢) قوله ( وأنا أول من تنشق عنه الارض ولاخبر ) هذه العبارة ليست في الحديث في نسخة الجامع الصغير المطبوعة ببولاق وقد ذكرت بمعناها في الحديث الاول وفي غيره وذكرت بلفظها ماعدا لفظ ( ولاخبر ) في أحاديث صحيحة فراجع . ع

أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ، أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَتَقَاكُمْ

وقوله أنا سيد ولد آدم لم يقله فخرا بل صرح بنو الفخر في الحديث المشهور أنا سيد ولد آدم ولا فخر وإنما قاله لوجهين أحدهما امتثال قوله تعالى «وأما بنعمة ربك فحدث» والثاني أنه من البيان الذي يجب عليه تبليغه إلى أمته ليعرفوه ويعتقدوه ويعملوا بمقتضاه ويوقروه ﷺ بمقتضى مرتبته كما أمرهم الله تعالى وقيل المراد لا أقوله على سبيل الادعاء الذي هو معنى الفخر بل هو أمر حقيق جعله الله لنبيه وشرفه به على سائر الرسل واليه أشار في النهاية وقيل لا أقوله مفتخرا به بل فخرى بالعبودية والافتقار إليه سبحانه إذ تلك أشرف الأوصاف له ﷺ قال المصنف وفي هذا الحديث تفضيل له على الخلق كلهم لأن مذهب أهل السنة أن نوع البشر أفضل من الملائكة وهو ﷺ أفضل جميع البشر لهذا الحديث وغيره وأما الحديث الآخر لا تفضلوا بين الأنبياء فجوابه من خمسة أوجه أحدها أنه ﷺ قاله قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم فلما علم أخبر به قلت واعترض بأنه بعيد فإن راوى الحديث أباهريرة متأخر الإسلام إلى عام خبير ويبعد أن النبي ﷺ لم يطالع على تفضيله إلا حينئذ وقد يحاجب بأنه يحتمل أن أباهريرة سمعه من غيره ممن سمعه من النبي ﷺ وقد قاله قبل والله أعلم والثاني قاله أدبا وتواضعا والثالث أن النهي إنما هو عن تفضيل يؤدي إلى تنقيص المفضل والرابع أنما نهى عن تفضيل يفضي إلى الخصومة والفتنة كما هو المشهور في سبب الحديث والخامس أن النهي مخصص بالتفضيل في نفس النبوة فلا تفاضل فيها وإنما التفاضل بالخصائص وفضائل أخرى ولا بد من اعتقاد التفضيل فقد قال تعالى « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » اهـ ( قوله أنا أول من تنشق عنه الأرض ) جاء من جملة الحديث قبله وجاء أول حديث آخر أورده في الجامع الصغير من حديث ابن عمر مرفوعا أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أبو بكر ثم عمر ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم أنتظر أهل مكة رواه الترمذي والحاكم في المستدرک (١) ( قوله أنا أعلمكم بالله واتقاكم له ) حديث صحيح روي من طرق بالفاظ منها عند الشيخين من حديث أنس عن الثلاثة الواصلين لأوجه ﷺ للسؤال عن عبادته فتقاولوها

(١) عبارة الجامع الصغير « تنشق الأرض عنه » وعبارته في آخر الحديث « ثم أنتظر أهل مكة حتى أحشر بين الحرمين » وباقي الفاظه كما هنا . ع

إِنِّي أَبَيْتُ عِنْدَ رَبِّي ، وَأَشْبَاهُهُ كَثِيرَةٌ ، وَقَالَ يُوسُفُ ﷺ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا

وفي آخر الحديث فحاء ﷺ اليهم فقال أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله اني لأخشاكم لله واتقاكم له ومنها عندهما أيضا من حديث عائشة صنع رسول الله ﷺ شيئا فرخص فيه فتنزه عنه قوم فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فخطب فحمد الله ثم قال ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه فوالله اني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية ( قوله اني أبيت عند ربي ، الخ ) حديث صحيح رواه البخاري ومسلم وفي بعض طرقه اني أظلم وأخرجني الترمذي اني لست كاحدكم ان ربي يطعمني ويسقيني أشار بقوله اني أبيت. الخ الى وجه الفرق بينه وبين الأمة في حل مواصلة الصوم له ﷺ وتحريمها عليهم بأنه تعالى يفيض عليه ما يسد مسد طعامه وشرابه اذا صام فلا يحس بجوع ولا عطش ويقويه على الطعام ويحرسه من ضعف القوى وكلال الحواس وأنشد في هذا المعنى

لها أحاديث من ذكر كراك يشغلها عن الشراب ويلهبها عن الزاد

لها بوجهك نور يستضاء به ومن حديثك في أعقابها حادى

أوأنه يطعمه ويسقيه حقيقة من الجنة فال المصنف الصحيح الأول اذلوا كل حقيقة لم يكن مواصلا اه قال الشيخ زكريا في تحفة القاري وقد يقال طعام الجنة ليس كطعام الدنيا فلا يقطع الوصل وقد حررت ما يتعلق بطعام الجنة المستعمل في الدنيا وفرقت بين ما يجري على استعماله أحكام التكليف وبين ما لا يجري عليه ذلك في الباب الثالث من درر القلائد فيما يتعلق بزعم وسقاية العباس من الفوائد ( قوله وقال يوسف عليه الصلاة والسلام اجعلني على خزائن الأرض الخ ) قال أبو حيان في النهر اجعلني أى ولني على خزائن الأرض أى خزائن أرضك اني حفيظ أحفظ ما أستحفظه علم بوجوه التصرف وصف نفسه بالامانة والكفاية وهما مقصود الملوك ممن يولونه اذهبا يعمان وجوه التشقيف (١)

وقال شعيب عليه السلام سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ وَقَالَ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ حُصِرَ مَارَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ : أَلَسْتُ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

والحيطة ولا خلل معهما لعامل وجاء حفيظ بصيغة المبالغة وهو قصوده ولمناسبة قوله عليم اه قال السيوطي في الاكلیل واستدل بالآية على جواز طلب الولاية كاقضاء ونحوه لمن وثق من نفسه بالقيام بحقوقه وجواز التولية عن الكافر والظالم (قوله وقال شعيب صلي الله على نبينا وعليه وعلى سائر النبيين والمرسلين وسلم ستجدني إن شاء الله من الصالحين) قال في النهر ستجدني إن شاء الله ذا وعد صادق مقرون بالمشيئة من الصالحين في حسن المعاملة ووطأة الحق اه وفي الآيتين ثناء الانسان على نفسه للحاجة الى ذلك كما هو واضح (قوله وقال عثمان رضى الله عنه حين حصر) بالخاء المضمومة والصاد المكسورة وحروفه مهملات من الحصر وكان ذلك في عام أربعين من الهجرة وكان مدة حصره قيل أربعين يوما وقيل خمسين وقد سبق بيان ذلك في باب أذكار الضوء وسبب حصره ماجرى من تروير مروان بن الحكم عليه وارساله رسولا لأهل مصر في قتال محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهما ومن معه اذا قدموا اليه فوقع الكتاب في يد محمد بن أبي بكر رضى الله عنهما فعاد من الطريق الى المدينة فحلف عثمان رضى الله عنه أنه لم يأمر به ولم يرسله وصدق رضى الله عنه فهو أجل قدراً وأنبى ذكراً وأورع وأرفع من أن يجرى مثل ذلك على لسانه أو يده أو يكون له خائنة الاعين أو الألسن فلما حلف لهم طلبوا منه أن يسلمهم مروان فأبى عليهم فطلبوا منه أن يخلع نفسه فأبى عليهم لأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان قائلاً له يا عثمان انه لعل الله أن يلبسك قميصاً فان أرادوك على خلعك فلا تخلعه فلما أبى عليهم من ذلك اجتمع نفر من أهل مصر والكوفة والبصرة وساروا اليه فأغلق بابهم فحاصروه عشرين أو أربعين يوماً وكان معه في الدار نحو ستمائة انسان فطلبوا منه الخروج للقتال فكره ذلك وقال انما المطلوب نفسي وسأفي المسلمين بها فتسوروا اليه من دار أبي حزم الانصاري فقتلوه والمصحف بين يديه ووقع شيء من دمه عليه وكان ذلك يوم الجمعة ثانی عشر ذی الحجة سنة أربعين وكان يذكر لهم في اثناء مدة حصرهم له

مَنْ جَهِزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ فَجَهِزَهُمْ ، أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ حَفَرَ بئرَ رُومَةٍ فَلَهُ الْجَنَّةُ فَحَفَرَهَا فَصَدَّقُوهُ بِمَا قَالَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ حِينَ شَكَاهُ أَهْلُ الْكُوفَةِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالُوا لَا يُحْسِنُ يُصَلِّيُ فَقَالَ سَعْدٌ : وَاللَّهِ إِنِّي لَا أُولُ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى

ماله من الفضائل الجليلة والمآثر العديدة الجميلة وقصده بذلك ان يتقدم مما هم فيه من المنكر ويدفع عن نفسه الضرر فلم يؤثر فيهم ذلك ليقضى الله أمرا كان مفعولا وهذا الحديث أخرجه البخاري والترمذي والنسائي واللفظ الذي ساقه المصنف للبخاري وهو عندهم من حديث أبي عبد الرحمن السلمي قال واللفظ للبخاري وان عثمان لما حوضر أشرف عليهم فقال أنشدكم الله ولا أنشد إلا أصحاب النبي ﷺ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ جَهِزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ فَجَهِزَهُمْ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ حَفَرَ بئرَ رُومَةٍ فَلَهُ الْجَنَّةُ فَحَفَرَهَا قَالَ وَصَدَّقُوهُ بِمَا قَالَ (قوله من جهز جيش العسرة) التجهيز تهئية الأسباب والمراد من العسرة وهي بالمهملة ضد اليسرة غزوة تبوك سميت بذلك لأنها كانت في زمن شدة الحر وجذب البلاء وإلى شقة بعيدة وعدد كثير فجهز عثمان سبعمائة وخمسين بعيرا وخمسين فرسا وقيل غير ذلك وجاء إلى النبي ﷺ بألف دينار (وقوله من حفر بئر رومة) هي بضم الراء وسكون الواو لما دخل رسول الله ﷺ المدينة لم يكن بها ماء عذب غير بئر رومة فقال من اشتري بئر رومة أوقال من حفرها فلها الجنة فحفرها واشتراها بعشر بن ألف درهم وسبيلها على المسلمين ذكره الكرماني وغيره (قوله وروينا في صحيحيهما) أخرجه عن قيس قال سمعت سعدا يقول فذكره وزواه الترمذي (قوله حين شكاه أهل الكوفة) سبب شكواه أنه كان قواما بالحق صالحا لا تأخذه فيه ملامة وذلك صعب الأعلى من ساعدته العناية وفي الحديث ما ترك الحق لعمر صديقا (قوله فوالله اني لا اول رجل من العرب رمى بسهم) قال الكرماني وذلك أنه كان في سرية عبدة بضم المهملة وفتح الموحدة ابن الحارث بن المطلب بن

وَلَقَدْ كُنَّا نَعْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ

عبد مناف بن قصي القرشي المطلي كان أسن من رسول الله ﷺ بعشر سنين بعثه ﷺ في ستين راكبا من المهاجرين وفيهم سعد وعقده اللواء وهو أول لواء عقده رسول الله ﷺ فالتقي عبدة وأبوسفیان الاموي وكان أول قتال جرى في الاسلام وأول من رمى السهم هو سعد وفيه قال

الا هل جا (١) رسول الله اني حميت صحابتي بصدور نبلي

فما يعتد رام من معد بسهم من رسول الله قبلي

(قوله) ولقد كنا نعزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر تمام الحديث) هو قوله ومالنا طعام الا ورق الشجر حتي ان أحدنا ليضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط ثم أصبحت بنو أسد تعزرنى على الاسلام لقد خبت اذا وضل سعيي وقوله ان أحدنا ليضع أى عند قضاء الحاجة فيخرج منه مثل ما يخرج الشاة والابل أى من البعر ليسه وعدم الغذاء المألوف وقوله ماله خلط أى لا يختلط بعض الخارج ببعض لجفافه وقوله تعزرنى بزأى مشددة فراء مهملة أى بانى لأحسن الصلاة وقوله خبت من الخيبة وهى الحرمان أى ان كنت لأحسنها فأحتاج الى تعليمهم فقد ضل عملي فيما مضى حاشاه من ذلك ووجه ذكره لما ذكر في دفع مارمى به من عدم احسان الصلاة ان هذه السابقة في الاسلام والمآثر الحميدة تأبى ما سبوه اليه وترد كذب من كذب عليه (٢) (قوله) وروينا في صحيح مسلم ( وكذا رواه الترمذي والنسائي عن زر بن حبيش عن علي كذا في جامع الاصول ( قوله) والذي فلق الحبة ( قال المصنف معناه شقها بالنبات ( قوله) وبرأ النسمة ( هو بالهمز أى خلق النسمة وهى بفتح النون والسين المهملة الانسان وقيل النفس وحكي الازهري ان النسمة هى النفس وان كل دابة فى جوفها روح فهى

(١) بالقصر لاجل الوزن وفى الاصابة (هل اتى) والهمزة فيها محذوفة مع

فتح اللام فى هل . (٢) نسخة ( وترد ما كذبوه عليه ) ع



إِنَّهُ لَعَهْدُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى أَنَّهُ لَا يُحْبِثُنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْغِضُنِي إِلَّا مُنَافِقٌ، قُلْتُ بَرَأَ  
مَهُمُوزٌ مَعْنَاهُ خَلَقَ وَالذِّمَّةُ النَّفْسُ \* وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ  
خَطَبَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ لَقَدْ أَخَذْتُ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ بَعْضًا وَسَبْعِينَ سُورَةً وَلَقَدْ عَلِمَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي مِنْ أَعْلَمِهِمْ  
بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا أَنَا بِخَيْرِهِمْ وَلَوْ أَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنِّي لَرَحَلْتُ إِلَيْهِ.

نَسْمَةٌ اهـ (قوله انه لعهد النبي صلى الله عليه وسلم الخ) أى لان من عرف قرب على  
رضي الله عنه من رسول الله ﷺ وحبيه ﷺ له وما كان له من نصرة الاسلام  
وسوابقه فيه أحبه ثم كان ذلك من دلائل صحة إيمانه وصدقه في اسلامه بظهور  
الاسلام والقيام بما يرضى الله سبحانه ونبيه ﷺ ومن أبغضه فكان بضد ذلك  
واستدل على نفاقه وفساد سريرته والله أعلم (قوله وروينا في صحيحهما) ورواه  
السنائي كلهم عن أبي وائل وهو شقيق بن سلمة واللفظ له ورووه عن مسروق ولفظه  
قال عبد الله والله الذي لا اله غيره ما نزلت سورة من كتاب الله الا انا أعلم أين نزلت  
ولا أنزلت آية من كتاب الله الا أنا أعلم فيمن أنزلت ولو أعلم أحدا أعلم مني بكتاب  
الله تبلغه الا بل لركبت اليه كذا في جامع الاصول (قوله ولقد علم أصحاب رسول  
الله ﷺ اني من أعلمهم بكتاب الله الخ) وقع في النسخة التي شرح عليها المصنف  
من مسلم اني لأعلمهم بخدث «من» قال المصنف في الحديث جواز ذكر الانسان  
نفسه بافضلية والعلم ونحوه للحاجة والنهي عن تزكية النفس انما هو لمن زكاها  
ومدحها لا الحاجة بل للفخر والاعجاب وقد كثر تزكية النفس من الامثال عند  
الحاجة كدفع شر عنه بذلك أو تحصيل مصلحة أو ترغيب في أخذ العلم عنه أو نحو  
ذلك فمن المصلحة قول يوسف عليه السلام اجعلني على خزان الأرض اني خفيظ  
عليهم ومن دفع الشر قول عثمان وقت حصاره ومن الترغيب قول ابن مسعود هذا  
وقول سهل بن سعد ما بقي أحد أعلم بذلك مني وقول ابن عباس على الخبير سقطت  
وفي الحديث استجباب الرحلة في طلب العلم والذهاب الى الفضلاء حيث كانوا وفي

وروينا في صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن  
البدنة إذا أزعجت فقال على الخبر سقطت يعني نفسه وذَكَرَ تمام الحديث  
ونظائر هذا كثيرة لا تنحصر وكلها محمولة على ما ذكرنا وبالله التوفيق

الحديث انهم لم يشكروا دعوى ابن (١) مسعود المذكورة عليه أي انه أعلمهم أي بكتاب  
الله كما صرح به فلا يلزم منه أن يكون أعلم من أبي بكر وعمر وعثمان وعلى وغيرهم  
بالسنة ولا يلزم من ذلك أيضا أن يكون أفضل منهم عند الله (٢) فقد يكون واحد  
أعلم بباب آخر من العلم أو بنوع والآخر أعلم من حيث الجملة وقد يكون واحد  
أعلم من آخر وذلك أفضل عند الله تعالى بزيادة تقواه وخشيته وورعه وزهده  
وطهارة قلبه وغير ذلك ولا شك ان الخلفاء الراشدين كل منهم أفضل من ابن مسعود  
اه (قوله وروينا في صحيح مسلم) والحديث عند أبي داود وليس فيه قوله على  
الخبر سقطت (قوله اذا أزعجت) أي أعيت ووقفت ويقال أزحف البعير أي  
بالزاي والحاء المهملة والفاء فهو مزحف اذا وقف من الاعياء وأزحف الرجل  
اذا أعيت دابته كأن أمره أفضى الى الزحف قال الخطابي صوابه أزحفت (٣) عليه  
غير مسمى الفاعل يقال زحف البعير اذا قام من الاعياء وأزحفه السفر وزحف  
الرجل اذا انسحب على استه كذا في النهاية (قوله فقال على الخبر سقطت) قال  
المصنف معناه هنا صادفت خبيراً بحقيقة ما سألت عنه طالما بخفيه وجليه حاذقا  
فيه وقال الابن في شرحه لصحيح مسلم قوله على الخبر هو مثل قال أبو عبيدة  
أصله لما لك بن جبير العائدي أحد حكماء العرب وقد تمثل به الفرزدق لما سأله  
الحسين عن أهل الكوفة فقال على الخبر سقطت ألسنتهم معك وأيديهم مع غيرك  
وأمر الله ينزل من السماء فقال الحسين لقد صدقتني اه وقصد ابن عباس بهذا الكلام  
ترغيب السامع وتحريضه على حفظ ما يلقيه اليه في جواب مسأله فانه عارف  
بحقيقتها حاذق فيها والله أعلم

(١) في النسخ (أبي) (٢) في النسخ (عبد الله) (٣) في النسخ (زحفت) وأثبتنا

الهمزة موافقة للنهاية وهو الصواب . ع

﴿ باب في مسائل تتعلق بما تقدم ﴾

( مسألة ) يُسْتَحَبُّ إِجَابَةُ مَنْ نَادَاكَ بِلَبِّكَ وَسَعْدَيْكَ أَوْ لَبِّكَ وَحْدَهَا وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ لِمَنْ وَرَدَ عَلَيْهِ مَرْحَبًا وَأَنْ يَقُولَ لِمَنْ أَجَسْنَ إِلَيْهِ أَوْ رَأَى مِنْهُ فِعْلًا جَمِيلًا حِفْظَكَ اللَّهُ وَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا وَمَا أَشْبَهَهُ وَدَلَائِلُ هَذَا مِنْ

﴿ باب في مسائل تتعلق بما تقدم ﴾

المسألة والنتيجة والمقدمة والمطلوب والاخبار والخبر والقضية واحد باعتبار الذات مختلف بالاعتبار قال الشيخ سعد الدين التفتازاني في التلويح المركب التام المحتمل للصدق والكذب يسمى من حيث اشتماله على الحكم قضية ومن حيث احتماله الصدق والكذب خبراً ومن حيث إفادته الحكم اخباراً ومن حيث كونه جزءاً (١) من الدليل مقدمة ومن حيث يطلب بالدليل مطلوباً ومن حيث يحصل من الدليل نتيجة ومن حيث يقع في العلم ويسأل عنه مسألة فالذات واحدة واختلاف العبارات باختلاف الاعتبارات اهـ ( قوله تستحب اجابة من ناداك بلبيك وسعديك ) أى لما في صحيح مسلم عن معاذ قال كنت ردف النبي ﷺ ليس بيني وبينه الا مؤخرة الرجل فقال يا معاذ بن جبل قلت لبيك يا رسول الله وسعديك الحديث وفيه تكرار ذلك منه ﷺ ومن معاذ ثلاثاً وتقدم معنى لبيك وسعديك في كتاب اذكار الحج والاظهر ان المراد منهما (٢) هنا اجابة لك بعد اجابة وساعدت طاعتك مساعدة أشار اليه المصنف في حديث معاذ ( قوله وان يقول لمن ورد عليه مرحباً ) أى لما في حديث الاسراء من قول كل ملك ذلك للجبريل لما (٣) يذكر ورود النبي ﷺ لهم معه فيقولون مرحباً به والقول كل الانبياء له مرحباً بالاخ الصالح والنبي الصالح والقوله ﷺ لوفد عبد القيس مرحباً بالقوم ومرحباً منصوب على المصدر استعماله العرب وأكثرت منه تريد به البر وحسن اللقاء ومعناه صادفت رحباً وسعة أى مكاناً واسعاً فانزل ( قوله وأن يقول لمن أحسن اليه الخ ) أي لحديث مسلم السابق وقوله لأبي قتادة لما كان يحرسه ﷺ تلك الليلة في سفره الى تبوك

(١) ، (٢) في النسخ ( خبراً ) ، ( منها ) (٣) عله ( حينها ) أو ( لما كان ) . ع

الحديث الصحيح كثيرة مشهورة \* (مسألة) ولا بأس بقوله للرجل الجليل  
 في عمله أو صلاحه أو نحو ذلك جعلني الله فداك أو فداك أبي وأمي وما أشبهه  
 ودلائل هذا من الحديث الصحيح كثيرة مشهورة حدفتها اختصاراً \*  
 (مسألة) إذا احتاجت المرأة إلى كلام غير المحارم في بيع أو شراء أو  
 غير ذلك من المواضع التي يجوز لها كلامه فيها فيذني أن تفتح عيارتها  
 وتغلظها ولا تليينها مخافة من طمعه فيها ، قال الإمام أبو الحسن الواحدي من  
 أصحابنا في كتابه البسيط قال أصحابنا المرأة مندوبة إذا خاطبت الأجانب  
 إلى الغلظة في المقالة لأن ذلك أبعد من الطمع في الريبة ، وكذلك إذا خاطبت  
 محرماً عليها بالمصاهرة ألا ترى أن الله تعالى أوصى أمهات المؤمنين وهن  
 محرمات على التأييد بهذه الوصية فقال تعالى يا نساء النبي لستن كأحد من  
 النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض ، قلت هذا  
 الذي ذكره الواحد من تغليظ صورتها كذا قاله أصحابنا قال الشيخ إبراهيم  
 المروزي من أصحابنا طريقها في تغليظها أن تأخذ ظهر كفها يمينها وتجيّب

من هذا؟ فقال أبو قتادة فقال حفظك الله بما حفظت به نبيه أو كما قال صلى الله عليه وسلم  
 وفي الحديث من صنع معكم معروفًا فكافئوه فإن لم تستطيعوا أن تكافئوه فكافئوه بالدعاء  
 وتقدم مزيد في هذا المعنى في باب دعاء المدعو والضيف لاهل الطعام و سيأتي له  
 مزيد في باب دعاء الانسان لمن فعل معه معروفًا ( قوله لا بأس بقوله للرجل  
 الجليل الخ ) أى سواء كان أبو القائل حين أولاً مسليماً أو لا لأن القصد منهما  
 ليس الحقيقة أى جعلهما فداء له وإنما المراد الا يناس للمخاطب وقد ورد كما تقدم  
 انه صلى الله عليه وسلم قال لكل من الزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهما  
 فداك أبي وأمي وأما قول الصحابة ذلك له صلى الله عليه وسلم وبعضهم بعضا وقراره صلى الله عليه وسلم

كَذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ مِنْ أَنَّ الْحَرَّمَ بِالْمَصَاهِرَةِ كَالْأَجْنَبِيِّ فِي هَذَا ضَعِيفٌ وَخِلَافُ الْمَشْهُورِ عِنْدَ أَصْحَابِنَا لِأَنَّهُ كَالْحَرَمِ الْقَرَابَةِ فِي جَوَازِ النَّظَرِ وَالْخُلُوءَةِ وَأَمَّا أُمَمَاتُ الْمُؤْمِنِينَ فَأَمَمَاتٌ فِي تَحْرِيمِ مَسَاكِينٍ وَوُجُوبِ احْتِرَامِهِنَّ فَقَطُّ وَلِهَذَا يَحِلُّ نِكَاحُ بَنَاتِهِنَّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ النِّكَاحِ وَمَا يَتَعَلَقُ بِهِ ﴾

بذلك فكثير جدا ( قوله وهذا الذي ذكره الواحدى ضعيف الخ ) أي للفرق الواضح بين الحرم بالمصاهرة و بين أممات المؤمنين رضى الله عنهن فان الأول صار محرما حقيقة ويجرى عليه جميع أحكام المحارم من تحريم نكاحه وجواز نظره والخلوّة به وعدم نقض الوضوء بلمسه ولا كذلك أممات المؤمنين فانهن لسن محارم حقيقة وانما هن بمنزلة المحارم في أشياء منها وجوب احترامهن اعظاما لله ﷺ وحرمة التزويج بهن من بعده لذلك والا فيحل نكاح بناتهن ، ولو كن أممات في سائر الاحكام لما جاز ذلك لان بناتهن حينئذ بمنزلة الاخوات ولا هن يقضن الوضوء بلمسهن ويحرم على الاجنبي منهن النظر اليهن والخلوّة بهن وغير ذلك من أحكام الاجنبيات والله سبحانه أعلم قال السكرمانى فى أول شرح البخارى قوله أم المؤمنين مقتبس من قوله تعالى « وأزواجه أمهاتهم » قال العلماء أزواج النبي ﷺ أممات المؤمنين فى وجوب احترامهن وتحريم نكاحهن لافى جواز الخلوّة والنظر وتحريم نكاح بناتهن وهل يقال لا خواتهن واخوتهن خالات وأخوال المؤمنين ويقال لبناتهن اخوات المؤمنين فيه خلاف ولا يقال لأبائهن وأمهاتهن أجداد وجدات المؤمنين وهل يقال انهن أممات المؤمنات مبنى على الخلاف المعروف فى الأصول هل يدخل النساء فى خطاب الرجال وعن عائشة أنا أم رجالكم لأأم نسائكم وهل يقال للنبي ﷺ أبو المؤمنين الاصح الجواز ومعنى قوله تعالى « ما كان محمد أبا أحد من رجالكم » أى لصلمه والله أعلم اهـ

﴿ كِتَابُ أَذْكَارِ النِّكَاحِ وَمَا يَتَعَلَقُ بِهِ ﴾

هو فى اللغة الضم وهو عندنا حقيقة فى العقد مجاز فى الوطء وعكس أبو حنيفة وقال

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ جَاءَ يَخْطُبُ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِهَا لِنَفْسِهِ أَوْ لِغَيْرِهِ﴾  
يُسْتَحَبُّ أَنْ يَبْدَأَ الْخَاطِبُ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ وَيَقُولَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ  
وَرَسُولُهُ جِئْتُكُمْ رَاغِبًا فِي فِتَائِكُمْ فَلَانَةَ أَوْ فِي كَرِّمَتِكُمْ فَلَانَةَ يَنْتِ فَلَانٍ  
أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ \* رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ كَلَامٍ

به بعض أصحابنا وقيل انه حقيقة فيهما بالاشتراك اللفظي وله عدة أسماء جمعها  
أبو القاسم اللغوي فبلغت ألف اسم وأربعين اسما كذا في شرح البخاري لابن  
التجوى

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ جَاءَ يَخْطُبُ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِهَا لِنَفْسِهِ أَوْ لِغَيْرِهِ﴾  
عبر بقوله من أهلها لانه هو الغالب والا فيستحب للخاطب أن يأتي بما سيأتي  
من الخطبة وما بعدها ولو خطبها من نفسها (قوله يستحب أن يبدأ الخاطب بالحمد لله  
الخ) قال امامنا الشافعي رضي الله عنه أحب أن يقدم المرء بين يدي خطبته وكل أمر  
أهمه حمد الله تعالى والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ وهذه الخطبة بضم الخاء  
للخطبة بكسر ها وهي سنة والخطبة عند العقد آكد منها كما سيأتي في كلامه (قوله  
جئتمكم راغباً الخ) يقوله هكذا ان كان الخاطب هو الخاطب (١) فان كان الخاطب للزوج  
غيره قال قد جاءكم فلان (وقوله راغباً) حال من ضمير الفاعل (وقوله فلانة) كناية  
عن اسمها فيستحب أن يسميها باسمها وكما تستحب الخطبة من الخاطب تستحب  
أيضاً للمجيب فيحمد الله ويصلي ويسلم على نبيه ﷺ ثم يقول للخاطب لست  
بمرغوب عنك أو نحوه من الالفاظ الجميلة (قوله رويناه في سنن أبي داود وابن  
ماجه الخ) تقدم الكلام على تخريج الحديث وبعض ما يتعلق به في كتاب الحمد  
ونزيد هنا بنقل كلام المصنف في أول شرح مسلم قال فيه بدأ بالحمد للحديث

وفي بعض الروايات كلُّ أمرٍ لا يُبدَأُ فيه بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَجْزَمٌ وَرُويَ أَقْطَعُ وَهُمَا  
بمعنى ، هذا حديثٌ حسنٌ وأجْزَمٌ بالجيم والدَّالِ المَعْجَمَةِ ومعناه قليلُ البركة ،  
ورويْنَا في سنن أبي داودَ والترمِذِيَّ عن أبي هريرةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ كُلُّ  
خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُدٌ فَهِيَ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ قَالَ الترمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ

أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه  
بالحمد لله أقطع (١) وفي رواية بحمد الله وفي رواية بالحمد فهو أقطع وفي رواية  
فهو أجزم وفي رواية لا يبدأ فيه بذكر الله وفي رواية بسم الله الرحمن الرحيم  
روينا كل هذا في كتاب الأربعين للحافظ عبد القادر الرازي بسماعنا من صاحبه  
الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن سالم الأنباري عنه ورويناه فيه أيضا من رواية  
كعب بن مالك الصحابي والمشهور رواية أبي هريرة والحديث حسن رواه أبو داود  
وابن ماجه في سننهما والنسائي في كتاب عمل اليوم والليلة روى موصولا ومرسلا  
ورواية الموصول اسنادها جيد اهـ (قوله وفي بعض الروايات كل أمر) هو هكذا  
عند أبي داود وابن ماجه كما ذكره السخاوي في المقاصد الحسنة (قوله وروي  
أقطع) قال السيوطي في الجامع الصغير رواه البيهقي عن أبي هريرة (قوله وهما  
بمعنى) في النهاية الجزم القطع وفي شرح مسلم يقال منه جزم يجزم كعلم يعلم (قوله  
ومعناه قليل البركة) أي ومعناه المراد في هذا المقام والافالجزم القطع وهو يقتضي  
تفسير ذلك بمقطوع البركة من أصلها كما قيل به (قوله كل خطبة) هي بضم الخاء  
ثم قيل المراد بها الخطبة المعروفة من خطبة الجمعة والعيد ونحوهما وخطبة الحاجة  
لأنها المعهودة في عهد الشارع دون خطب نحو الكتب وقد ترك الأتيان بها الترمذي  
في جامعهم وشماله وكذا أبو داود وهما راويا الحديث فدل صنيعهما على تخصيصه  
بما ذكر وقيل بل الخطبة على عمومها ولعل أبا داود والترمذي أتيا بها لفظا  
واسقطاها خطأ وذلك كاف (قوله كاليد الجذماء) تشبيه بها في قلة  
الانتفاع ونقصه

﴿ باب عرض الرجل بِنْتَهُ وَغَيْرَهَا مِنْ إِلَيْهِ تَزْوِيجُهَا عَلَى

أَهْلِ الْفَضْلِ وَالْخَيْرِ لِيَتَزَوَّجُوهَا ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا تُوُفِّيَ زَوْجُ بِنْتِهِ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَقِيتُ عُثْمَانَ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَفْصَةَ فَقُلْتُ إِنَّ شِئْتَ أَنْسَكَحْتِكَ حَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ فَقَالَ

﴿ باب عرض الرجل ابنته وغيرها ﴾

أَيُّ مِنْ بَاقِي مَوْلِيَانِهِ وَنَصَّ عَلَى الْبَيْتِ لِأَنَّهَا مُورَدُ النَّصِّ وَالْغَيْرُ مَقَاسُ (١) عَلَيْهَا قِيَّاسًا مُسَاوِيًا وَالْمُرَادُ جَوَازُ عَرْضِ الرَّجُلِ مَوْلِيَتِهِ مِمَّنْ إِلَيْهِ تَزْوِيجُهَا (عَلَى أَهْلِ الْخَيْرِ) أَيُّ الدِّينِ (وَالْفَضْلِ) أَيُّ الْعِلْمِ لِيَتَزَوَّجُوهَا وَلَا يَقْصُصَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ) قَالَ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ وَكَذَا أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ كِلَاهُمَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ وَأَشَارَ إِلَى اخْتِلَافٍ فِي بَعْضِ الْقَاطِظَةِ بَيْنَ رَاوِيَيْهِ وَقَالَ ابْنُ النَّجْوَى فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ الْمَذْكُورُ ذَكَرَهُ الْحَمِيدِيُّ وَأَبُو مَسْعُودٍ فِي مُسْنَدِ أَبِي بَكْرٍ انْفَرَدَ بِهِ مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ مِنْ قَوْلِ (٢) أَبِي بَكْرٍ لِأَنِّي عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ ﷺ قَدْ ذَكَرَهَا وَذَكَرَهُ خَلْفُ وَابْنُ عَسَاكَرٍ فِي مُسْنَدِ عُمَرَ لِقَوْلِهِ خُطِبَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَانْكَحْتُهَا إِيَّاهُ وَلَمَّا أَخْرَجَهُ الطَّرِيقِيُّ فِي مُسْنَدِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَدْ أَخْرَجَتْ الْأُئِمَّةُ أَصْحَابُ الْمَسَانِيدِ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ عَهْدِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ إِلَى زَمَانِنَا فِي مُسْنَدِهِ لِقَوْلِهِ السَّالِفُ أَنَّهُ ذَكَرَهَا (قَوْلُهُ لَمَّا تُوُفِّيَ زَوْجُ ابْنَتِهِ حَفْصَةَ) هُوَ خَنْبَسٌ بضم الخاء المعجمة وفتح النون وسكون التحتية بعدها مهملة وقيل بفتح المعجمة وكسر النون وكان معمر بن رشد يقول حبش بحاء مهملة فهو حدة مكسورة آخره معجمة قال الجياني روى أن معمرًا كان يصحف في هذا الاسم فرد عليه خنبس (٣) فقال لا بل هو حبش وقد اختلف على عبد الرزاق عن معمر فروى عنه خنبس بالسین المهملة على الصواب وروى عنه خنبس أو حبش على الشك وذكره البخاري وجماعات على الصواب بالخاء

(١) عَلَيْهِ يَقَاسُ أَوْ مَقَاسٌ . (٢) عَلَيْهِ (مِنْ أَجْلِ قَوْلِ) . (٣) أَيُّ فَاقِلِ



سَأَنْظُرُ فِي أَمْرِي فَلَبِثْتُ لَيْلًا نِمْتُ لَقِينِي فَقَالَ قَدْ بَدَأَ إِلَى الْأَلَا أَنْزُوجَ يَوْمِي  
هَذَا قَالَ عُمَرُ فَلَقِينْتُ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُلْتُ إِنْ شِئْتَ أَنْ كَحَتَكَ  
حَفْصَةَ بَنْتُ عُمَرَ فَصَمَّتْ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ

المعجمة والسين المهملة وهو ابن حذافة السهمي توفي عنها بالمدينة من جراحة أصابته  
ببدر وقيل غير ذلك ذكره ابن النحوي في شرح البخاري (قوله فقال سأنظر الح)  
فيه ان من عرض عليه ما فيه الرغبة فله النظر والاختيار وعليه أن يخبر بعد بما عنده  
لثلاثا بمنعها من غيره لقول عثمان بعد ليالي قد بدا لي ألا أنزوج يومى هذا وفيه  
الاعتذار اقتداء بعثمان في مقالته هذه وفي بعض الروايات ان عمر شكك عثمان الى  
رسول الله ﷺ فقال ﷺ ينكح حفصة خير من عثمان وينكح عثمان خيرا  
من حفصة فكان كذلك (قائدة) النظر اذا استعمل في فهو بمعنى التفكير وباللام  
بمعنى الرأفة وبألى بمعنى الرؤية وبدون الصلة بمعنى الانتظار نحو انظرونا فقتبس  
من نوركم كما تقدم نقله عن الكرماني في أوائل الكتاب (قوله فصمت) هو بفتح  
الصاد المهملة والميم (قوله وذكر تمام الحديث) هو قوله فلم يرجع الى شيئا فكنت  
عليه أوجد منى على عثمان فلبثت ليالى ثم خطبها ﷺ فانكحها اياه فلقيني أبو بكر  
فقال لعلك وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع اليك شيئا فقلت نعم  
فقال انه لم ينعني أن أرجع اليك فيما عرضت على الا أنى كنت علمت أن رسول الله  
ﷺ قد ذكرها فلم أكن لافشى سر رسول الله ﷺ ولو تركها رسول الله  
ﷺ لقبيلتها قال ابن النحوي سبب كونه أوجد على الصديق منه على عثمان أن  
الصديق لم يرد عليه الجواب بل تركه على التقرب ولانه أخص بعمر منه بعثمان  
لانه ﷺ آخى بينهما فكانت موجدته عليه أكثر لثقتهم به واخلاصه له وفي الحديث  
كتمان السر فان أظهره الله أو أظهره صاحبه جاز الذى أسر اليه اظهاره ألا ترى  
انه ﷺ لما أظهر تزوجها (١) أعلم أبو بكر عمر بما كان أسر اليه منه وكذلك فعلته  
فاطمة في مرضه ﷺ حين أسر اليها انه يموت في مرضه ذلك وانها أول أهل

(١) في النسخ (تزوجها) ع

بيته لحاقا به فكتمته حتى توفي وأسر عليه السلام الى حفصة نحرير مارية فأخبرت حفصة عائشة بذلك ولم يكن الشارع أظهره فذم الله تعالى فعل حفصة وقبول عائشة لذلك فقال « ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما » أى مالت وعددت عن الحق (١) وفي قول أبى بكر لعمر لما تزوج رسول الله ﷺ حفصة (٢) لعلك وجدت على دليل على ان الرجل اذا آتى الى أخيه (٣) مالا يصلح أن يؤتى اليه من سوء المعاشرة أن يعتذر (٤) اليه ويعترف وان الرجل اذا وجب عليه الاعتذار من شيء وطمع في شيء تقوي به حجته أن يؤخر (٥) ذلك حتى يظفر ببغيته ليكون ابرا له عند من يعتذر اليه، وفي قول عمر له نعم دليل على ان الانسان يخبر بالحق عن نفسه وان كان عليه في ذلك شيء والمعنى الذى أسر (٦) لابی بكر عن عمر ما أخبر به الشارع هو انه خشى أبو بكر أن يذكر ذلك لعمر ثم يبدو لرسول الله ﷺ (ألا يتزوج فيقع في قلبه منه) مثل ما وقع في قلبه من الصديق أى يحصل له انكسار (٧) خاطر وتعب نفس من اعراضه ﷺ عن تزوج ابنته لانه قد يجد في ذلك عليه ﷺ كما لا يخفى وفي قول الصديق لعمر علمت أن رسول الله ﷺ ذكرها دلالة على انه يجوز للرجل أن يذكر لاصحابه ولما يثق به أنه يخاطب المرأة قبل أن يظهر خطبتها وفيه ان الصديق لا يخاطب امرأة علم ان صديقه يذكرها لنفسه وان كان لم يركن اليه لما يخاف من القطيعة بينهما ولم تخف القطيعة بين غير الاخوان لان الاتصال بينهما ضعيف غير اتصال الصداقة في الله وفي قول الصديق لو تركها تزوجتها دليل على ان الخطبة انما تجوز بعد أن يتركها الخاطب وفيه الرخصة بتزويج من عرض ﷺ فيها بخطبته أو أراد تزوجها ألا ترى قول الصديق ولو تركها لقبيلتها وقد جاء في خبر آخر الرخصة في نكاح من عقد ﷺ عليها ولم يدخل بها وان الصديق كرهه ورخص فيه عمر اهملخصا والله أعلم

- (١) أى ان تتوبا الى الله فالتوبة واجبة لانه قد زاعت قلوبكما (٢) في النسخ (لحفصة)  
 (٣) في القاموس آتى اليه الشيء سافه (٤) عله (يعتذر بحذف) (أن) (٥) عله (يؤخر)  
 بحذف (أن). (٦) يعنى الذى جعل أبابكر يسرأى يخفى عن عمر الخبر (٧) في النسخ سقط ما بين القوسين وفيها (الصديق) بدل (الصديق) وفيها (له من انكسار) بزيادة (من)  
 وصححنا ذلك بدلالة السياق . ع

﴿ باب ما يقوله عند عقد النكاح ﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَخْطُبَ بَيْنَ يَدَيِ الْعَقْدِ خُطْبَةً تَشْتَمِلُ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا وَتَكُونَ أَطْوَلَ مِنْ تِلْكَ وَسِوَاهُ خَطْبَ الْعَاقِدِ أَوْ غَيْرُهُ وَأَفْضَلُهَا مَا رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

﴿ باب ما يقوله عند عقد النكاح ﴾

(قوله بين يدي العقد) أي يجعل (١) العقد المتصل به (قوله خطبة) هي بضم الخاء (قوله) تشتمل على ما ذكرناه) أي من الحمد والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ والشهادة (قوله وتكون أطول من تلك) أي تكون الخطبة عند عقد النكاح أطول منها عند الخطبة لأن هذا القصد والخطبة وسيلة لهذا ومن ثم كانت الخطبة هنا أكد (قوله) وسواء خطب العاقد أو غيره (أي غير العاقد يخطب والولي أو وكيله يوجب النكاح وذلك لأن القصد من الخطبة عود البركة على عقد النكاح وهي حاصلة بالآتيان بذلك سواء كان من العاقد أو غيره) (قوله) وأفضلها ما رويناه في سنن أبي داود والنسائي قال في السلاح ورواه الحاكم في المستدرک وأبو عوانة في مسنده الصحيح زاد أبو داود في طريق آخر بعد قوله ورسوله أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فإنه لا يضره إلا نفسه ولا يضر الله شيئا وزاد أيضا عن الزهري، مرسلًا ونسأل الله ربنا أن يجعلنا ممن يطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويحجب عنه سيخطه فأنما نحن به وله اه وزاد الحافظ فيمن أخرجه ذكر النسائي وزاد القاري في الحرز وأخرجه الدارمي وما ذكره عن زيادة أبي داود عن الزهري الخ لم أره في باب خطبة النكاح من سننه والطريق الثانية للحديث التي أشار إليها صاحب السلاح فيها عمران هو أبو داود القطان وقد ضعفه النسائي ويحيى بن معين ثم الثلاثة الذين عزا الشيخ تخريج الحديث لهم وكذا النسائي اتفقوا على إخراجهم من حديث أبي الأحوص عن عبد الله وزاد أبو بكر فخرجه

عن أبي عبيدة عن أبيه عبد الله قال الحافظ وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه فالمراد من الجمع في كلام الشيخ ما فوق الواحد بالنسبة لهذا الحديث عند من ذكر بهذا اللفظ وإن وقع فيه عندهم اختلاف كما ستجىء الإشارة إليه فهو اختلاف يسير وفي أوله عند ابن ماجه من هذا الوجه أن رسول الله ﷺ أتى جوامع الخير وخواتيمه فعلمنا خطبة الصلاة أى التشهد فذكره وخطبة الحاجة وروى عند أبي داود أيضا من طريق أبي عياض عن ابن مسعود وفيه زيادة ما تقدم نقله في كلام صاحب السلاخ وباقي الحديث بنحوه وأخرجه الحاكم من طريق من طريقه وليس فيه ذكر الآيات كما قال الحافظ في تخريج أحاديث الرافعي قال روى الحديث البيهقي عن شقيق عن ابن مسعود بتمامه وروى الحديث موقوفا على ابن مسعود رواه كذلك عنه أبو داود والنسائي من حديث واصل الأحمد عن شقيق عن ابن مسعود اهـ وبه تبين ابقاء الجمع في الاسانيد في كلام المصنف على حقيقةه والله أعلم (قوله خطبة الحاجة) أي خطبة النكاح (قوله ان الحمد لله) قال في الحرز بكسر النون لا لتقاء الساكنين فهي ان الخففة من المثقلة كقوله تعالى واهل عواصم أن الحمد لله رب العالمين على ما نقله ميرك عن الطيبي وقال البيضاوى هي خففة من المثقلة وقرئ بها ونصب الحمد وفي نسخة صحيحة بتشديد النون ونصب الحمد قال ابن الجزري يروى بتشديد النون وتخفيفها والمعنى فيهما واحد اهـ قال الحنفى نصب الحمد مع تشديد النون واجب ورفعه مع التخفيف قال في الحرز مفهوماً أنه لا يجوز غيرهما وليس كذلك بل يصح فيه أربعة أوجه النصب مع التشديد ووجهه ظاهر والرفع مع التشديد على الكتابة قلت أو على أن إن إن كانت همزتها مكسورة بمعنى نعم وقد ذكره كذلك السهيلي في الروض وكذا يجوز مع التخفيف وجهان قال ابن الجزري في تصحيح المصباح يجوز تخفيف ان وتشديدها ومع التخفيف يجوز رفع الحمد ونصبه رويناه بذلك اهـ ثم هو هكذا عند أبي داود الذى أورده الشيخ بلفظه وعند الترمذي وحذفها لابن ماجه وفي نسخة منها اثباتها أيضا (قوله نستعينه) هكذا هو عند الترمذي وعند أبي داود وابن ماجه بزيادة نحمده قبل نستعينه أى نستعينه

وَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا<sup>(١)</sup> مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ  
فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا

على اداء حمده وعلى سائر الأمور الدينية والدنيوية (قوله ونستغفره) أي من التقصير  
في اداء حمده وسائر ما يجب علينا فعله له (قوله من شرور أنفسنا) أي الاخلاق  
الدنية (قوله وسيئات أعمالنا) أي الاعمال الردية (قوله من يهده الله فلا مضل  
له) أي من أراد الباري هدايته وتعلقت به عنايته فلا سبيل لاضلاله (قوله ومن  
يضلل فلا هادي له) أي من يضلله الله ويخذله لعدم تعاق ارادة الباري سبحانه  
به الهداية فلا هادي له قال تعالى من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد  
له وليا مرشدا وفي الايتان بضمير المفعول في جانب الهداية وتركه في جانب الضلالة  
نسكتة تشير الى العناية (قوله وأشهد أن لا إله الا الله الخ) قال ابن الجزري فوله  
نستعينه الخ هو بالنون في الثلاثة الافعال أي نحن نستعينه الخ وباللهمزي فوله أشهد  
فيهما لانه صلى الله عليه وسلم لا يشهد ولا يخبر عن غيره انما يشهد ويخبر عن نفسه اه قال  
الحنفي وفيه بحث اذ لا تفاوت بين كل من الافعال الثلاثة والشهادة فما ذكره في  
وجه افراد أشهد ليس على ما ينبغي والاولى أن يقال كما قيل الضمير المستكن في  
الافعال الثلاثة للمتكلم ومن معه من أصحابه الحاضرين والغائبين ويجوز أن يكون  
قولا من اللسان البشري وخصص الشهادة بالافراد اشارة الى أن وجوب الشهادة  
على حده وفيه اشارة الى التفرقة أولا والى الجمع ثانيا قال في الحرز بهذا مراد  
ابن الجزري فتدبر قلت وفي دلالة عبارته على كون ذلك مراده ما لا يخفى من البعد  
ثم انه ثبت عند الانصاري أحد رواة أبي داود زيادة قوله وحده لا شريك له  
(قوله يا أيها الناس) قال البيضاوي خطاب يع بن آدم (قوله من نفس واحدة) هي  
آدم (قوله وخلق منها زوجها) أي خلق من تلك النفس حواء خلقت من ضلع  
من أضلاعه والعطف إما على خلقكم أي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها أهلكم  
حواء أو على محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها وهو تقرر

(١) في نسخ المتن اسقاط (أن) قبل الحمد واسقاط (وسيئات أعمالنا) . ع

وَبَثَّ مِنْهُمَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا يَأْتِيهَا الدِّينَ ءَامِنُونَ

خلقهم من نفس واحدة ( قوله و بث منهما رجلا كثيرا ونساء) هذا بيان لكيفية تولد منهما والمعنى ونشر من تلك النفس والروح المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها لان الحكمة تقتضى أن يكن أكثر وقيل الاكتفاء بوصفهم بالكثرة للتنبيه على فضلهم وذكر كثيرا حملا على معنى الجمع ورتب الامر بالتقوى على هذه القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التي من حقها أن تخشى والنعمة الباهرة التي توجب طاعة مولها وقوله واتقوا تأكيد لما سبق أو يقدر في أحدهما مخالفته وفي الآخر عقابه ( قوله الذي تساءلون به) أي يسأل بعضكم بعضا فيقول أسألك به ثم قرىء بتخفيف السين على حذف احدي التاءين وبتشديدها على إدغام التاء الثانية في السين ( قوله والارحام) بالنصب عطفا على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمراً أو على الله أي اتقوا الله والارحام فصلوها ولا تقطعوها وقرأ حمزة بالجر عطفا على الضمير وهو ضعيف لما فيه من العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار والمراد منه قولهم أسألك بالله وبالرحم وقرىء بالرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك أي مما يتقوا أو مما يتساءل به وقد نبه الله سبحانه اذ قرئت الارحام باسمه الكريم على أن صليها بمكان منه ( قوله رقبيا ) أي حافظا مطلعا ثم ما ذكر من الآية على سياق التلاوة هو ما في نسخة من الاذكار وكذا سو في الحصن وعزا تخريجه للأربعة والخامس وأبى عوانة والظاهر أنه في الاذكار من تغيير الكتاب فان الشيخ ذكر آخر ان الحديث يورده بلفظ ابى داود في بعض رواياته والذي في ابى داود يأيتها الذين ءامنوا اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام وكذا هو عند البيهقي في السنن الكبير وشكل عليه ابن الصلاح وفي كثير من نسخ الاذكار كذلك وفي نسخة من أبى داود بحذف يأيتها الذين ءامنوا وعند الترمذى اتقوا الله والتلاوة يأيتها الناس اتقوا ربكم الى آخر الآية كما شرحنا والله أعلم ويوجد في بعض النسخ زيادة الجلالة بعد قوله يضلل وهو من الكتاب لأنه ليس كذلك عند أبى

اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ  
يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا هَذَا لَفْظُ إِحْدَى رَوَايَاتِ أَبِي دَاوُدَ  
وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أُخْرَى بَعْدَ قَوْلِهِ وَرَسُولَهُ

داود الذي لفظه رواية الكتاب (قوله اتقوا الله حق تقاته) أي حق تقواه وهو استغفار  
الوسع في القيام بالأمور واجتناب المحارم لقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فهي  
مبينة لما كما قال المصنف والقول بنسخها لها ضعيف كما تقدم بيانه في أول الكتاب  
في فصل ينبغي لمن بلغه شيء أن يعمل به الخ وأما ما رواه الحاكم عن ابن مسعود  
مرفوعا وصححه المحدثون في تفسير قوله فاتقوا الله حق تقاته هو أن يطاع فلا  
يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فمبنى على كماله وقيل أن ينزه الطاعة  
عن الالتفات إليها وتوقع المجازاة عليها (قوله ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) أي  
لا تكونن على حال سوى الاسلام اذا أدرككم الموت فهو في الحقيقة أمر بدوام  
الاسلام فان النهى عن المقيد بحال أو غيرها قد يتوجه النهى بالذات نحو القيد تارة  
والمقيد أخرى وقد يتوجه نحو المجموع وكذا النهى ذكره البيضاوي وقيل معناه  
وأتمتمز وجون لأن التزوج بالحلال من كمال الاسلام وتام الأحوال قلت واشتهر  
نقل هذا القول الاخير عن ابن عباس قال السيوطي في التحجير وهو من النقل الذي  
لم يصح والله أعلم (قوله قولاً سديداً) أي صدقاً وصواباً (قوله يصلح لكم أعمالكم)  
قال ابن عباس يتقبل حسناتكم وقال مقاتل يركب أعمالكم (قوله ومن يطع  
الله ورسوله) أي فيما يأمران به (قوله فاز فوزاً عظيماً) أي نال كل الخير وظفر به قال  
أصحبا بنا كان القفال يقول بعد هذه الخطبة أما بعد فان الأمور كلها بيد الله يقضى  
فيها ما يشاء ويحكم ما يريد لا مؤخر لما قدم ولا مقدم لما أخر ولا يجتمع اثنان  
ولا يفرقان الا بقضاء وقدر وكتاب الله قد سبق وإن مما قضى الله وقد رآن خطب  
فلان بن فلان فلانة على صداق كذا أقول فولى هذا واستغفر الله العظيم لي ولكم أجمعين  
(قوله وفي رواية أخرى) أي رواية لأبي داود وتقدم انه رواها من طريق أبي

أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا بَيْنَ يَدَيْ السَّاعَةِ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ  
وَمَنْ يَعَصِمْهَا

عياض عن ابن مسعود (قوله أرسله بالحق) أى بالقرآن أو متلبسا بالحق أى بالصدق  
( قوله بشيرا ) أى مبشرا للمطيعين بالجنة ( قوله ونذيرا ) أى منذر العصاة بالنار  
( قوله بين يدي الساعة ) أى امامها وقبل وقوعها ( قوله فقد رشد ) بفتح الشين على  
ما فى النسخ المصححة ويجوز كسره فى القاموس رشد كمنصر وفرح رشدا ورشدا  
ورشادا اهتدى قال ابن الجزري رشد بفتح الشين ويجوز كسرها يقال رشد يرشد  
أى كعلم يعلم ورشد بالفتح يرشد بالضم من الرشد وهو الهداية ضد الغى ( قوله  
ومن يعصمها ) قال فى السلاح قوله فى هذه الرواية ومن يعصمها يعارضه مارواه  
مسلم وأبو داود والنسائي عن عدي بن حاتم أن رجلا خطب عند النبي ﷺ  
فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصمها فقد غوى فقال رسول الله ﷺ  
بئس الخطيب أنت قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى وأعل طريق أبي داود  
هذه بأن فيها عمران وقد تقدم أنه ضعيف اه وقال ابن الجزرى قال القاضي عياض  
وجماعة من العلماء إنما أنكر يعنى النبي ﷺ عليه تشرىكه فى الضمير المقتضى  
للتسوية وأمره بالعطف تعظيما لله تعالى بتقديم اسمه كما قال ﷺ فى الحديث  
الآخر لا يقل أحدكم ما شاء الله وشاء فلان ولكن ما شاء الله ثم فلان اه  
وسأني لهذا الحديث مزيد فى الكتاب قال المصنف الصواب أن سبب النهى أن  
الخطب شأنها البسط والايضاح واجتناب الاشارات وقول الأولين يضعف  
بأشياء منها ان مثل هذا الضمير قد كثر فى الاحاديث الصحيحة فى كلام رسول  
الله ﷺ كقوله أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواها وغيره من الاحاديث  
وانما ثنى هنا الضمير لأنه ليس خطبة وعظ وانما هو تعليم حكم وكلما قل لفظه كان  
أقرب الى حفظه بخلاف خطبة الوعظ فانه ليس المراد حفظها وانما يراد الاتعاظ  
بها قال وما يؤيد هذا ما ثبت فى سنن أبي داود بإسناد صحيح عن ابن مسعود قال  
علمنا رسول الله ﷺ خطبة الحاجة فذكره وفيه ومن يعصمها فلا يضر الانفسه  
ولا يضر الله شيئا قال فى الحرز والذى وقع فى سنن أبي داود من حديث ابن



فإنه لا يضر إلا نفسه ولا يضر الله شيئاً قال الترمذي حديث حسن قال  
أصحابنا ويستحب أن يقول مع هذا أزوجك على ما أمر الله به من أمساك  
بمعرفة أو تسريح بإحسان وأقل هذه الخطبة الحمد لله والصلاة على  
رسول الله ﷺ وأوصى بتقوى الله والله أعلم ، وأعلم أن هذه الخطبة سنة  
لأنها تأتي بشيء منها صح النكاح باتفاق العلماء

مسعود ان الرجل قال من بطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما وقطع الكلام  
فقال قم واذهب فبئس الخطيب أنت فعلى هذا إنما رد ﷺ عليه وانكر من  
حيث أنه سوي بين من أطاع الله ورسوله وبين من عصاهما وعلى هذا حمل الحديث  
الحافظ أبو عمرو الداني وغيره من العلماء اه ثم قوله فمن يعصهما جوابه مخدوف أى  
ومن يعصهما فقد ضل وغوى (قوله فانه) أى العاصى (قوله لا يضر) أى بالعصيان (إلا  
نفسه) لأن وباله عليها (قوله ولا يضر الله شيئاً) أى لأنه منزّه عن ذلك وجملة  
فانه اطلع تعليل للجواب المقدر فتدبر (قوله قال الترمذي حديث حسن اطلع) لامتداف  
بين قول الشيخ أولاً وبنائه بالأسانيد الصحيحة اطلع ونقله عن الترمذي تحسينه  
لأن المتن قد يتخلف عن حكم السند لما يعرض للمتن من شذوذ أو علة ولعل منه  
في المتن ورود قوله (يأيتها الذين آمنوا اتقوا الله الذى تساءلون به والارحام)  
إذ هو مخالف للتلاوة والله أعلم (قوله ويستحب أن يقول مع هذا اطلع) أى  
يقوله قبل العقد أيضاً فإن شرطه فى نفس العقد لم يبطل لأن القصد منه الموعظة  
ولأنه شرط يوافق مقتضى العقد والشرع (قوله من أمساك بمعرفة اطلع) بيان  
لما أراد الله به والامساك بالمعروف حسن العشرة والقيام بواجب الزوجة والتسريح  
باحسان السراح الجميل الذى علمهم إياه نقله فى النهر عن الكشاف (قوله وأقل  
هذه الخطبة اطلع) اذ القصد عود بركة الحمد والصلاة على عقد النكاح وإنما أتى  
بالوصية بالتقوى اهتماماً بشأنها وإعلاماً بأنه لا ينبغي الغفلة عنها فى شأن كما ذكرنا  
نظيره فى استحباب الخطبة يومى العيد بأنهما يوماً هو فأمر بالخطبة فيهما لتكون  
مذكراً للانسان مقبلة به على المعلوم منه فى كل آن وهو التقوى فلا يلبيه وظيفة

وَحِكْمِي عَنْ دَاوُدَ الظَّاهِرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ لَا يَصِحُّ وَلَكِنَّ الْعُلَمَاءَ اخْتَفَقُوا  
لَا يَعْدُونَ خِلَافَ دَاوُدَ خِلَافًا مُعْتَبَرًا وَلَا يَنْخَرِقُ الْإِجْمَاعُ

اليوم وشأنه عما طلبه منه ربه والله أعلم (قوله وحكى عن داود الظاهري الخ) وكذا حكى عن أحمد في رواية عنه أن الخطبة واجبة (قوله) واسكن المحققون لا يعدون خلاف داود خلافاً معتبراً (قال المصنف في التهذيب اختلاف العلماء هل يعتبر قوله في الإجماع فقال الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني اختلف أهل الحق في نفاة القياس يعنى داود وشبهه فقال الجمهور انهم لا يبلغون رتبة الاجتهاد ولا يجوز تقليدهم القضاء وهذا ينفي الاعتداد به في الإجماع ونقل الاستاذ أبو منصور البغدادي من أصحابنا عن أبي علي بن أبي هريرة وطائفة من الشافعيين أنه لا اعتبار بخلاف داود وسائر نفاة القياس في القروع ويعتبر خلافهم في الأصول وقال امام الحرمين الذي ذهب اليه أهل التحقيق ان منكرى القياس لا يعدون من علماء الأمة وجملة الشريعة لانهم معاندون مباهتون فيما ثبت استفاضته وتواتراً لان معظم الشريعة صادرة عن الاجتهاد ولا تنفى النصوص بعشر معشارها وهؤلاء ملتحقون بالعوام وقال الشيخ ابن الصلاح بعد أن ذكر ما ذكرته أو معظمه قال الذى اختاره الاستاذ أبو منصور وذكر أنه الصحيح من المذهب أنه يعتبر خلاف داود قال الشيخ وهذا الذى استقر عليه الامر كما هو الاغلب الاعرف من صنيع الائمة المتأخرين الذين أوردوا مذهب داود في مصنفاتهم المشهورة كالشيخ أبي حامد والمحاملي وشبههم فلو لا اعتدادهم به لما ذكروا مذهبه في مصنفاتهم قال الشيخ والذي أجيب به بعد الاستخارة أن داود يعتبر قوله ويعتد به في الإجماع الا فيما خالف فيه القياس الجلى وما أجمع عليه القياسيون من أنواعه أو بناء على أصوله التى امام الدليل القاطع على بطلانها فاتفق من سواه على خلافه اجماع متعقد وقوله المخالف حينئذ خارج الإجماع ثم مثل الشيخ لذلك ثم قال بخلافه في هذا وشبهه غير معتد به لانه مبني على ما يقطع ببطلانه والاجتهاد على خلاف الدليل القاطع مردود ينقض حكم الحاكم به قال الشيخ وهذا الذى اخترته ميل لي أن منصب الاجتهاد متجز و يكون الشخص مجتهداً في نوع دون نوع قال

بِمُخَالَفَتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَأَمَّا الزَّوْجُ فَالْمَذْهَبُ الْمُخْتَارُ أَنَّهُ لَا يَخْطُبُ بِشَيْءٍ بَلْ إِذَا قَالَ لَهُ الْوَلِيُّ زَوَّجْتُكَ فَلَانَهُ يَقُولُ مُتَّصِلًا بِهِ قَبِلْتُ تَزْوِيجَهَا وَإِنْ شَاءَ قَالَ قَبِلْتُ نِكَاحَهَا فَلَوْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبِلْتُ صَحَّ النُّكَاحُ وَلَمْ يَضُرَّ هَذَا الْكَلَامُ بَيْنَ الْإِيجَابِ وَالْقَبُولِ لِأَنَّهُ فَصْلٌ يَسِيرٌ لَهُ تَعَلُّقٌ بِالْعَقْدِ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا يَبْطُلُ بِهِ النُّكَاحُ

ولا فرق في ذلك بين زمن داود وما بعده فان المذاهب لا تموت بموت أصحابها اه  
ملخصاً وفي الطبقات الكبرى لابن السبكي بعد نقله عن ابن الصلاح أن داود لا ينكر القياس الجلي ما لفظه هو رأى ابن الصلاح وسماعى من الشيخ الامام الوالد أن الذي صح عنده عن داود أنه لا ينكر القياس الجلي وان نقل انكاره عنه ناقلون قال وانما ينكر الخفي فقط قلت وقفت لداود على رسالة وهي دالة على عظيم معرفته بالجدل وكبير صناعته في المناظرة ولم أجد فيها لفظة تدل على أنه يقول بشيء من القياس بل ظاهر كلامه انكاره جملة وان لم يصرح بذلك قال والرسالة عندي بأصل صحيح قديم أعتقده كتبت في حدود سنة ثلثمائة أو قبلها بكثير ثم نقل كلاماً آخر لداود في رسالة أخرى قال وهذا يؤيد منقول الوالد وهو قريب من نقل الآمدى فالذي أراه الاعتبار بخلاف داود نعم للظاهرية مسائل لا يعتد بخلافهم فيما لا من حيث إن داود ليس أهلاً للنظر بل من حيث خرقه فيها اجماعاً هدمه وعذره انه لم يبلغه أو دليلاً واضحاً جداً اه (قوله وأما الزوج فالمذهب الخ) ومثله وكيله (قوله قبلت تزويجها) أو قبلت هذا النكاح أو التزويج (قوله ولم يضر هذا الكلام بين الإيجاب والقبول الخ) بهذا يرد قول بعضهم بأن الخطبة بين الإيجاب والقبول غير مستحبة فينتج القول بأن تخل القول مبطل كما صححه السبكي تبعاً لما وردى لأنها غير مشروعة حينئذ فأشبهت الكلام الاجنبي اه والمعتمد القول الاول لما أشار اليه الشيخ من أن ذلك يسير وله تعلق بالعقد لعود بركته عليه ولذا قيل باستحبابه فلم يكن مبطلاً فان طال الفاصل بينهما لم يصح النكاح جزماً لاشعاره بالاعراض وكونه مقدمة للقبول لا يستدعى اغتفار

وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَبْطُلُ بَلْ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَأْتِيَ بِهِ وَالصَّوَابُ مَا قَدَّمْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَأْتِي  
بِهِ وَلَوْ خَالَفَ فَأَتَى بِهِ لَا يَبْطُلُ النِّكَاحُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ بَابُ مَا يَقَالُ لِلزَّوْجِ بَعْدَ عَقْدِ النِّكَاحِ ﴾

السُّنَّةُ أَنْ يَقَالَ لَهُ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ

طوله لان المقدمة التي قام الدليل عليها ماذكر فقط فلم يغتفر طوله وضبط القفال  
الطول بأن يكون زمنه لو سكتا فيه لخرج الجواب عن كونه جوابا ( قوله وقال  
بعضهم لا يبطل بل يستحب ) هو ما في الروضة وأصلها والحرر وزاد فيه الوصية  
بالتقوى وأطال الأذرعى وغيره في تصويبه نقلا ومعني واستبعد الأول بأن عدم  
الندب مع عدم البطلان خارج عن كلامهم وتقدم في كلام المصنف الإشارة الى  
الجواب عن استبعاد الأذرعى ( قوله والصواب ما قدمناه أنه لا يأتي به ) أى على  
سبيل الاستحباب بل يستحب تركه خروجا من خلاف من أبطل به

﴿ بَابُ مَا يَقَالُ لِلزَّوْجِ بَعْدَ عَقْدِ النِّكَاحِ ﴾

أى الشامل للذكر والأنثى من استعمال المشترك في معنیه دفعه وهو جائز عند  
الشافعية وعينهم (١) الشيخ المصنف أو من عموم المجاز عند من منع ذلك فإن الزوج كما  
يقال للزوج يقال للزوجة أيضا كما ذكره المصنف بل قال استعمال الزوجة بالتاء لغة  
ضعيفة إلا في القرائض للفرق وبفرض قصر عبارة المصنف على الزوج المقابل  
للزوجة فالأقتصار عليه كونه محل النص والزوجة بطريق القياس عليه ( قوله  
بارك الله لك ) بفتح الكاف وهكذا عند مالك وأحمد والبخارى ومسلم وأصحاب  
السنن الأربعة والحميدى وابن أبى عمر والطبرانى فى الأوسط وابن السكن والاسماعيلى  
وأبى عوانة والبرقانى وأبى نعيم والبيهقى والبعغوى وغيرهم وهو عند جمهور الرواة  
من مسند أنس وعند بعض رواه من مسند ابن عوف قاله القلقشندى فى شرح  
العمدة وهم صاحب الحرز فقال فى هذا الحديث إنه بفتح الكاف وكسرها أيضا  
أه فان الكسر لم تأت به رواية بل لا يصح بوجه لأن الخطاب فيه لعبد الرحمن بن

(١) « عينهم أى شر يفهم » ع

أَوْ بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ ٧ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُقَالَ لِكُلِّ وَاحِدٍ  
مِنَ الزَّوْجَيْنِ بَارَكَ اللَّهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا فِي صَاحِبِهِ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ \*  
رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ  
لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَزَوَّجَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ ،

عوف كما سيأتي في الأصل وأهل مراده أنه بالكسر لافي هذا الحديث بل بطريق  
القياس على المنصوص وهو الفتح والله أعلم، وقوله بارك الله لك أى كثر لك النعمو  
والانعام والأمن من كل ءوذ في هذا الامر المهم الذى يحتاج الى الامداد ومن ثم  
جاء في الحديث ثلاثة حق على الله أن يعينهم وذكر منهم المتزوج غفافا قال  
الكرمانى فى أواخر كتاب الدعوات من شرح البخارى أراد بقوله بارك الله لك  
اختصاص البركة وقوله عليك استعلاءها عليه اهـ (قوله وبارك عليك ٧) رواه  
الشيخان والترمذى والنسائى كلهم من حديث جابر (قوله وجمع بينكما فى خير) أى  
بأن تجتمع على الطاعة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر وحسن المعاشرة والموافقة  
لما يدعو لدوام الاجتماع وحسن الاستمتاع ثم قوله وجمع بينكما الخ لم يرد مع أحد  
هذين اللفظين السابقين عند من ذكر بل هو من دعاء آخر ورد منه ﷺ فى  
حديث أبى هريرة كان ﷺ اذا تزوج انسان قال له بارك الله لك وبارك عليك  
وجمع بينكما فى خير رواه أصحاب السنن الاربعة وابن حبان والحاكم فى المستدرک  
وبما ذكر علم أن قوله وجمع بينكما مجموع الى ما قبله من الذكرين وان كلا من  
الذكرين الاولين جاء مستقلا قاله فى وقتين وجمعه تارة مع الثالث فى وقت آخر  
والله أعلم (قوله رويناه فى صحيحى البخارى ومسلم الخ) وسبق أن الحديث عند  
الترمذى والنسائى وأشار ابن النجوى فى شرح البخارى الى أنه عند ابن ماجة أيضا  
وسبق ذكر ما فى مخرجه فى كلام القلقشندى وعبد الرحمن بن عوف هو أبو محمد  
عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن الحارث وقيل ابن عبد الحارث ابن زهرة  
ابن كلاب القرشى الزهرى الصحابى الجليل أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأحد  
الستة أصحاب الشورى وأحد الثمانية السابقين للإسلام وأحد المهاجرين الاولين

وأحد المفتين على عهد النبي ﷺ وأمين النبي ﷺ على نسائه وأمه صفية بنت عبد مناف بن زهرة (١) وكان اسمه في الجاهلية عبد عمرو وقيل عبد الكعبة فمما به النبي ﷺ عبد الرحمن أسلم قديماً على يد أبي بكر الصديق قبل أن يدخل النبي ﷺ دار الأرقم وأخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع بالمدينة وبينه وبين أيمن بمكة ولزم النبي ﷺ وشهد معه المشاهد وأخرج في رجله يوم أحد عشر بن جراحة أو أكثر فخرج وهاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة وكان كثير المال جداً كثير الانفاق في سبيل الله والصدقة والعق تصدق على عهد رسول الله ﷺ بأربعة آلاف درهم ثم بأربعين ألفاً ثم بأربعين ألف دينار ثم بخمسمائة فرس في سبيل الله ثم بخمسمائة راحلة وأخرج أبو نعيم في الحلية عن جعفر بن برقان قال بلغني أن عبد الرحمن بن عوف أعتق ثلاثين ألف نسمة وأخرج أحمد والحارث بن أبي أسامة في مسندهما مرفوعاً اللهم اسق عبد الرحمن بن عوف من سلسبيل الجنة وبعثه النبي ﷺ إلى دومة الجندل وعممه بيده وأرخص له عذبة وسد لها بين كتفيه وقال إن فتح الله عليك فتزوج بنت ملكهم أو شريفيهم فتزوج تماضر بنت شريفيهم ومن مناقبه العظيمة صلاة النبي ﷺ خلعه في غزوة تبوك حين أدركه وقد صلى بالناس ركعة والقصة في صحيح مسلم ولما قال لاهل الشورى هل لكم ان اختار لكم وانفصل فقال على أنا أول من رضيت (٢) فاني سمعت النبي ﷺ يقول أمين في أهل السماء والأرض روى أن عثمان بن عفان اشتكى فدما حمران فقال اكتب العهد من بعدى لعبد الرحمن بن عوف فكتبه وانطلق إليه حمران يبشره فقام بين القبر والمنبر فقال اللهم أمتني قبل عثمان فلم يعش بعد ذلك الا ستة أشهر وفي السند ابن لهيعة روى له عن النبي ﷺ فيما قيل خمسة وستون حديثاً انفقا منها على حديثين وانفرد البخاري بخمسة ومناقبه كثيرة ومات سنة اثنتين وثلاثين وله خمس وسبعون سنة وقيل غير ذلك وصلى عليه عثمان ودفن بالبقيع وخلف مالا عظيماً حتى قطع الذهب بالقووس وصولحت امرأة من نسائه الأربع وهي تماضر بثانين ألفاً قيل

(١) نقل صاحب الاصابة عن أبي عمر أنها بنت عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة . (٢) عله (رضى) ليعود ضمير الغائب على الموصول . ع

ورَوَيْنَا فِي الصَّحِيحِ أَيْضاً أَنَّهُ ﷺ قَالَ لَجَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَزَوَّجَ بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ \* وَرَوَيْنَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ

ديناراً وقيل درهما وأوصى لامهات المؤمنين بمقدرة بيعت بأربعمائة ألف درهم ولكل رجل ممن شهد بدرأ بأربعمائة دينار وكان بقي منهم مائة وبألف فرس في سبيل الله رضى الله عنه كذا نقل من شرح العمدة للقلقشندي (قوله) وروينا في الصحيح (أخ) من حديث جابر وتقدم تخريجه وفي كل من الحديثين أنه ﷺ سأل كلا من عبد الرحمن وجابر عن الزواج فقال لعبد الرحمن وقد رأى عليه آثار صفرة ما هذا وفي رواية مهم (١) فقال اني تزوجت امرأة وهي أم اماس بنت أبي الحيسر بمهملتين بينهما تحنية وآخره راء واسمه أنس بن رافع الاوسى كما في التوشيح على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك والبركة الزيادة وجاء في بعض طرق حديثه زيادة هي قال عبد الرحمن ولقد رأيتني ولو أفلح حجبنا الرجوت أن أصيب ذهباً أو فضة أشار الى قبول الدعوة النبوية بابركة له كذا في شرح العمدة للقلقشندي أيضاً وقال لجابر تزوجت يا جابر قال نعم يا رسول الله وذكر اعتداده من نكاح الثيب قال فبارك الله عليك فقيه جواز سؤال الامام أصحابه عن مثل ذلك ومفاوضتهم فيه والسؤال عن حال الصاحب والنظر في أمره والدعاء للزوج والله أعلم (قوله) وروينا بالأسانيد الصحيحة (أخ) قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الشرح الكبير روى الحديث احمد والدارمي وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وصححه أيضاً الحافظ أبو الفتح القشيري في الاقتراح على شرط مسلم وفي الباب عن عقيل بن أبي طالب رواه الدارمي وابن السني وغيرهما من طريق الحسن قال تزوج عقيل بن أبي طالب امرأة من بني جشم فقيل له بالرفاء والبنين فقال قولوا كما قال رسول الله ﷺ بارك الله فيكم وبارك لكم قلت

(١) بفتح فسكون ففتح فسكون كلمة استفهام بلفظ أهل اللين أى ما حالك

وما شأنك أو ما وراءك أو أحدث لك شيء وقال ابن مالك في التوضيح انها اسم فعل الامر ومعناه أخبرني وفسرها المبرد في الكامل : « ما الخبر » وفيها كلام غير

هذا فراجع . ع

فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ  
النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَفَأَ الْإِنْسَانَ إِذَا تَزَوَّجَ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ  
وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ  
﴿فصل﴾ وَيُكْرَهُ أَنْ يَقَالَ لَهُ بِالرِّفَاءِ وَالْبَنِينَ وَسَيِّئَاتِي دَلِيلُ كِرَاهَتِهِ  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ حِفْظِ اللِّسَانِ فِي آخِرِ الْكِتَابِ

قال ابن النحوى فى شرح البخارى بعد أن أخرجہ عن الاشعث عن الحسن فذكره  
قال الطبرى الا أن الحسن لم يسمع من عقيل وقد حدث به عن الحسن عن عقيل  
غير الاشعث فلم يرفعه انى رسول الله ﷺ اه ولعل هذا مراد الحافظ. ابن حجر  
بقوله واختلف فيه على الحسن وأخرجہ تقي بن مخلد من طريق غالب عنه عن رجل  
من بنى تميم قال كنا نقول فى الجاهلية بالرفاء والبنين فعلمنا رسول الله ﷺ فقال  
فذكره اه قال ابن النحوى قال الطبرى والذى أختار من الدماء ما صحت به  
الرواية عن رسول الله ﷺ انه قال اذا رفا الرجل تزوج قال بارك الله لك  
وبارك عليك ورواية الداودى عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قلت  
والحديث عند أبي داود وفى آخره وجمع بينكما فى خير ، وغير محظور الزيادة على ذلك  
( قوله قال الترمذى حديث حسن صحيح ) وكذا تقدم تصحيحه عن الحاكم  
وعن القشيرى فى الاقتراح

﴿فصل﴾ ( قوله ويكره أن يقال له ) أى للزوج (بالرفاء والبنين وسَيِّئَاتِي دليل  
كراهته فى كتاب حفظ اللسان) اعلم أن الشيخ رحمه الله وقع به -زم على ذكر  
دليله فى ذلك الكتاب فحصل له سيمان من ذكره ثمة ولا عيب فى ذلك وعبارته  
فى ذلك الكتاب فيما رأيت من النسخ المصححة «فصل يكره أن يقال للمتزوج  
بالرفاء والبنين لما قدمناه فى كتاب النكاح» اه قال الشيخ ابن النحوى فى شرح  
البخارى فى قول البخارى باب كيف يدعى للمتزوج ثم ساق حديث عبد الرحمن  
ابن عوف هذا الحديث بأنى فى الدعوات أيضاً وقد أخرجہ مسلم أيضاً وكذا  
أبو داود والنسائى وابن ماجه وأراد بهذا الباب والله أعلم رد قول العامة عند



والرفاء بكسر الراء وبالمد هو الاجتماع

﴿ باب ما يقول الزوج إذا دخلت عليه امرأته ليلة الزفاف ﴾

العرس بالرفاء والبنين على ما كانت الجاهلية تقول عند العرس للمتزوج وروى عن النبي ﷺ أنه نهى أن يقال ذلك للمتزوج من حديث عقيل بن أبي طالب ذكره النسائي وأبو عبيد والطبري ثم ذكر ما تقدم نقله عنه في حديث عقيل قبيل الفصل من كلامه من الاختلاف الواقع في حديثه على الحسن راويه والله أعلم قال القاضي عياض فإن قلت الرفاء الالة فكأنه دعا بالالة والبنين فما وجه كراهية ذلك قلت كانت الجاهلية تقول ذلك تفاؤلاً لا دعاء رجاء بالغيب ولو ذكره واحد بصيغة الدعاء ألف الله بينكما ورزقكما البنين لم يكره ذلك وقد ورد أبلى وأخلق في حديث أم خالد لأنه منه ﷺ دعاء وإن لم يكن بصيغة الدعاء أو كرهه الجزم بالبنين دون البنات لأنه تقرير لعادة الجاهلية في معاداة البنات وتأكيدها في نفس الزوج من طلب الذكر حتى لو رزق انثى سخط بها لأنه لم يوطن نفسه عليها من على الولد خاصة وهذا من بقايا الجاهلية والدعاء بالبركة يدخل فيه الولد على الإطلاق وإن كانت النسمة مباركة فلا ضير وإن كانت أنثى أو غير (١) مباركة فلا خير وإن كانت ذكراً وقد قال ﷺ لأبي طلحة وبارك لكما في غابر أيلتكما فحملت بذكرو وبورك فيه وفي ذريته وفي رواية فجاء منه عشرة كلهم علماء فقهاء والله أعلم (قوله والرفاء بكسر الراء وبالمد) أي وهمزته أما أصلية بناء على أن ماضيه رفاً بالهمز أو مبدلة من واو بناء على أنه رفاً بالالف اللينة يقال رفأت الثوب رفاً ورفوته رفوا أشار إليه في السلاح وقال الرفاء بالثام والاتفاق

﴿ باب ما يقول الزوج إذا دخلت عليه امرأته ليلة الزفاف ﴾

بكسر الزاي وبالفاء ين هدية (٢) العروس الي زوجها، ومثل الزوجة في استحباب الاتيان بالذكر الآتي للزوج عند زفافها السرية والخادم كما صرح به في الحصن

(١) في النسخ كلها اسقاط (أو) ولا بد منها (٢) تهديّة . يقال هدي العروس الي بعليها هدايا بالكسر . وهدايا بالتشديد تهديّة ، وأهداها إهداء ، واهتداها اهتداء ، فاحفظ هذه اللغات المأخوذة من معطولات اللغة ،

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى وَيَأْخُذَ بِنَاصِيَتِهَا أَوَّلَ مَا يَلْقَاهَا وَيَقُولَ بَارَكَ  
 اللَّهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَّا فِي صَاحِبِهِ وَيَقُولَ مَعَهُ مَارَوْنَاهُ بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ  
 فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ وَابْنِ السُّنِيِّ وَغَيْرِهَا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ  
 أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا تَزَوَّجَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً  
 أَوْ اشْتَرَى خَادِمًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَأَعُوذُ  
 بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَإِذَا اشْتَرَى بَعِيرًا فَلْيَأْخُذْ بِذُرْوَةِ سَنَامِهِ

وجاء التصريح بالخبر ( قوله يستحب أن يسمى الله ) أى يذكر اسمه  
 تعالى بأى صيغة كانت من أنواع الذكر وأولاه البسملة ودلائل استحباب الذكر  
 قوله ﷺ كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بذكر الله فهو أيتز كما جاء هكذا فى رواية  
 ( قوله ويأخذ بناصيتها ) فى الصحيح الناصية الشعر الكائن فى مقدم الرأس اه  
 والظاهر ان المراد هنا مقدم الرأس سواء كان فيه شعر أم لا ودليل الاخذ بالناصية  
 حديث أبى داود والنسائى وأبى يعلى الموصلى عن عمرو بن شعيب عن أبىه عن جده  
 مرفوعا بذلك ( قوله ويقول معه ماروينا بالأسانيد الصحيحة الخ ) قال فى السلاح  
 رراه أبو داود واللفظ له والنسائى وابن ماجه والحاكم فى المستدرک وقال  
 صحيح على ما ذكرنا من رواية الأئمة الثقات عن عمرو بن شعيب اه وزاد فى  
 الحصن فىمن خرجه أبو (٢) يعلى الموصلى وبقي عليهما ما زاد المصنف هنا من  
 ابن السنى ( قوله انى أسألك خيرها ) الضمير راجع الى المرأة أو الى النفس الشاملة  
 لها وللخادم وعند أبى يعلى أسألك من خيرها وهو يفيد التبعية والمطلوب كل خيرها  
 ثم المراد من خيرها كونها طيبة الذات بقرينة قوله «وخير ما جبلتها عليه» أى خلقها  
 وطبعها عليه أى من الأفعال والصفات قاله ابن الجزرى ( قوله وإذا اشترى  
 بعيرا الخ ) مثل البعير فما ذكر سائر الحيوانات كالخيل والبغال والحمير ( قوله بذروة  
 سناميه ) وفى القاموس ذروة السنام بالضم والكسر أى للذال من كل شيء أعلى  
 سناميه اه (٣) ومثلها فى المصباح قال فى الفتح المبين قيل والقياس جواز فتحه أيضا اه

(١) كذا بالرفع على الحكاية (٣) عبارة القاموس ( ذروة الشيء بالضم والكسر

أعلاه ) . انته . ع

وَيُقْلُ مِثْلَ ذَلِكَ فِي رَوَايَةٍ «نَمَّ لِيَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا وَأَيْدَعُ بِالْبَرَكَةِ» فِي الْمَرْأَةِ وَالْخَادِمِ.

﴿بَابُ مَا يُقَالُ لِلرَّجُلِ بَعْدَ دُخُولِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَنَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَزِيبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَوْلَمَ بِخُبْرٍ وَلَحْمٍ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ

فِيؤْخَذُ مِنْهُ وَمَا قِيلَ بِهِ مِنْ أَنَّ الذَّرْوَةَ مِثْلُ (قَوْلُهُ وَلَيُقْلُ مِثْلَ ذَلِكَ) أَيْ مِثْلُ مَا قَالُوا فِي الزَّوْجِ وَالْخَادِمِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا لَخ (قَوْلُهُ فِي رَوَايَةٍ) لِأَبِي دَاوُدَ وَرَوَاهَا عَنْ أَحَدِ شَيْخَيْهِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَهُوَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْرَاءُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ لَخ ثُمَّ قَالَ وَزَادَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَلِيَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا وَيَدَعُ بِالْبَرَكَةِ فِي الْمَرْأَةِ وَالْخَادِمِ

﴿بَابُ مَا يُقَالُ لِلرَّجُلِ بَعْدَ دُخُولِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا فِي صَحِيحِهِ وَأَصْلُ الْحَدِيثِ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ وَلَيْسَ فِيهِ حَيْثُ قَالَ ﷺ إِلَى بَيْتِ أَزْوَاجِهِ وَمَا مَعَهُ (قَوْلُهُ بَنَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَزِيبَ) بَزِيبَ (أَيْ دَخَلَ بِهَا وَأَصْلُهُ ابْنُ الرَّجُلِ كَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى الْمَرْأَةِ بَنَى عَلَيْهَا قُبَّةً فَاطْلُقَ هَذَا وَأُرِيدَ مِنْهُ الدُّخُولُ عَلَى الزَّوْجَةِ وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ لَا يُقَالُ بَنَى بِهَا وَالصَّوَابُ أَنْ يُقَالَ بَنَى عَلَيْهَا قَالَ الْكِرْمَانِيُّ وَهُوَ غَيْرُ مُسْلِمٍ لَهُ فَقَدْ جَاءَ كَذَلِكَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ أَهْوَكَانَ تَزْوِجُهُ ﷺ بَزِيبَ فِي السَّنَةِ الْخَامِسَةِ مِنَ الْهِجْرَةِ وَقِيلَ فِي السَّنَةِ الثَّلَاثَةِ مِنْهَا بَعْدَ طَلَاقِ زَيْدِ بْنِ جَارِثَةَ لَهَا (قَوْلُهُ فَأَوْلَمَ بِخُبْرٍ وَلَحْمٍ) وَجَاءَ فِي رَوَايَةٍ عِنْدَ مُسْلِمٍ مَا أَوْلَمَ ﷺ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِ أَكْثَرَ وَافْضَلَ مِمَّا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ وَجَاءَ فِي رَوَايَةٍ أَنَّهُ ﷺ أَوْلَمَ بِشَاةٍ وَفِي أُخْرَى أَوْلَمَ بِحَيْسٍ أُرْسِلَتْ بِهِ أُمُّ سَلِيمٍ وَلَا مَانِعَ كَمَا قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ مِنْ أَنَّهُ أَوْلَمَ بِكُلِّ مِنَ الثَّلَاثِ قَالَ الْمُصَنِّفُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ سَبَبَ مَا لَغَتْهُ فِي وَلِيْمَةِ زَيْنَبَ الشُّكْرُ لِنِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ زَوْجَهَا يَا هَا بِالْوَحْيِ لَا يُولَى وَلَا بِشُهُودٍ بِخِلَافِ غَيْرِهَا وَمَذْهَبُ الْمَشْهُورِ الصَّحِيحِ عِنْدَ أَصْحَابِ بِنَاصِيَةِ

في صفة الوليمة وكثرة من دُعي إليها ثم قال فخرج رسول الله ﷺ فانطلق إلى حجرة عائشة فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله فقالت وعليك السلام ورحمة الله كيف وجدت أهلَك بَارَكَ اللهُ لَكَ

تزوجوه ﷺ بلاولي ولاشهود لعدم الحاجة الى ذلك في حقه ﷺ والخلاف في غير زينب أما هي فمنصوص عليها (قوله وكثرة من دعي إليها) أي بحيث ملأوا الحجرة لأنه ﷺ سمي له جماعة ثم أذن له أن يدعو من لقي فكفاهم أجمعين ذلك الحيس فكان من معجزاته ﷺ اطلاعه على المغيب من أن هذا الطعام اليسير يكتفي هذا الجمع الكثير ومن معجزاته تكثير ذلك الطعام ببركته ﷺ (قوله فخرج رسول الله ﷺ) أي لما تخلف أقوام بعد تمام الوليمة في بيته ﷺ واشتغلوا بالحديث فلم يأمرهم ﷺ بالخروج لانه لا يليق بمكارم أخلاقه بل فعل ما يفهمون منه ذلك وهو خروجه ليخرجوا فلم يبرزوا الا بعد ذلك كما هو مبين في الحديث (قوله فانطلق الى حجرة عائشة رضى الله عنها فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله فقالت وعليك السلام ورحمة الله الخ) في مسلم فجعل يمر على نسائه فيسلم على كل واحدة منهن يقول كيف أنتم يا أهل البيت فتقول بخير كيف وجدت أهلَك فيقول بخير قال المصنف في شرح مسلم في هذه القطعة فوائد منها انه يستحب للانسان اذا أتى منزله أن يسلم على امرأته وأهله وهذا مما يتكبر عليه كثير من الجاهلین المترفعين ومنها انه اذا سلم على واحد قال سلام عليكم أو السلام عليكم بصيغة الجمع قالوا ليتناول ملائكتهم ومنها سؤال الرجل أهله عن حالهم فربما كانت في نفس المرأة حاجة فتستحي أن تبتدىء بها فاذا سألتها انبسطت لذكر حاجتها ومنها انه يستحب أن يقال للرجل عقب دخوله بأهله كيف حالكم ونحو هذا اه وهذا صريح في استحباب قول ما ذكر للزوج عقب دخوله وعبارة الكتاب محتملة لذلك والآقتصار على قوله بَارَكَ اللهُ لَكَ وان كان ظاهر إرادته في هذا الكتاب الموضوع لما يطلب الاتيان به من الالفاظ والاذا كان استحباب ذلك السؤال والذكر معا ومن ثم قال ابن حجر الهيثمي في شرح المنهاج ظاهر كلام الاذكار سن ذلك ثم قال وقد يقال قولهن كيف وجدت أهلَك لا يؤخذ منه نذبه مطلقا لما فيه من نوع استهجان مع الاجاب

فَتَقَرَّرَى حُجَرَ نِسَائِهِ كُلِّمٍ يَقُولُ لَهَا كَمَا يَقُولُ إِعَانِشَةَ وَيَقُلْنَ لَهُ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ الْجَمَاعِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مِنْ

لِاسْمِ الْعَامَةِ وَقَدْ يَجِبُ بَانَ الْاسْتِفْهَامَ لَيْسَ عَلَى حَقِيقَتِهِ بِدَلِيلٍ أَنَّهُ ﷺ لَمْ يَجِبْ عَنْهُ وَإِنَّمَا هُوَ لِلتَّقْرِيرِ أَى وَجَدْتَهَا عَلَى مَا يَجِبُ (١) وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَنْدُبُ هَذَا إِلَّا لِعَارْفٍ بِالسُّنَّةِ لَمَّا أَشْرَتْ إِلَيْهِ أَمْ وَكَانَ أَخَذَ عَدَمَ اجَابَتِهِ ﷺ لِنِسَائِهِ عَنْ هَذَا السُّؤَالِ مِنْ رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ الَّتِي فِي الْأَصْلِ وَتَقْدِمُ التَّصْرِيحَ بِالْجَوَابِ مِنْهُ ﷺ عَنْ ذَلِكَ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَأَنَّهُ ﷺ قَالَ بِخَيْرٍ فَالسُّؤَالُ حِينَئِذٍ عَلَى حَقِيقَتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَسْرَارِ شَرِيعَتِهِ وَلَعَلَّ مِنْهُ التَّوَصُّلُ (٢) بِهَذَا الْاسْتِفْصَالِ إِلَى الْوُقُوفِ عَلَى حَقِيقَةِ الْحَالِ فَيَعَامَلُ كُلُّ مَقَامٍ بِمَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْأَفْعَالِ وَالْأَقْوَالِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ فَتَقَرَّرَى) بِالْمُثَنَاءِ الْفَوْقِيَّةِ وَالْقَافِ الْمَفْتُوحَتَيْنِ فَالْأَرْأَ الْمَفْتُوحَةُ الْمَشْدُودَةُ أَى تَتَّبِعُ يُقَالُ قَرَيْتُ (٣) الْأَرْضَ أَى تَتَّبِعْتُهَا أَرْضًا بَعْدَ أَرْضٍ أَى تَتَّبِعُ حَجَرَ نِسَائِهِ أَى بَاقِيَهَا بَعْدَ حَجَرَةٍ عَائِشَةَ وَفِي تَقْدِيمِهَا تَنْبِيهٌ عَلَى مَا لَهَا عِنْدَهُ ﷺ مِنَ الرَّفْعَةِ وَعِلْوِ الْمُرْتَبَةِ وَمَزِيدٌ مِنَ الْحُبَّةِ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ الْجَمَاعِ ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) وَكَذَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَصْحَابُ السُّنَنِ الْأَرْبَعَةُ كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَذَا فِي الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ لِلْسِّيُوطِيِّ وَفِي شَرْحِ الْعَمْدَةِ لِلْقَلْقَشَنْدِيِّ وَأَخْرَجَهُ عَبْدُ بَنِ حَمِيدٍ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ وَأَبُو عَوَانَةَ وَالْبَرْقَانِيُّ وَأَبُو نَعِيمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَيْرُهُمْ وَمَدَارُهُ عِنْدَهُمْ عَلَى سَالِمٍ عَنْ كَرِيبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ كَرِيبٍ لَيْسَ فِيهِ سَالِمٌ وَفِي بَعْضِهَا عِنْدَهُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مُوقُوفًا وَلَمْ يَذْكُرْ كَرِيبًا وَفِي سَنَدِ الصَّحِيحَيْنِ ذِكْرُ ثَلَاثَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ فِي نَسْقِ مَنْصُورِ بْنِ

(١) كَذَا فِيهِ وَمَبْنِيٌّ لِلْمَفْعُولِ . (٢) كَذَا . (٣) الْمُنَاسِبُ (تَقْرِيتٌ) ، وَعِبَارَةُ الْقَامُوسِ (قَرَى الْبِلَادَ تَتَّبِعُهَا يَخْرُجُ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ كَأَنَّهُمَا وَاسْتَقْرَاهَا) انْتَهَتْ وَعِبَارَةُ النِّهَايَةِ (قَرَوْتُ النَّاسَ وَتَقَرَّرْتُهُمْ وَاقْتَرَرْتُهُمْ وَاسْتَقَرَّرْتُهُمْ مَعْنَى) انْتَهَتْ ، (وَقَرَى) فِي الْقَامُوسِ يَأْتِي وَفِي النِّهَايَةِ وَآوَى وَكَلَامُهُمَا صَحِيحٌ . ع

طَرُقَ كَثِيرَةً عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ  
اللَّهُمَّ جَنَّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنَّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَقَضَى بَيْنَهُمَا وَلَمْ يَضُرَّهُ

متمم وسالم وكريب اه وهذا من لطائف السند عندهم وقال العراقي هذا  
الحديث من أفراد ابن عباس عن النبي ﷺ ولم يروه عن ابن عباس الا كريب  
ولم يروه عن كريب الا سالم قال البزار لا نعلم روى هذا الكلام عن النبي ﷺ  
الا من هذا الوجه اه ( قوله لو أن أحدهم ) مرجع الضمير فيه يفسره سياق الكلام  
كقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر وهو كثير ولفظ لوفيه شريطة وجوابها محذوف  
تقديره لم يضره الشيطان كما جاء مصرحا به في رواية للبخاري والدليل على هذا  
الجواب هنا قوله فانه ان يقدر بينهما ولد الخ ( قوله جنبتنا ) بكسر النون الأولى  
المشددة وسكون الموحدة أى بعدنا الشيطان أو جنبتنا كيده فحذف المضاف. وأقيم  
المضاف اليه مقامه ( قوله مارزقتنا ) المراد به الولد أى بفرض حصوله وان كان  
اللفظ أعم فقيه ان الولد من الرزق ( قوله فانه ان يقدر بينهما ولد ) أى خالق ولد  
وعلوقة ( قوله لم يضره ) أى بضم الراء وفتحها كما في تحفة القارى أي الشيطان  
قال المصنف قال القاضي المراد انه لا يضره أى لا يضره الشيطان وقيل لا يطعن  
فيه عند ولادته بخلاف غيره قال ولم يحمله أحد على العموم في جميع الضرر والوسوسة  
والاغواء اه قال ابن النحوى في شرح البخارى اختلف في الضرر المدفوع فقيل انه الطعن  
الذى يطعن المولود الذى عصم منه عيسى عليه السلام وطعن أم مريم في الحجاب لما  
استعاذت منه وقيل هو ألا يصرع ذلك المولود الذى يذكر اسم الله عليه  
ويستعاذ من الشيطان عند جماع أمه وكلا الوجهين جائز والله أعلم بالواجب منهما  
ولا يجوز أن يكون الضرر الذى يكفاه من الشيطان كل ما يجوز أن يكون من  
الشيطان فلو عصم أحد من ضرره لعصم منه الشارع وقد تعرض له في الصلاة والقراءة  
اه وتعقبه بعضهم بأنه لا ينبغي أن يكون المدفوع هو المدفوع عن عيسى لأنه ﷺ  
قال كل مولود يولد يطقن الشيطان في خاصرته فيستهل صارخا من الشيطان إلا  
مريم وابنها لقول أم مريم ولما أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم فليس  
لأحد بعد هذا أن يطمع في مساواة عيسى وأمه، فان قلت انما اندفع ضرره عنهما

بالاستعاذة فينبغي لكل من استعاذ منه ذلك ، قلت ذلك من الخصائص بنص الحديث والله أعلم وقال ابن النحوى في محل آخر من شرحه «ما» في الحديث بمعنى شيء ويكون لمن يعقل إذا كانت (١) بمعنى شيء . نبه عليه ابن التين أولاً إيهام أمره كما في قوله تعالى والله أعلم بما ولدت قال القلقشندى ومعنى لم يضره لم يكن له عليه سلطان بل يكون (٢) من جملة العباد المحفوظين المذكورين في قوله إن عبادى ليس لك عليهم سلطان أى ببركة هذا الذكر وحسن نية أبويهم وأبعد من قال ان المراد لم يضره وكذا من قال لم يطعن فيه عند الولادة كما لم يطعن فى عيسى وأمه واختار تقي الدين القشيري فى شرح العمدة أن المراد لم يضره فى بدنه وان كان يحتمل الدين ويبعده انتفاء العصمة اذ لو عصم أحد من ضرره لعصم منه من اعترضه فى الصلاة فأمكنه الله منه فأراد ربطه فى سارية من سوارى المسجد وفى القراءة كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته ويبعد حمله على العموم من ضرر الدنيا والدين أنه لو حمل على ذلك لاقتضى عصمة الولد من المعاصى كلها ولا يتفق ذلك أو يعز وجوده ولا بد من وقوع ما أخبر به الشارع ﷺ وتعقب بأن اختصاص من خص بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز فلا مانع من أن يوجد من لا تصدر عنه معصية عمداً وان لم يكن واجباً له وقال الشيخ زكريا فى شرح البخارى كل مولود وان كان يمسسه الشيطان غير عيسى وأمه فلا بد له من وسوسة فالمراد هنا لم يتسلط عليه بحيث يمنعه العمل الصالح وقيل لا يضرعه وقيل لا يطعن فيه عند ولادته واقتصر الكرماني على الاول من هذه الثلاثة الأقوال وعبر عنه ابن الجزرى فى تصحيح المصابيح بقوله أى لم يسلمط عليه فى دينه ولم تظهر مضرته فى حقه بنسبة غيره وزاد فقال وقيل لم يطعن فيه طعناً شديداً عند الولادة بخلاف غيره قال ولم يحمل أحد هذا الحديث على العموم فى جميع الضرر والاغواء والوسوسة اه قال فى الحرز وكيف يحصل على مالا يمتنع منه الا معصوم لكن الصادق أخبر بهذا فلا بد أن يكون له تأثير ظاهر والا فما الفائدة فيه ومن وفقه الله للعمل بهذا رأى (٣) من البركة فى ولده ما تحقق أنه ﷺ ما ينطق عن الهوى ، قلت وأقل فائدة بعد ذكر الله ودعائه بسؤاله اجتناب الشيطان لنفسه تضمن طلب الولد الصالح من الله تعالى بذلك العمل المباح

(١) ضمير (يكون) وضمير (كانت) مائدان على ما (٢) ، (٣) فى النسخ (يكن) ، (فرأى) . ع

## وفي رواية للبُخاري لم يضره شيطان أبداً

فيصير عبادة بحسن النية فنية المؤمن خير من عمله اه وقال الداودي معنى لم يضره أى لم يفتنه عن دينه الى الكفر وليس المراد عصمته عن المعصية وقيل لم يضره بمشاركة أيه في الجماع وقد جاء عن مجاهد ان الذى يجامع ولم يسم الله ياتف الشيطان على احليله ويجامع معه قال ابن النحوى وفي الحديث استحباب التسمية والدعاء المذكور في ابتداء الوقاع وفيه الاعتصام بذكر الله تعالى من نزغات الشيطان وأذاه وان الدعاء يصرف به البلاء والتبرك باسمه تعالى والاستشعار بأن الله هو المبسر لذلك العمل والمعين عليه قال الطبرى اذا قال ذلك عند جماع أهله كان قد اتبع سنة رسول الله ﷺ ورجوانه دوام الالفة بينهما ودخل فيه جماع الزوجة والمملوكة وهو كذلك وان كان لفظ الحديث حين يأتي أهله اذ يمكن أن يحدث بينه وبين المملوكة ولد وفيه الحث على ذكر الله تعالى ودعائه في كل حال لم ينه عنه الشارع حتى في حال ملاد الانسان ومثله حال الطهارة وفيه الرد على من كره ذلك وروى عن ابن عباس أنه كره الذكر على حالين الخلاء والوقاع قال ابن بطل والحديث بخلافه قال ابن النحوى قلت لا مخالفة اذ المراد باتيانه أهله ارادة ذلك وحينئذ فليس خلافه قلت ويؤيده أنه جاء في رواية في الصحيحين واذا أراد أن يأتي أهله وأما رواية الدارمى والاسماعيلي حين يجامع أهله الظاهرة في أن القول مع الفعل فتحمل على المجاز حتي يندفع التعارض ويتبين بالر واية التي فيها يجامع ان المراد بالأتان في الحديث الجماع وهو من كنيات الجماع لا من صرائحه عندنا ذكره القلقشندى في شرح العمدة قال ابن النحوى وكراهة الذكر على غير الطهر لأجل التعظيم قلت وتقدم حكم الذكر في غير حال الطهارة في الفصول أول الكتاب وفي الحديث اشارة الى ملازمة الشيطان لابن آدم من حين خروجه من ظهر أبيه الى رحم أمه الى موته أما ذنا الله الكريم منه وهو يجرى من ابن آدم جرى الدم وعلى خيشومه اذا نام وعلى قلبه اذا استيقظ فاذا غفل وسوس وإذا ذكر الله خنس ويضرب على قافية رأسه اذا نام ثلاث عقصد عليك ليل طويل وتنحل عقده بالذكر والوضوء والصلاة اه ( قوله وفي رواية البخارى الخ ) قال



﴿ بابُ مُلَاعَبَةِ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَمَمَازَحَتِهَا وَلُطْفِ عِبَارَتِهِ مَعَهَا ﴾  
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ  
 لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَزَوَّجْتَ بِكَرَأْمَ ثَيِّبًا قُلْتُ تَزَوَّجْتُ ثَيِّبًا قَالَ هَلَا  
 تَزَوَّجْتَ بِكَرَأْمَ اتْلَعْ بِهَا وَتَلَاعِبْكَ

القلقشندي في شرح العمدة قوله لم يضره الشيطان ورواية مسلم شيطان بالتنكير  
 وهي عند البخاري في النكاح وفي الدعوات لم يضره فقط  
 وعنده في صفة ابليس لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه اهـ وبه يعلم ان مانوهمه  
 العبارة من كونه بحذف شيطان فاعل يضره عند مسلم أيضاً غير مراد فان الفاعل  
 المذكور في رواية مسلم إلا أنه منكر وحذفه انما هو في رواية البخاري في النكاح  
 والدعوات والله أعلم

﴿ بابُ مُلَاعَبَةِ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَمَمَازَحَتِهَا وَلُطْفِ عِبَارَتِهِ مَعَهَا ﴾  
 الملاعبة مفاعلة من اللعب وقيل من اللعاب والممازحة والمزاح بكسر الميم مصدر  
 مازح والمزاح هو انبساط مع الغير من غير إيذاء له وبه فارق الاستهزاء والسخرية  
 والمراد المزاح الخالي من نحو تهيج الضغائن وعن الكذب وعن التسلط به إلى  
 ضرر في بدن انسان أو ماله فذلك المزاح المذموم والمحمود ما خلا عن ذلك كله ومنه  
 ماجاء من مزاحه ﷺ قال إني أمزح ولا أقول إلا حقاً «ولطف العبارة» بضم  
 اللام أى تحسين الخطاب ولطفه ( قوله رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ ) وسبق  
 تخريج حديث جابر في باب ما يقال للزوج بعد عقد النكاح ( قوله تَزَوَّجْتَ بِكَرَأْمَ  
 أَمْ ثَيِّبًا ) أى أترى زوجت بكراً بتقدير الاستفهام لأن أم لا يعطف بها إلا بعد  
 الاستفهام والثيب من ليس بيكر يطلق على الذكر والانثى يقال رجل ثيب وامرأة  
 ثيب ( قوله قُلْتُ تَزَوَّجْتَ ثَيِّبًا ) هى سهيلة بنت شمعون الاوسية كذا في تحفة  
 القارى على البخاري للشيخ زكريا ( قوله نَلَاعِبُهَا ) قال ابن النحوى يحتمل أن  
 يكون من اللعاب أو اللعب المعروف وقال العراقي في شرح التقريب قوله تَلَاعِبُهَا  
 وتَلَاعِبُكَ من اللعب المعروف ويؤيده قوله تَضَاحَكُهَا وتَضَاحَكُكَ وفي رواية لأبي

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَسَنَّ النَّسَائِيُّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَأَلَطَهُمْ لِأَهْلِهِ

داود وتداعيها وتداعبك من الدماية بالدال والعين المهملتين والموحدة وهي المزاح هكذا خكاه القاضي عياض عن جمهور المتكلمين في شرح هذا الحديث وقال بعضهم يحتمل أن يكون من اللعاب وهو الريق وعند مسلم فأين أنت من العذارى ولعابها هو بكسر اللام مصدر لالعاب من الملاعبة كقتال مقاتلة وقتالا قال القاضي عياض الرواية في كتاب مسلم بالكسر لا غير ورواه أبو ذر من طريق المستملى لصحيح البخاري ولعابها بضم اللام يعني به ريقها عند التقبيل قال أبو العباس القرطبي وفيه بعد والصواب الأول وقال عياض الأول أظهر وأشهر اه وفي الحديث فضل الزوج بالابكار وجواز سؤال الكبير أصحاه عن أمورهم وتفقد أحوالهم وإرشادهم إلى مصالحهم وتذبيهم على وجه المصلحة فيها وإن مثل ذلك من ذكر النكاح لا ينبغي الاستحياء منه وفيه ملاعبة الرجل امرأته وملاطفته لها وتضاحكهما وحسن العشرة بينهما (قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ) والجملة الأولى أي قوله أكمل المؤمنين أحسنهم خلقا هي عند أحمد وأبي داود والترمذي وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقال هذا حديث لم يخرج في الصحيحين وهو على شرط مسلم وزاد الترمذي وخيركم خيركم لأهله وقال هذا حديث حسن صحيح والحديث رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة أيضا قال الحاكم ورواه ابن علية عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن عائشة قال واخشى أن أبا قلابة لم يسمع من عائشة قال العراقي في أمالي المستدرک ومن خطه نقلت أخرج الترمذي الحديث عن ابن منيع عن ابن علية وقال حديث حسن لا يعرف لأبي قلابة سماعا من عائشة ورواه النسائي في سننه الكبرى عن هارون بن اسحاق عن حفص بن غياث عن خالد الحذاء ورواية أبي قلابة عن عائشة لغير هذا الحديث في صحيح مسلم لكنه قرنه بالقاسم بن محمد اه (قوله أكمل المؤمنين أحسنهم خلقا) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وهو للصورة الباطنة من النفس وأوصافها ومعانيها بمنزلة الخلق بفتح الخاء للصورة الظاهرة وأوصافها ومعانيها حسنة أوقبيحه لكن تعلق الكمال وضده بأوصاف

﴿ بَابُ بَيَانِ أَدَبِ الزَّوْجِ مَعَ أَصْهَارِهِ فِي الْكَلَامِ ﴾

أَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِلزَّوْجِ أَلَّا يَخَاطَبَ أَحَدًا مِنْ أَقَارِبِ زَوْجَتِهِ بِلَفْظٍ

الثانية وقول ابن حجر الهيتمي في شرح الشرائع الخلق مملكة نفسانية يشأ عنها جميل الافعال وكمال الأحوال ليس بصواب اذ الناشئ عن الملكة يكون جميلا تارة وقبيحا أخرى كما علم مما تقرر ولعله أراد تعريف الخلق الحسن لا مطلق الخلق وكأنه لم يقف على قول الامام الراغب حد الخلق حال للسان داعية الى الفعل من غير فكر ولا روية ولا على قول الغزالي الخلق هيئة للنفس تصدر عنها الافعال بسهولة من غير احتياج الى فكر ورؤية فان كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الافعال الحميدة عقلا وشرعا سميت الهيئة خلقا حسنا وان كان الصادر عنها الافعال القبيحة سميت الهيئة التي هي المصدر خلقا سيئا وانما كان من جمع بين الخلق النفيس واللفظ للاهل ا كمل المؤمنين ايمانا لان الخلق الحسن تصدر عنه الاعمال المحمودة شرعا بسهولة من القيام بالاوامر واجتناب المناهي وذلك شأن المؤمنين واذا جمع الى ذلك اللطف الى العيال زاد كمالا على كمال وقد بلغ عليه السلام من حسن الخلق ما لم يصل اليه أحد قال أبو علي الدقاق خصمه الله تعالى بمزايا كثيرة ثم لم يثن عليه بشيء من خصاله بمثل ما أثنى عليه بخلقفه فقال وانك لعلی خلق عظيم وقد كان ألطف المؤمنين بأهله كما يعلم ذلك من تتبع أحواله في لطفه مع أهله وعياله فهو سيد الخلق وأكملهم في كل حال بل كل وصف كامل انما استعاره منه كاملو الرجال والله أعلم وقد عقد هذا الحديث الامام زين الدين العراقي فقال في امالى المستدرک ومن خطه نقات

ایمان کل امریء یزداد بالعمل أن يصحب المرء توفيق من الازل  
وأكمل الناس ایمانا أحاسنهم خلقا فكن حسن الاخلاق تكتمل  
یکفیک مدحة خیر الخلق منزلة فی نون ممن کساه أشرف الحلل

﴿ بَابُ بَيَانِ أَدَبِ الرَّجُلِ مَعَ أَصْهَارِهِ فِي الْكَلَامِ ﴾

المراد من الصهر هنا اللحم وهو قريب الرجل من جهة زوجته والحقن أقاربها من جهة الزوج

ففيه ذكرُ جماعِ النساءِ أو تقبيلهن أو معاقتن أو غير ذلك من أنواع الاستمتاع بهن أو ما يتضمن ذلك أو يستدل به عليه أو يفهم منه \* رويناه في صحيح البخاري ومسلم عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلاً مذاءً فاستحييت أن أسأل رسول الله ﷺ لمكان ابنته مني

والصبريم الجميع (قوله وتقيلهن) أي وغيره من مقدمات الجماع (قوله أو ما يتضمن ذلك) أي كالاتمتاع بالمرأة (قوله أو يستدل به عليه) أي كذكر المذى ونحوه (قوله أو ما يفهم منه) أي كأن يذكرا لاغتسال (قوله رويناه في صحيح البخاري ومسلم) قال القلقشندي في شرح العمدة الحديث أخرجه مالك وأحمد والشيخان وأبو داود والنسائي وابن الجارود وابن خزيمة وابن حبان والاسماعيلي وأبو عوانة والدارقطني والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي وغيرهم (قوله كنت رجلاً مذاءً) يحتمل أن يكون على حد قوله وكان الله غفوراً رحيماً أي في الحال وما قبله لأن الناس على ذلك في الحال فأخبرهم أنه كان في الماضي كذلك ويحتمل أنه حكاية عما مضى وانقطع عنه حين إخباره به واستبعد ومذاء بتشديد الذال والمد صيغة مبالغة على وزن فعال من المذى أي كثير المذى وهو ماء أبيض رقيق يخرج عند ثوران الشهوة من غير شهوة قوية وهو في النساء أكثر منه في الرجال يقال مذى وأمذى كما يقال مني وأمني كذا في تحفة القاري (قوله فاستحييت) بتحتايتين وهي اللغة الفصحى ويقال استحييت بتحتانية واحدة ونقلها الاخفش عن تميم ونقل الأولى عن أهل الحجاز وقال هي الاصل وقال ابن القطاع أكثر العرب في اللغة لاتأتى بها على التمام واختلف في الباء المحذوفة في اللغة الثانية هل هي عين الفعل أو لامه والحياء شرعاً خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق صاحب الحق وهو محمود وممدوح وهو الذي لا يأتيه الا بغير ومذموم وهو ما كان مشوباً بشيء من اللثة كتركه تعيم علم أو من الخور كتركه انكار منكراً (قوله ان أسأل) محله النصب ان قدرنا استحي متعدياً بنفسه وان قدرناه متعدياً بالحرف فمذهب الخليل والكسائي ان محله خفض ومذهب سيبويه والفرأء نصب (١) (قوله لمكان ابنته) اللام للتعليل وهذه علة الاستحياء ان

فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ فَسَأَلَهُ

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ الْوِلَادَةِ وَتَأَلَّمَ الْمَرْأَةُ بِذَلِكَ ﴾

الذى غالبا يحصل عند ملاعبة الرجل زوجته ونقييلها ونحو ذلك والمواجهة به مما يستحى منها فيؤخذ منه ان الأدب في مثله مما يستحى منه عرفا ترك المواجهة به وكفى عن كونها زوجته بقوله لمكان ابنته منى ووقع في بعض طرقه عند مسلم والنسائي لمكان فاطمة منى بدل قوله لمكان ابنته منى (قوله فأمرت المقداد بن الاسود فسأله) ووقع في بعض طرقه عند أحمد والبخاري فأمرت رجلا وعند أحمد وابن حبان انه أمر عمار بن ياسر أن يسأل وعند أبي داود وابن خزيمة ان عليا سأل بنفسه وعند الاسماعيلي ان عليا قال سألنا وعند عبد الرزاق في مصنفه عن المقداد فسألت وجمع ابن حبان بينهما بأن عليا أمر عمارا أن يسأل ثم أمر المقداد أن يسأل ثم سأل بنفسه واستحسنه ابن النجوى وقال يؤيده رواية عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء أخبرني عياش بن أنس قال هذا كره على وعمار والمقداد المذنب فقال على انى رجل مذاء فاسألا النبي ﷺ عن ذلك قال ابن عباس فسأله أحد الرجلين عمارا والمقداد قال عطاء وسماه ابن عباس وسيته أنا ونقل ابن عبد البر أن هذه أحسن طرق حديث المذنب وتبعه البرماوى وزعم ان النسائي أخرجه بنحو ذلك قال الفلقشندي وليس كذلك ويعكر على هذا الجمع قوله فاستجيت أن أسأله لمكان ابنته منى وجمع الاسماعيلي والنووى بأن سؤال على محمول على المجاز لكونه الأمر به وجزم ابن بشكوال بأن الذى تولى السؤال عن ذلك هو المقداد فقط فعلى هذا رواية من روى ان عمارا سأل محمولة أيضا على المجاز أى قصد السؤال ووقع في الحديث الفاضل للرامهرمزي ان النبي ﷺ رأى عليا ساخنا فقال يا على لقد سخنت فقال سخنت من الاغتسال بالماء وانا رجل مذاء فادارأت منه شيئا اغتسلت قال لا تغتسل منه يا على الحديث اهـ وأخذ من الحديث جواز الاستنابة في الاستفتاء ويؤخذ منه جواز دعوى الوكيل بحضرة موكله قاله الحافظ في فتح الباري

﴿ بَابُ مَا يُقَالُ عِنْدَ الْوِلَادَةِ وَتَأَلَّمَ الْمَرْأَةُ بِذَلِكَ ﴾

الولادة بكسر الواو وضع الولد من نطفة أو علقة والتألم أى حصول الألم لها بذلك

يَنْبَغِي أَنْ يُكْثَرَ مِنْ دُعَاءِ الْكَرْبِ الَّذِي قَدَّمَاهُ وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ  
السُّنِّي عَنْ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا دَنَا وَلَادَهَا أَمَرَ أُمَّ  
سَلَمَةَ وَزَيْنَبَ بِذَاتِ جَحْشٍ أَنْ يَأْتِيَا فَيَقْرَأَا عِنْدَهَا آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَإِنْ رَبَّكُمُ  
اللَّهُ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ وَيُعَوِّذَاهَا بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ

### ﴿ بَابُ الْأَذَانِ فِي أُذُنِ الْمَوْلُودِ ﴾

رَوَيْنَاهُ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُذِّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ  
ابْنِ عَلِيٍّ حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ

(قوله لما دنى ولادها) أي حضر زمنه (قوله ان ربكم الله الذي خلق السموات  
والأرض الى آخر الآية) الى قوله تبارك الله رب العالمين (قوله بالمعوذتين) بكسر  
الواو سورتي الفلق والناس

### ﴿ بَابُ الْأَذَانِ فِي أُذُنِ الْمَوْلُودِ ﴾

أَيْ عَقِبَ وَلَادَتِهِ لِيَكُونَ الذِّكْرُ أَوَّلَ شَيْءٍ يَطْرُقُ سَمْعَهُ وَالْمُرَادُ بِالْأَذَانِ فِي التَّرْجَمَةِ  
مَا يَشْمَلُ الْإِقَامَةَ بِدَلِيلِ حَدِيثِ الْحُسَيْنِ وَحَدِيثِ التِّرْمِذِيِّ لِأَيْنَفِيهِمَا لِأَنَّ السَّكُوتَ  
عَنِ الشَّيْءِ لَا يَدُلُّ عَلَى نَفْيِهِ فَيُؤْذَنُ فِي مَنَاهُ وَيُقَامُ فِي إِسْرَاهُ أَيْ يَأْتِي بِكَلِمَاتِهِمَا الْمَعْرُوفَةِ  
(قوله رويناه في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما) وكذا رواه البيهقي وهو عند الحاكم  
من حديث حسين بالتصغير وعند الباقيين مكبر قال الترمذي حديث حسن صحيح  
وقال الحاكم صحيح الإسناد وجمع أبو نعيم في رواية من الطريق المذكورة وهذا لفظه  
عن أبي رافع أنه عليه الصلاة والسلام أُذِّنَ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ وَالْحَسَنِ كَذَا فِي التَّخْرِيجِ  
الصَّغِيرِ لِاحَادِيثِ الرَّافِعِيِّ لِابْنِ النَّحْوِيِّ (قوله عن أبي رافع) هو بالراء والفاء المكسورة  
والعين المهملة وهو القبطي مولى رسول الله ﷺ وسبق ذكر ترجمته في باب ما يقول  
إذا قام الى الصلاة (قوله أذن في أذن الحسن) أي أتى بكلمات الأذان المعروفة  
في أذن الحسن عقب ولادته لِيَكُونَ الذِّكْرُ أَوَّلَ شَيْءٍ يَقْرَعُ سَمْعَهُ وَيُشْرَعُ فِي قَلْبِهِ

حَسَنٌ صَحِيحٌ ، قَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يُؤْذَنَ فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى  
وَيُقِيمَ الصَّلَاةَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى وَقَدْ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنِ الْحُسَيْنِ  
ابْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ وَلِدَ لَهُ مَوْلُودٌ فَأُذِنَ  
فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى وَأَقَامَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى لَمْ تَضُرَّهُ أُمُّ الصَّبْيَانِ

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ تَحْنِيكِ الطِّفْلِ ﴾

رَوَيْنَا بِالسَّنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِي الصَّبْيَانِ فَيَدْعُو لَهُمْ وَيُحْنِكُهُمْ وَفِي رَوَايَةٍ  
فَيَدْعُو لَهُمْ بِالْبَرَكَةِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي  
بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ حَمَلْتُ بِعَمِّدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ فَأَتَيْتُ

وَقِيلَ لَانَ الشَّيْطَانُ يَنْخُسُ فِيهِ عِنْدَ الْوِلَادَةِ فَاسْتَجَبَ الْأُذَانُ حِينَئِذٍ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ  
يَدْبُرُ عِنْدَ سَمَاعِهِ ( قَوْلُهُ لَمْ تَضُرَّهُ أُمُّ الصَّبْيَانِ ) هِيَ التَّابَةُ مِنَ الْجَنِّ وَفِيلٌ مَرَضٌ  
يَلْتَقِي الْأَوْلَادَ فِي الصَّغَرِ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ وَيَسُنُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى فِيمَا  
يُظْهَرُ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَوَرَدَ أَنَّهُ ﷺ قَرَأَ فِي أُذُنِ  
مَوْلُودِ الْإِبْرَاهِيمِ فَيَسُنُّ ذَلِكَ أَيْضًا اهـ

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ تَحْنِيكِ الطِّفْلِ ﴾

يَقَالُ حَنَكُ الصَّبِيِّ بِتَخْفِيفِ النُّونِ وَتَشْدِيدِهَا إِذَا مَضَغَتْ تَمْرًا أَوْ غَيْرَهُ حَتَّى يَصِيرَ  
مَائِعَاتِمَ دَلَكَّتِهِ بِحَنَكِهِ حَتَّى يَصِلَ لِحُوفِهِ وَالصَّبِيُّ مَحْنُوكٌ وَمَحْنُوكٌ ( قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي  
سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِالسَّنَادِ الصَّحِيحِ ) عَزَاهُ ابْنُ جُمَاعٍ فِي عُدَّةِ الْحَصَنِ إِلَى التِّرْمِذِيِّ وَافْتَصَرَ  
عَلَيْهِ ( قَوْلُهُ بِالصَّبْيَانِ ) هُوَ بِكسْرِ الصَّادِ وَضَمِّهَا وَذَلِكَ لِتَحْلِيلِ بَرَكَتِهِ ﷺ عَلَى  
الْمَوْلُودِ ( قَوْلُهُ فَيَدْعُو لَهُمْ ) حَذَفَ الْمَدْعُو بِهِ الْأَسْمَاءَ لِلتَّعْمِيمِ وَالِاقْتِصَارِ عَلَى الْبَرَكَةِ فِي  
الرَّوَايَةِ الثَّانِيَةِ لَا يَقْصُرُ عَمُومُ الدُّعَاءِ فِي الرَّوَايَةِ الْأُولَى عَلَيْهِ لِأَنَّهُ ذَكَرَ بَعْضُ أَفْرَادِ الْعَامِ  
لَا يَخْصِمُهُ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ ) فَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ هَجْرَةِ  
النَّبِيِّ ﷺ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي بَابِ الْأَسْتِئْذَانِ قَالَهُ الْمَزْنِيُّ فِي الْأَطْرَافِ ( قَوْلُهُ فَأَتَيْتُ

الْمَدِينَةَ فَنَزَلَتْ قُبَاءً فَوُلِدَتْ بِقُبَاءٍ ثُمَّ أَتَيْتُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَوَضَعَهُ فِي حَجَرِهِ ثُمَّ دَعَا  
بَتَمْرَةٍ فَمَضَعَهَا ثُمَّ تَقَلَّ فِي فِيهِ فَكَانَ أَوَّلُ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رِيقَ رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ ثُمَّ حَنَّكَهُ بِالتَّمْرِ ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَارَكَ عَلَيْهِ ٧ ،

المدينة) معطوف على قولها في الحديث فخرجت وانا تم فأتيت المدينة وهذه الجملة عند البخاري  
قال صاحب الافعال أتمت كل حامل حان أن تضع وقال الداودي أى قرب وقت  
ولادتها وقال ابن فارس المتم الحبلى وكانت ولادته في السنة الثانية من الهجرة قاله  
ابن النجوى في شرح البخاري ( قوله فوضعت في حجره ) بفتح الحاء المهملة وكسرهما  
وهو هكذا في نسخ الادكار فوضعت بتاء الفاعل وفي نسخة من البخاري فوضعه (١)  
باضمار الفاعل يعنى النبي ﷺ ( قوله ثم دعا بتمر الخ ) قال ابن النجوى تخنيكه  
بالتمر تفاؤلا له (٢) بالايان لانها ثمرة الشجرة التي شبهها ﷺ بالمؤمن ولحللونها أيضا  
فان فقد التمر فحلوا لم تمسه النار نظير فطر الصائم قيل انما يتأتى على قول الروايين  
بتقديم الحلو على الماء وهو ضعيف ثم ومع ذلك فالوجه هنا ما ذكر من تقديم  
الحلو على الماء ويفرق بينه وبين الصائم بأن الشارع ثمة جعل بعد التمر الماء فادخال  
واسطة بينهما فيه استدراك على النص وهنا لم يرد بعد التمر شيء فالحقنا به ما في  
معناه نعم قياس ذلك ان الرطب هنا أفضل من التمر ثم الاثنى هنا مثل الذكر في  
التخنيك بما ذكر خلافا للبلقينى ( قوله ثم تقل في فيه ) بالقوة فالقاء أى بصق  
وتقدم تحقيق الكلام فيه وفي البصق والنفث وذلك لترداد له البركات وتنمو له  
الفضائل والهبات وقد أسعده الله بوصول ريقه ﷺ الى جوفه رضى الله عنه  
فقد حصل فيه من البركة وحاز من الفضائل فانه كان قارئاً للقرآن عفيفاً في  
الاسلام قال ابن النجوى فيه انه يحسن أن يقصد بالمولود أهل الفضل والعلماء  
والأئمة الصالحون ويعنكونهم بالتمر وشبهه وان كان ليس ريق أحد في البركة  
كريقه ﷺ أى فما لا يدرك كله لا يترك كله ألا ترى الى بركة ابن الزبير وما  
حازه من الفضائل وكذا عبد الله بن أبي طلحة فقد كان من أهل الفضل  
والتقدم في الخير ببركة تخنيكه صلى الله عليه وسلم ( قوله ثم دعاه وبرك عليه )

(١) وكذا نسخة الادكار التي بيدنا (٢) عله ( تفاؤل ) بالرفع . ع



وروينا في صحيحيهما عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال ولد لي غلام فأتيت به النبي ﷺ فسماه إبراهيم وحنكته بتمرّة ودعاه بالبركة هذا لفظ البخاري ومسلم إلا قوله ودعاه بالبركة فإنه للبخاري خاصة

﴿ كِتَابُ الْأَسْمَاءِ ﴾

﴿ بَابُ تَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ ﴾

السُّنَّةُ أَنْ يُسَمَّى الْمَوْلُودُ الْيَوْمَ السَّابِعَ مِنْ وَلَادَتِهِ أَوْ يَوْمَ الْوِلَادَةِ فَأَمَّا

ظاهر العطف أنه دعاه بدعوات وزاد عليها الدماء بالبركة وعليه فالعطف من عطف الخاص على العام ويحتمل أن يكون دعاه بالبركة ويكون العطف تفسيرياً والأول أنسب بمقام فضله ﷺ وعنايته بابن حواريه وحفيد صديقه رضي الله عنهم ( قوله وروينا في صحيحيهما ) قال الحافظ المزني رواه البخاري في العقيقة وفي الأدب ومسلم في الاستئذان ( قوله فسماه إبراهيم وحنكته ) قال ابن النجوى التسمية عندنا تستحب في اليوم السابع وأما التحنيك فيستحب ساعة يولد وتقييد البخاري أنه يسمى غدادة يولد لمن لم يعق غريب نعم حكاه ابن التين عن مذهب مالك وحمله الخطابي على أن التسمية إنما تكون يوم السابع عند مالك قال وذهب كثير من الناس إلى جواز تسميته قبل ذلك وقال المهلب تسمية المولود حين يولد وبعد ذلك بليلة أو ليلتين وما شاء إذا لم ينو الأب العقيقة عنه يوم سابعه وإن أراد أن ينسك عنه فالسنة أن يؤخر التسمية إلى يوم النسك وهو يوم السابع اه وقال المصنف في شرح مسلم فيه يعني في الحديث جواز تسمية المولود يوم الولادة

﴿ كِتَابُ الْأَسْمَاءِ ﴾

﴿ بَابُ تَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ ﴾

قال ابن حجر الهيتمي وردت أخبار صحيحة بتسميته يوم الولادة وحمله البخاري على من لم رد العق يوم السابع وظاهر كلام أئمتنا نذبحها يومه وإن أراد العق وكانهم رأوا أن أخباره أصح وفيه ما فيه اه ( قوله السنة أن يسمى المولود يوم السابع الخ ) قد علمت وجه كل من القولين مما ذكره على القول بأن التسمية يوم السابع

استحبَّ به يومَ السابعِ فلَمَّا رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِتَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعِهِ وَوَضَعَ  
الْأَذَى عَنْهُ وَالْعَقَّ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ

فاختلفوا هل يحسب منها يوم الولادة أولا الاصح الاول ( قوله فلما رويناه  
في كتاب الترمذي ) تهرد بتخريجه عن باقي الستة وأخرجه في باب الاستئذان قاله  
الحافظ المنزى ( قوله أمر بتسمية المولود يوم السابع الخ ) قال ابن النجوى ليس  
الامر فيه على الحتم لما ورد من تسميته عليه الصلاة والسلام لابن أبي طلحة  
وابن الزبير وتخنيكما قبل الاسبوع ( قوله ووضع الاذى عنه ) أى حلق الشعر  
الذى على رأس المولود وقيل ازالة النجاسة وما يخرج على الصبي من القذر حال  
ولادته قاله السكرماني فينجى ذلك حينئذ لتصلبه وتحمله لذلك اذ ذاك وقيل كانوا  
يلطخون راس المولود بدم العقيقة فنهوا عن ذلك وقيل المراد به الختان وعن محمد  
ابن سيرين لما سمعنا هذا الحديث طلبنا من يعرف امطة الاذى فلم أجده من  
يخبرني كذا في حاشية السيوطي على سنن أبي داود وفي المواهب اللدنية يحمل على  
انها لا تؤخر عن السابع لأنها لا تكون الا فيه بل هي مشروعة من حين الولادة  
الى السابع اه وقد روى مالك في الموطأ ان فاطمة بنت رسول الله ﷺ وزنت  
شعر الحسين وتصدقت بزنته فضة وفي الترمذي من حديث محمد بن الحسين بن علي  
رضي الله عنهم قال علق النبي ﷺ عن الحسن بشاة وقال يا فاطمة احلقي رأسه  
وتصدقي بزنته شعره فضة فوزناه فكان وزنه درهما أو بعض درهم وقال الترمذي  
حديث غريب واسناده ليس بمتمصل قال أصحابنا فيستحب ذلك والا فذهب  
وكذا نص عليه الفاكهاني في شرح الرسالة ( قوله والعق ) أى ذبح العقيقة وهى  
الشاة المذبوحة لذلك وأصل العقيقة الشعر الذى على رأس الصبي وسميت الشاة  
بذلك لانه يخلق (١) رأسه عند ذبحها سميت باسم ذلك الشعر كما سمو النجوة عذرة وانما  
العذرة فناء الدار لانهم كانوا يلقون ذلك بأفئنتهم وذلك كثير في كلام العرب أن

(١) فى النسخ ( تخلق ) لكن الرأس مذكور لا مؤنث . ع

وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهِمَا  
بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحَةِ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ قَالَ كُلُّ غُلَامٍ رَهِينَةٌ بِعَقِيْقَتِهِ تُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحْلَقُ وَيُسَمَّى  
قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

ينقلوا اسم الشيء الى صاحبه إذا كثرت صحبته له قال ابن النحوى ومعنى الامر  
بوضع الاذى عنه واراقة الدم يوم السابع بالنسيكة تقر بالله تعالى ليبارك فيه  
ويظهر بذلك انه ثم يستحب أن يعق عن الذكر شاتان وعن الانثى شاة وينبغي  
ألا تكسر عظامه تفاؤلا بسلامة أعضاء المولود فان فعل لم يكره لكنه خلاف  
الاولى ثم هو مخير بين قسم لحمه نيثا (١) وطبخه واطعام أهله (قوله وروينا في سنن  
أبي داود النخ) وأخرجه البيهقي في شعب الايمان بنحوه من حديث سليمان بن عامر  
وليس فيه تقييد ذلك بيوم السابع أورده عنه في الجامع الصغير وقاله الحافظ  
المزى في الاطراف (قوله كل غلام رهينة بعقيقته) قال في النهاية الرهينة الرهن  
والهاء للمبالغة كالشئمة والشم استعمالا في معنى المرهون ف قيل هو رهن بكذا أو رهينة  
به وعند الترمذى الغلام مرتهن بعقيقته قال الخطابى تكلم الناس في هذا وأجود ما قيل  
فيه ما ذهب اليه أحمد بن حنبل قال هذا في الشفاعة يريد أنه اذا لم يعق عنه فمات  
طفلا لم يشفع في والديه وقيل المراد ان العقيقة لازمة لا بد منها فشب المولود في  
لزمه له وعدم انفكاكها منها بالرهن في يد المرتهن وقيل المعنى انه مرهون بأذى شعره  
بدليل قوله وأميطوا عنه الاذى وقال ابن القيم في «كتاب أحكام المولود» اختلف  
في معنى هذا الارتهان فقالت طائفة هو محبوس مرتهن عن الشفاعة لوالديه قاله  
عطاء وتبعه عليه أحمد وفيه نظر لا يخفى إذ لا يقال ان لا يشفع لغيره إنه مرتهن ولا  
فى اللفظ ما يدل على ذلك كالمرتهن (٢) المحبوس عن أمر كان بصدد نياله وحصوله  
والاولى أن يقال أن العقيقة سبب لفك رهانه من الشيطان الذى تعلق به من حين  
خروجه الى الدنيا وطعنه فى خاصرته فكانت العقيقة فداء وتحليصا له من حبس

(١) بكسر النون بعدها ياء مد ثم همزة (٢) عله (اذا المرتهن) ع

وَأَمَّا يَوْمَ الْوَلَادَةِ فَلَمَّا رَوَيْنَاهُ فِي الْبَابِ الْمَتَقَدِّمِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَدَ لِي اللَّيْلَةَ غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ ﷺ، وَرَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَلَدَ لَأَبِي طَلْحَةَ غُلَامٌ فَأَتَيْتُ بِهِ

الشيطان له في أمره ومنعه له من سعيه في مصالح آخرته فهو بالمرصاد للمولود من حين يخرج الى الدنيا يحرص أن يجعله في قبضته وتحت أسرته ومن جملة أوليائه فشرع للوالدين أن يفكاه رهاقه بذبح يكون فداءه فان لم يذبح عنه بقي مرتها ولهذا قال فأريقوا عنه الدم وأميطوا عنه الأذى أمر بارقة الدم عنه الذي يخلص به من الارتهاق ولو كان الارتهاق يتعلق بالأبوين لقال فأريقوا عنكم الدم لتخلص لكم شفاعته فلما أمر بإزالة الأذى الظاهر عنه وبارقة الدم الذي يزيل الأذى الباطن بارتهاقه علم أن ذلك تخلص للمولود من الأذى الباطن والظاهر والله أعلم بمراده ومراد رسوله اه نقله عنه الحافظ السيوطي في حاشيته على الترمذي (قوله وأما يوم الولادة) أي دليل التسمية فيه وتقدم عن المصنف في حديث أبي موسى حمل الحديث في ذلك على الجواز وظاهر كلامه هنا الاستحباب وتقدم في أول الباب نقله عن جمع من الأصحاب وتوجيهه بأنه صح عندهم ما يقتضيه وسبق أن فيه ما فيه (قوله وروينا في صحيح مسلم وغيره) في الأطراف المزى أخرجه البخاري في الجنائز ومسلم في فضائل النبي ﷺ وأبو داود في الجنائز أيضا وفي الجامع الصغير زيادة عزوه لتخريج أحمد أيضا (قوله ولد لي الليلة غلام فسميته باسم أبي إبراهيم) هذا الولد أمه مارية القبطية رضى الله عنها وسبق ذكر ترجمته وسنة مولده وعام وفاته رضى الله عنه وقوله فسميته يقتضي أن التسمية كانت عقب الولادة في الليلة والله أعلم قال المصنف في شرح مسلم في الحديث جواز تسمية المولود يوم ولادته وجواز التسمية بأسماء الأنبياء اه (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) (١) (قوله ولد لأبي طلحة غلام) هو أثر دعوته ﷺ له ولا مرأته

النَّبِيِّ ﷺ فَحَنَكَهُ وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى بِالْمُنْذِرِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ وَلِدَ فَوَضَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى فَخْزِهِ وَأَبُو أُسَيْدٍ جَالِسٌ فَلَهَى النَّبِيُّ ﷺ بِشَيْءٍ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَمَرَ أَبُو أُسَيْدٍ بَابْنِهِ فَاحْتَمَلَ مِنْ عَلَى فَخِزِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَقْبَاهُ فَاسْتَفَاقَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ ابْنُ الصَّبِيِّ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ أَقْلَبْنَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

أم سليم لما صبرت على موت ولدها وتعرضت له حتى أصابها فقال ﷺ بارك الله لكما في ليلتكما فجاء لهما هذا الولد وكان خيراً كاملاً كما تقدم في كلام ابن النحوى في باب التحنيك وولد عشرة أولاد كلهم (١) فقهاء علماء صالحين كما ذكره المصنف وغيره (قوله فحنكه وسماه عبد الله) في الحديث استحباب تحنيك المولود وفيه حمل المولود عند واحد من أهل الصلاح والفضل يحنكه بتمره ليكون أول ما يدخل جوفه ريق الصالحين وفيه استحباب التسمية بعبد الله وفيه استحباب تفويض تسميته إلى صالح فيختار له اسماً يرتضيه قال المصنف وفيه جواز تسميته يوم ولادته اهـ وعبد الله بن أبي طلحة ذكره ابن الأثير وغيره في الصحابة قال في أسد الغابة هو أخو أنس لأمه أمهما أم سليم وساق حديث وفاة الولد الصغير وما وقع من أم سليم ومن دعائه ﷺ لهما بالبركة في ليلتهما إلى أن قال وولد لعبد الله ابن أبي طلحة عشرة أولاد كلهم قرأ القرآن وروى أكثرهم العلم شهد عبد الله صفين مع علي وروى عنه ابنه اسحق وعبد الله وقتل شهيداً بفارس وقيل مات بالمدينة في خلافة الوليد اهـ (قوله وروينا في صحيحيهما) قال الحافظ المزي في الاطراف أخرجه البخاري ومسلم في باب الأدب من صحيحيهما (قوله أنى بالمنذر بن أبي أسيد) المشهور في أبي أسيد ضم الهمزة وفتح السين ولم يذكر الجماهير غيره قال القاضي وحكى عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان بفتح الهمزة قال (٢) أحمد بن حنبل وبالضم قاله عبد الرزاق ووكيع وهو الصواب واسمه مالك بن ربيعة قالوا وسبب تسمية النبي ﷺ بهذا المولود بالمنذر أن (٣) ابن عمه المنذر بن عمرو كان قد

(١) عله (كانوا كلهم) (٢) عله (انه بفتح الهمزة قاله) (٣) في النسخ (لان) ع

قَالَ مَا اسْمُهُ قَالَ فَلَانٌ قَالَ لَا وَلَكِنَّ اسْمَهُ الْمُتَنَذِرُ فَسَمَّاهُ يَوْمَئِذٍ الْمُتَنَذِرَ ، قُلْتُ  
قَوْلُهُ كَلِمَتِي بِكَسْرِ الِهَاءِ وَفَتْحِهَا لَفْتَانِ الْفَتْحُ لَطِيٍّ وَالْكَسْرُ لِبَاقِي الْعَرَبِ وَهُوَ  
الْفَصِيحُ الْمَشْهُورُ وَمَعْنَاهُ انْصَرَفَ عَنْهُ وَقِيلَ اشْتَغَلَ بغيرِهِ وَقِيلَ لَنَسِيهِ وَقَوْلُهُ  
اسْتَفَاقَ أَيُّ ذِكْرُهُ وَقَوْلُهُ فَأَقْلَبُوهُ أَيُّ رَدُّوهُ إِلَى مَنْزِلِهِمْ

استشهد بيتر معونة وكان أميرهم فقال ﷺ يكون خلفا منه ذكره المصنف في  
شرح مسلم وترجمه في أسد الغابة بما ذكر في حديث الباب المذكور والله أعلم (قوله  
فقالوا فلان) قال شيخ الاسلام زكريا لم يحىء تعيينه وقوله ولكن اسمه المنذر  
أى ليس هذا الاسم المكنى عنه بفلان لاثقابه ولكن اسمه المنذر (قوله قلت  
قوله فلهي) قال المصنف في شرح مسلم رويت هذه اللمظة على وجهين أحدهما  
فلها بفتح الهاء والثانية فلهي بكسرها وبالياء والاولي لغة طي أي (١) يقلبون  
الكسرة فتحة ثم يقلبون الياء ألفا لتحريكها وانفتاح ما قبلها والثانية لغة الأكثرين  
ومعناه اشتغل بشيء بين يديه واللهو فلها بالفتح لا غير يلهو والاشهر في الرواية  
هنا كسر الهاء وهي لغة أكثر العرب كما ذكرنا واتفق أهل الغريب والشرح على أن  
معناه اشتغل اه وفي التوشيح للسيوطي لهي بالكسر إذا غفل وبالفتح إذا لعب  
(قوله استفاق) أى ذكره يعنى تذكره تذكر أناشئا عن استفاقه عما كان مشغولا به  
من الفكر ونحوه كما قال في شرح مسلم استفاق أى أفاق من شغله وفكره وذكره  
الذى كان فيه أى فلما أفاق من ذلك ذكره (قوله فأقلبوه أى ردوه الي منزلهم)  
قال المصنف في شرح مسلم هكذا وقع في جميع نسخ صحيح مسلم فأقلبوه بالألف  
وأنكره أهل اللغة والغريب والحديث وقالوا صوابه قلبوه بحذف الألف قالوا  
يقال قلبت الصبي والشئ صرفته ورددته ولا يقال أقلبته وذكر صاحب التحرير  
أن أقلبوه بالألف هنا لغة قليلة فأثبتها لغة والله أعلم ولا سهو في زيادة الألف اه

﴿ باب تسمية السقط ﴾

يُسْتَحَبُّ تَسْمِيَتُهُ فَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ أَذْكَرُ هُوَ أَوْ أُنْثَى سُمِيَ بِاسْمِهِ يَصْلَحُ لِأَنْدَكْرٍ  
وَالْأُنْثَى كَأَسْمَاءَ وَهِنْدٍ وَهِنْدَةَ وَخَارِجَةَ وَطَلْحَةَ وَعُمَيْرَةَ وَزُرْعَةَ وَنَحْوِ ذَلِكَ  
قَالَ الْإِمَامُ الْبَغَوِيُّ يُسْتَحَبُّ تَسْمِيَةُ السَّقَطِ لِحَدِيثٍ وَرَدَّ فِيهِ وَكَذَا قَالَ غَيْرُهُ  
مَنْ أَصْحَابُهُ قَالَ أَصْحَابُنَا وَلَوْ مَاتَ الْمَوْلُودُ قَبْلَ تَسْمِيَتِهِ اسْتَحَبَّ تَسْمِيَتُهُ

﴿ باب استحباب تحسين الاسم ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِالإِسْنَادِ الْجَيِّدِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

﴿ باب تسمية السقط ﴾

هُوَ بِثَلَاثِ سِنِينَ (١) الْوَلَدُ الَّذِي لَمْ يَسْتَكْمِلْ مَدَّةَ حَمْلِهِ وَقَدْ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ اسْتِحْبَابَ  
تَسْمِيَةِ السَّقَطِ بِكَوْنِهِ نَفَخَتْ فِيهِ الرُّوحَ لِحَدِيثٍ وَرَدَّ فِيهِ قَالَ ابْنُ النُّجَوِيِّ فِي  
التَّخْرِيجِ الصَّغِيرِ لِأَحَادِيثِ الشَّرْحِ الْكَبِيرِ وَحَدِيثِ سَمَوِ السَّقَطِ غَرِيبٌ كَذَلِكَ نَعَمْ  
رَوَى السُّلَفِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِإِسْنَادٍ وَاهٍ بِأَنَّهُ يَسْمَى إِنْ اسْتَهْلَ صَارْخًا وَلَا  
فَلَا وَفِي عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ لِابْنِ السَّنِيِّ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَمِيَ السَّقَطُ لَكِنْ  
بِسُنْدٍ ضَعِيفٍ أَهْ وَالْحَدِيثُ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ هُوَ حَدِيثُ عَائِشَةَ قَالَتْ اسْقَطَتْ مِنْ  
النَّبِيِّ ﷺ سَقَطًا فَسَمَاهُ عَبْدُ اللَّهِ وَكُنَانِي بِأَمِّ عَبْدِ اللَّهِ وَسَيَّاتِي تَضَعِفُهُ فِي كَلَامِ  
الشَّيْخِ فِي بَيَانِ كُنْيَةِ مَنْ لَمْ يُولَدْ لَهُ (قَوْلُهُ وَلَوْ مَاتَ الْمَوْلُودُ قَبْلَ التَّسْمِيَةِ اسْتَحَبَّ  
تَسْمِيَتُهُ) وَكَأَنَّ وَجْهَهُ الْقِيَاسُ عَلَى السَّقَطِ بِالْأُولَى

﴿ باب استحباب تحسين الاسم ﴾

(قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ اِطْلَعْ) وَكَذَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي  
الدَّرْدَاءِ قَالَ الشَّيْخُ زَكَرِيَّا فِي تَحْفَةِ الْقَارِي وَحَدِيثُ أَبِي دَاوُدَ مُنْقَطِعٌ وَهُوَ لَا يَنَالُ

إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ

﴿بابُ بَيَانِ أَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ﴾

رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

ﷺ إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ

قول المصنف باسناد جيد لأن جودة الاسناد لاتنافى نحو الانقطاع ( قوله انكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم ) أى فيقال فلان بن فلان وترجم البخارى في صحيحه باب ما يدعى الناس بأبائهم وأخرج فيه حديث ابن عمر من طريقين قال قال النبي ﷺ ان الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال هذه غدره فلان ابن فلان قال فى تحفة القارى يحمل قول من قال يدعى الناس يوم القيامة بأبائهم ان صح مستنده على غير الغادرين اه وبه رد قول من قال يدعى كل انسان باسمه واسم أمه فيقال يا ابن فلانة سترأ على آبائهم أخذاً بقوله تعالى يوم ندعو كل أناس بإمامهم بناء على أن إمام جمع أم ورد بأنه لا يعرف جمع أم على إمام بل المراد به يدعون بمن يقتدون به قال أبو حيان فى النهر الظاهر أن الامام هو الذى تقتدي به الامة من نبي أو كتاب أو شريعة اه قال ابن القيم فى الهدى : فى هذا والله أعلم تنبيه على تحسين الافعال المناسبة لتحسين الاسماء لتكون الدعوة على رءوس الاشهاد بالاسم الحسن والوصف المناسب له

﴿باب بَيَانِ أَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ﴾

( قوله رويناه فى صحيح مسلم الخ ) وكذا رواه أبو داود من طريقين وليس فى أوله ان أحب اسمائكم الخ ، فيه التسمية بهذين الاسمين وتفضيلهما على سائر ماسمى به ولعل من حكته اشتغالها على وصف العبودية التى هى الحقيقة للانسان ولذا (١) كانت أشرف أوصافه كما قال أبو على الدقاق لكن قضيته أن يكون من الاحب كل اسم فيه عبد مضاف الى اسم من أسمائه تعالى فيحتمل أن يقال بذلك أخذاً من قاعدة. يستنبط من النص معنى يعود عليه بالتعميم



ورَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَلِدَ لِرَجُلٍ مِنْ غُلَامٍ فَسَمَاهُ الْقَاسِمَ فَقُلْنَا لَا نَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا كَرَامَةً، فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ ﷺ

ويحتمل قصره على هذين المذكورين والله أعلم ثم رأيت ابن القيم ذكر ما يقتضي الأخير قال في الهدى في تقرير التناسب بين الاسم والمسمى والارتباط بينهما فقال لما كانت الأسماء قوالب للمعاني ودالة عليها اقتضت الحكمة أن يكون بينها وبين مسمياتها ارتباط وتناسب وألا تكون (١) معها بمنزلة الأجني المحض الذي لا تعلق له به فان حكمة الحكيم تأتي ذلك والواقع يشهد بخلافه بل للأسماء تأثير في المسميات والمسميات تأثر عن أسمائها في الحسن والقبح والخفة والثقالة واللطافة والكثافة كما قيل

وقل اذا (٢) بصرت عينك ذا لقب الا ومعناه ان فكرت في لقبه

وذكر لذلك شواهد من الحديث والآثر الى أن قال ولما كان الاسم مقتضيا لمسماه ومؤثرا فيه كان أحب الأسماء الى الله ما يقتضي أحب الاوصاف اليه كعبد الله وعبد الرحمن وكانت اضافة العبودية الى اسم الله واسم الرحمن أحب اليه من اضافتها الى غيرها كالقاهر والقادر فعبد الرحمن اليه من عبد القادر وعبد الله أحب اليه من عبد ربه وهذا لأن التعلق الذي بين العبد وبين الله انما هي العبودية المحضة والتعلق الذي بين الله وبين العبد الرحمة المحضة فبرحمته كان وجود الانسان وكمال وجوده والغاية التي أوجده لاجلها أن يتألمه وحده محبة وخوفا ورجاء واجلالا وتعظيما فيكون عبد الله وقد عبده بما في اسم الله من معنى الالهية التي يستحيل أن تكون لغيره ولما غلبت رحمته غضبه وكانت الرحمة أحب اليه من الغضب كان عبد الرحمن أحب اليه من عبد القاهر اه (قوله وررونا في صحيح البخاري ومسلم الخ) (٣) (قوله لا تكنيك أبا القاسم) سيأتي حكم التكنية بهذه الكنية في باب مستقل (قوله ولا كرامة) أي لا تصيب من كرامة تكني بها بهذه الكنية اذ المعنى في تكنيته ﷺ بها من أنه قام لمال الله سبحانه وتعالى بين المسلمين مفقود في غيره ﷺ أو

(١) في النسخ (يكون) . (٢) كذا ولعله (وقل أن) بفتح القاف واللام المشددة

والهمزة وسكون النون وبصرت بضم الصاد . (٣) كذا في النسخ ، فهنا سقط

وعادة الشارح أن ينقل في هذه المواضع من أطراف المزي فايراجع . ع

فَقَالَ سَمِ ابْنَكَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ  
أَبِي وَهْبٍ <sup>(١)</sup> الْجَشْمِيُّ الصَّحَابِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَسْمَوْا  
بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَأَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ

لَا نَكْرَمُكَ كِرَامَةً وَيَقْرُ بِهِ قَوْلُهُمْ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى لَا نَنْعَمُكَ عَيْنَا ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي  
سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ الطَّلَحِي ) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْأَدَبِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي الْحَيْلِ كَذَابِي  
الْأَطْرَافِ لِلْمَزْيِ وَكَذَا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَقْرَدِ كَمَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ ( قَوْلُهُ  
عَنْ أَبِي وَهْبٍ الْجَشْمِيُّ ) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ الْأَثِيرِ لَهُ صَحِيحَةٌ رَوَى عَنْهُ عَقِيلُ بْنُ شَيْبٍ  
ثُمَّ أَخْرَجَ حَدِيثًا عَنْ عَقِيلِ بْنِ شَيْبٍ عَنْ أَبِي وَهْبٍ الْجَشْمِيُّ قَالَ وَكَانَتْ لَهُ صَحِيحَةٌ  
وَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي تَرْجُمَتِهِ زِيَادَةَ عَلَى ذَلِكَ (٢) ( قَوْلُهُ تَسْمَوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ )  
قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ لَمَّا كَانَ الْأَنْبِيَاءُ سَادَاتِ بَنِي آدَمَ وَأَخْلَاقُهُمْ أَشْرَفُ الْإِخْلَاقِ وَأَعْمَالُهُمْ  
أَشْرَفُ الْأَعْمَالِ كَانَتْ أَسْمَاؤُهُمْ أَشْرَفَ الْأَسْمَاءِ فَتَدَبَّرَ ﷺ أَمَّتَهُ إِلَى التَّسْمِيَةِ بِأَسْمَائِهِمْ  
كََمَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ عَنْهُ تَسْمَوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ مِنْ  
الْمَصَالِحِ إِلَّا أَنْ الْأَسْمَاءَ يَذْكُرُ بِهَا وَيَقْتَضِي التَّعْلُقَ بِمَعْنَاهَا لَكُنْفِي بِهِ مَصْلَحَةٌ مَعَ مَا فِي  
ذَلِكَ مِنْ حِفْظِ الْأَنْبِيَاءِ وَذِكْرِهَا وَأَلَّا تَنْسَى وَأَنْ تَذْكُرَ أَسْمَاءَهُمْ بِأَوْصَافِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ  
أَهْ قَالَ الدِّمِيرِيُّ فِي شَرْحِ الْمُنْهَاجِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى الْمُؤْمِنُ الْمُهِمُّ  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَخْرَجَ اللَّهُ تَعَالَى أَهْلَ التَّوْحِيدِ مِنَ النَّارِ  
وَأَوَّلَ مَنْ يُخْرَجُ مِنْهُمْ مَنْ وَافَقَ اسْمُهُ اسْمَ نَبِيٍّ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ فِيهَا مَنْ وَافَقَ اسْمَهُ  
اسْمَ نَبِيٍّ قَالَ تَعَالَى لِبَاقِيهِمْ أَنْتُمْ الْمَسَامُونَ وَأَنَا السَّلَامُ وَأَنْتُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَنَا الْمُؤْمِنُ  
فَيُخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ بِبَرَكَةِ هَذَيْنِ الْأَسْمَيْنِ وَفِي الْخَصَائِصِ لِابْنِ سَبْعٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٌ أَلَا لِيَقُمَ مِنْ اسْمِهِ مُحَمَّدٌ فَلْيَدْخُلِ الْجَنَّةَ لِكِرَامَةِ  
نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَهْ وَفِي التَّحْفَةِ لِابْنِ حَجَرٍ نَقْلًا عَنْ بَعْضِهِمْ جَاءَ فِي التَّسْمِيَةِ بِمُحَمَّدٍ فَضَائِلُ  
عَلِيَّةٍ وَمِنْ ثَمَّ قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي تَسْمِيَةِ وَلَدِهِ مُحَمَّدًا سَمِيَّتَهُ مُحَمَّدًا بِأَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ وَكَأَنَّ

(١) فِي نَسْخِ الْمَتْنِ ( وَهَيْب ) . (٢) وَقَدْ بَيَّنَّ فِي خِلَاصَةِ التَّذْهِيبِ أَنَّهُ مِنْ رِجَالِ  
الْأَدَبِ الْمَقْرَدِ لِلْبَيْهَقِيِّ وَسُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَسُنَنِ النَّسَائِيِّ . ع

وَأَصْدَقُهَا حَارِثٌ وَهَمَامٌ وَأَقْبَحُهَا حَرْبٌ وَمُرَّةٌ

بعضهم أخذ منه قوله معنى قوله في خبر مسلم أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن انها أحبية مخصوصة لا مطلقا لأنهم كانوا يسمون عبد الدار وعبد العزى فكانهم قيل لهم أحب الاسماء المضافة للعبودية هذان الاسمان لا مطلقا لان أحبها اليه كذلك محمد وأحمد اذ لا يختار لنبيه ﷺ الا الأفضل اه وهو تأويل بعيد مخالف لما درجوا عليه وما علل به لا ينتج له ما قاله لان من أسمائه ﷺ عبد الله كما في سورة الجن ولأن المفضل قد يؤثر لحكمة هي هنا الاشارة الى حيازته لمقام الحمد وموافقته للمحمود من أسمائه تعالى ويؤيد ذلك انه ﷺ سمي ولده ابراهيم دون واحد من تلك الأربعة الاحياء اسم أبيه ابراهيم ولا حجة له في كلام الشافعي وان عدوله عن الأفضل اليه لنكتة لا تقتضي ان ما عدل اليه هو الأفضل مطلقا ومعنى كونه أحب الأسماء اليه أى بعد ذنبك فتأمله ولا تغتر بمن اعتمد خلافه غير مهال بمخالفته لصريح كلام الأصحاب ، كلام (١) ابن حجر (تنمية) أخرج الحاكم في الكنى والطبرانى عن أبي زهير الثقفى مرفوعا اذا سميت فعبدا أى انسبوا عبيد ينهم الى أسماء الله فيشمل عبد الرحيم وعبد الملك وغيرهما اه واختلف في التسمية بأسماء الملائكة فكرهه مالك ويؤيده حديث البخارى فى تاريخه عن عبد الله بن جراد تسموا بأسماء الأنبياء ولا تسموا بأسماء الملائكة نقله فى المرقاة وفى الديباجة على سنن ابن ماجه للدميرى ومذهبننا ومذهب الجمهور جواز التسمية بأسماء الانبياء والملائكة ولم ينقل فيه خلاف الا عن عمر رضى الله عنه فانه نهى عن التسمية بأسماء الانبياء وعن الحارث بن مسكين أنه كره التسمية بأسماء الملائكة وعن مالك كراهة التسمية بمجربيل وطه ويس اه (قوله وأصدقها حارث وهمام) أى لان كل عهد متحرك بالارادة والهم مبدأ الارادة وترتب على ارادته (٢) حرثه وكسبه فكانا أصدق الأسماء اذ لا ينفك مسماها عن حقيقة معناها (قوله وأقبحها حرب) هو بفتح الحاء المهملة وسكون الراء والموحدة آخره (ومرة) بضم الميم وتشديد الراء قال ابن القيم لما كان مسمى الحرب والمرارة أكره شئ للنفوس وأقبحه عندها كان

(١) عله ( انتهى كلام ) ( ٢ ) فى النسخ ( ارادة ) . ع

﴿ باب استحباب التهنية وجواب المنها ﴾

يُسْتَحَبُّ تَهْنِئَةُ الْمَوْلُودِ لَهُ قَالَ أَصْحَابُنَا وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَهْنَأَ بِمَا جَاءَ عَنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ عَلَّمَ إِنْسَانًا التَّهْنِئَةَ فَقَالَ قُلْ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي الْمَوْهُوبِ لَكَ وَشَكَرْتَ الْوَاهِبَ

أقبح الأسماء حرباً ومرة وعلى قياسه حنظلة وحزن وما أشبههما وما أجدر هذه الأسماء بتأثيرها في مسمياتها كما أثر اسم حزن الحزونة في سعيد وأهل بيته اهـ

﴿ باب استحباب التهنية ﴾

أى بالمولود ( وجواب المنها ) بصيغة المفعول أى المنها بالمولود من أصل وغيره قال ابن حجر في التحفة وينبغي امتداد زمن التهنية ثلاثاً بعد العلم كالتعزية أيضاً اهـ ( قوله ويستحب أن يهنأ بما جاء عن الحسين رضي الله عنه الخ ) هكذا هو فيما وقفت عليه من نسخ الاذكار الحسين بضم الحاء وفتح السين المهملتين يعني ابن على رضي الله عنهما ولم يذكر مخرجه والذي ذكره غيره انه الحسن بفتح المهملتين مكبراً فقال السيوطي في وصول الاماني بأصول التهانى أخرج ابن عساكر عن كلثوم بن جوشن قال جاء رجل عند الحسن وقد ولد له مولود فقيل له يهنيك الفارس قال الحسن وما يدريك أفارس هو قال كيف تقول يا أباسعيد قال تقول بورك لك في الموهوب وشكرت الواهب ورزقت به وبلغ أشده وأخرج الطبراني في الدعاء من طريق الهسري بن يحيى قال ولد لرجل ولد فهنأه رجل فقال ليهنيك الفارس فقال الحسن البصرى وما يدريك قل جعله الله مباركا عليك وعلى أمة محمد ﷺ اهـ وظاهر الرواية الاولى وصریح الرواية الثانية ان الحسن الذى جاء عنه هذا الذكر هو الحسن البصرى لانه الذى يكنى أباسعيد وأما الحسن بن على فكنيته أبو عبد الله وقد جزم بأنه البصرى الاوزاعى سكن في التحفة لابن حجر انه الحسن بن على كما سيأتى آنفاً ( قوله وشكرت الواهب ) قال ابن حجر في التحفة في ذكرهم الواهب نظر الا أن يكون صح به حديث ولم نره ثم رأيت في المجموع قال قال أصحابنا يستحب أن يهنأ بما جاء عن الحسن رضي الله عنه انه علم

وَبَلَغَ أَشَدَّهُ وَرَزَقَتْ يَرَّهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَرُدَّ عَلَى الْمُتَمَنَّى فَيَقُولَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ  
وَبَارَكَ عَلَيْكَ أَوْ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا أَوْ رَزَقَكَ اللَّهُ مِثْلَهُ أَوْ أَجْزَلَ اللَّهُ ثَوَابَكَ وَنَحْوَ هَذَا  
﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّسْمِيَةِ بِالْأَسْمَاءِ الْمَكْرُوهَةِ ﴾

انسانا التهنئة فقال قل بارك الله لك انخ اه فاطباق الاصحاب على سن ذلك  
يبين ان المراد الحسن بن علي كرم الله وجههما لا البصري لان الظاهر ان  
هذا لا يقال من قبل الراي فهو حجة من الصحابي لا التابعي وحينئذ اتضح  
منه جواز استعمال الواهب وانه من قبيل الاسماء التوقيفية ولم يستحضر بعضهم  
ذلك فانكره بيادى رايه وأما قول الأوزاعي إنه البصري فبرء بأنه يلزم عليه  
تخطئة الأصحاب كلهم لان مايجيء عن التابعي لا يثبت به سند اه ولك أن تقول  
لعل للججمهور مستنداً في اطلاق الواهب عليه تعالى فلا يلزم من كون الحسن هنا  
البصري تخطئة الاصحاب أو لعله على مذهب من يكتفى ب ورود المشتق ولا  
يشترط ورود نفس اللفظ أو لعل ذلك على مذهب من يجوز اطلاق ما يصح  
اطلاقه عليه سبحانه مما لا يؤم نقصا وهى مذاهب لبعض الاشاعرة ( قوله وبلغ  
أشده ) قال ابن القيم فى كتابه تحفة الودود (١) بأحكام المولود وحكى الأزهرى فى  
تفسير لفظه الاشد أنه من بلوغ الانسان مبلغ الرجال إلى أربعين سنة وقال  
الأشد محصور الاول والآخر غير محصور ما بين ذلك فبلوغ الاشد مرتبة بين  
البلوغ والاربعين ومعنى اللفظة من الشدة وهى القوة ، الجلادة اه

﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّسْمِيَةِ بِالْأَسْمَاءِ الْمَكْرُوهَةِ ﴾

قال العاقولى فى شرح المضاييح ما نهى الشارع عن التسمى به ، منه ما كان النهي  
لكون ذلك لا يليق الا بالله تعالى كملك الاملاك ، ومنه ما نهى عن التسمى به  
لكونه خاضعا برسول الله ﷺ كآبى القاسم لانه ما يقسم بين العباد ما أعطاهم  
الله ومنه ما نهى عن التسمية به تفاؤلا لصاحبه كحزن فسماه ﷺ سهلا الحديث  
ومنه ما نهى عن التسمى به لغيره كبرة فغيره ﷺ وكانت زوجته لثلا يقال خرج

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُسَمِّينَ غُلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رَبَاحًا وَلَا نَجَاحًا وَلَا أَفْلَحَ فَإِنَّكَ تَقُولُ أَنْتُمْ هُوَ؟ فَلَا يَكُونُ فَتَقُولَ لَا، إِنَّمَا هُنَّ أَرْبَعٌ فَلَا تَزِيدَنَّ عَلَى،

من عند بركة اه قلت ومن الاخير التسمية بما يتطير من نفيه كسعادة وبركة ونحوهما (قوله وروينا في صحيح مسلم) أي من جملة حديث أوله أحب الكلام الى الله أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضر بأيهن بدأت ولا تسمين غلامك الخ (قوله لا تسمين) أي لا تسمين أيها الصالح للخطاب بهذا الخطاب العام أو أيها المخاطب الخاص وحكمه ﷺ على الواحد حكمه على الأمة (وقوله غلامك) صبيك أو عبدك (قوله يساراً) بالتحية فالفتوحة المهملتين و(رباحاً) بالراء فالوحدة بعد الالف حاء مهملة و(نجاحاً) بالنون فالجيم وبعد الالف حاء مهملة وفي رواية نجحاً بوزن فعيل و(أفْلَحَ) بالفاء أفعل تفضيل من الفلاح وهو الفوز (قوله فإِنَّكَ تَقُولُ الخ) تعليل اسكراهة التسمية بذلك أي لانه يتطير من نفيها عند السؤال عنها وفي شرح السنة معنى هذا ان الناس يقصدون بهذه الاسماء التفاؤل بحسن ألقاظها ومعانيها وربما ينقلب عليهم ما قصدوه الى الضد إذا سألوا فقالوا أثم يسار أو نجح فقل لا فيتطيروا من نفيه وأضرروا اليأس من اليسر أو غيره فنهاهم عن السبب الذي يجلب سوء الظن والأياس من الخير قال حميد بن زنجويه فإذا ابتلى رجل في نفسه أو أهله ببعض هذه الاسماء فليجوله إلى غيره فإن لم يفعل وقيل أثم يسار أو بركة فإن من الادب أن يقال كل ما هنا يسر وبركة والحمد لله ويوشك أن يأتي الذي تريده ولا يقال ليس هنا ولا خرج اه (قوله لا تزيدَنَّ على) قال المصنف في شرح مسلم هو بضم الدال المهملة ومعناه الذي سمعته أربع كلمات وكذا رويتهن فلا تزيدوا على في الرواية ولا تنقلوا عن غير الأربع وليس فيه منع القياس على الأربع وان يلحق بها ما في معناها قال أصحابنا تكره التسمية بهذه الاسماء المذكورة في هذا الحديث وما في معناه ولا تختص الكراهة بها وحدها وهي كراهة تنزيه لا تحريم والعلة في الكراهة ما بينه

ﷺ في قوله فانك تقول أثم هو فيقول لا فكره بشاعة الجواب وربما أوقع بعض الناس في شيء من الطيرة اه قال ابن القيم وقد تقع الطيرة وقل من تطير الا وقعت به طيرته وأصله طائره (١) فأرشد ﷺ أمته الى منعهم من أسباب توجب لهم سماع المكروه ووقوعه وان يعدل الى اسماء يحصل بها المقصود من غير مفسدة هذا مع ما ينضاف الى ذلك من تعليق ضد الاسم عليه بأن يسمى يساراً من هو أعسر الناس ورباحاً من هو من الخاسرين فيكون قد وقع في الكذب عليه وعلى الله تعالى ومن أمر آخر وهو أن المسمى قد يطالب بقضية اسمه فلا يوجد ذلك عنده فيكون سبب دمه وسبه كما قيل

سموك من جهلهم سديداً والله ما فيك من سداد

أنت الذي كونه فساد (٢) في عالم الكون والفساد

قال ولي من أبيات

وسميته صالحاً فاغتدى بضد اسمه في الوري سائر

وظن بأن اسمه سائر لأوصافه فغدى شاهراً

وأمر آخر هو ظن المدح في نفسه أنه كذلك فيقع في تركية نفسه وترفعه على غيرها ولهذا غير ﷺ اسم برة الى زينب وقال لا تركوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم اه وما جاء عن جابر أراد ﷺ أن ينهى عن أن يسمى بعلى وبركة وبأفلاح وبيسار وبنافع وبتحو ذلك ثم رأيته بعد سكت عنها فلم يقل شيئاً ثم قبض رسول الله ﷺ ولم يته عن ذلك ثم أراد عمر أن ينهى عن ذلك ثم تركه هكذا وقع في معظم نسخ صحيح مسلم ببلادنا أن يسمى بعلى وفي بعضها بمقبل بدل بعلى وذكر عياض أنه في أكثر النسخ بمقبل وفي بعضها بعلى قال والاشبه أنه تصحيف والمعروف بمقبل وهذا الذي أنكره القاضي ليس بمنكر بل هو المشهور وهو صحيح في الرواية وفي المعنى ومعنى قوله أراد النبي ﷺ أن ينهى عن هذه الاسماء الخ فمعناه (٣) نهى تحريم فلم ينه واما النهى الذي هو كراهة تنزيه فقد نهى عنه

(١) كذا . (٢) في النسخ (فساداً) (٣) عله (معناه) ع

وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ مِنْ رِوَايَةِ جَابِرٍ وَفِيهِ أَيْضاً النَّهْيُ عَنْ تَسْمِيَّتِهِ  
بِرَكَّةَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنْ أَخْنَعَ اسْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى رَجُلٌ تَسَمَّى مَلِكَ الْأَمَلَاكِ  
وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى بَدَلَ أَخْنَعَ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَغْيَظَ رَجُلٍ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ

فِي الْأَحَادِيثِ الْبَاقِيَةِ اهـ (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ) رواه أبو داود عن  
أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله ﷺ إِنْ عَشْتُمْ لِمَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْهِيَ  
أَمْتِي أَنْ يَسْمُوَ نَافِعًا وَأَفْلَحَ وَبَرَكَهَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قوله وروينا في صحيح البخاري  
ومسلم) قال في الجامع الصغير رواه الشيخان وأبو داود والترمذي (قوله ان أخنع  
اسم عند الله الخ) قال أحمد بن حنبل سألت أبا عمرو عن أخنع فقال أوضح قال  
المصنف هذا التفسير الذي ذكره أبو عمرو مشهور عنه وعن غيره فان معناه أشد ذلاً  
وصغاراً يوم القيامة والمراد صاحب الاسم بدليل الرواية الثانية أغْيَظَ رَجُلٍ اهـ  
قال الطيبي أو يراد بالاسم المسمى مجازاً أي أخني الرجال رجل كقوله تعالى  
سُبْحَ اسم ربك وفيه من المبالغة أنه إذا قدس اسمه عما لا يليق بذاته فكان ذاته  
أولي وهنا إذا كان الاسم محكوماً عليه بالهوان والصغار فكيف بالمسمى فإذا كان  
حكم الاسم ذلك فكيف بالمسمى وهذا إذا رضي المسمى بالاسم واستمر عليه ولم  
يبدله وهذا التأويل أبلغ من الأول اهـ وقد سبق لهذا الوجه الذي ذكره الطيبي  
القاضي فقال يستدل به على أن الاسم هو المسمى وفيه الخلف المشهور وقيل  
أخنع بمعنى أخجر يقال خنع الرجل إلى المرأة والمرأة إليه أي دحاها للفجور وهو  
بمعنى أخبث أي أكذب الأسماء وقيل أفسح (وقوله عند الله) أي هذا شأنه عند الله  
وان عده العوام الذين هم كالهوام من أعظم إيرام (قوله وفي رواية) هي للبخاري  
(أخني بدل أخنع) وهو بمعنى ماسبق أي أخش وأخجر وأخنا الفحش وقد يكون  
بمعنى أهلك لصاحبه المسمى والاختناء الهلاك يقال أخني عليه الدهر أي أهلكه  
قال أبو عبيد وروى أنخع أي أقتل والنخع القتل الشديد (قوله أغْيَظَ رَجُلٍ عِنْدَ  
اللَّهِ) وفي نسخة على الله بدل قوله عند الله قال المازري أغْيَظَ هنا مصر وف عن



الْقِيَامَةِ وَأَخْبِئْهُ رَجُلٌ كَانَ يُسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلَاكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ الْعُلَمَاءُ  
مَعْنَى أَخْنَعَ وَأَخْنَى أَوْضَعُ وَأَذَلُّ وَأَرْذَلُّ، وَجَاءَ فِي الصَّحِيحِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ  
قَالَ مَلِكُ الْأَمْلَاكِ مِثْلُ شَاهَانِ شَاهٍ

ظاهره والله سبحانه لا يوصف بالغيظ فيتأول هذا الغيظ على الغضب نقله المصنف  
في شرح مسلم وقال العاقولي في شرح المصباح أى أكثر من يغضب عليه غضباً  
اسم تفضيل بني للمفعول كألوم أضافه الى المفرد على ارادة الجنس والاستغراق أى  
أشد أصحاب الاسماء الكريمة عقوبة وأغبط وعلى ليس صلة لا غيظ كما يقال اغتاط على  
صاحبه أى لأن الغيظ غصب العاجز عن الانتقام وهذا مستحيل في حقه تعالى بل هو مجاز  
معدول عن ظاهره وحمل مثلها على الله بالمعنى الغائى من الانتقام وحلول العقاب  
ممن تسمى بهذا الاسم في الآخرة ولهذا كان أحب الأسماء عبدالله وعبد الرحمن  
لأن المسمى بهما على بصيرة اه وقال الطيبي لا بد في الحديث من الحمل على المجاز  
لأن التقييد بيوم القيامة مع ان حكمه في الدنيا كذلك للشعار بترتب ما هو مسبب  
عنه من انزال الهوان وحلول العقاب (قوله يسمى بصيغة المجهول من التسمية نص  
عليه بعض المحدثين وفي نسخة بفتح الفوقية وتشديد الميم ماض معلوم من التسمية  
مصدر باب التفعّل قال في المرقاة وقع في أصل مصحح في مسلم بصيغة المجهول من  
التسمية (وقوله ملك الاملاك) منصوب على المفعولية والاملاك جمع ملك كالملوك على  
ما في القاموس وقد جاء في رواية مسلم ما يشهد بذلك وهو قوله في آخر الحديث  
لاملك الا الله فبين به علة تحريم التسمية بذلك إذ الملك الحقيقي ليس هو الا الله  
تعالى وملكياته غير مستعارة فمن تسمى بهذا الاسم نازع الله عز وجل كبريائه  
فلما استنكف ذلك المسمى عن أن يكون عبداً لله جعل له الخزي على رءوس  
الاشهاد وقيل انه جمع ملك بكسر الميم ويشهد له رواية لاما لك الا الله رواه الشيخان  
وغيرهما فيكون بهذا المعنى أيضاً مذموماً واعلم أن التسمية بهذا الاسم حرام وكذا  
التسمية بأسمائه تعالى المختصة به كالرحمن والرحيم والملك والقدوس وخالق الخلق  
ونحوها (قوله وجاء في الصحيح الخ) في صحيح مسلم وقع في رواية شاهان شاه وزعم  
( ٨ - فتوحات - سادس )

﴿ بَابُ ذِكْرِ الْإِنْسَانِ مَنْ يَتَّبِعُهُ مِنْ وَلَدٍ أَوْ غُلَامٍ أَوْ مُتَعَلِّمٍ أَوْ تَحْوِيمٍ  
 بِاسْمِ قَبِيحٍ لِيُؤَدِّبَهُ وَيُزَجِّرَهُ عَنِ الْقَبِيحِ وَيُرَوِّضَ نَفْسَهُ ﴾  
 رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ الْمَازِنِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ

بعضهم الا صوب شاهان وكذا جاء في بعض الاخبار في كسرى قالوا وشاه  
 ملك وشاهان الملوك وكذا يقولون لقاضي القضاة موبذ موبذان قال القاضي ولا  
 ينكر صحة ما جاءت به الرواية لان كلام العجم مبني على التقديم والتأخير في المضاف  
 والمضاف اليه فيقولون في غلام زيد زيد غلام فهذا أكثر كلامهم فرواية مسلم  
 صحيحة اه وفي البخاري بعد تخريجه الحديث من طريق أبي الزناد مالم يقطعه يقول  
 غيره أي غير أبي الزناد تفسيره أي ملك الاملاك شاهان شاه قال الكرماني شاه  
 بالفارسية الملك وشاهان الاملاك ومعناه ملك الاملاك لكن في قاعدة العجم تقديم  
 المضاف اليه على المضاف وهو يسكون النون من شاهان لا بكسرهما قال الشيخ  
 زكريا والهاء ساكنة في الاخبار وقال ابن القيم في الهدى لما كان الملك لله وحده  
 ولا ملك على الحقيقة سواه كان اخضع اسم وأوضعه عند الله تعالى وأغضبه له شاهان  
 شاه أي ملك الملوك وسلاطين السلاطين فان ذلك ليس لاحد غير الله تعالى فتسمية  
 غيره بهذا من أبطل الباطل والله لا يحب الباطل اه وقال شيخ الاسلام زكريا في  
 شرح البخاري ومثل ملك الاملاك في التحريم أحكم الحاكمين وسلاطين السلاطين  
 ولا يلحق بذلك قاضي القضاة وأقضى القضاة وان كان القضاء بمعنى الحكم اذ  
 لا يلزم من كراهية ذكر أحد المترادفين كراهية ذكر الآخر كما أنه لا يلزم من  
 كراهية خبثت نفسى كراهية تعست نفسى وان كانا مترادفين اه

﴿ بَابُ ذِكْرِ الْإِنْسَانِ مَنْ يَتَّبِعُهُ مِنْ وَلَدٍ أَوْ غُلَامٍ أَوْ مُتَعَلِّمٍ أَوْ تَحْوِيمٍ ﴾

أى من البنت والامة وتابع الكبير (باسم قبيح) متعلق بذكر (ليؤدبه) بالوحدة من  
 التأديب (ويزجره) من الزجر (عن القبيح) متعلق بأحد المصدرين المذكورين على  
 سبيل التنازع (ويروض نفسه) أى يروض الانسان نفسه أى نفس التابع بأن  
 يدر بها بالرياضة بالزجر والمجاهدة لتعود عن سفساف الافعال الى عمليات المقامات

الله عنه - وهـ بضم الباء الموحدة وإسكان السين المهملة - قال بعثتني أمي إلى رسول الله ﷺ بقطفٍ من عنبٍ فأكلتُ منه قبل أن يبلغه إياه فلما جئت به أخذ بأذني وقال يا غدر، وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما في حديثه الطويل

والاحوال (قوله بعثتني أمي) لم أقف على من ذكر اسمها (قوله بقطف) بكسر القاف وسكون الطاء المهملة والفاء آخره هو العنقود وهو اسم لكل ما يقطف كالذبيح والطحن وجمعه على قطاف وقطوف وأكثر المحدثين يرويه بفتح القاف وانما هو بكسرها كذا في النهاية (قوله عنب) بكسر المهملة وفتح النون بعدها موحدة (قوله أخذ بأذني) أي فتلما وفعّل ذلك تأديبا لما صدر منه من التعرض للإمانة قبل بلوغها مقصدها (قوله فقال يا غدر) بضم الغين المعجمة وفتح الدال المهملة وبالراء معدول عن غادر للمبالغة يقال للذكر غدر والانثى غدار كجدار وهما مختصان بالنداء في الغالب وفي الصحاح الغدر ترك الوفاء وقد غدره فهو غادر وغدر أيضا وأكثر ما يستعمل هذا في النداء بالشتيم يقال يا غدر (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) قال المزي في الاطراف أخرجه البخاري في الصلاة وفي علامات النبوة وفي الادب وأخرجه مسلم في الاطعمة ورواه أبو داود في الايمان والندور اهـ (قوله عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما) هو القرشي التيمي يكنى أبا عبد الله وقيل أبو محمد بابنه الذي يقال له أبو عتيق وقيل أبو عثمان أمه أم رومان أم عائشة وشهد بدرا وأحدا مع الكفار ودعا الى البراز فقام اليه أبو بكر ليبارزه فقال له ﷺ متعني بنفسك وكان شجاعا راميا أسلم في هدنة الحديبية وحسن اسلامه وسكن المدينة وتوفي بمكة وكان اسمه عبد الكعبة فسماه ﷺ عبد الرحمن شهد اليمامة مع خالد بن الوليد فقتل سبعة من أكابرهم وهو الذي قتل محكم (١) اليمامة ابن طفيل رماه بسهم في نحره فقتله وكان محكم اليمامة في ثلثة من الحصن فلما قتله دخل المسلمون منها قال الزبير وكان عبد الرحمن أسن ولد أبي بكر قال المصنف في

(١) في نسخة الاصابة (محكم) فخر. ع

المشتمل على كرامة ظاهرة للصدِّيق رضى الله عنه ومعناه<sup>(١)</sup> أن الصديق رضى الله عنه ضيف جماعة وأجلسهم في منزله وأنصرف إلى رسول الله ﷺ فتأخر رجوعه فقال عند رجوعه أعشيتموهم قالوا لا ، فأقبل على ابنه عبد الرحمن فقال يا غنتر

التهذيب روى له عن النبي ﷺ ثمانية أحاديث اتفقا على ثلاثة منها اه وخرج عنه الاربعة روى عنه أبو عثمان النهدي وعمرو بن ميمون وعمرو بن مهران وعبد الرحمن بن أبي ليلى وغيرهم خرج من المدينة الى مكة قيل أن تم البيعة ليزيد وكان قد طلب (٢) منه ذلك فامتنع فأرسل اليه بمائة ألف درهم بعد الامتناع يستعطفونه بها فردها وقال لا أبيع ديني بدنياي ثبات فجأة من نومة (٣) بمخل يقال له حبشى (٤) على نحو عشرة أميال من مكة وحمل الى مكة فدفن بها ولما اتصل خبر موته باخته عائشة طمعت الى مكة حاجة فوقفت على قبره فبكت عليه وتمتات

وكنا كندمانى جذيمة حقة \* من الدهر حتى قيل لن نتصدعا

فلما تفرقنا كئى ومالكا \* لطول اجتماع لم نبت ليلة معا

أما والله لو حضرك لدفنتك حيث مت ولو حضرك ما بكيتك وكان موته سنة ثلاث وقيل سنة خمس وقيل ست وخمسين والأول أكثر قال العلماء لا يعرف أربعة ذكور مسلمون متوالدون بعضهم من بعض أدركوا النبي صلى الله عليه وسلم وصحبوه الا أبو قحافة وابنه أبو بكر وابنه عبد الرحمن وابنه محمد ( قوله المشتمل على كرامة ظاهرة للصدِّيق ) هى قوله فى الحديث قال أى عبد الرحمن فإيم (٥) الله ما كنا نأخذ من افعة الاربا من أسفلها أكثر منها حتى شبعنا وصارت أكثر مما

(١) عله (ممعناه) (٢) بالبناء للمجهول لان الطاب هو معاوية وهو الذى أرسل الدراهم (٣) فى النسخ ( من يومه ) وهو تصحيف مغير للمعنى جدا والتصحيح مأخوذ من قول الاصابة (من نومة نامها) مع قرائن أخرى (٤) كذا فى النسخ ولعله (حشى) بوزن (فتى) فلنراجع المطولات (٥) فى النسخ (وايم) . ع

فَجَدَّعَ وَسَبَّ ، قُلْتُ قَوْلُهُ غُذِرَ بَيْنَ مَعْجَمَةٍ مَضْمُومَةٍ نَمَّ نُونٌ سَا كِنَةً نَمَّ  
 ثَاءٌ مُثَلَّثَةٌ مَعْتَوُوحَةٌ وَمَضْمُومَةٌ نَمَّ رَاءٌ وَمَعْنَاهُ يَالْتَيْمُ وَقَوْلُهُ فَجَدَّعَ وَهُوَ <sup>(١)</sup> بِالْجِيمِ  
 وَالذَّالِ الْمُهْمَلَةِ وَمَعْنَاهُ دَعَا عَلَيْهِ بِقَطْعِ الْأَنْفِ

كانت قبل ذلك فنظر إليها أبو بكر فاذا هي كما هي أو أكثر (٢) قال لامرأته يا أخت  
 بني فراس ما هذا (٣) قالت لا وقرعة عيني هي الآن أكثر منها قبل ذلك بثلاث مرار (٤)  
 قال فأكل كل منها أبو بكر وقال انهما كان ذلك من شيطان يعني يمينه أى بالامتناع  
 من الاكل معهم ثم أكل منها لقمة ثم حملها الى رسول الله ﷺ فأصبحت عنده  
 قال وكان بيننا وبين قوم عقد فمضى الاجل فقررنا اثني عشر رجلا (٥) مع كل رجل  
 منهم أناس الله أعلم كم مع كل رجل الا انه بعث معهم فأكلوا منها أجمعون أو كما قال  
 هذا لفظ مسلم وعند البخاري بنحوه قال المصنف في شرح مسلم هذا الحديث  
 فيه كرامة ظاهرة لأبي بكر الصديق رضي الله عنه وفيه اثبات كرامات الأولياء  
 وهو مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة اهـ (قوله فجَدَّعَ) بتشديد المهملة أى دعا  
 بالجدع وهو قطع الانف (قوله وسب) أى شتم (قوله قلت غنثر بغير معجمة  
 اطلع) قال المصنف في شرح مسلم بعد ذكره كذلك هذه الرواية المشهورة في ضبطه  
 وهو الثقيل الوخم وقيل هو الجاهل مأخوذ من الغثارة بفتح الغين المعجمة الجهل (٦)  
 والنون فيه زائدة وقيل هو السفيف وقيل هو ذباب أزرق وقيل هو اللثيم مأخوذ  
 من الغثر وهو اللؤم وحكي القاضى عن بعض الشيوخ أنه قال انما هو غنثر (٧)

(١) الصواب (هو) بحذف الواو . (٢) في النسخ (أوهى كما تكثر) . (٣) في  
 النسخ (ما هنا) (٤) في النسخ (ثلاث مرات) ، والتصحيح كله من صحيح  
 مسلم (٥) في أكثر نسخ مسلم (فعررنا) وفي كثير منها (فقررنا) وفي معظم  
 النسخ (اثنا عشر) بالالف على لغة من يجعل المثني كالمقصود وفي نادر منها (اثني  
 عشر) بالياء على اللغة المشهورة وقوله فعررنا اطلع أى جعلناهم عرفاء (٦) في  
 النسخ (الجميل) (٧) في النسخ مكتوب بالتاء المثناة وهو خطأ . ع

ونحوه، والله أعلم ﴿بَابُ نِدَاءِ مَنْ لَا يُعْرَفُ اسْمُهُ﴾

يَنْبَغِي أَنْ يُنَادَى بِعِبَارَةٍ لَا يَتَأَذَى بِهَا وَلَا يَكُونُ فِيهَا كَذِبٌ وَلَا مَلَقٌ  
كَقَوْلِكَ يَا أَخِي يَا فُقَيْرُ يَا سَيِّدِي يَا هَذَا يَا صَاحِبَ الثُّوبِ الْفُلَانِي أَوِ النَّعْلِ  
الْفُلَانِي أَوِ الْفَرَسِ أَوِ الْجَلِي أَوِ السَّيْفِ أَوِ الرُّمَحِ وَهَذَا شَبَّهَ هَذَا عَلَى حَسَبِ حَالِ  
الْمُنَادِي وَالْمُنَادَى، وَقَدْ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ  
بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ مَعْبُدٍ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ الْخَصَّاصِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
بَيْنَمَا أَنَا أُمَاشِي النَّبِيَّ ﷺ نَظَرَ فَإِذَا رَجُلٌ يَمْشِي بَيْنَ الْقُبُورِ عَلَيْهِ نَعْلَانِ فَقَالَ

بِفَتْحِ الْغَيْنِ وَالتَّاءِ (١) وَرَوَاهُ الْخَطَّابِيُّ وَطَائِفَةٌ عَنَتْرَبَيْنِ مَهْمَلَةٌ وَمَثْنَاءٌ مَفْتُوحَتَيْنِ  
قَالُوا وَهُوَ الذَّبَابُ وَقِيلَ هُوَ الْأَزْرَقُ مِنْهُ شَبَّهَ بِهِ تَحْقِيرًا لَهُ أَوْ فِي النِّهَايَةِ فِي مَعْنَاهُ  
بِالْمَهْمَلَةِ وَالثَّنَاءُ الْفَوْقِيَّةُ هُوَ الذَّبَابُ شَبَّهَ بِهِ تَحْقِيرًا لَهُ وَتَصْغِيرًا وَقِيلَ هُوَ الذَّبَابُ  
السَّكْبِيرُ الْأَزْرَقُ شَبَّهَ بِهِ لَشِدَّةِ أَذَاهُ أَوْ (قَوْلُهُ وَنَحْوُهُ) أَيْ مِنَ الْأَذْنِ أَوِ الشَّفَةِ

﴿بَابُ نِدَاءِ مَنْ لَا يَعْرِفُ اسْمُهُ﴾

أَيُّ بَيَانٍ لَفِظِ نِدَاءِ مَنْ لَا يَعْرِفُ الْمُنَادِي اسْمَهُ حَالِ النِّدَاءِ أَمَا بَانَ لَا يَعْرِفُ اسْمَهُ مَطْلَقًا  
أَوْ اشْتَبَهَ عَلَيْهِ حِينَئِذٍ (قَوْلُهُ بِعِبَارَةٍ) أَيْ بِالْفِظِّ وَاسْمِي عِبَارَةً لِأَنَّهُ يَعْبُرُ بِهِ عَمَّا فِي الضَّمِيرِ (قَوْلُهُ  
كَذِبٌ) بِكَسْرِ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ أَخْبَارٌ بِخِلَافِ الْوَاقِعِ بِأَنَّهُ يَصِفُ إِنْسَانًا بِخِلَافِ مَا هُوَ بِهِ  
(قَوْلُهُ وَلَا مَلَقٌ) بِفَتْحِ أَوَّلِهِ قَالَ فِي النِّهَايَةِ هُوَ الزِّيَادَةُ فِي التَّوَدُّدِ وَالدَّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ فَوْقَ  
مَا يَنْبَغِي وَفِي الْحَدِيثِ لَيْسَ مِنْ خَلْقِ الْمُؤْمِنِ الْمَلَقُ (قَوْلُهُ كَقَوْلِكَ يَا أَخِي) هَذَا مِثَالُ الْفِظِّ  
الَّذِي يَطْلُبُ الْإِتْيَانُ بِهِ لِمَلُوحِهِ عَنِ الْمَلَقِ وَنَحْوِهِ (قَوْلُهُ عَلَى حَسَبِ حَالِ الْمُنَادِي) أَيْ بِصِغَةِ  
اسْمِ الْفَاعِلِ (وَالْمُنَادَى) بِصِغَةِ الْمَفْعُولِ أَيْ أَنَّ الْفَاعِلَ الْخَطَّابُ يَتَخْتَلَفُ بِاخْتِلَافِ  
أَحْوَالِ الْمَخَاطَبِ وَالْمَخَاطَبِ فَلِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالٌ فَيَنْبَغِي مِرَاعَاةُ ذَلِكَ لِمَا يَتَرْتَبُ عَلَى تَرْكِهِ مِمَّا لَا  
يَنْحِي (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ الْخ) سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى الْحَدِيثِ تَحْرِيجًا  
وَمَعْنَى فِي آخِرِ أَذْكَارِ الْجَنَائِزِ قَبْلَ أَذْكَارِ الصَّلَاةِ الْمَخْصُوصَةِ (قَوْلُهُ أُمَاشِي) مَضَارِعُ

(١) فِي الدِّسْخِ (وَالْتَّاءِ) بِالتَّاءِ الثَّنَاءُ وَهُوَ خَطَأٌ كَمَا يَعْلَمُ مِنَ الْقَامُوسِ . ع

يَا صَاحِبَ السَّبْتَيْنِ وَبِحَاكِ أَلَنِي سَبْتَيْكَ وَذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ \*  
 قُلْتُ النُّعَالَ السَّبْتِيَّةُ بِكُسْرِ السَّيْنِ الَّتِي لِأَشْعَرَ عَلَيْهَا، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ  
 السُّنِّي عَنْ جَارِيَةِ الْأَنْصَارِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهُوَ بِالْجَيْمِ، قَالَ كُنْتُ  
 عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَ إِذَا لَمْ يَحْفَظْ اسْمَ الرَّجُلِ قَالَ يَا بْنَ عَبْدِ اللَّهِ  
 \* (بَابُ نَهْيِ الْوَلَدِ وَالْمُتَعَلِّمِ وَالتَّلْمِيزِ أَنْ يَنَادِيَ أَبَاهُ وَمُعَلِّمَهُ وَشَيْخَهُ بِاسْمِهِ \*  
 رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ  
 رَأَى رَجُلًا مَعَ غُلَامٍ فَقَالَ لِلْغُلَامِ مَنْ هَذَا؟ قَالَ أَبِي، قَالَ

مَا شَى) أَيْ امشَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (قَوْلُهُ بِاصْحَابِ السَّبْتَيْنِ الْخ) أَيْ فَنَادَاهُ  
 بِهَذَا اللَّفْظِ لَمْ يَعْرِفْ اسْمَهُ فَيُقَاسُ بِهِ غَيْرُهُ مِنَ الثُّوبِ وَالْفَرَسِ وَعَنِ الصَّدِيقِ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ مَرَّ بِهِ إِنْسَانٌ وَمَعَهُ ثُوبٌ فَقَالَ يَا صَاحِبَ الثُّوبِ أَتَبِيعُهُ فَقَالَ لَا يَرْحَمُكَ  
 اللَّهُ قَالَ قُلْ لَا وَ يَرْحَمُكَ اللَّهُ لَثَلَا يَلْتَمِسُ الدَّعَاءُ إِلَى الدَّعَاءِ عَلَى أَوْرَدِ التَّلْعَلِ فِي كِتَابِ  
 اللَّطْفِ وَاللِّطَائِفِ (قَوْلُهُ عَنْ جَارِيَةِ الْأَنْصَارِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ  
 بِالْجَيْمِ) أَيْ وَبِالْبَرَاءِ الْمَكْسُورَةِ يَعْدهَا تَحْتِيَّةٌ وَلَمْ أَرْ لَهُ تَرْجُمَةً فِي أَسَدِ الْغَابَةِ (قَوْلُهُ وَكَانَ)  
 مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ كُنْتُ وَيَنْبَغِي أَنْ يَلْحَقَ بِمَا فِي الْحَدِيثِ يَا بْنَ أُمَّةِ اللَّهِ وَنَحْوَهُ  
 يَاعْبُدُ اللَّهَ وَمَا أَشْبَهَهُ

#### (بَابُ نَهْيِ الْوَلَدِ وَالْمُتَعَلِّمِ وَالتَّلْمِيزِ)

أَيْ بِكُسْرِ الْمِثْنَةِ الْفَوْقِيَّةِ وَسُكُونِ اللَّامِ وَكُسْرِ الْمِيمِ يَعْدهَا تَحْتِيَّةٌ فَذَالُ مَعْجَمَةِ الْمَشْتَغَلِ بِالْعِلْمِ  
 فَعَطَفَهُ عَلَى الْمُتَعَلِّمِ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ لِلْإِهْتِمَامِ وَقَوْلُهُ (أَنْ يَنَادِيَ أَبَاهُ وَمُعَلِّمَهُ  
 وَشَيْخَهُ بِاسْمِهِ) مَفْعُولٌ مِنْهُ فِي الْعِبَارَةِ لَفٍ وَنَشْرٌ مِنْ تَبْ وَكَانَ حِكْمَةُ تَقْدِيمِ ذِكْرِ الْوَالِدِ عَلَى  
 مَنْ بَعْدَهُ كَوْنُهُ السَّبَبُ فِي وَجُودِهِ الصُّورِيِّ الظَّاهِرِيِّ الَّذِي يَتَأَهَّلُ بِهِ لِلْعِلْمِ وَأَخَذَ الْعِلْمَ مِنْهُ  
 لِكَوْنِهِ سَابِقًا عَلَيْهِمَا قَدَمٌ فِي الذِّكْرِ وَكَانَ الشَّيْخُ أَحَقُّ بِالْإِكْرَامِ لِكَوْنِهِ سَبَبًا لِلْحَيَاةِ  
 الْإِبْدِيَّةِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي الْعِبَارَةِ تَرْقٍ لَكِنْ يَبْعَدُهُ أَنَّ الْعِلْمَ لِلصَّنَاعَاتِ لَيْسَ أَعْظَمُ حَقًّا  
 مِنَ الْأَبْخَلِافِ الشَّيْخِ الْمَرْبِيِّ لِلْإِنْسَانِ الْمُنْقَذِ مِنَ الْجَهْلِ إِلَى الْعِرْفَانِ فَانْهَ أَحَقُّ بِالْإِكْرَامِ  
 وَالْإِحْسَانِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَأَنَّمَا نَهَى عَنْ دَعَاءٍ مِنْ ذِكْرِ بِاسْمِهِ لِأَنَّهُ خَالَ عَنِ التَّعْظِيمِ

فَلَا تَمْشِ أَمَامَهُ وَلَا تَسْتَسِيبْ لَهُ وَلَا تَجْلِسَ قَبْلَهُ وَلَا تَدْعُهُ بِاسْمِهِ ، قُلْتُ مَعْنَى لَا تَسْتَسِيبْ لَهُ أَيْ لَا تَفْعَلْ فِعْلاً يَتَعَرَّضُ فِيهِ لِأَنْ يَسُبَّكَ أَبُوكَ زَجْرًا لَكَ وَتَأْذِيًا عَلَى فِعْلِكَ الْقَبِيحِ ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنِ السَّيِّدِ الْجَلِيلِ الْعَبْدِ الصَّالِحِ الْمُتَّفِقِ عَلَى صَلَاحِهِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَحْرٍ بَفَتْحِ الزَّاءِ <sup>(١)</sup> وَاسْتَكَانَ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْتُ يُقَالُ مِنَ الْعُتُوقِ أَنْ تُسَمَّى أَبَاكَ بِاسْمِهِ وَإِنْ تَمْشَى أَمَامَهُ فِي طَرِيقٍ

المطلوب منه مع من ذكر وقد نهى الله عباده أن ينادوا النبي ﷺ باسمه بل يدعونه بوصفه الشريف من الرسالة والنبوة ونحوها قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً (قوله فلا تمش أمامه) أي لأن في ذلك صورة ترفع عليه واستهانة بشأنه (قوله ولا تستسب له) أي لا تطلب سبه لك بوقوعك في فعل قبيح يدعوه أن يسببك من أجله ويؤذيك على فعله، وإنما نهى عن ذلك لما فيه من إيذائه وهذا ما ذكره المصنف رحمه الله ويحتمل أن يكون المعنى لا تطلب السب له من الغير وذلك بأن تسب ذلك الغير فيسب أباك وفي الحديث المتفق عليه عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال من السكابر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال يسب أباه فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه متفق عليه (قوله ولا تجلس قبله) أي فإن ذلك خلاف الأدب وفيه نوع من التكبر عليه (قوله ولا تدعه باسمه) يحتمل أن يراد من الاسم العلم بأنواعه من اسم ولقب وكنية وحينئذ فيدعوه بوصفه من نحو ياسيدي أو يا أباي أو يا مولانا أو يا استاذنا أو نحوه ويحتمل أن المراد من الاسم هنا ما يقابلها فيدعوه بكنيته ولقبه والأمل أقرب إلى رماية الأدب لكن ظاهر ما يأتي من قول المصنف باب جواز الكنى واستحباب مخاطبة أهل الفضل بها أن المراد من الاسم هنا ما يقابل اللقب والكنية فلا بأس بنداؤه بلقبه كيازين العابدين أو كنيته (٢) كيا أبا الخير أو بنحويات (٣) كما في الكتاب العزيز حكاه عن بعض الأنبياء عليهم السلام (قوله وعن السيد) أي المرتفع المقدار (قوله عبيد الله بن زحر) هو بصيغة التصغير مما عاصر (٤) صفار التابعين

(١) كذا بالهمز وهي إحدى لغات (الزاي) بالياء فلا تغفل (٢) في النسخ (كنية)

(٣) في النسخ (يا أباي) وأصلحناها بقرينة ما بعدها . (٤) عله (من عاصر) . ع



﴿ باب استحباب تغيير الاسم إلى أحسن منه ﴾

فيه حديث سهل بن سعد الساعدي المذكور في باب تسمية الموالود في قصة المنذر بن أبي أسيد، وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن زينب كان اسمها برة فقيل تزكي نفسها

ولم ينسب لقبه لاحد من الصحابة وهو ضمرى مولاها افرقي صدوق يخطيء  
خرج عنه البخاري في الادب المفرد وأصحاب السنن الاربعة كذا في تقريب الحافظ  
ابن حجر

﴿ باب استحباب تغيير الاسم إلى أحسن ﴾

( قوله فيه حديث سهل بن سعد الخ ) أى وذلك قوله فى آخره قال ما اسمه قال فلان قال لا ولكن اسمه المنذر فسماه يومئذ المنذر ( قوله وروينا فى صحيح البخارى ومسلم الخ ) رواه البخارى فى الادب من صحيحه ومسلم فى الاستئذان من صحيحه ورواه ابن ماجه كذا فى الاطراف للحافظ المزي ( قوله ان زينب ) أى بنت جحش أم المؤمنين كما أشار اليه المصنف فى شرح مسلم وصرح به شيخ الاسلام زكريا فى تحفة القارى وقال الكرماني زينب بنت جحش أو زينب بنت أبي سلمة لأنه ﷺ غير اسم كل منهما الى زينب وكذا قال الحافظ فى الفتوح وزاد الاولى أم المؤمنين والثانية ربيبة النبي ﷺ كذا قاله ابن عبد البر ( قوله برة ) بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء مبالغة بارة لإعالي الوصفية أو المصدرية أى كثيرة البر ( قوله فقيل تزكي نفسها ) أى لان لفظ برة مشتق من البر وفى كلام ابن القيم فى الهدى من أثناء حكم نهيه عن أسماء معينة قال وأمر آخره وذن المسمى واعتقاده فى نفسه أنه كما سمي فيقع فى تزكية نفسه وتعظيمها وترفعه على غيره وهذا هو المعنى الذى لاجله نهى النبي ﷺ ان تسمى برة وقال لا تزكوا أنفسكم هو أعلم بأهل البر منكم قال وعلى هذا فتكره التسمية بالتقى والمتقى والمطيع والطائع والراضى والحسن والمخلص ونحوها أما تسمية الكفار بذلك فلا يجوز للمؤمن منه ولا دعاؤهم بشيء من هذه الاسماء والاخبار عنهم بها والله عز وجل يفض من تسميتهم بذلك اه وقال ابن الملك تزكية الرجل نفسه ثناءه عليها والبر اسم لكل فعل مرضى

فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْنَبَ وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي  
سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ

(قوله فسمها زينب) في القاموس زنب كفرح سمن والازنب السمين وبه سميت  
المرأة زينب يعني اخباراً أو تفاقلاً أو من زناى (١) العقب لزبانها أو من الزينب  
اشجر حسن المنظر طيب الرائحة وأصلها (٢) زين أب (قوله وفي رواية صحيح  
مسلم) هو حديث آخر غير ما قبله لان حديث أبي هريرة في الصحيحين وهو في  
شأن زينب أم المؤمنين كما تقدم عن المصنف والشيخ زكريا أو هي أو بنت أبي  
سلمة كما قال السكراني والحافظ وهذا في مسلم وهو في شأن زينب بنت أبي سلمة  
وانما نبتت على ذلك لان ظاهر العبارة يوم أن هذا بيان رواية مسلم في الحديث  
السابق عن أبي هريرة وأن ما قدمه لفظ البخاري فيقتضى أن ذلك السابق أيضاً  
في زينب بنت أبي سلمة وقد علمت الخلاف فيه وفي بعض النسخ « وفي صحيح  
مسلم » بخذف قوله رواية وهي واضحة وفي شرح مسلم بعد الإشارة الى حديثي  
أبي هريرة وزينب ذكر في الحديثين أنه صلى الله عليه وسلم غير اسم برة بنت أبي  
سلمة وبرة بنت جحش فسمها زينب وقال لا تركوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر  
منكم اهـ (قوله عن زينب بنت أبي سلمة) هي القرشية الخزومية ربيعة رسول الله  
ﷺ أمها أم سلمة زوج النبي ﷺ ولدتها أمها بأرض الحبشة وقدمت بهامعها  
وأخرج ابن الاثير عنها قالت كانت أمي إذا دخل رسول الله (٣) صلى الله عليه  
وسلم يغتسل تقول ادخلي عليه فاذا دخلت نضج في وجهي من الماء ويقول  
ارجعي قال عطاء قالت أمي ورأيت زينب وهي عجوز كبيرة مانقة من  
وجهها شيء روى لها عن النبي ﷺ سبعة أحاديث منها في الصحيحين حديثان  
أحدهما للبخاري والآخر لمسلم وخرج حديثها الجماعة روت عن أمها أم سلمة  
وزينب بنت جحش وروى عنها عروة وأبو سلمة بن عبد الرحمن تزوجها عبد الله  
ابن زمعة بن الأسود الاسدي فولدت له وكانت من أفقه نساء زمانها ، وروى

(١) في النسخ ( زباني ) (٢) في النسخ ( وأصلها ) . والتصحيح من القاموس .

(٣) نسخة ( دخلت ورسول ) . ع

سُمِّيتُ بَرَّةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَمَّوْهَا زَيْنَبَ قَالَتْ وَدَخَلَتْ عَلَيْهِ  
 زَيْنَبُ بِنْتُ جَعْفَرٍ وَاسْمُهَا بَرَّةٌ فَسَمَّاهَا زَيْنَبَ ، وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ  
 أَيْضًا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ جَوِيرِيَّةً اسْمُهَا بَرَّةٌ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
 اسْمَهَا جَوِيرِيَّةً وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ  
 الْبُخَارِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ بْنِ حَزْنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَاهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ

جرير بن حازم عن الحسن قال لما كان يوم الحرة قتل أهل المدينة ٧ وكان فيمن  
 قتل ابنا زينب ربيعة رسول الله ﷺ فجعلوا فوضعا بين يديها مقتولين فقالت انا  
 لله وانا اليه راجعون والله ان المصيبة على فيهما الكبيرة وهي على في هذا أكبر  
 منها في هذا لأنه جلس في بيته فدخل عليه فقتل مظلوما وأما الآخر فانه بسط يده  
 وقاتل فلا أدرى على ماهو من ذلك وهما ابنا عبدالله بن زمعة توفيت سنة ثلاث  
 وسبعين بعد الحرة وحضر جنازتها عبدالله بن عمر ( قوله سميت برة ) بضم المهملة  
 وكسر الميم مبنى للمجهول وفي الحديث في مسلم لانزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر  
 منكم قالوا هم نسميها قال سموها زينب فعلة التغيير فيها وفي زينب بنت جعش ما في  
 برة من التزكية وفي الجامع الصغير كان ﷺ يلعب زينب بنت أم سلمة ويقول  
 يازو زينب يازو زينب مرارا رواه الضياء عن أنس ( قوله وفي صحيح مسلم أيضا ) قال  
 الحافظ المزي في الاطراف رواه مسلم في الأدب والدعاء ورواه أبو داود في الصلاة  
 ورواه ابن السني في اليوم والليلة اه ملخصا ( قوله كانت جويرية ) بضم الجيم تصغير  
 جارية ( وقوله اسمها برة ) أي قبل الدخول في عصمته ﷺ ( وقوله تحول اسمها  
 جويرية ) منصوب على نزع الخافض أي الى جويرية أو ضمن حول معنى صير  
 فيكون متعديا الى مفعولين ( قوله وكان يكره أن يقال خرج من عند برة ) أي  
 فعلة التغيير فيه خوف التطير قاله المؤلف في شرح مسلم ( قوله وروينا في صحيح  
 البخاري ) قال المزي رواه البخاري في الادب من صحيحه ( قوله عن أبيه ) هو  
 المسيب بهتج الياء على المشهور وكان سعيد يكرهه ويقول سبب الله في النار من سبب  
 أبي فالأولى أن يقرأ بكسر هاءها من دعوة هذا التابعي الجليل والمسبب صحابي تقدمت  
 ترجمته في اثناء كتاب السلام والاستئذان ( قوله ان أباه ) أي أبا المسيب وهو حزن

فَقَالَ مَا اسْمُكَ قَالَ حَزَنُ فَقَالَ أَنْتَ سَهْلٌ قَالَ لَا أُغَيِّرُ اسْمًا سَمَانِيهِ أَبِي  
قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ فَمَا زَالَتِ الْحُزُونَةُ فِينَا بَعْدُ \* قُلْتُ الْحُزُونَةُ غِلْظُ الْوَجْهِ

ابن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم "قمرشى المخزومي كان من  
المهاجرين ومن أشرف قريش في الجاهلية وهو الذى أخذ الحجر الاسود من  
الكعبة حين أرادت قريش تبنى الكعبة فبز (١) الحجر الاسود من يده حتى رجع  
مكانه وقيل الذى رفع الحجر أبو وهب والد حزن وهو الصحيح وأنكر مصعب  
الزبيرى هجرة حزن وقال هو وابنه من مسلمة الفتح استشهد حزن يوم اليمامة وبيل  
استشهد يوم بزاخة أول خلافة أبي بكر فى قتال أهل الردة ( قوله لا أغير اسما الخ )  
فى رواية أبى داود لأن السهل يوطأ ويمتن أى لاغير اسمى لأن السهل يوطأ ويهان  
ويداس بالاقدام قال فى المرقاة وفيه نوع نزعة من نزعات (٢) ابليس وقياساته من التليس  
حيث لم يدر أن من تواضع لله رفعه الله وإن المرء عند الامتحان يكرم أو يهان والحاصل  
انه كما قيل الاسماء تنزل من السماء وافق اسمه حزنه الجبلية مطابقا للحنن الجبلى ٧ وأبعد  
الطبيى فى قوله بل أنت سهل أى هذا الاسم غير مناسب لك لأنك حلیم لين الجانب  
ينبغي أن تسمى سهلا فانه لو كان حلما لين الجانب لراعى ادب جانب النبوة وعمل بمقتضى  
اخلاق الفتوة اه وما سلكه الطبيى أنسب بالادب مع الصحابة رضى الله عنهم ( قوله  
الحزونة غلظ الوجه الخ ) وقال فى أسد الغابة قال سعيد تلك الحزونة فینا فى  
ولده سوء خلق أخرجه فى آخر الحديث المذكور وقال السكرماني الحزن لغة ما غلظ من  
وجه الارض والحزونة الغلظ والامر بتغيير الاسم لم يكن على سبيل الوجوب لأن  
الاسماء لم يسم بها لوجود معانيها فى المسمى بل للتمييز ولو كان الوجوب لم يسغ له أن  
يثبت عليه وألا يغيره نعم الاولى التسمية بالاسم الحسن وتغيير الاسم القبيح اليه  
وكذا الاولى ألا يسمى بما معناه التزكية أو المذمة بل يسمى بما كان صدقا  
وحقا كعبد الله ونحوه اه وقال الشيخ زكريا فى شرح البخاري الحزونة الصعوبة

(١) هذه الكلمة كان مكانها كلمة أخرى فاصلحت هكذا بعد الكشط وكتب  
بها مش النسخة بز الرجل يز بزوزاً خرج ، وفى نسخة غير مصلحة كتبت (بزه)  
(٢) عله ( نزعة من نزعات ) . ع

وَشَيْءٌ مِنَ الْقِسَاوَةِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَيَّرَ اسْمَ عَاصِيَةَ وَقَالَ أَنْتِ جَمِيلَةٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَيْضًا أَنَّ

وَقَالَ السُّيُوطِيُّ الْحَزُونَةُ صَعُوبَةُ الْخُلُقِ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ ) وَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ كِلَاهُمَا مِنْ حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ عُمَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَةَ لَعْمَرَ أُمِّ ابْنِ الْخَطَّابِ وَصَرَّيْحُ هَذِهِ الرِّوَايَةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْمُهَا مِنْ عَاصِيَةٍ إِلَى جَمِيلَةٍ هِيَ بِنْتُ لَعْمَرَ وَقَدْ اسْتَدْرَكَهَا الْغَسَّانِيُّ عَلَى ابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ أَخْذًا بِهَذَا الْخَبَرِ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ فَإِنَّ جَمِيلَةَ امْرَأَةَ عُمَرَ وَهِيَ بِنْتُ ثَابِتٍ كَانَ اسْمُهَا عَاصِيَةَ فَسَمَّاها النَّبِيُّ ﷺ جَمِيلَةً كَمَا رَوَاهُ حَمَادُ بْنُ سَالِمَةَ عَنْ عُمَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَهْ وَنَقَلَ الطَّاهِرُ الْأَهْدَلُ بِهَامِشٍ نَسَخْتَهُ عَنِ الْقُسْطَلَانِيِّ قَوْلُهُ هِيَ جَمِيلَةُ بِنْتُ عَاصِمِ بْنِ أَبِي الْأَفْلَحِ الْأَوْسِيِّ امْرَأَةُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَهْ أَفُولٌ وَلَا مَانِعٌ مِنْ تَغْيِيرِ اسْمِ كُلِّ مَنْ امْرَأَتُهُ وَبَنَتُهُ سَمِيًّا وَقَدْ جَاءَ فِي مُسْلِمٍ وَأَبُو دَاوُدَ فِي الرِّوَايَةِ الْأُولَى التَّنْصِيرُ يَحْيَى أَنَّهُ غَيَّرَ اسْمَ بِنْتِ عُمَرَ ثُمَّ رَأَيْتُ مَنْقُولًا عَنْ خَطِّ الْبَرْهَانَ الْحَلَبِيِّ عِدْهُمَا مَعًا فَيَمَعْنُ غَيْرَ النَّبِيِّ ﷺ اسْمَهُ إِلَى اسْمِ أَحْسَنٍ مِنْهُ فَقَالَ جَمِيلَةُ بِنْتُ عُمَرَ كَانَ اسْمُهَا عَاصِيَةَ وَجَمِيلَةُ زَوْجَةُ عُمَرَ كَانَ اسْمُهَا عَاصِيَةَ ذَكَرَهَا ابْنُ الْأَثِيرِ وَغَيْرُهُ أَهْ ثُمَّ تَسَمَّيْتُهَا بِعَاصِيَةَ لِأَنَّهَا كَانَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَبِمَكْنِ الْأَيْكُونِ مِنَ الْعَصِيَّانِ بَلْ مِنْ الْعَيْصِ بِالْكَسْرِ الشَّجَرِ الْكَثِيرِ الْمُلْتَفِّ وَبِطَلَقٍ عَلَى الْمُنْبِتِ (١) وَمِنْهُ عَيْصُ (٢) بَنُ اسْحَقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ وَلَمَّا أَبْدَلَتْ الْيَاءَ الْفَاءَ فَتَبَحَّتِ الْعَيْنُ قِيلَ وَمِنْهُ الْعَاصُ وَأَبُو الْعَاصِ وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ مُؤَنَّثُ الْعَاصَى لِسُكْنِ الْمَا كَانَ يَتْبَادَرُ مِنْهُ هَذَا الْمَعْنَى غَيْرُهُ وَقَالَ التَّهْرِيُّ سَمَّيْتُ أُمَّيًّا كَانَ ذَلِكَ التَّسْمِي (٣) فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَانْهَمَ كَانُوا يَسْمُونُ بِالْعَاصِ وَالْعَاصِيَةَ ذَهَابًا إِلَى مَعْنَى الْإِبَاءِ عَنْ قَبُولِ النِّقَاطِ وَالرِّضَا بِالضَّمِّ فَلَمَّا جَاءَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ كَرِهَ لَهُ ذَلِكَ أَهْ وَلَعَلَّ حِكْمَةَ تَسْمِيَّتِهَا جَمِيلَةً دُونَ مَطْيَعَةٍ مَعَ أَنَّهُ ضِدُّ الْعَاصِيَةِ خَافَةَ التَّزْكِيَةَ ثُمَّ رَأَيْتُ الْعَاقِلِيَّ ذَكَرَ ذَلِكَ فَقَالَ عَدَلَ عَنْ تَسْمِيَّتِهَا بِمَا يُقَابَلُ اسْمُهَا وَهُوَ طَائِعَةٌ لِأَنَّ فِيهِ تَزْكِيَةَ النَّفْسِ

(١) بفتح الميم وكسر الباء (٢) في القاموس (عيصو) يواو (٣) في النسخ التسمية . ع

ابنة إِمْرَكانَ يَقَالُ لَهَا عاصِيَةٌ فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَمِيلَةً . وَرَوَيْنَا فِي  
سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ أَخْذَرِيٍّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ . وَأَخْذَرِيٌّ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالذَّالِ الْمَهْمَلَةِ وَإِسْكَانِ الْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ بَيْنَهُمَا .  
أَنَّ رَجُلًا يَقَالُ لَهُ أَصْرَمُ كَانَ فِي النَّفَرِ الَّذِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا سَمَّكَ قَالَ أَصْرَمُ قَالَ بَلْ أَنْتَ زُرْعَةٌ ،

وهي منهي عنها كما في برة والله أعلم ( قوله وروينا في سنن أبي داود الخ ) أخرجه  
في الادب من سننه وانفرد به عن باقي الكتب الستة ( قوله عن أسامة بن أخذري  
الصحابي رضي الله عنه ) وأخذري بفتح الهمزة والذال المهملة وسكون المعجمة  
بينهما وراء مكسورة ثم ياء نسبة قال المنذري الأخذري حمار الوحش ويشبه  
أن يكون سمي به اه وهو أسامة بن أخذر الشقري واسم شقرة الحارث بن  
نسيم وانما سمي شقرة بيت قاله

وقد أحمل الرمح الاصم كعوبه به من دماء الحي كالشقرات  
والشقرات شقائق النعمان فدحى أرضه وأنبتته فيها فنسبت اليه نزل اسامة البصرة  
قال ابن الاثير وليس له الا هذا الحديث يعني حديث الباب وقد تقدمت الاشارة  
لذلك وفي المرقاة قد قيل في صحبة أخذري وفي اسناد حديثه مقال اه ( قوله يقال له  
أصرم ) بفتح الهمزة وسكون الصاد وفتح الراء المهملتين وهو أصرم الشقري  
( قوله في النفر ) هو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة  
ولا واحد له من لفظه كذا في النهاية ( قوله أتوا رسول الله ﷺ ) أى مع الحي  
من شقرة وفي أسد الغابة لابن الاثير روى أسامة بن أخذري قال قدم سحى من  
شقرة على النبي ﷺ فيهم رجل ضخم يقال له أصرم قد ابتاع عبدا حبشيا فقال  
يا رسول الله سمه وادع لي فيه بالبركة فقال ما سمك قال أصرم قال بل أنت زرعة  
أخرجه الثلاثة يعني ابن منده وأبا نعيم وابن عبد البر ( قوله زرعة ) بضم الزاى  
وسكون الراء وبالعين المهملة غير اسم أصرم لسا فيه من الصرم وهو القطع الى  
زرعة الذى فيه الانبات والنفع قال العاقولي كأنه فهم من أصرم معني القطع وهو مؤذن بأن

وَرَوَيْنَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِي وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي شَرِيحٍ هَانِيءٍ الْحَارِثِيُّ  
الصَّحَابِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ لَمَّا وَفَدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَ قَوْمِهِ سَمِعَهُمْ  
يُكْمِئُونَهُ بِأَبِي الْحَكَمِ فَقَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ

يكون المسمى به أبترا لنسله فسماه زرة لبركة الزرع ونموه اه وفي التجريد أصرم  
ابن يربوع سماه النبي ﷺ سعيدا اه ( قوله وروينا في سنن أبي داود والنسائي  
وغيرهما ) قال الحافظ زين الدين العراقي في أماليه على (١) المستدرک هذا حديث  
صحيح أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه وقال فيه ان الله هو الحكم  
واليه الحكم (٢) ورواه الحاكم وقال قد ذكرت في كتاب المعرفة في ذكر الخضرين  
شرح بن هانيء أدرك الجاهلية والاسلام ولم ير النبي ﷺ فصارعده في التابعين وقال  
قبل ايراد هذا الحديث ان المقدم وأباه شرح بن أكار التابعين قال العراقي ليس المقدم  
من أكابر التابعين ولا من صغارهم انما سمع من أبيه ولا أعلم له رواية عن أحد من الصحابة  
على القول الصحيح في تعريف الصحابي وقد ذكره ابن حبان في طبقة أتباع التابعين  
من الثقات اه ( قوله أبي شرح بن هانيء الحارثي ) وشرح بن هانيء الشين المعجمة  
وفتح الراء وسكون التحتية بعدها مهملة وهانيء بالهمز بعد النون المكسورة  
وهو هانيء بن يزيد الحارثي بالحاء والراء المهملتين والمثلثة منسوب الي بني الحارث  
ابن كعب بن غسلة بن خالد بن مالك بن أدد كما في اب اللباب للاصفهاني وأبو  
شرح ذكره ابن الأثير في أسد الغابة واقتصر من ذكر أحواله على حديث الباب  
وزاد قيل إن النبي ﷺ دجاله ولولده ( قوله يكنونه ) بضم أوله مع تشديد النون  
وبفتحهم مع تخفيفها والكنية قد تكون بالأوصاف كأبي الفضائل وأبي الحكم  
وقد تكون بالنسبة الى الاولاد كأبي سلمة وأبي شرح وإلى ما يلبسه كأبي هريرة  
فانه عليه الصلاة والسلام رآه ومعه هرة فكانه بذلك وقد تكون للعلمية الصرفة  
كأبي بكر وأبي عمر ( قوله ان الله هو الحكم ) بفتحتين بمعنى الحاكم وهو القاضي  
كذا في النهاية وتقدم فيه مزيد في الكلام على ما يتعلق بالاسماء الحسنی وعرف

وَالْيَهُ الْخُكْمُ فَلِمَ تُسَكِّنِي أَبَا الْحَكَمِ فَقَالَ إِنَّ قَوْمِي إِذَا اخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ اتَوْنِي فَخُكِمَتْ  
بَيْنَهُمْ فَرَضِي كَيْلَا الْفَرِيقَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا أَحْسَنَ هَذَا ، فَمَالَكَ مِنْ  
الْوَلَدِ ؟ قَالَ لِي شُرَيْحٌ وَمُسْلَمٌ وَعَبْدُ اللَّهِ قَالَ فَعَنْ أَكْبَرُهُمْ قَالَتْ شُرَيْحٌ قَالَ فَأَنْتَ

الخبر وأنى بضمير الفصل الدال على الحصر وإن هذا الوصف مختص به تعالى  
لا يتجاوز إلى غيره اذ منه مبدأ الحكم واليه منتهاه قال تعالى له الحكم واليه ترجعون  
لأراد لحكمه ولا يخلو حكمه عن حكمة وفي إطلاق الحكم على غيره إيهام الاشتراك  
في وصفه وقد غير عنه اسم عمرو بن هشام المكنى بأبي الحكم بأبي جهل (قوله)  
واليه الحكم هو بضم الحاء واسكان الكاف قال تعالى الإله الحكم وهو أسرع  
الحاسبين وقد عقد العراقي هذا المعنى في قوله

الحكم لله (١) ثم رسوله فهو المحكم منه والله الحكم

(قوله إن قومي الخ) أشار به إلى أنهم جعلوه حكماً بينهم أي يقبلون حكمه ويرضون  
به لمرعاته الجانبين والعدل بين الخصمين ونحو ذلك (قوله ما أحسن هذا) أي  
حصول الاتفاق بين القوم بسببك لأنه دال على حسن السياسة الناشئة عنها  
رصاهم بحكمك لكن التسمية بأبي الحكم مجرد هذا الأمر أو أي حكم كان من أحكام  
حكاهم الدنيا قبيح لان التسمية بهذا الاسم لا يليق إلا بمن له الحكم في كل شيء على  
الإطلاق وهو الله تعالى ولما منعه عنه من التكني بما لا يليق به أرشده إلى التكني  
بأحسن ما يليق به فدل على استحباب التكني باسم أكبر الأولاد قاله العاقولي  
واستظهر في المراقبة أن المشار إليه وحه التكنية قال وأنى بصيغة التعجب مبالغة  
في حسنه لكن لما كان فيه من الإيهام ما سبق حول كنيته إلى ما يأتي قال وأغرب  
المظهرى في قوله «ما» للتعجب يعنى الحكم بين الناس حسن لكن هذه الكنية غير  
حسنة وتبعه البطيبي فقال لما لم يكن جوابه مطابقا له (٢) عنه على اللطف وجهه وأرشده  
ردا عليه ما أحسن هذا لكن أين ذلك من هذا فاعدل إلى ما يليق بحالك من التكني  
بالأبناء وهو من باب الرجوع إلى ما هو أولى وأليق بحاله اهـ (قوله قال شريح)

(١) عله (لرحمن) وإلا ينكسر البيت . (٢) في النسخ (قوله) . ع



أَبُو شَرِيحٍ ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُ النَّبِيِّ ﷺ اسْمُ الْعَاصِي وَعَزِيزٌ وَعَتَلَةٌ وَشَيْطَانٌ

هو صاحب على بن أبي طالب ومضى أجل أصحابه بعد كما قاله ابن الأثير وقد كان مفتيا في زمن الصحابة ولاءه على قاضيا وخالفه في قبول شهادة الحسن له والقضية مشهورة كذا في المرقاة وروى عنه مسلم كما قاله الاصفهاني في لب اللباب وظاهر الترتيب المقتضى لعقله أنه قدم الاكبر فلا كبر لسكن الواو لدلالته على مطلق الجمع غير صريح في ذلك فقال ﷺ فمن أكبرهم قال شريح الخ (قوله وغير النبي ﷺ اسم العاص (١) الخ) قال العاقولي لأن المؤمن يلحق به الطاعة اه قال في المرقاة لسكن المفهوم من القاموس ان العاص ليس من مادة العصيان حيث ذكر في معتل العين أن الاعياص من قريش أولاد أمية بن عبد شمس الاكبر وهم العاص وأبو العاص والعيص وأبو العيص قال والعيص المنبت فلعل التبديل الاسمي لاجل الاشتباه اللفظي اه قال ابن الأثير في أسد الغابة في ترجمة مطيع بن الاسود القرشي العدوي كان اسمه العاص (١) فسماه ﷺ المطيع ثم أخرج عن عبد الملك بن المطيع ان النبي ﷺ جلس على المنبر فقال للناس اجلسوا فدخل العاص (١) بن الاسود فسمع قوله اجلسوا فجلس فلما نزل النبي ﷺ جاء العاص (١) فقال له رسول الله ﷺ مالي لم أرك في الصلاة فقال بأبي وأمي أنت يا رسول الله دخلت فسمعتك تقول اجلسوا فجلست حيث انتهى إلى السمع فقال لست بالعاص (١) ولكنك مطيع فسمى مطيعا يومئذ (قوله وعزير) أي لأن العزة الحقيقية لله تعالى والعبد من حيث إنه عبد ذليل فلذا من كساه الله عزة فلا ينبغي أن يدعيها لنفسه فانها من الله لا من العبد نفسه أخرج في المسند وصاحب المشقة وفي كتاب التجريد عن خيثمة بن عبد الرحمن قال كان اسم أبي عزير فغيره النبي ﷺ وكذا لا ينبغي التسمية بنحو حميد وكريم لانهما وصفان له تعالى (قوله وعتلة) بفتح المهملة وسكون الفوقية قيل وفتحها كما سيأتي في كلام الشيخ وغيره لان معناها الغلظة والشدة وهي عمود حديد يهدم به الحيطان وقيل حديدة كبيرة يقلع بها الشجر والحجراي ومن صفات المؤمن اللين والسهولة قال ﷺ المؤمنون هينون (قوله وشيطان) أي غيره عمن سبى به

(٢) نسخة (العاصي) بالياء في المواضع الخمسة

( ٩ — فتوحات — سادس )

وَالْحَكَمَرُ وَغُرَابٌ وَجُبَابٌ وَشِهَابٌ فَسَمَاهُ هَاشِمًا وَسَمَّى حَرْبًا سَلَمًا وَسَمَّى  
الْمُضْطَّجِعَ الْمُنْبِعِثَ وَأَرْضًا يُقَالُ لَهَا عَقْرَةٌ سَمَاهَا خَضِرَةٌ وَشَعْبُ الضَّلَالَةِ سَمَاهُ شَعْبٌ

لانه من الشطن وهو البعد عن الخير كله كما في شرح السنة وفي التجريد عن ابن  
المسيب كان رجل اسمه شيطان فسماه صلى الله عليه وسلم الجباب اه (و) غير اسم (الحكم) بفتحيتين  
لانه هو الذى اذا حكم لا يرد حكمه وهذه الصفة ليست حقيقة الا لله سبحانه  
وتعالى واذا غير اسم ابى الحكم كما تقدم فاسم الحكم اولى (و) غير اسم (غراب) لما  
يسكن القلوب من التفاؤل به فى القطيعة والبين لانه مأخوذ من الغرب وهو البعد  
ثم هو خبيث لوقوعه على الجيف (و) غير اسم (جباب) بضم المهملة وتكرير الموحدة  
لانه نوع من الحيات وروى أن الجباب اسم الشيطان كما قاله الخطابى في معالم  
السنن وفي التجريد للذهبي الجباب بن عبد الله بن أبى ابن سلول غيره النبى صلى الله عليه وسلم  
الى عبد الله (قوله وشهاب) أى غير اسمه وسماه بهشام لان الشهاب شعلة من النار  
وهى اولى بالكفار وفى مبهمات الخطيب هشام بن عامر الانصارى والد سعد  
ابن هشام كان اسمه شهاب فقال النبى صلى الله عليه وسلم بل أنت هشام قال النجم بن فهد  
وهو فى المسند وفى المرقاة الظاهر أنه اذا أضيف شهاب إلى الدين مثلا لا يكون  
مكروها أى من هذا المعنى وإن كره لضافه من التركية والله أعلم (قوله وسمى  
حربا سلمًا) أى لما فى الحرب من البين والقطيعة والسلم بكسر المهملة وفتحها الصلح  
وفى المسند من حديث على قال لما ولد الحسن سميت حربا فجاء صلى الله عليه وسلم فقال أرونى  
ابنى ما سميتموه قلت حربا قال بل هو حسن قال فلما ولد الحسين سميت حربا  
جاء صلى الله عليه وسلم فقال أرونى ابنى ما سميتموه قلت حربا قال بل هو حسين الحديث  
(قوله وسمى المضطجع المنبعث) قال فى أسد الغابة عن ابن اسحاق فى ذكر حصار  
النبى صلى الله عليه وسلم للطائف قال ونزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان محاصرا للطائف  
من أسلم المنبعث كان اسمه المضطجع فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبعث وكان إلى  
عثمان بن عامر بن معتب أخرجه ابن منده وأبو نعيم اه ورجه التفسير أن المضطجع  
يقتضى الجود والقعود عن المعالى المطلوبة والمنبعث بخلافه (قوله وأرضا يقال له  
عقرة) بفتح المهملة وكسر القاف لا تحمل من العقر وخضرة بفتح الخاء وكسر الضاد

الهدى وبنو الزنية سمأهم بنى الرشدة وسمى بنى مغوية بنى رشدة قال  
أبو داود تركت أسانيدها الاختصار \* قالت عتلة بفتح العين المهملة  
وسكون التاء المثناة فوق قاله ابن ما كولا قال وقال عبد الغنى عتلة يعنى  
يفتح التاء أيضا قال وسمأه النبي ﷺ عتبة وهو عتبة بن عبد السلمي

﴿ باب جواز ترخيم الاسم إذا لم يتأذ بذلك صاحبه ﴾

روينا في الصحيح من طرق كثيرة أن رسول الله ﷺ رخم أسماء

المحتمين قال في النهاية مر ﷺ بأرض تسمى عقرة فسمها خضرة كأنه كرهها  
اسم العقر لان العاقر المرأة التي لا تحمل وشجرة عاقرة لا تحمل فسمها خضرة تفاعلا  
بذلك ويجوز أن يكون من قولهم نخلة عقرة اذا قطعت رأسها فبست اه اخرج  
بقي بن مخلد من حديث عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت ان النبي ﷺ  
مر بأرض مجدبة فسمها خضرة أو رده النجم ابن فهد في زهرة العيون ( قوله وبنو الزنية  
بنى الرشدة ) في النهاية وفد عليه ﷺ بنو مالك بن نعلبة فقال من أنتم فقالوا  
نحن بنو الزنية فقال بل أنتم بنو الرشدة ، الزنية بفتح الزاي وكسر ها آخر ولد الرجل  
والمرأة كالعجزة (١) وبنو مالك يسمون بنى الزنية لذلك وانما قال لهم ﷺ بل أنتم  
بنو الرشدة نفيهم عما يوهمه لفظ الزنية من الزنى وهو نقيض الرشدة وجعل  
الازهرى الفتح في الزنية والرشدة أفصح اللغتين اه ( قوله وسمى بنى مغوية ) بضم الميم  
وسكون الغين المعجمة وكسر الواو بعدها تحتية (٢) قال في لب اللباب مغوية الذى ينسب  
اليه المغوى هو أجرم بن ناهس بطن من خنم وأما مغوية بضم الميم فهو الذى وفد على  
النبي ﷺ فكناه أبا راشد اه

﴿ باب جواز ترخيم الاسم إذا لم يتأذ بذلك صاحبه ﴾

ترجم البخاري في صحيحه باب من دما صاحبه فنقص من اسمه حرفا وهو  
أظهر من ترجمة المصنف لان ما ترجم به يشمل أبا هر في أبى هريرة بخلاف ما ترجم

(١) بكسر فسكون وكذلك الزنية والرشدة . (٢) في القاموس ( ومغوية كعصية  
لقب أجرم بن ناهس ، وأبو مغوية كحسنة عبد العزى سمأه النبي ﷺ عبد الرحمن اه

جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا أَبَا هُرَيْرٍ وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا يَا عَائِشُ وَلَا تُنَجِّشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
يَا أَنْجَشَ

به المصنف قال الكرماني قال ابن بطلال ليس هذا من باب الترخيم وانما هو انقل اللفظ من التأنيث والتصغير إلى التذكير والتكبير فهو وان كان نقصا في المبني زيادة في المعنى . لكن خالفه فيه الشيخ زكريا في حاشيته على البخاري فقال المراد من حرف في الترجمة الجنس فيشمل نقص ما فوق الواحد وان غيرت صورته كما في ترخيم أبي هريرة بأبي هراره فجعله مرخما من أبي هريرة وتغييره من توابع ترخيمه والاول أقرب إلى كلام النحاة فانهم لم يذكروا مثل ذلك في الترخيم وكلام الشيخ زكريا يوافق صنيع المصنف هنا والله أعلم (قوله فمن ذلك قوله لا بى هريرة) هو عند البخارى عنه قال قال لى النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يا أبا هر وليس هذا من الترخيم كما سبق فى كلام ابن بطلال (قوله وقوله لعائشة رضى الله عنها) رواه البخارى ومسلم فى صحيحهما عنها ولفظها قال لى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله قالت وهو يرى مالا أرى وعائش ترخيم عائشة يجوز فيه الفتح قال الكرماني وعليه الاكثر قلت وهى لغة من ينتظر ويجوز فيه الضم (قوله ولا أنجشة) بالاعطف على عائشة أى وقوله لا أنجشة (يا أنجش) وحديثه فى البخارى عن أنس قال كانت أم سلمة فى الثقل وأنجشة غلام النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يسوق بهن فقال النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يا أنجش رويدك سوقك بالقوارير وسبق الكلام على من خرج الحديث فى باب الحداء من كتاب أذكار المسافر وأنجشة بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الجيم والشين المعجمة غلام أسود كان للنبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأنجش يحذف الهاء مرخمة يجوز فيه الفتح والضم على قاعدة المرخحات وقد ذكر أنجشة ابن الاثير فى أسد الغابة وقال فى ترجمته العبد الاسود كان حسن الصوت بالحداء فحدا بأزواج النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فى حجة الوداع فأسرعت الابل فقال النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يا أنجش رفقا بالقوارير وأخرج عن أنس كان أنجشة يحدو بالنساء والبراء

وفى كتاب ابن السنن أن النبي ﷺ قال لأسماء يا أسيمُ وللهِ قد امر يا قديمُ  
 ﴿باب النهى عن الألقاب التي يكرهها صاحبها﴾

ابن مالك يحدو بالرجال (١) وكان أنجشة حسن الصوت وكان إذا حدا عييت الابل فقال ﷺ يا أنجشة رويدك رفقا بالقوارير أخرجه الثلاثة يعني ابن عبد البر وأبا نعيم وابن منده (قوله وفى كتاب ابن السنن الطخ) الترقيم فى حديثى ابن السنن غير الترقيم فى أحاديث الصحيح لان الذى فى أحاديث الصحيح هو المشهور وهو حذف آخر المنادى تخفيفاً وأما الذى فى حديثى ابن السنن فهو من باب تصغير الترقيم ومعناه أن نظرائى الاسم المشتمل على حروف أصول وزوائد فتحذف زوائده وتقتصر على حروفه الاصول وتصغر فان «المقدم» حروفه الاصلية «قدم» وأسماء اسم فصغرا (٢) على قديم وأسيم ومنه الحديث الآتى فى باب ما يقول إذا غضب عن عائشة قالت دخل النبي ﷺ وأنا غضبى فأخذ بطرف المقفل من أنفى فحركه ثم قال يا عويش قولى اللهم اغفر لى ذنبى وأذهب غيظ قلبى وأجرنى من الشيطان رواه ابن السنن وحينئذ ففى قول الشيخ فى الترجمة ترقيم الاسم استعمال للمشترك فى معنياه أى حذف حروف من الاسم للنداء أو للتصغير وهو جائز عند الشافعية وعينهم وامامهم الشيخ المصنف وعلى منعه فهو من باب عموم المجاز والله أعلم (قوله يا أسيم) أخرجه من حديث أسماء خرجنا مع النبي ﷺ فى حجته التى حجبها فقال ﷺ يا أسيم قال الزهرى وكذلك كان يدعو به يرجمه اه (قوله والمقدم) أى ابن معديكرب (قوله يا قديم) بتصغير الترقيم وحديثه أفلحت يا قديم ان مت ولم تكن أميراً ولا كاتباً ولا عريفاً

﴿باب النهى عن الألقاب التى يكرهها صاحب اللقب﴾

اللقب علم أشعر بضعة المسمى كبطة وقفة أو رفقة كزين العابدين قال المجذ الشيرازى الألقاب ثلاثة لقب تشرىف كالأشرف والافضل ولقب تعريف

(١) فى النسخ (بالنساء) وهو تحريف عظيم ، والتصحيح من الاصابة

(٢) فى النسخ (مصغراً) ، والتصحيح من سياق الكلام . ع

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ

كلا عرج والاعور ولقب تسخيف كقطيط وبطيط وقال الحافظ ابن حجر في «نزهة الألباب في الألقاب» تنقسم الألقاب إلى أسماء وكني أي كأبي الخير وأنساب إلى قبائل أي كهاشمي وبلدان كمكي ومواطن وصنائع وإلى صفات في الملقب فأشار به إلى أنه ليس المراد اللقب بالمعنى النحوى الذى هو أحد أنواع العلم بل أعم من ذلك وعليه يحمل فى كلام الشيخ هنا والله أعلم ( قوله قال تعالى ولا تنابزوا بالألقاب ) قال الحافظ فى نزهة الألباب كان السبب فيه ما رواه أحمد وأبو داود وغيرهما من حديث أبى جبير (١) بن الضحاك رضى الله عنه قال فىنا نزلت هذه الآية فى بنى سلمة ولا تنابزوا بالألقاب قدم ﷺ المدينة وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة فكان إذا دعا أحدا منهم باسم من تلك الأسماء قلوا مه انه يغضب من هذا الاسم فنزلت هذه الآية وروى ابن الجارود فى تفسيره عن الحسين (٢) أن أبا ذر كان عند النبی ﷺ وبينه وبين رجل منازعة فقال له يا أبا ذر يا بن اليهودية فقال النبی ﷺ ماترى أحمر ولا أسود أنت أفضل منه الا بالتقوى ونزلت هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب وروى عبد الرزاق فى تفسيره عن الحسن نحوه وعن قتادة فى تفسيرها لا تقل لأخيك المسلم يا فاسق يا منافق وعن مجاهد فى تفسيرها لا تدعو الرجل بالكفر وهو مسلم وزعم مقاتل بن سليمان أن كعب بن مالك كان بينه وبين عبد الله بن حدرد الأسلمى كلام فقال له يا أعرابي فقال له عبد الله يهودى فنزلت فيهما ولا تنابزوا بالألقاب وروى عن ابن مسعود فى تفسيرها كان الرجل يقول للرجل وقد كان يهوديا فأسلم يهودى ويقول للرجل المسلم يا فاسق فنزلت هذه الآية وروى الدارقطنى فى الأفراد من حديث ابن عمر رفعه بأدروا أولادكم بالسكنى قبل أن تغلب عليهم الألقاب وإسناده ضعيف والصحيح عن

(١) فى بعض النسخ ( ابن جبير ) وفى باقىها ( أبى جبير ) والصواب ما ذكرناه ، والتصحيح من خلاصة التذهيب . ع (٢) كانت فى النسخ ( الحسن ) وأصلحت فى أحداها بالقلم هكذا .

وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى تَحْرِيمِ تَلْقِيبِ الْإِنْسَانِ بِمَا يَكْرَهُ سِوَاهُ كَانَ صِفَةً لَهُ  
كَالْأَعْمَشِ وَالْأَجْلَحِ وَالْأَعْمَى وَالْأَعْرَجِ وَالْأَحْوَلِ وَالْأَبْرَصِ وَالْأَشَجِّ  
وَالْأَصْفَرِ

ابن عمر قوله (١) وفي البخاري عن هلال الوزان كناناً عروة قبل أن يولد لى فكأنه  
لحظ هذا اهـ (قوله) واتفق العلماء على تحريم لقب الإنسان بما يكره (قال الحافظ  
ابن حجر روى الحاكم من حديث ابن عمر رفعه ما من رجل رعى رجلاً بكلمة  
تشينه إلا حبسه الله تعالى يوم القيامة في طينة الخبال حتى يخرج منها هذا كله  
إذا كان الملقب يكره اللقب فاما ان كان يحبه ويوجب له المدح فهو جائز بشرط الامن  
من الاطراء وقد لقب رسول الله ﷺ جماعة من أصحابه منهم خالد بن الوليد  
سيف الله وأبو عبيدة بن الجراح أمين هذه الامة وأبو بكر الصديق وعمر بالفاروق  
وعثمان بذى النورين وحمة بأسد الله وجعفر بذى الجناحين وسمى قبيلتي الاوس  
والخزرج بالانصار فغلب عليهم وعلى خلفائهم (قوله كالأعمش) قال الحافظ  
في نزهته لقب سليمان بن مهران الكوفي الحدث المشهور (قوله والاجلح) بحجم  
وحاء مهملة اسمه يحيى بن عبد الله بن حسان (قوله والاعرج) لقب جماعة  
أشهرهم عبد الرحمن بن هرمز شيخ أبي الزناد وثابت بن عياض وعبد الرحمن بن  
سعيد مولى الاسود بن سفيان تابعيون روى عن أبي هريرة ثم ذكر جماعة كثيرين  
من لقب بذلك (قوله والاحول) بالحاء المهملة قال لقب جماعة منهم عاصم بن  
سليمان التابعي وطامر بن عبد الواحد وسليمان بن أبي مسلم وهشام بن عبد الملك  
وعبد بن الحكم المروزي وعاصم بن النضر (قوله والابرص) بالصاد المهملة هو  
من قام به البرص داء معروف وجرت عادتهم بأبدال (٢) الصاد بالشين المعجمة  
فيقولون الابرش (قوله والاصفر) باسكان الصاد المهملة وبالفاء والراء لقب  
جماعة منهم مروان تابعي أخذ عن ابن عمر ومنهم بسطام بن حريث (قوله

(١) فهو مجرور أو خبر عن الصحيح فهو مرفوع ، والمراد على كل منهما ان  
الصحيح وقفه على قوله ع (٢) في النسخ (ادال) ع

وَالْأَحْدَبَ وَالْأَصْمَ وَالْأَزْرَقَ وَالْأَفْطَسَ وَالْأَشْتَرِ وَالْزُّرْمَ وَالْأَقْطَعَ  
وَالزُّمَيْنَ وَالْمُقْعَدَ وَالْأَشْلَ

والاحدب) قال (١) لقب جماعة منهم واصل بن حيان (٢) ومجد بن عبيد وغيرهما (قوله والاصم) بالصاد المهملة من الصمم قال لقب جماعة وعد منهم مالك بن جناب الكلبي وعبد الله بن ربي شاعر جاهلي في آخرين (قوله والازرق) قال هو اسحق بن يوسف محدث مشهور (قوله والافطس) بالفاء والطاء والسين المهملتين قال لقب جماعة منهم سالم بن عجلان من رجال البخاري وابراهيم بن سليمان والحسين بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وعبد الله بن سلمة عن الاعمش (قوله والاشتر) بالشين المعجمة والفوقية والراء المهملة قال هو لقب للنخعي واسمه مالك بن الحارث من أصحاب علي رضي الله عنه والحسن بن محمد بن عبد الله ابن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب حدث عن آبائه وقال ان الأشتر لقب أبيه (قوله والاثرم) بالثلثة قال لقب جماعة منهم صاحب أحمد بن حنبل وهو أحمد بن هاني ومنهم علي بن المغيرة النحوي صاحب أبي عبيدة في آخرين (قوله والاقطع) قال اسمه وهيز روى عنه ابن عيينة (قوله والزمن) بكسر الميم من الزمانة لقب اثنين أبي موسى محمد بن المثنى العنزي (٣) البصري والآخر صدقة بن موسى (قوله والمقعد) بضم الميم وسكون القاف وفتح المهملة الأولى قال لقب جماعة أشهرهم أبو معمر عبد الرحمن بن عمرو بن أبي الحجاج ومنهم صدقة بن سابق وعبد الرحمن بن سعد وهو أقدمهم (قوله والاشل) بالشين المعجمة وتشديد اللام لقب جماعة منهم منصور بن عبد الرحمن الغداني اه وهذا الذي ذكرته من كتاب نزهة الألباب لبيان من عرف بهذه الألقاب من الناس المتقدمين زيادة في القائمة وليس المراد ان كراهة استعمال هذه الألقاب مقصورة عليهم بل يكره ذلك في



أَوْ كَانَ صِفَةً لَّأَيِّهِ أَوْ لَأُمِّهِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَكْرَهُ وَاتَّفَقُوا عَلَى جَوَازِ ذِكْرِهِ  
بِذَلِكَ عَلَى جِهَةِ التَّعْرِيفِ لِمَنْ لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا بِذَلِكَ وَذَلَالِ مَا ذَكَرْتَهُ كَثِيرَةً  
مَشْهُورَةً حَدَّثْتُهَا اخْتِصَارًا وَاسْتِغْنَاءً بِشُهُرَتِهَا

حقهم وفي حق غيرهم من كل من لقب بشيء منها وهو يكرهه كما هو ظاهر ( قوله  
أَوْ كَانَ صِفَةً لَّأَيِّهِ ) كما في المسيب فإنه مشهور بفتح الياء وكان ولده يكره ذلك حتى  
قال سيب الله في النار من سيب أبي ( قهله ) واتفقوا على جواز ذكره على جهة  
التعريف لمن لا يعرفه ( بذلك ) أي ليميز من غيره قال الحافظ في تذهة الاباب  
قال أبو حاتم الرازي حدثنا عبدة بن عبد الرحيم قال سألت عبد الله بن المبارك عن  
الرجل يقول حميد الطويل وحميد الاعرج فقال إذا أراد صفته ولم يزد عليه فلا  
بأس وقال الاثرم سمعت أحمد سئل عن الرجل يعرف بلقبه ثم قال (١) إذا لم يعرف  
الا به جاز ثم قال الاعمش إنما يعرفه الناس بهذا فسهل في مثله إذا اشتهر به وسئل  
عبد الرحمن بن مهدي هل فيه غيبة لأهل العلم قال لا اه وخرج بقول المصنف  
على جهة التعريف ما إذا قصد التنقيص أو الذم فيحرم وان لم يعرف الا بذلك معاملة  
له بقصده وكذا ان كان يعرف بغير ذلك اللقب فلا يجوز ذكره لان ما جاز للضرورة  
بعد أن كان محظورا منه يتقدر بقدرها والاولى ان يسلك فيمن لا يعرف الالباس  
يكرهه المسالك الحسن الذي سلكه إمامنا الشافعي حيث قال أخبرني اسماعيل  
الذي يقال له ابن علية فجمع بين التعريف والتبري من التلقب رحمه الله تعالى  
ورضى عنه ( قوله ودلائل ما ذكرته كثيرة مشهورة ) المذكور هنا شيان الاول تحريم  
تلقب الانسان بما يكره لما فيه من الابداء ودليله ما تقدم من حديث الحاكم  
عن ابن عمر وما في معناه من الأحاديث الواردة في تحريم الغيبة وتقبيلها وقد عد  
الشيخ ابن حجر الهيثمي في الزواجر التنازع باللقاب من جملة الكائرا قال وقد  
عده منها غير واحد وأفردوه مع انه من جملة الغيبة تبعا للآية وكأن حكته فيها  
انه من أخش أنواعها فقصد بفراده تقبيح شأنه مبالغة في الزجر عنه اه والثاني

﴿ باب جواز واستحباب اللقب الذي يحبه صاحبه ﴾  
 فمن ذلك أبو بكر الصديق رضي الله عنه اسمه عبد الله بن عثمان لقبه  
 عتيق ، هذا هو الصحيح الذي عليه جماهير العلماء من المحدثين وأهل السير  
 والتواريخ وغيرهم وقيل اسمه عتيق حكاه الحافظ أبو القاسم ابن عساكر  
 في كتابه الأثرافي ، والصواب الأول ، واتفق العلماء على أنه لقب خير ، واختلفوا  
 في سبب تسميته عتيقاً : فروينا عن عائشة رضي الله عنها من أوجه أن  
 رسول الله ﷺ قال أبو بكر عتيق الله من النار قال فمن يومئذ سمي عتيقاً

جواز ذلك عند الحاجة ومنه حديث أما معاوية فصعلوك لا مال له وأما أبوجهم  
 فلا يضع عصاه عن عاتقه فان هذا ما يكرهانه لكن الحاجة دعت اليه فذكره لذلك

﴿ باب جواز واستحباب اللقب الذي يحبه صاحبه ﴾  
 أى بشرط الامن من المدح والاطراء كما تقدم عن الحافظ ( قوله واسمه عبد الله )  
 قيل سماه به أهله ابتداء وقيل بل سموه عبد الكعبة فسماه ﷺ عبد الله حكاهما  
 ابن الاثير ( قوله ولقبه عتيق ) وكذا لقب الصديق لقبه به النبي ﷺ كما قاله  
 الحافظ وغيره لما بادر لتصديقه في قصة الاسراء ولم يتوقف فيه وقال أنى لأصدقه  
 فيما هو أبعد من ذلك أصدقه في خبر السماء غدوة أو روحة وقال ابن النحوى في  
 شرح البخارى ذكر ابن سعد أنه ﷺ اسأ أسرى به قال لجبريل ان قومى  
 لا يصدقوني فقال له جبريل يصدقك أبو بكر وهو الصديق وقال على سماه الله  
 على لسان نبيه ﷺ صدقاً قال أبو محجن الثقفى

وسميت صديقاً وكل مهاجر سواك يسمى باسمه غير منكور

سبقت الى الاسلام والله شاهد وكنت جليسا في العريش المشهر

( قوله وقيل اسمه عتيق ) حكاه في النهاية كذلك وقال العتيق الكريم  
 الرابع (١) من كل شيء ( قوله فروينا عن عائشة الخ ) في جامع الاصول  
 عن عائشة قالت دخل أبو بكر على رسول الله ﷺ فقال له رسول الله ﷺ  
 أبشر فأت عتيق الله من النار فمن يومئذ سمي عتيقاً أخرجه الترمذى قلت وأخرجه

(١) في نسخة النهاية والدر النثر للسيوطي الرائع بالهمز والعين بدل الرابع الذى في النسخ ع

وقال مصعب بن الزبير وغيره من أهل النسب سمي عتيقاً لأنه لم يكن في نسبه شيء يعاب به وقيل غير ذلك والله أعلم، ومن ذلك أبو تراب لقب لعلي ابن أبي طالب رضي الله عنه وكنيته أبو الحسن، ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ وجدّه نائماً في المسجد وعليه التراب فقال قم أبا تراب قم أبا تراب فلزمه هذا اللقب الحسن الجليل، وروينا هذا في صحيح البخاري

في أسد الغابة كذلك وفي النهاية سماه النبي ﷺ عتيقاً لما أسلم وعلى هذا فهو من العتيق بمعنى عتيق أي معتوق من النار (قوله وقال مصعب بن الزبير) مصعب بضم الميم وسكون المهملة الأولى وفتح الثانية بعدها والزبير هو ابن العوام رضي الله عنه (قوله وغيره من أهل النسب) قال في أسد الغابة قال الليث بن سعد وجماعة معه، وقال الزبير بن بكار وجماعة معه إنما قيل له عتيق لأنه لم يكن شيء في نسبه يعاب به وقال بعضهم قيل له عتيق لحسن وجهه وجماله قلت وعلى هذين فهو مأخوذ من العتاقة بفتح العين بمعنى الحسن وقال ابن النجوى بعد أن ذكر ما تقدم من الأقوال وقيل لأنه قديم في الخير وكان له أخوان معتق وعتيق قائمه عائشة فيما حكاه الزمخشري في ربيعته وقال أبو طلحة سمي عتيقاً لأن أمه كان لا يعيش لها ولد فلما ولدت استقبلت به البيت ثم قالت اللهم هذا عتيقك من الموت فيه لي وقال ابن المعلى وكانت أمه إذا نقزته (١) قالت :

عتيق ما عتيق ذو المنظر الأنيق رشفت منه ريق كالزرب العتيق  
(فائدة) من ألقاب الصديق الأواه فيما قاله إبراهيم النخعي وذو الخلال لعباءة كان يخلها على صدره كما في وشاح ابن دريد قال السهيلي وكان يلقب أمير السالكين فهذه خمسة ألقاب له (قوله ومن ذلك أبو تراب) أي ومن اللقب المحبوب أبو تراب لقب عين الاحباب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، تقدم ان المراد باللقب في هذا المقام ما أشعر بضعة أو رفعة اسماً كان أولقباً أو كنية أو غيرها (قوله وكنيته أبو الحسن) كنى بأبى كبر أولاده رضي الله عنهما (قوله ثبت في الصحيح) الخ

(١) بتشديد القاف أي رقصته وهو صغير

وَمُسْلِمٍ عَنْ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَهْلٌ وَكَانَتْ أَحَبَّ أَسْمَاءَ عَلِيٍّ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ لَيَفْرَحُ أَنْ يَدْعَى بِهَا ، هَذَا لَفْظُ رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ ،

أَخْرَجَ الشَّيْخَانُ مِنْ حَدِيثِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ قَالَ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْتَ فَاطِمَةَ فَلَمْ يَجِدْ عَلَيْهَا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ ابْنُ ابْنِ عَمِّكَ فَقَالَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَعَاظِبَنِي فَخَرَجَ فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي فَقَالَ ﷺ لَا نَسَانُ أَنْظُرْ أَيْنَ هُوَ فَجَاءَ فَقَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَهُ ﷺ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ وَقَدْ سَقَطَ رِدَائُوهُ عَنْ شِقْمِهِ فَاصَابَهُ تَرَابٌ فَجَعَلَ ﷺ يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ قُمْ يَا تَرَابُ قُمْ يَا تَرَابُ قَالَ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَخْرَجَ هُوَ وَالْبُخَارِيُّ رَوَايَةً أُخْرَى قَالَتْ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ سَهْلٍ بِهَذَا اللَّفْظِ فِي بَابِ نَوْمِ الرِّجَالِ فِي الْمَسَاجِدِ وَأَخْرَجَهُ فِي بَابِ آخِرٍ مِنْ حَدِيثِ سَهْلٍ أَيْضًا قَالَ إِنْ كَانَ أَحَبَّ أَسْمَاءَ عَلَى إِلَيْهِ لَا بُوَ تَرَابٍ وَإِنْ كَانَ لَيَفْرَحُ أَنْ يَدْعَى بِهَا وَمَا سَمَاهُ أَبُو تَرَابٍ إِلَّا النَّبِيُّ ﷺ غَاظِبٌ يَوْمًا فَاطِمَةَ فَخَرَجَ فَاضْطَجَعَ إِلَى الْجِدَارِ فِي الْمَسْجِدِ وَجَاءَهُ ﷺ يَتَّبِعُهُ فَقِيلَ هُوَ ذَا مُضْطَجِعٌ إِلَى الْجِدَارِ فَجَاءَهُ أَيْ النَّبِيُّ ﷺ وَامْتَلَأَ ظَهْرُهُ تَرَابًا فَجَعَلَ ﷺ يَمْسَحُ التَّرَابَ عَنْ ظَهْرِهِ وَيَقُولُ اجْلِسْ يَا أَبَا تَرَابٍ قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ وَرَوَى عَمَارُ أَنَّهُ ﷺ قَالَ ذَلِكَ لَعَلِّي فِي غَزْوَةِ الْعَشِيرَةِ رَوَاهُ ابْنُ اسْتِحْقَاقٍ فِي السَّيْرَةِ وَالْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ وَأَعْلَاهُ بِالْإِنْقِطَاعِ وَأَمَّا الْحَاكِمُ فَصَحَّحَهُ قَالَ ابْنُ اسْتِحْقَاقٍ وَحَدَّثَنِي بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّمَا سَمَاهُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ إِذَا عَتَبَ عَلَى فَاطِمَةَ فِي شَيْءٍ أَخَذَ تَرَابًا فَيَضَعُهُ عَلَى رَأْسِهِ فَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا رَأَى التَّرَابَ عَرَفَ أَنَّهُ عَاتَبَ عَلَى فَاطِمَةَ فَيَقُولُ مَالِكُ يَا أَبَا تَرَابٍ فَاللَّهُ أَعْلَمُ أَيْ ذَلِكَ كَانَ، وَرَوَى أَبُو مُحَمَّدٍ الْمُتَنَذِرِيُّ فِي مَعْجَمِهِ مِنْ حَدِيثِ حَفْصِ بْنِ جَمِيعٍ حَدَّثَنَا سَمَاءُ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا أَخِي بَيْنَ النَّاسِ لَمْ يُؤَاخِ بَيْنَ عَلِيٍّ وَبَيْنَ أَحَدٍ حَتَّى أَتَى كَثِيبَ رَهْلٍ فَنَامَ عَلَيْهِ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ قُمْ يَا أَبَا تَرَابٍ أَغَضِبْتَ إِنِّي لَمْ أُؤَاخِ بَيْنَكَ وَبَيْنَ أَحَدٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَنْتَ أَخِي وَأَنَا أَخُوكَ أَهْ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ النَّحْوِيِّ (قَوْلُهُ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ) وَسَبَقَ أَنَّهُ كَذَلِكَ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَلَهُلِ التَّفَاوُتِ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ تَقْدِيمُ قَوْلِ سَهْلٍ وَكَانَتْ أَحَبَّ أَسْمَاءَ عَلَى إِلَيْهِ عَلَى الْحَدِيثِ وَتَأْخِيرُهُ عَنْهُ فَلَاوَلَّ عِنْدَ مُسْلِمٍ كَمَا نَقَلَهُ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ وَالثَّانِي عِنْدَ الْمُصَنِّفِ كَمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ هُنَا (قَوْلُهُ

وَمِنْ ذَلِكَ ذُو الْيَدَيْنِ وَاسْمُهُ الْخِرْبَاقُ بِكَسْرِ الْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَبِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ  
وَأَخْرُهُ قَافٌ كَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ ، ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ  
يَدْعُوهُ ذَا الْيَدَيْنِ وَاسْمُهُ الْخِرْبَاقُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي هَذَا اللَّفْظِ فِي أَوَائِلِ كِتَابِ  
الْبِرِّ وَالصَّلَاةِ

﴿ بَابُ جَوَازِ الْكُنْيَةِ وَاسْتِحْبَابِ مَخَاطَبَةِ أَهْلِ الْفَضْلِ بِهَا ﴾

هَذَا الْبَابُ أَشْهُرُ مِنْ أَنْ نَذْكُرَ فِيهِ شَيْئًا مَقُولًا فَإِنَّ دَلَالَتَهُ يَشْتَرِكُ فِيهَا  
الْخَوَاصُّ وَالْعَوَامُّ وَالْأَدَبُ أَنَّ يُخَاطَبَ أَهْلُ الْفَضْلِ وَمَنْ قَارَبَهُمْ بِالْكُنْيَةِ

وَمِنْ ذَلِكَ ذُو الْيَدَيْنِ ( أَيْ وَمَنِ الْقَلْبُ الْمَحْبُوبُ ذُو الْيَدَيْنِ لِقَبِ الْخِرْبَاقِ قَالَ  
السَّكْرَمَانِيُّ وَلِقَبِ بِهِ لَطُولُ يَدَيْهِ ) ( قَوْلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ) ( أَيْ فِي فَصْصَةِ السَّهْوِ  
الْوَاقِعِ فِي تَسْلِيمِهِ ﷺ مِنْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ صَلَاتِهِ وَفِيهِ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ كَانَ ﷺ  
يَدْعُوهُ ذَا الْيَدَيْنِ فَقَالَ يَا أَبَى اللَّهِ أَسَيْتَ أَمْ قَصُرَتِ الصَّلَاةُ فَقَالَ لَمْ أَتَسَلَّمْ وَلَمْ أَقْصِرِ  
الصَّلَاةَ قَالُوا بَلَى قَدْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ أَيْضًا قَالَ أَصْدَقُ مَا يَقُولُ  
ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالَ النَّاسُ نَعَمْ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أَيْضًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ أَحَقُّ  
مَا يَقُولُ قَالُوا نَعَمْ الْحَدِيثُ وَمَا أَحْسَنَ مَا أَوْرَدَهُ ابْنُ فَرَحُونَ الْمَالِئِيُّ فِي طَبَقَاتِهِ  
لِلْمَالِكِيَةِ الْمُسَمَّاةِ بِالْذِيَّاجِ الْمَذْهَبِ فِي عُلَمَاءِ الْمَذْهَبِ فِي تَرْجَمَةِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ  
عَمِيرَةَ الْمَالِكِيِّ قَالَ مِنْ شَعْرِ أَحْمَدَ الْمَذْكُورِ مَا مَجَّأَ إِلَى حَدِيثِ دِي الْيَدَيْنِ فَقَالَ  
عِنْدِي يَدُكَ بَعْدَ أُخْرَى قَرَرْتُ مِنْ ذَلِكَ الذَّخِرِ الْمَعْدُودِ  
وَالدَّهْرُ عَنْ حَظِّي سَهًا أَفِينُغِي مِنْ دِي الْيَدَيْنِ سَكُونُهُ عَمَّنْ سَهًا

﴿ بَابُ جَوَازِ الْكُنْيَةِ وَاسْتِحْبَابِ مَخَاطَبَةِ أَهْلِ الْفَضْلِ (١) بِهَا ﴾

( قَوْلُهُ وَالْأَدَبُ أَنْ يُخَاطَبَ أَهْلُ الْفَضْلِ ) مِنْ ذِي وَلَا يَدُ أَوْ عَلِمَ ( وَمَنْ قَارَبَهُمْ ) أَيْ  
بِشَرَفٍ نَسَبٍ أَوْ وَلَا يَدُ أَمْرٍ ( بِالْكُنْيَةِ ) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ يُخَاطَبُ وَأَمَّا كُنْ هَذَا أَوَّلِي مَا

وَكَذَلِكَ إِنْ كُتِبَ إِلَيْهِ رِسَالَةٌ وَكَذَلِكَ إِنْ رُويَ عَنْهُ رَوَايَةٌ فَيُقَالُ حَدَّثَنَا الشَّيْخُ  
أَبُو الْإِمَامِ أَبُو فَلَانٍ فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ وَمَا أَشْبَهُهُ وَالْأَدَبُ الْأَيْذُكَرُ الرَّجُلُ كُنْيَتُهُ  
فِي كِتَابِهِ وَلَا فِي غَيْرِهِ إِلَّا لَا يُعْرَفُ إِلَّا بِكُنْيَتِهِ أَوْ كَانَتْ الْكُنْيَةُ أَشْهَرَ مِنْ  
أَسْمِهِ قَالَ النَّحَّاسُ إِذَا كَانَتْ الْكُنْيَةُ أَشْهَرَ يُكْتَفَى عَلَى نَظِيرِهِ وَيُسَمَّى مَنْ فَوْقَهُ  
تَمَّ يُلْحَقُ: الْمَعْرُوفُ أَبُو فَلَانٍ أَوْ بَابِي فَلَانٍ

في ذلك من التعظيم ( قوله وكذلك ان كتب اليه ) أى الى المذكور من ذى الفضل  
ومن قاربه ( رسالة ) بكسر الراء وبالسین المهملة أى مكتوبا وما أحسن قول بعضهم  
جاءنى من حبيب قلبي كتاب عجب الناس حين أهدى رساله  
قلت لا تعجبوا فان حبيبي (١) مالكي وهو متحفى بالرساله  
( قوله وما أشبهه ) أى وما أشبه ما ذكر في الكنية في الدلالة على التعظيم من  
النعوت الحميدة والالقب الفريدة ( قوله والأدب ألا يذكرك الرجل كنيته في  
كتابه أى مكتوبه للغير لما فيه من تعظيم ذاته وهو لا ينبغي ومثل الكنية  
فيما ذكر ذكر ما يدل على تعظيمه من نحو الشيخ أو الامام لما ذكر ( قوله  
ولا في غيره ) أى بأن يذكركه عند الاخبار عن نفسه نحو فعل أبو محمد كذا  
أو نحو ذلك ( قوله قال النحاس ) هو بفتح النون وبالهاء المشددة والسین المهملة ويعرف  
أيضا بابن النحاس وهو أبو جعفر أحمد بن محمد بن اسماعيل بن يونس المرادى  
صاحب أدب الكتاب (٣) وهو غير البهاء بن النحاس شيخ أبي حيان كما أسار اليه السيوطى  
في بغية الوعاة ( قوله اذا كانت الكنية أشهر من الاسم فيذكر كنيته التى هي  
أشهر من اسمه على نظيره ) أى إذا كتب الى نظيره وعبر بهلى لما في التكنى حينئذ

( ١ ) قد تأملت في معنى هذا البيت فظهر لى أن فيه ( تورية ) فقوله مالكي  
يحمل معنيين أحدهما اسم فاعل من الملك مضاف لىاء المتكلم ، والثاني مالكي المذهب  
وقوله الرسالة يحتمل معنيين أحدهما المکتوب والثاني رسالة ابن أبي زيد القيروانى  
في فقه المالكية . هذا ما ظهر لى . ( ٣ ) انظر ترجمته في كتاب ابن خلكان . ع

﴿ باب كنية الرجل بأب كبر أولاده ﴾

كُنِيَ نَبِيْنًا ﷺ أَبُو الْقَاسِمِ بِابْنِهِ الْقَاسِمِ . وَكَانَ أَكْبَرَ بَنِيهِ ، وَفِي الْبَابِ حَدِيثُ أَبِي شُرَيْحٍ الَّذِي قَدَّمَ نَاهُ فِي بَابِ اسْتِحْبَابِ تَغْيِيرِ الْإِسْمِ إِلَى أَحْسَنَ مِنْهُ

من الاستعلاء والافتقضى الظاهر أن يقال يكنى الى نظيره أى اذا كتب اليه كما عبر باللام فى قوله ويسمى لمن فوقه أى إذا كتب لمن فوقه بفضـل أو نحوه فيذكر اسمه أولاً ثم يقول المعروف بأبى فلان ونحوه وذلك لان من فوق الانسان لا يليق بالانسان الاستعلاء عليه وفى ذكر الكنية نوع منه فترك فى الكتابة لمن فوقه لكن لما احتيج اليها لزيادة التعريف لكونها أشهر أتى بها كاللتميم لزيادة التعريف للارتفاع والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ باب كنية الرجل بأب كبر أولاده ﴾

أى استحباب ذلك أخذ من فعله ﷺ فقد اكنى بأبى القاسم والقاسم أسن بنيه وكنى علياً بأبى الحسن وكنى هانئاً بأبى شريح وكل من الحسن وشريح أكبر أولاد أبيه ولو كنى بغير الاب كبر فلا بأس فقد كنى جبريل النبى ﷺ بأبى ابراهيم يوم ولدت ابراهيم أمه رواه ابن السني ( قوله كنى نبينا ﷺ ) أبو القاسم بابنه القاسم ( وكان أكبر بنيه والقاسم وغيره من بنيه وبناته ﷺ ) من خديجة ابراهيم فمن مارية ولد القاسم بمكة وكان بكر ولده - هو أول ميت من ولده بمكة قال مجاهد مات وله سبعة أيام وقال الزهرى مات وهو ابن سنتين وقال قتادة عاش حتى مشى قال أبو نعيم لا أعلم أحداً من مقدمتنا (١) ذكر القاسم بن رسول الله ﷺ فى الصحابة أى لان الأكثر على موته قبل الدعوة انما يذكر فى أولاده لكن روى يونس ابن بكير عن محمد بن على قال كان القاسم بن رسول الله ﷺ قد بلغ أن يركب الدابة ويسير على النجبية فلما قبضه الله تعالى قال عمرو بن العاص (٢) لقد أصبح محمداً بتر فأنزل الله تعالى إنا أعطيناك الكوثر عوضاً (٣) يا محمد عن مصيبتك بالقاسم فصل لربك وانحر وهذا

( ١ ) فى نسخة سقط نقطتا التاء فلعلها ياء ( ٢ ) صوابه قال العاص بن وائل كما فى الاصابة والكشاف ( ٣ ) كان بالنسخ ( انا أعطيناك الكوثر فصل لربك

(بابُ كُنْيَةِ الرَّجُلِ الَّذِي لَهُ أَوْلَادٌ بَغَيْرِ أَوْلَادِهِ)

هَذَا الْبَابُ وَاسِعٌ لَا يُحْصَى مَنْ يَتَّصِفُ بِهِ وَلَا بِأَسَ ذَلِكَ

(بابُ كُنْيَةِ مَنْ لَمْ يُولَدْ لَهُ وَكُنْيَةِ الصَّغِيرِ)

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقَاسِمَ تُوُفِيَ بَعْدَ أَنْ أُوحِيَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ الْأَثِيرِ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ أَخْرَجَهُ ابْنُ مِنْدَةَ وَأَبُو نَعِيمٍ أَهْ وَاللَّهُ سَبِّحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ بِالْمَصَوِّبِ

﴿بابُ كُنْيَةِ الرَّجُلِ الَّذِي لَهُ أَوْلَادٌ﴾

وَتَرْجَمُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ التَّكْنِيَّ بِأَبِي تَرَابٍ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ كُنْيَةٌ أُخْرَى فَلَوْ قَالَ الشَّيْخُ هُنَا تَكْنِيَةُ الْإِنْسَانِ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ كُنْيَةٌ أُخْرَى لَشَمِلَ مَا ذَكَرَهُ وَغَيْرَهُ مِنْ تَكْنِيَةِ ذِي كُنْيَةٍ وَلَيْسَ ذَاوُلْدُ بِكُنْيَةٍ أُخْرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمِثَالُ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ الشَّيْخُ مِنْ تَكْنِيَةِ ذِي الْوَلَدِ بَغَيْرِ وَلَدِهِ تَكْنِيَةُ (١) الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَبِي بَكْرٍ وَتَكْنِيَةُ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَبِي تَرَابٍ وَتَكْنِيَةُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَبِي حَفْصٍ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ بِأَبِي هَرِيرَةَ وَهُوَ كَثِيرٌ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ (وَلَا يُحْصَى مَنْ يَتَّصِفُ بِذَلِكَ وَلَا بِأَسَ ذَلِكَ) أَيْ فَهُوَ مُبَاحٌ

﴿بابُ كُنْيَةِ مَنْ يُولَدُ لَهُ وَكُنْيَةِ الصَّغِيرِ﴾

قِيلَ وَتَكْنِيَةُ الصَّغِيرِ مَعَ أَنَّهُ لَا يَتَصَوَّرُ اتِّصَافُهُ بِهَا تَقَاوُلًا (٢) لَهُ إِنْ يَصِلُ لِذَلِكَ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) قَدَّمَ هَذَا الْحَدِيثَ مَعَ أَنَّ مَدْلُولَهُ إِفَادَةُ الْجُزْءِ الْأَخِيرِ مِنَ التَّرْجُمَةِ لِكُتُوبِهِ مِنْ أَحَادِيثِ الصَّحَابَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ عَلَى غَيْرِهَا عِنْدَ التَّعَارُضِ وَتَرْجَمُ الْبُخَارِيُّ بَابَ التَّكْنِيَةِ لِلصَّبِيِّ وَفَبَدَّلَ أَنَّ يُولَدُ لِلرَّجُلِ

وَانْحَرُوصَا يَا مُحَمَّدٍ (وَكُتِبَ بِالْهَامِشِ «كَذَا فِي أَسَدِ الْغَابَةِ وَلَمْ أَفْهَمْ أَهْ مِنْهُ» وَقَدْ أَصْلَحْتُ مَا بِهِ اخْتِلَافُ السَّكَلَامِ بِمَرَاةِ الْأَصَابَةِ (١) فِي النَّسْخِ (كَكُنْيَةِ) (٢) عَلَيْهِ (تَقَاوُلٌ) بِالرَّفْعِ وَتَقَعُ مَنْصُوبَةً فِي كَلَامِ الشَّارِحِ كَثِيرًا ظَنَّا مِنْهُ أَنَّهَا مَفْعُولٌ لِأَجْلِ لَكْنِهَا خَبَرٌ ع.



كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا وَكَانَ لِي أَخٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو عَمِيرٍ ، قَالَ الرَّاوي

وأورد فيه حديث أنس هذا فقط ووجه دلالة على الجزء الثاني من ترجمته الإشارة الى أنه اذا جاز أن يكنى الصغير في حال صغره فالرجل أولى قاله الكرماني (قوله) كان النبي ﷺ أحسن الناس خلقا) بضممتين وتقدم تعريف الخلق في باب ملاعبة الرجل امرأته وممازحته لها ولطف عبارته معها ويكنى دليلا في حسن خلقه قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم سئلت عائشة عن خلقه ﷺ فقالت كان خلقه القرآن يغضبه ما يغضبه قال العلماء قد بلغ ﷺ من حسن الخلق ما لم يصل اليه أحد قال أبو على الدقاق قد خصه الله تعالى بمزايا كثيرة ولم ين عليه بشيء منها مثل ما أننى عليه بخلق الله فقال تعالى وانك لعلى خلق عظيم قال العلماء وصف بكونه على خلق عظيم ولم يوصف باللين أو السهولة أو نحوها مما يعتاد وصفه به إشارة الى أن حسن خلقه ﷺ لم يمنع من إقامة حدود الله وجهاد أعداء الله بل كان ﷺ يعطى كل مقام ما يليق بشأنه فهو كما قال الشاعر

يتلقى النداء بوجه صبيح وصدور (٢) القنا بوجه وقاح

وهكذا وذا تم المعالى طرق الجد غير طرق المزاح

ثم لا مخالفة بين قول أنس كان أحسن الناس خلقا وقول عائشة كان من أحسن الناس خلقا رواه الترمذى وغيره لأن من كان من الأحسن على الدوام فهو أحسن الانام اذا لا يمكن هذه الاستدامة لعسر الاستقامة وفائدة الايتان بمن مع أنها توهم خلاف ذلك دفع ما عساه يتوهم من عدم مشاركة باقى الانبياء له فى أصل حسن الخلق والله أعلم (قوله) وكان لى أخ) أى من أى (قوله) يقال له أبو عمير) أى بضم المهملة فتحة الميم وسكون التحتية بعدها زاء قال الشيخ زكريا فى تحفة القارئ هو عبد الله اه وقد تقدم أن عبد الله هو ابن أبى طلحة الذى جاء اجابة لدعوته ﷺ لآبى طلحة ولأم سليم عقب موت أبى عمير هذا بقوله برك الله لكما فى ليلتكما وفيه ان أنسا جاء به النبي ﷺ وهو يسم نعم الصدقة فحنكه وسماه عبد الله اه ولا مانع من أن كلامن الاثنين اسمه عبد الله ولعله ﷺ أراد بتسمية المولود عبد الله مع كونه أحب

( ٢ ) فى النسخ ( وصدور ) ولا يترن البيت الا بصدور ع

( ١٠٠ - فتوحات - سادس )

أَحْسَبُهُ قَالَ فَطِيمٌ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا جَاءَهُ يَقُولُ يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النَّغِيرُ  
نُفِرْتُ كَانَ يَلْعَبُ بِهِ ،

الاسماء أن يكون هذا الغلام خلفا عن أخيه المتوفى قبله نظير ما تقدم في حكمة تسميته  
ﷺ لابن أسيد الانصارى بالمنذر كما تقدم بياها في باب تسمية المولود ( قوله  
أحسبه فطيم ) هو بالرفع صفة لآخ لى وما بينهما اعتراض قاله في تحفة القارى  
والظاهر أن المراد منه حملة على الراوى ٧ أما قوله يقال له أبو عمير ففي موضع الصفة  
لاخ أوفى موضع الحال لتخصيص الاخ بوصفه بالظرف والله أعلم ، والمراد من  
فطيم مفطوم من الطعام ( قوله ما فعل النغير ) هو بضم النون وفتح المعجمة وسكون  
التحتية تصغير نغر بضم ففتح جمع نغرة كهزمة ويجمع على نغران طير كالعصفور  
محرم المنقار وأهل المدينة يسمونه البلب وقيل هو الصقر كالعقعق وقيل غير ذلك  
والاول أشهر أى ماشأنه وحاله قال الشيخ زكريا فى شرح البخارى فى الحديث  
جواز تكنية من لم يولد له وجواز المزج وملاطفة الصبيان وتأنيسهم وبيان ما كان  
عليه النبي ﷺ من حسن الخلق وكرم الشئائل والتواضع وتمكين الولي الصغير من  
أعباءه بالعصفور حيث لا يؤلمه وجواز صيد المدينة اه وفى قوله وجواز صيد المدينة  
ما لا يخفى ، ولعله من تحريف الكاتب أو لعله (١) تبع فيه بعض المالكية فقد قال  
المصنف فى شرح مسلم استدله بعض المالكية على جواز الصيد من حرم المدينة  
ولادلالة فيه لذلك لانه ليس فى الحديث تصريح ولا كناية أنه من حرم المدينة اه  
وفيه أيضا أن ممازحة الصبي الذى لا يميز جائزة وفيه ترك التكرار والترفع الامام الاعظم وفيه  
الحكم على ما يظهر من الامارات فى الوجه من حزن أو غيره وجواز الاستدلال بالعين  
على حال صاحبها لان المصطفى ﷺ استدله بالحزن الظاهر على الحزن السكامن وفيه  
التلطف بالصدى صغير أو كبير والسؤال عن حاله وقبول أخبار الواحد لان المحجب عن  
حزنه هو وفيه جواز إنفاق المال فيما يطلب به الصبي من المباح وفيه جواز ادخال الصيد من  
الحل الى الحرم وامساكه بعد ادخاله وفيه تصغير الاسم ولو لحيوان وفيه جواز مواجهة  
الصغير بالخطاب حيث لا يطلب منه جواب والنهى عنه حيث طلب الجواب

(١) فى النسخ ( ولعله ) والصواب ( أو لعله ) . ع

وَرَوَيْنَا بِالْأَسَانِيدِ الصَّحِيحَةِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُلُّ صَوَاحِبِي لَهْنٌ كُنِّيَ قَالَ فَاكْتَنِي بِابْنِكَ  
 عَبْدُ اللَّهِ قَالَ الرَّأْيُ يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَهُوَ ابْنُ أُخْتِهَا أَسْمَاءُ  
 بَذَتْ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَتْ عَائِشَةُ تُكْنِي أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ قُلْتُ فَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ  
 الْمَعْرُوفُ ، وَأَمَّا مَا رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

وفيه معاشرتة الناس ومخاطبتهم على قدر عقولهم وفيه جواز السجع في الكلام حيث  
 خلا عن التكلف وأنه لا يمتنع منه النبي كما يمتنع من الشعر وفيه دعاء الشخص  
 بتصغير اسمه حيث لا يتأذى بذلك وفيه إكرام أقارب الخادم وإظهار المحبة لهم إلى  
 غير ذلك من فوائد تزيد على المائة أفردتها ابن القاص بجزء (١) قوله وروينا  
 بالأسانيد الصحيحة في سنن أبي داود وغيره (٢) أي كابن ماجه فقد أخرجه بسننه  
 بنحوه وابن السني في عمل اليوم والليلة (قوله كل صواحي لهن كني) المراد من صواحيها  
 باقي أمهات المؤمنين كما جاء عند ابن ماجه كل أزواجك كنيته غيري فقال فأنت أم  
 عبد الله وظاهر ابن ماجه أن الكنية لكل منهن منه ﷺ ويحتمل أن معنى  
 كنيته أي دعوته بكنيته التي هي له من قبل غيري فليس لي كنية فندعون (١) بها  
 (قوله فاكتني بابنك عبد الله الخ) وفي رواية ابن السني فاكتني بابنك عبد الله  
 ابن الزبير قال في شرح السنة في الحديث أن المرأة إذا لم يكن لها ولد تكتني بولد  
 بعض اخواتها لأن الخالة أم فإن لم يكن لها ابن أخ ولا ابن أخت (٢) فبعض أولاد  
 أخواتها لان العمة تقوم مقام الام في بعض الحالات وكذا الرجل يكتني ببعض  
 ولد اخوته إذا لم يكن له ولد لأن الم أب فإن لم يكن له ولد ولا لأحد من اخوته (٣)  
 ولد فبولد أخواته لانه خال لهم فإن لم يكن أحد من النسب فن الرضاع على ما  
 وصفنا اهـ (قوله فكانت تكتني بام عبد الله) بضم المثناة الفوقية وسكون الكاف

(١) كذا في النسخ ، وحذف ياء المتكلم جائز . (٢) نسخة ( ولا بنت أخت ) .

(٣) في بعض النسخ ( جدته ) وفي باقيها ( ضرته ) والصواب الذي يدل عليه السباق

قَالَتْ أَسْقَطْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ سِفْطًا فَسَمَاهُ عَبْدَ اللَّهِ وَكَتَبَنِي بِأَمِّ عَبْدِ اللَّهِ ، فَهُوَ  
 حَدِيثٌ ضَعِيفٌ وَقَدْ كَانَ فِي الصَّحَابَةِ جَمَاعَاتٌ لَهُمْ كُنَى قَبْلَ أَنْ يُولَدَ لَهُمْ  
 كَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَنْسِ أَبِي حَمْزَةَ وَخَلَّاقٌ لَا يُحْصُونَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فَمَنْ  
 بَعْدَهُمْ وَلَا كَرَاهَةَ فِي ذَلِكَ بَلْ هُوَ مَحْبُوبٌ بِالشَّرْطِ السَّابِقِ

﴿ بابُ النَّهْيِ عَنِ التَّكْنِي بِأَبِي الْقَاسِمِ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحَةِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مِنْهُمْ جَابِرٌ  
 وَأَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

وَبَفَتْحِهَا وَتَشْدِيدِ النُّونِ وَعِنْدَ ابْنِ السَّيْنِيِّ وَكَانَتْ تَدْعِي أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ (قوله فهو حديث  
 ضعيف) قال ابن النحوي سنده ضعيف قلت من رجال سنده داود بن المحبر  
 وهو كما في الكاشف بصري واه قال أحمد لا شيء (٤) (قوله كأبي هريرة) كنى بهرة  
 كان يلعب بها في صغره وقيل رآه النبي ﷺ وفي كنه هرة فقال يا أبا هريرة  
 ذكره النكرمانى وغيره (قوله وأنس أبي حمزة) عطف بيان على أنس أو بدل منه  
 وأنس هو ابن مالك وكنى بأبي حمزة بالحاء المهملة المفتوحة واسكان الميم وبالزاي  
 ببقله فيها حموزة أى حموضة كان يحبها (قوله وخلّاق لا يحصون من الصحابة)  
 منهم صهيب بن سنان الرومى كناه ﷺ بأبي يحيى مع أنه لم يولد له كما رواه ابن  
 السني وترجم له باب تكنية من لم يولد له (قوله بل هو محبوب بشرطه السابق)  
 أى ألا يكون فيه كذب ولا مجازفة أو مجاوزة حد

﴿ بابُ النَّهْيِ عَنِ التَّكْنِي بِأَبِي الْقَاسِمِ ﴾

(قوله رويناه في صحيحى البخارى ومسلم عن جماعة من الصحابة الخ) قال  
 الحافظ ابن حجر فى تخريج أحاديث الشرح الكبير للرافعى حديث تسموا باسمى  
 الخ متفق عليه من حديث جابر وأبي هريرة وأنس وفى الباب عن ابن عباس رواه  
 ابن أبي خيثمة وفى سنده اسمعيل بن مسلم وهو ضعيف اهـ وقال السيوطى فى الجامع الصغير

ما ذكرناه. (٤) وقال الدارقطنى متروك وقال الذهبي حديثه فى فضل قزوين موضوع. ع

سَمُّوا بِاسْمِي وَلَا تُبَكِّنُوا بِكُنْيَتِي \* قُلْتُ اُخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي التَّكْنِي بِأَبِي الْقَاسِمِ عَلَى ثَلَاثَةِ مَذَاهِبَ فَذَهَبَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَنْ وَافَقَهُ إِلَى

رواه احمد والشيخان والترمذى وابن ماجه عن أنس ورواه احمد والشيخان وابن ماجه عن جابر وفي المرقاة ورواه الطبرانى عن ابن عباس (قوله تسموا باسمى) أي فانه لا يوجب الالتهباس لانهم منهيون عن دعائه صلى الله عليه وسلم باسمه قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وللتعظيم الفعلى من الله تعالى لعباده حيث ما خاطبه في كلامه إلا بياها النبي ونحوه بخلاف سائر الانبياء إذ ناداهم بأسمائهم يا آدم يا ابراهيم يا موسى (قوله ولا تكنوا بكنتى) يحتمل أن يكون بضم الفوقية وتشديد النون من التكنية من باب التفعيل ويحتمل أن يكون بفتح الفوقية وسكون ثانيه وهما لغتان وقوله بكنتى أى السكنية المخصوصة بى لان مذهب العرب فى العدول عن الاسم إلى السكنية هو التوقير والتعظيم ولما كان من حق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما يراد به التعظيم ألا يشاركه فيه أحد كره أن يكنى أحد بكنتيه قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قيل سبب هذا النهى ما رواه (١) عن أنس قال كان صلى الله عليه وسلم فى السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنا دعوت هذا فقال صلى الله عليه وسلم تسموا باسمى الخ وقد أشار صلى الله عليه وسلم فى حديث جابر عند الشيخين الى علة النهى عن التكنية بذلك بقوله فانى انما جمعت قاسما أقسم بينكم أى وهذا المعنى غير موجود فى حقكم فيكون فى حقكم مجرد اسم لفظا وصورة وحاصله انى لست أبا القاسم لمجرد كون ولدى كان يسمى بقاسم بل لوحظ فى معنى القاسمية باعتبار القسمة الازلية فى الامور الدينية والدنيوية فلست كأحدكم فى الذات ولا فى الصفات فعلى هذا يكون أبو القاسم نظير قولهم الصوفي ابن الوقت أى صاحبه وملازمه الذى لا ينفك عنه فعنى أبى القاسم صاحب هذا الوصف كما يقال أبو الفضل وان لم يكن له ولد يسمى بالفضل ومجمله ان هذه السكنية ترجع الى معنى اللقب المحمود والله أعلم (قوله اختلف العلماء فى التكني بأبى القاسم على ثلاثة مذاهب الخ)



قال في شرح مسلم وبه قال جمهور السلف وفقهاء الامصار وجمهور العلماء قالوا (١) وقد اشتهر أن جماعة تكنوا بأبي القاسم في العصر الاول وفيما بعد ذلك إلى اليوم مع كثرة فاعلى ذلك وعدم الانكار اه وقال الحافظ في تخریج أحاديث الشرح الكبير ويدل له ما رواه أبو داود والترمذي من طريق فطر بن المنذر (٢) النوري عن ابن الحنفية عن علي قال قلت لرسول الله أرأيت أن ولد لي بعدك ولد أسميه محمداً أو كنيه بكنيتك قال نعم وكانت لي رخصة صححه الترمذي والحاكم قال البيهقي هذا يدل على أنه سمع النهي فسأل الرخصة له وحده وقال حميد بن زنجويه سأل ابن أبي اويس ما كان مالك يقول في الرجل يجمع بين كنية النبي ﷺ واسمه فأشار إلى شيخ جالس معنا فقال هذا محمد بن مالك سماه أبوه محمداً وكناه أبا القاسم وكان يقول إنما نهي النبي ﷺ عن ذلك في حياته ﷺ كراهة أن يدعى أحد باسمه وكنيته (٣) فالتفت إليه ﷺ أما اليوم فلا وكأنه استنبط من سياق الحديث الذي في الصحيح في سبب النهي عن ذلك اه أي وهو أن رجلاً بالقبيل قال يا أبا القاسم فالتفت إليه ﷺ فقال اني لم أعنيك فقال تسموا باسمي اخ فان قلت هذا المعنى موجود في التسمية باسمه مع أنه جائز قلت لا لأنه لا ينادي باسمه تعظيماً له بخلاف تكنيته لما فيها من الاجلال والتعظيم والدلالة على الوصف المختص به من قوله انما أنا قاسم والله يعطي أوكما قال كما تقدم ، قلت ومارواه أبو داود من حديث صفية بنت شيبة عن عائشة قالت جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله اني قد ولدت غلاماً وسميته محمداً وكنيته أبا القاسم فذكر لي أنك تكره ذلك فقال ما الذي أحل اسمي وحرم كنيتي أو ما الذي حرم كنيتي وأحل اسمي يشهد لهذا القول لكن قال الحافظ في تخریج أحاديث الشرح الكبير إن صح فيشبه أن يكون قبل النهي لأن أحاديث النهي أصبح منه اه ، ثم قول علي في حديث الترمذي وكانت لي رخصة كتب عليه شيخ الاسلام السراج البلقيني : ﴿ فائدة ﴾ قد تسمى جماعة محمداً وتكنوا أبا القاسم وهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأذن لبعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك إذنا صريحاً فمنهم محمد بن طلحة بن عبيد الله أتى به أبوه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسمح رأسه وسماه محمداً وكناه بأبي

(١) نسخة (قال) . (٢) لعل الصواب ( المنذر بن يعلى ) لا فطر بن المنذر .

(٣) نسخة ( أو كنيته ) ع

اللهُ أَنَّهُ يَحْجُوزُ التَّكْنِي بِأَبِي الْقَاسِمِ لِمَنْ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ وَلِغَيْرِهِ وَيَجْعَلُ النَّهْيُ خَاصًا بِحَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَالْمَذْهَبُ الثَّالِثُ لَا يَحْجُوزُ لِمَنْ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ وَيَحْجُوزُ لِغَيْرِهِ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الرَّافِعِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا يُشَبِّهُهُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الثَّالِثُ أَصَحُّ لِأَنَّ النَّاسَ لَمْ يَزَالُوا يَكْتَنُونَ بِهِ فِي جَمِيعِ الْأَعْصَارِ مِنْ غَيْرِ إنْكَارٍ ، وَهَذَا

القاسم وقد قيل كنيته أبو سليمان والصحيح أبو القاسم كما في الاستيعاب لابن عبد البر ثم ذكر دليل كل من الـكتبتين قال ابن عبد البر قال راشد بن حفص الزهري أدركت أربعة من أبناء أصحاب رسول الله ﷺ كلهم تسمى محمداً وتكني أبا القاسم محمد بن علي ومحمد بن أبي بكر ومحمد بن طلحة ومحمد بن سعد بن أبي وقاص وذكر ابن عبد البر أن عائشة سمت محمد بن أبي بكر محمداً وكنيته أبا القاسم اه وقال العجلي ثلاثة تكنوا بأبي القاسم محمد بن الحنفية ومحمد بن أبي بكر ومحمد بن طلحة بن عبيد الله اه نقله عنه ولده صالح فيما ألفه من ترجمة والده وفي فتح الباري زيادة على ذلك محمد بن حاطب بن أبي بلتعة وابن سعد بن أبي وقاص وابن جعفر بن أبي طالب وابن الأشعث بن قيس فكل هؤلاء سماهم آبائهم محمداً وكنيتهم أبا القاسم وحمله الحافظ على أنهم فهموا تخصيص النهي بزمانه ﷺ قال وجزم الطبراني بأن النبي ﷺ كنى محمد بن طلحة بأبي القاسم اه ( قوله والمذهب الثالث لا يجوز لمن اسمه محمد ويجوز لغيره قال الرافعي يشبهه أن يكون هذا الثالث أصح ) قال في المهمات هذا هو الصواب والراجح دليلاً فقد قال ﷺ من تسمى باسمي فلا يكني بكُنيتي ومن تكني بكُنيتي فلا يتسمى باسمي رواه أحمد وأبو داود من حديث جابر ورواه الترمذي وقال حسن غريب وقال البيهقي في شعب الإيمان إسناده صحيح وكذا صحيحه ابن حبان أيضاً من حديث أبي هريرة وصحيحه الترمذي من هذا الوجه قال الحافظ ابن حجر وبهذا القول جزم ابن حبان في صحيحه ثم ذكر الحافظ حديث جابر المذكور ونقل تحسین الترمذي وتصحيح ابن حبان له ثم قال وفي الباب عن أبي حميد عند البزار في مسنده اه وقال الشيخ زكريا في شرح البخاري رجح الرافعي وابن أبي الدم بعد أن نقل نص الشافعي بتحريم التكني بذلك مطلقاً أن تحريم التكني بذلك فيمن اسمه



الذی قاله صاحبُ هذا المذهب فيه مخالفةٌ ظاهرةٌ للحديث ،

محمد الخبر من تسمى باسمي الخ رواه ابن حبان في صحيحه (١) وقال البيهقي استاده صحيح ومارجحه فيه جمع بين الخبرين بخلاف النص إذ فيه تقديم خبر الصحيحين على خبر ابن حبان واما تكنية على ولده محمد بن الحنفية بذلك فرخصة من النبي ﷺ كما قال ابن أبي الدم قال شيخنا يعني الحافظ ابن حجر وأما ما رواه أبو داود عن عائشة قالت جاءت امرأة الي النبي ﷺ فقالت يا رسول الله اني ولدت غلاما وسميته محمدا الخ فيشبهه أن يكون قبل النهي لأن أحاديث النهي أصح اه وضعف النووي ماقاله الرافعي وقال الا قرب ان النهي يختص بحياته لما في الحديث من سبب النهي وهو ان اليهود تكنوا به وكانوا ينادون يا بالقاسم فاذا التفت ﷺ قالوا لم نعمتك اظهارا للايذاء وقد زال ذلك المعنى اه وماقاله انه أقرب من سبب النهي مخالف لقاعدة ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب بل الاقرب مارجحه الرافعي وقال الاسنوي انه الصواب لما فيه من الجمع بين الخبرين السابقين كما مر اه كلام شرح البخاري للشيخ زكريا ( تنبيه ) قال الحافظ في الفتح مما يذنبه عليه ان النووي أورد هذا المذهب مقلوبا فقال يجوز لمن اسمه محمد دون غيره وهذا لا يعرف به قائل وانما هو سبق قلم وقد حكاه في الاذكار على الصواب ثم أجاب عما أورد على المصنف من تكنيته في خطبة مناجاه للرافعي باني القاسم مع اختياره تحريم ذلك مطلقا بانه اما اشارة الي اختيار طريقة الرافعي أو الى انه مشتهر بذلك ومن شهر بشيء لم يمنع تعريفه به ثم حكى الحافظ مذاهب أخرى في التكنية باني القاسم فليراجع منه ( قوله فيه مخالفة ظاهرة للحديث ) أي لأنه ﷺ أطلق المنع عن التكني بكنيته ولم يقصّل في المنع بين أن يكون مع التسمي باسمه أولا وقدم مفهوم هذا الحديث على مفهوم حديث من تسمى باسمي الخ لان هذا لكونه من أحاديث الصحيحين مقدم على ذلك عند التعارض والله أعلم وفي المرقاة هذا القول مع مخالفة ظاهر الحديتين المتفق عليهما من جواز التسمية ومنع التكنية أعم من أن يكون مقارنا بالتسمية أو مقارقا لها لا يلائمه سبب ورود النهي المذكور عندهما في حديث أنس ولا يناسبه

وأما إطباق الناس على فعله مع أن في المتكئين به والمتكئين الأئمة الأعلام وأهل الحل والعقد والذين يقتدى بهم في مهمات الدين ففيه تقوية لمذهب مالك في جوارزه مطلقاً ويكونون قد فهموا من النهي الاختصاص بحياة صلواته ومناذاتهم كما هو مشهور من سبب النهي في تكئي<sup>(١)</sup> اليهود بأبي القاسم ومناذاتهم يا أبا القاسم للإيداع وهذا المعنى قد زال والله أعلم

باب جواز تكئية الكافر والمبتدع والفاسق إذا كان

لا يعرف إلا بها أو خيف من ذكره باسمه فتنة

قال الله تعالى ثبت يداي لأبي لهب ، واسمه عبد العزى

العلة المستورة في حديث جابر اه ( قوله وأما إطباق الناس على فعله ) اما بفتح الهمزة حرف فيه معنى الشرط وجوابه قوله ففيه تقوية لمذهب مالك ( قوله في المتكئين ) بضم الميم وفتح الفوقية وفتح الكاف وكسر النون وأصله متكئين بياءين أحدهما لام الكلمة والآخرى ياء الجمع فحذفت الأولى بعد حذف كسرتها ( قوله وأهل الحل والعقد ) هم المفتون ( قوله والذين يقتدى ) أى يتأسى ( بهم في مهمات الدين ) أى فيما أهم من أمره وشأنه وهم العلماء العاملون أمتع الله بهم إلى يوم الدين ثم الخلاف في هذه الأقوال بالنسبة لأصل واضح هذه التكنية أما لو عرف إنسان بها فدعاه شخص بها لم يحرم ولذا قال المصنف في أول المنهاج وأتقن مختصر في الفقه المحرر للإمام أبي القاسم الرافعى اه

باب جواز تكئية الكافر والمبتدع والفاسق إذا كان لا يعرف إلا بها

أو خيف من ذكره باسمه فتنة

( قوله قال تعالى ثبت يداي لأبي لهب الخ ) سبب نزول ذلك ما في الصحيحين عن ابن عباس (٢) أنه صلواته لما نزلت وأنذر عشيرتك الأقربين ورهطك منهم

( ١ ) كذا ، ولعله ( في سبب النهي من تكئي ) . ( ٢ ) انظر صحيح البخارى

في سورة الشعراء وسورة تبت وصحيح مسلم في كتاب الايمان . ع

قِيلَ ذَكَرَ تَكْنِيَّتَهُ لِأَنَّهُ بِهَا يُعْرَفُ وَقِيلَ كَرَاهَةً لِاسْمِهِ حَيْثُ جُعِلَ عَبْدًا لِلصَّنَمِ

المخلصين (١) خرج صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا ففتف ياصباحاه قالوا من هذا فاجتمعوا اليه قال أرايتم ان أخبرتكم ان خيلا تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مصدقني قالوا نعم (٢) ماجر بنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تيالك ما جمعتنا الا لهذا ؟ فنزلات تبث بدا أبي لهب وقد تب (٣) الى آخرها هكذا قرأها الأعمش يومئذ وأورده البخاري عن ابن عباس من طريق آخر وليس فيها ذكر قوله لما (٤) نزلت وانذر عشيرتك الاقر بين الخ وقال بدل فصعد الي الصفا خرج الى البطحاء فصعد الجبل والباقي بنحوه وقوله وقد تب هكذا قرأها الأعمش يومئذ يعني قرأها على الخبر عنه بأنه تب أي خسر وقرأه الجماعة بخذفها على انه دعاء عليه وقوله تبث أي خسرت والتهاب الخسران (قوله قيل ذكر بكنيته) قال السهيلي في الاعلام بما أتهم في القرآن من الاعلام أبو لهب اسمه عبد العزى ولما كان اسمه باطلا من حيث أصيف الى العزى ذكره تعالى بهذا السبيل فان قيل كنيته أبو لهب والله ليس بابن له فالجواب بأن الله تعالى خلقه للهب واليه مصيره ألا تراه قال سيصلي نارا ذات لهب والعرب تكني بالابن وبما لصق بالمكنى ولزمه كقوله صلى الله عليه وسلم في علي رضي الله عنه أبو تراب وفي أبي هريرة (٥) بهرة كانت معه تلازمه ولا نس أبو حمزة ببقلة كان يجتنيها وهي الحرف (٦) والعرب تقول للاحق أبو دراص للعبه بها وهو جمع درص وهو ولد السكبة وقيل ولد الهرة ونحو ذلك والقرآن نزل بلغة القوم وكانت كنية أبي لهب مقدمة لما يصير اليه من اللهب فكان بعد نزول السورة لا يشك المؤمنون في انه من أهل النار بخلاف غيره من الكفار لطمعهم في ايمان جميعهم والله أعلم اه قال المصنف في شرح مسلم في أبي لهب لغتان قرىء بهما فتح الهاء واسكانها واسمه عبد العزى قال القاضي وقد استدلل بهذه السورة على جواز تكنية

(١) لعل هذه الجملة كانت قرآنا فنسخت تلاوتها كما قال القرطبي وقد روى الطبري عن عمرو بن قررة انه كان يقرأها كذلك (٢) لفظ (نم) ليس في الصحيحين فيما وقفنا عليه (٣) في النسخ حذف (قد) وهي في الصحيحين ولا بد منها (٤) في النسخ اسقاط (لما) ولا بد منها (٥) صوابه (وفي أبي هريرة أبو هريرة بهرة) (٦) « الحرف هو الخردل »

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ لِيَعُوذَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ كَرَّ الْحَدِيثَ وَمُرُورَ النَّبِيِّ ﷺ

الكافر وقد اختلف العلماء في ذلك واختلفت الرواية عن مالك في تكنية الكافر بالجواز والكرهية وقال بعضهم انما يجوز من ذلك ما كان على وجه التأليف والافلااد في التكنية تعظيم وتكبير وأما تكنية الله تعالى لأبي لهب فليست من هذا ولا حجة فيه إذ كان اسمه عبد العزى وهى تسمية باطلة ولهذا كنى عنه وفيل لانه انما كان يعرف بها اه قلت قال الكواشي ويؤيد هذا ما قريء أبو لهب (١) كما يقال على بن أبوطالب لثلاث لا يغير الاسم فيشكل على السامع اه وقيل ان أباه لقب وليس بكنية وكنيته أبو عتبة وقيل جاء ذكر أبي لهب لمجانسة الكلام والله أعلم اه وقال الكواشي في التفسير الكبير بعد نقل ما ذكرنا وقيل كنى لانه كان مشرق اللون ملتحمه كما كنى ﷺ أبا المهلّب أبا صفرة لصفرة كانت بوجهه وجوز بعضهم أن يكون كنى استهزاء به واحتقاراً له اه وقال الكرماني كان وجهه يلتهب جمالاً فجعل الله ما كان يفتخر به في الدنيا ويتزين به سبباً لعذابه وهذه التكنية ليست للاكرام بل للالهانة اذ هو كناية عن الجهنمي اذ معنى الآية ثبت يدا الجهنمي وفي الكشف ثلاثة أجوبة كونه مشتهراً بكنيته دون اسمه فلما أريد تشهيره ذكر الأشهر (٢) وهو الكنية دون اسمه والثاني أن اسمه كان عبد العزى فعدل عنه إلى كنيته والثالث أنه لما كان من أهل النار وما له الى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان (٣) جديراً بأن يذكر بها اه قال في الفتح وقول الزمخشري (٤) انها كناية عن الجهنمي متعقب بأن الكنية لا ينظر فيها الى مدلول اللفظ بل الاسم اذا صدر بأب أو أم فهو كنية سلمنا لسكن اللهب لا يختص بجهنم وانما المعتمد ما قاله غيره أن الذكوة في التكنية بذلك أنه لما علم الله تعالى أن ما له الى النار ذات اللهب ووافقت كنيته حاله حسن أن يذكر بها اه (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم الخ) تقدمت

(١) أى بالواو بدل الياء . (٢) في النسخ (ذكر اسمه) . (٣) في النسخ (حال كنيته كان) . (٤) عله (الكرماني) . ع

عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلُولٍ الْمَنَافِقِ، ثُمَّ قَالَ: فَسَارَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَيْ سَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ يُرِيدُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي، قَالَ كَذَا وَكَذَا وَذَكَرَ الْحَدِيثَ \* قُلْتُ: وَتَكَرَّرَ فِي الْحَدِيثِ تَكْنِيَةُ أَبِي طَالِبٍ وَاسْمُهُ عَبْدُ مَنَافٍ، وَفِي الصَّحِيحِ: هَذَا قَبْرُ أَبِي رُغَالٍ، وَنَظَائِرُ هَذَا كَثِيرَةٌ، هَذَا كُلُّهُ إِذَا وَجِدَ الشَّرْطَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي التَّرْجِمَةِ

الإشارة إلى تخريجه وما يتعلق به في أواخر كتاب السلام والاستئذان (قوله على عبد الله بن أبي ابن سلول) أبي بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية وهو بالتنوين لأن أبا المذكور بعده ليس وصفاً له فإن أبا عبد الله وسلولا أمه فيعرب ابن باعراب عبد الله لأنه صفة له لا صفة لأبي كما قدمت بيانه في الكلام على ترجمة ابن ماجه أول الكتاب وسلول بفتح المهملة وضم اللام الأولى غير منصرف للعامة والتأنيث المعنوي (قوله أبو حباب) بضم المهملة وخفة الموحدة الأولى كنية عبد الله بن أبي قال المصنف وإنما ذكره ﷺ بكنيته تألقاً له ودفعاً لما لعله يحصل من الفتنة من أتباعه لو دعاه باسمه (قوله هذا قبر أبي رغال) تقدم حديثه في كتاب الجنائز وتكنيته لأنه لا يعرف إلا بها، وكنية أبي طالب أشهر من اسمه بل لا يعرف اسمه إلا بعض العلماء (قوله إذا وجد الشرط الذي ذكرناه في الترجمة) أي من كون ذلك الإنسان لا يعرف إلا بكنيته أو يعرف باسمه - لكن يترتب على ذكره به فتنة قال الحافظ في الفتح وقد تعقب كلامه بأنه لا حصر فيما ذكره بل قصة عبد الله بن أبي في ذكره بكنيته دون اسمه وهو باسمه أشهر ليس لخوف فتنة فإن الذي ذكر عنده كان قويا في الإسلام فلا يخشى معه أن لو ذكر باسمه أن يجر بذلك إلى فتنة وإنما هو محمول على التأليف كما جزم به ابن بطال فقال فيه جواز تسمية المشرك على وجه التأليف إما رجاء إسلامه أو لتحصيل منفعة منه اهـ وأقول قوله فلا يخشى أن يجر بذلك إلى فتنة أن أراد من المذكور عندهم مسلم وإن أراد مطلقاً فمنوع كما أشار إليه المصنف بقوله دفعاً لما يحصل من الفتنة من أتباعه لو دعاه باسمه فظاهر أنه لا مانع أن يكون لكل من دفع الفتنة كما قال المصنف وللتأليف

فَأَن لَّمْ يُوَجَدْ لَمْ يُزَدْ عَلَى الْإِسْمِ كَمَا رَوَيْنَاهُ فِي صَحِيحَيْهِمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ: مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ فَسَمَّاهُ بِاسْمِهِ وَلَمْ يُكُنِّهِ

كما قال ابن بطلال ( قوله كما رويناه في صحيحيهما ) أي من حديث ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب ( قوله كتب ) أي أمر بالكتابة من غير خلاف في هذا الحديث فيما رأيت بخلافه في قصة الحديبية في قوله فكتب محمد بن عبد الله فالخلاف في أنه أمر بالكتابة أو كتب بنفسه ثمة شهير ( قوله من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل ) قال المصنف في شرح مسلم فيه أن السنة في المكاتب والمراسلة بين الناس أن يبدأ الكاتب بنفسه فيقول من زيد الى عمرو وهذه مسئلة مختلف فيها قال الامام أبو جعفر النحاس في كتابه صناعة الكتاب قال أكثر العلماء يستحب أن يبدأ فيه بنفسه كما ذكرنا ثم روى فيه أحاديث وآثارا قال وهذا هو الصحيح عند أكثر العلماء لأنه اجماع الصحابة قال وسواء في هذا تصدير الكتاب والعنوان قال ورخص جماعة في أن يبدأ بالمكتوب اليه فيقول في التصدير والعنوان الى فلان من فلان ثم روى بإسناده الى زيد بن ثابت كتب الى معاوية فبدأ باسم معاوية وعن محمد بن الحنفية وبكر بن عبد الله وأبواب السخيتاني أنه لا بأس بذلك وأما العنوان فالصواب أن يكتب عليه الى فلان ولا يكتب لفلان لأنه اليه لاله الا على مجاز قال وهذا هو الصواب الذي عليه أكثر العلماء والصحابة والتابعين اه وما حكاه النحاس من اجماع الصحابة على تقديم اسم المكتوب اليه نازعه في الاجماع الحافظ ابن حجر بأن فيه الخلاف بين الصحابة قلت وممن نقل عنه خلاف ذلك زيد بن ثابت كما نقله النحاس نفسه وهرقل بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف اسم لذلك المكتوب اليه وهو اسم أعجمي ( قوله عظيم الروم ) (١) قال الحافظ في الفتح وما استشهد به النووي من الكتاب الى هرقل فقد وقع في نفس الكتاب ذكره بعظيم الروم وذلك مشعر بالتعظيم والتلقيب لغير العرب كالكني للعرب وقد قال النووي في محل آخر اذا كتب الي مشرك وكتب فيه سلاما أو نحوه فينبغي أن يكتب كما كتب به النبي ﷺ الى هرقل فذكر الكتاب وفيه عظيم الروم وهذا ظاهره التناقض وقد جمع في نسكت له على الاذكار بأن قوله عظيم الروم صفة

وَلَا أَقْبَهُ بِأَقْبَبِ مَلِكِ الرُّومِ وَهُوَ قَيْصَرٌ ، وَنَظَائِرُ هَذَا كَثِيرَةٌ ، وَقَدْ  
أَمَرْنَا بِالْإِغْلَاطِ عَلَيْهِمْ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ نُكَنِّيَهُمْ وَلَا نَرْفِقَ لَهُمْ عِبَارَةً  
وَلَا نُدِينَ لَهُمْ قَوْلًا وَلَا نُنْظِرَ لَهُمْ وَدًّا وَلَا مَوَالِفَةً

لازمة لهرقل لأنه عظيمهم فاكتمى به ﷺ عن قوله ملك الروم فانه لو كتبها  
لتسك بها هرقل في أنه أقره على المملكة قال ولا يرد مثل ذلك في قوله تعالى  
حكاية عن صاحب مصر وقال الملك لأنه حكاية عن أمر مضى واقضى بخلاف  
هرقل اهـ وينبغي أن يضم اليه أن ذكر عظيم الروم والعدول عن ملك الروم حيث كان  
لابد من صفة تميزه عند الاختصار على اسمه لأن من تسمى بهرقل كثير فقل عظيم  
الروم ليميز عن تسمى بهرقل وعلى هذا فلا يخرج به على جواز السكتية السكل  
مشرك بلا تقييد والله أعلم انتهى كلام الفتح ( قوله ولا لقبه بلقب ملك الروم وهو  
قيصر ) أى بفتح القاف وسكون التحتية وفتح المهملة وهذا لقب لكل من ملك  
الروم وكسرى بكسر الكاف وفتحها لقب لمن ملك الفرس والمقوفس لقب لمن ملك  
القبط والعزير لمن ملك مصر والنجاشي لمن ملك الحبشة وتبع لمن ملك اليمن وسبق  
في كتاب أذكار الجنائز لهذا مزيد فراجعهم قال المصنف في شرح مسلم  
في كتابه ﷺ التوقي في المكاتبة واستعمال الورع فيها فلا يفرط ولا يفرط ولهذا  
قال هرقل عظيم الروم ولم يقل ملك الروم لأنه لا ملك له ولا غيره لحكم دين  
الاسلام ولا سلطان لأحد الا لمن ولاه ﷺ أو ولاه من أدن له ﷺ بشرطه  
وانما تنفذ تصرفات الكفار للضرورة ولم يقل هرقل فقط بل أنى بنوع من  
الملاطمة فقال عظيم الروم أى الذى أعظمه الروم وقد أمر الله تعالى بالإنابة القول  
لمن يدعى الى الاسلام فقال « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » وقال  
تعالى « فقولوا له قولاً ليناً » وغير ذلك فقول الشيخ هنا ولا يلين لهم فولا محله ما إذا  
لم يكن ذلك الدماء للاسلام أو لم ينجح ذلك فيهم فيشدد عليهم ويعاملون بتقيضة  
حالمهم والله أعلم وقد أشار في كتاب السلام الى نحو ذلك فقال قال أبو سعيد لو أراد  
تحية ذمى فعلها بنحو هداك الله لأنعم الله صباحك قلت وهذا الذى قاله أبو سعيد

﴿ باب جَوَازِ تَكْنِيَةِ الرَّجُلِ بِأَبِي فُلَانَةٍ وَأَبِي فُلَانٍ  
وَالْمَرْأَةِ بِأُمِّ فُلَانٍ وَأُمِّ فُلَانَةٍ ﴾

اعلم أن هذا كله لا حرج فيه ، وقد تكرر جماعات من أفاضل سلف  
الأمم من الصحابة واتباعهم فمن بعدهم بابي فُلَانَةٍ فمنهم عثمان بن  
عقَّان رضي الله عنه له ثلاث كنى أبو عمرو وأبو عبد الله وأبوليلى ، ومنهم  
أبو الدرداء وزوجته أم الدرداء الكبرى صحابية اسمها خيرة وزوجته

لابأس به إذا احتاج إليه أما إذا لم يحتج إليه فالاختيار ألا يقول شيئا فان ذلك  
يسط له وإيناس ونحن مأمورون بالاعلاظ عليهم اه ولعل الشيخ أطلق هنا  
اعتمادا على التقييد المذكور في ذلك الكتاب والله أعلم بالصواب وفي فتح الباري  
ما يستشهد به النووي من الكتاب الى هرقل فقد وقع في بعض الكتاب ذكره

بعض الروم وهو مشعر بالعظيم واللقب لغير العرب كالكنية للعرب اه

﴿ باب جَوَازِ تَكْنِيَةِ الرَّجُلِ بِأَبِي فُلَانٍ وَأَبِي فُلَانَةٍ وَالْمَرْأَةِ بِأُمِّ فُلَانٍ وَأُمِّ فُلَانَةٍ ﴾  
( قوله لا حرج فيه ) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم أى لا منع فيه ( قوله أبو عمرو )  
كنى بعمرو أحد أولاده ( قوله وأبو عبد الله ) هو ولده أيضا أمه رقية بنت  
سيدنا رسول الله ﷺ قال في أسد الغابة يكنى أبا عبد الله وقيل أبا عمرو وقيل  
كان يكنى أولا بابنه عبد الله وأمهم رقية بنت رسول الله ﷺ ثم كنى بابنه عمرو  
( قوله وأبوليلى ) بفتح اللامين واسكان التحتية ( قوله أبو الدرداء ) هو عويمر  
وسبقت ترجمته ( قوله زوجته أم الدرداء الكبرى صحابية اسمها خيرة ) أى بفتح  
الحاء المعجمة وسكون التحتية وبالراء بعدها هاء تأنيث وهي بنت أبي حنبل  
الاسمي قاله ابن حنبل وابن معين وقال أم الدرداء الصغرى اسمها هجيمة الوصائية  
قاله أبو عمر قال أبو نعيم اسمها خيرة وقيل هجيمة وكانت أم الدرداء الكبرى من  
فضلاء النساء وعقلائهن ومن ذوات العبادة توفيت قبل أبي الدرداء بسنتين وكانت  
وفاتها بالشام في خلافة عثمان قال في أسد الغابة قال أبو نعيم اسمها خيرة وقيل هجيمة



الأخرى أم الدرداء الصغرى اسمها هجيمة وكانت جليمة القدر فقيمة فاضلة  
موصوفة ما عقل الوافر والفضل الباهر وهي تابعة، ومنهم أبو ليلى والد  
عبد الرحمن بن أبي ليلى وزوجته أم ليلى، وأبو ليلى وزوجته صحابيآن، ومنهم أبو  
أمامة جماعات من الصحابة، ومنهم أبو ريحانة وأبو رمثة وأبو ريمة

وهم لا شك فيه لأنهما واحدة وقد اختلف في اسمها وليس كذلك بل هما ثنتان  
أم الدرداء الكبرى واسمها خيرة ولها صحبة وأم الدرداء الصغرى وهي هجيمة  
الوصائية تابعة اه وقال في محل آخر قال الامير أبو نصر خيرة بنت أبي حدر  
أم الدرداء الكبرى زوجة أبي الدرداء لها صحبة يقال انها ماتت قبل أبي الدرداء  
وأم الدرداء الصغرى هجيمة بنت حيي الوصائية هي التي خطبها معاوية فأبت أن  
تزوج فظهر أنهما ثنتان اه (قوله هجيمة) بضم الهاء وفتح الجيم وسكون التحتية  
وهي بنت حيي الوصائية (قوله ومنهم أبو ليلى الخ) قال الكرماني ابن  
أبي ليلى اذا أطلقه المحدثون يريدون عبد الرحمن أي ابن الصحابي واذا أطلقه  
الفقهاء يريدون به ابنه محمد ٧ وأبو ليلى الصحابي والد عبد الرحمن انصاري اختلف  
في اسمه ف قيل يسار بن نمر وقيل أوس بن خولى وقيل داود بن بلال وقيل داود  
بن بليل وقيل غير ذلك صحب النبي ﷺ وشهد معه أحدا وما بعدها من المشاهد  
ثم انتقل الى الكوفة وله بها دار وزوجته أم ليلى هي بنت رواحة الانصاري  
أم عبد الرحمن بن أبي ليلى لقيت النبي ﷺ ولها رواية (قوله ومنهم أبو أمامة)  
كنية جماعة من الصحابة فمنهم صدى بن عجلان الباهلي وأسعد بن زرارة الانصاري  
وأبو أمامة بن ثعلبة الانصاري الحارثي وأبو أمامة بن سهل بن حنيف الانصاري  
وغيرهم (قوله أبو ريحانة) وهو الازدي وقيل الدوسي وقيل الانصاري يقال مولى  
النبي ﷺ اختلف في اسمه فقيل عبد الله بن مطروقيل غير ذلك (قوله وأبو رمثة)  
بكسر الراء المهملة وسكون الميم وفتح المثناة كنية للصحابي البلوي وللصحابي التيمي  
واختلف في اسم أبي رمثة التيمي فقيل حبان بن وهب وقيل رفاعة بن يثرب وقيل  
عمارة بن يثرب بن عوف وقيل حشاحس وقيل غير ذلك (قوله وأبو ريمة) بكسر

وَأَبُو عَمْرَةَ بِشِيرُ بْنُ عَمْرٍِ وَأَبُو فَاطِمَةَ اللَّيْثِيُّ قِيلَ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَنَيْسٍ وَأَبُو مَرْ  
الْأَزْدِيُّ وَأَبُو رُقِيَّةَ تَمِيمُ الدَّارِيُّ

الراء واسكان التحتية كنية صحابي روى عنه عبد الله بن رباح (قوله وأبو عمرة) بفتح  
المهملة وسكون الميم وهو صحابي انصاري قال الشيخ (بشير بن عمرو) هو بالموح  
الفتوحة فالعجمة المكسورة فالتحتية الساكنة ضد النذير أبوه عمرو وفتح العين و  
انصاري من بني مالك بن النجار وقيل من بني مازن بن النجار والاول أص  
وقال الكلبي اسمه ثعلبة (قوله وأبو فاطمة الليثي) قال ابن الاثير أبو فاطمة الدوسي وقيل  
الازدي وقيل الليثي وقيل الضمري قيل اسمه عبد الله قال أبو عمر وفيه نظر وقيل  
ان أبا فاطمة الازدي شامي وأبا فاطمة الليثي مصري وقال أبو يونس الازدي  
يقال له الليثي وهو الدوسي شهد فتح مصر وروى عنه كثير بن كليث واباس  
أبي فاطمة وقولهم دوسي وازدي واحد فان دوسا بطن من الازد وقال الحافظ  
في التقريب فرق الحاكم بين الليثي والازدي وهو الظاهر اهـ (قوله قيل اهـ)  
عبد الله بن أنيس) أي بضم الهمزة وفتح النون وسكون التحتية آخره مهمة ق  
الحافظ في التقريب أبو فاطمة الليثي أو الدوسي اسمه أنيس وقيل عبد الله بن أنيس  
سكن الشام ومصر ثم ذكر كلام الحاكم السابق أنفاً (قوله وأبو مريم الازدي) ق  
ابن الاثير أبو مريم الكندي ويقال الازدي بعد في الشاميين (١) قيل انه أبو مريم الغسا  
وقيل غيره وذكر ابن منده في ترجمة أبي مريم السلولي فقال أراه الكندي ولا ي  
فان سلول قبيلة من كندة اهـ (قوله وأبو رقية تميم الداري) بضم الراء وفتح القاف  
وتشديد التحتية كنى بابنة له لم يولد له سواها وتميم بفتح الفوقية وكسه الميم الاو  
بعدها تحتية والداري نسبة الى جد له اسمه عبد الدار وهو قحطاني ويقال  
الديري بكسر المهملة وسكون التحتية نسبة لدير كان يتعبد فيه ومن مناقبه التي  
يقع لغيره نظيرها قصة رؤياه مع أصحابه الجساسة والدجال في البحر فحدث  
النبي ﷺ على المنبر أسلم تميم سنة سبع (١) قيل وهو أول من سرج السراج في المست

(١) في الاصابة (سنة تسع) والكلمتان في احدي النسخ غير مكتوبة نقطا  
فلعلهما كانتا كما في الاصابة . ع

وأبو كريمة المقدم بن معديكرب ، وهؤلاء كلهم صحابةٌ ومن التابعين أبو عائشة مسروق<sup>(١)</sup> بن الأجدع وخلائق لأبخصون ، قال السمعاني في الانساب سمي مسروقاً لانه سرقه إنسان وهو صغير ثم وجده ، وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة تسمية النبي ﷺ أباهريرة بأبي هريرة

وأول من قص في زمن عمر باذنه ثم انتقل الى الشام بعد قتل عثمان وكان ﷺ أقطعه قرية بفلسطين مات سنة أربعين ودفن ببيت جبرين أو جبريل من بلاد فلسطين وهي قرية من قرى الخليل روى له عن النبي ﷺ ثمانية عشر حديثاً له عند مسلم منها حديث واحد ( قوله وأبو كريمة ) أى بفتح الكاف وكسر الراء بعدها تحتية ساكنة فميم «ومعديكرب» بكسر الراء آخره باء موحدة غير منصرف للعلمية والتركيب المزجي وسيأتى ترجمته بعد أبواب ( قوله ومن التابعين أبو عائشة مسروق الخ ) ومسروق بوزن مفعول من السرقة سمي بذلك لما نقله الشيخ في أول كتاب الأطعمة من شرح مسلم عن السمعاني من أنه سرق في صغره ثم وجد «والاجدع» بالجيم والذال والعين المهملتين وقد خرج حديثه الستة وغيرهم وهو ثقة فقيه عابد مخضرم قال في التقريب مسروق بن الاجدع بن مالك الهمداني الوداعي أبو عائشة الكوفي ثقة فقيه عابد مخضرم خرج عنه الجميع اهـ ( قوله وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة أنه ﷺ كنى أباهريرة بأبي هريرة ) منها حديث مسلم لما أعطاه النبي ﷺ النعل قال من لقيت خلف هذا الجدار يشهد أن لا إله الا الله فبشره بالجنة فلقبه عمر فسأله عن شأن النعل فأخبره فصر به بين يديه حتى خر لاسسته فجهش بالبكاء وأتى النبي ﷺ فقال مالك يا أباهريرة قال لقيني عمر ، الحديث ومنها حديث البخاري عن أبي هريرة قال أصابني جهد شديد فلقيت عمر بن الخطاب واستقرأته آية من كتاب الله فدخل داره وفتحها على فمشت غير بعيد ففررت لوجهي من الجهد فاذا رسول الله ﷺ قائماً على رأسي فقال يا أباهريرة فقلت لبيك يا رسول الله وسعديك فأخذ بيدي فأقام : فعرف الذي بي ، الحديث الخ وسبق وجه تسميته بأبي هريرة غير مرة

(١) نسخ المتن التي بيدنا ( ابن مسروق ) وهو خطأ : ع

﴿ كِتَابُ الْأَذْكَارِ الْمُتَفَرِّقَةِ ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ أَنْزَلُ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَبْوَاباً مُتَفَرِّقَةً مِنْ الْأَذْكَارِ وَالِدَعَوَاتِ يَعْظُمُ الْإِنْتِفَاعُ بِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَيْسَ لَهَا ضَابِطٌ نَلْتَزِمُ تَرْتِيبَهَا بِسَبَبِهِ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ عِنْدَ الْبِشَارَةِ بِمَا يَسِرُّهُ ﴾  
أَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ انْدَفَعَتْ عَنْهُ نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ أَنْ يَسْجُدَ شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى وَأَنْ يُحَمِّدَ اللَّهَ تَعَالَى أَوْ يُثْنِيَ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ،

﴿ كِتَابُ الْأَذْكَارِ الْمُتَفَرِّقَةِ ﴾

أَعَمُّ مِنْ كَوْنِ بَعْضِهَا لَهُ اخْتِصَاصٌ بِوَقْتٍ أَوْ فِعْلٍ أَوْ حَالٍ أَوْ لَا اخْتِصَاصَ لَهُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ( قَوْلُهُ وَلَيْسَ لَهَا ) أَى الْبُيُوتِ الْمُتَفَرِّقَةِ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ حَمْدِ اللَّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ﴾

أَى بِأَسْمَاءِ ذَاتِهِ وَنِعَوَاتِ صِفَاتِهِ (عِنْدَ الْبِشَارَةِ بِمَا يَسِرُّ) وَمِنْهُ انْدِفَاعٌ مَا يَكْرَهُ أَوْ يَضُرُّ ( قَوْلُهُ أَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ ) وَهَذِهِ السَّجْدَةُ يَشْتَرِطُ لَهَا شَرْطَانِ وَطَرِيقَانِ الصَّلَاةُ مِنَ الطَّهَارَةِ وَاسْتِرَاقُ الْعَوْرَةِ وَالْإِسْتِقْبَالُ وَأَرْكَانُ السَّجْدَةِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ وَضْعِ الْأَعْضَاءِ السَّبْعَةِ وَالتَّحَامُلُ بِالرَّأْسِ عَلَى مَسْجِدِهِ وَتَرَادُفُ النِّيَّةِ وَالسَّلَامُ عِنْدَ الْجُلُوسِ مِنْهَا مِنْ غَيْرِ تَشْهَدٍ ثُمَّ هِيَ إِنَّمَا تَشْرَعُ خَارِجَ الصَّلَاةِ فَيَبْطُلُ فِعْلُهَا الصَّلَاةُ وَخَرَجَ (تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ) (النِّعْمَةُ الدَّائِمَةُ) مِنْ نِعْمَةِ الْوُجُودِ أَوْ الْإِيمَانِ أَوْ نَحْوِهِ فَلَا يَنْدُبُ السَّجُودَ وَقَوْلُهُ (ظَاهِرَةٌ) أَى مِمَّا لَهَا خَطَرٌ مِنْ حَدُوثِ وَلَدٍ أَوْ مَالٍ أَوْ سَلَامَةِ صَدِيقٍ أَوْ ذَهَابِ عَدُوٍّ ، النِّعْمَةُ الْبَاطِنَةُ مِنَ الْمَغْفَرَةِ وَاسْتِرَاقُ الْمَسَاوِي كَمَا قَالَ الشَّيْخُ زَكَرِيَّا وَتَعَقُّبُهُ بِمَعْضٍ تَلَامُذَتِهِ فِيهِ وَقَالَ إِنْ ذَلِكَ أَوْلَى بِالسَّجُودِ مِنْ كَثِيرٍ مِمَّا يَشْرَعُ لَهُ السَّجُودُ وَالْأَوْلَى أَنْ يُقَالَ خَرَجَ مِمَّا لَهَا خَطَرٌ لَهُ كَحَصُولِ نَحْوِ دَرَاهِمٍ وَانْدِفَاعِ عَدُوٍّ لَا يَخْشَى مِنْهُ بِوَجْهِهِ فَلَا يَشْرَعُ السَّجُودَ لِذَلِكَ قَالَ وَقَدْ اشْتَرَطَ الْإِمَامُ فِي النِّعْمَةِ أَنْ يَكُونَ لَهَا بَالٌ

والأحاديث والآثار في هذا كثيرة مشهورة \* روينافي صحيح البخارى  
عن عمرو بن ميمون في مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديث  
الشورى الطويل أن عمر رضي الله عنه أرسل ابنه عبد الله إلى عائشة رضي

وخطر وهو يؤيد ما ذكر ثم قوله تجددت له نعمة يشمل ما كان متوقعا له قبل وما همم  
عليه منه ، نعم قيد بعض المتأخرين ذلك بكونه تأتية النعمة من حيث لا يحتسب أى  
لا يدري قال فلا سجود لما تسبب له مما يحصل عقب فعل ذلك السبب عادة ويقتضى  
العرف نسبة ذلك إليه كدفع ما يضره عن أرضه بسد (١) بناء وأحكمه اذ ليس في ذلك من  
الوقع كما في الحدوث والاندفاع بغير فعله والله أعلم (قوله) والأحاديث والآثار في هذا  
كثيرة مشهورة ( المراد من الأحاديث هنا المرفوعة بدليل مقابلتها بالآثار والظاهر أن  
المراد من الآثار ما يشمل الموقوف وغيره ، ومن الأحاديث المرفوعة ما رواه أبو داود  
وابن ماجه والحاكم عن أبي بكر كان صلى الله عليه وسلم اذا جاءه أمر يسره خرسا جذاشكراً لله  
تعالى قال ابن حجر الهيتمي في الامداد والحديث صحيح ومنها ما أخرجه العقيلي في  
تاريخه عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد وأطال فلما  
رفع قيل له في ذلك فقال أخبرني جبريل أن من صلى على مرة صلى الله عليه  
عشرا فسجدت شكرا لله تعالى قال ابن النحوي في التخريج الصغير لأحاديث  
الشرح الكبير ورواه أحمد والحاكم بنحوه وقال صحيح على شرط الشيخين قال ولا أعلم  
في سجدة الشكر أصح منه اهـ ، ومن الآثار ما في الصحيحين وغيرها عن كعب بن مالك  
رضي الله عنه لما سمع قول المبشر على جبريل ساع أبشر يا كعب قال فخررت ساجداً  
وعلمت أنه قد حدث فرج ( قوله روينافي صحيح البخارى الح ) انفراد بسياقه  
بطوله عن باقي الكتب الستة البخارى ( قوله الشورى ) بضم الشين المعجمة وسكون  
الواو وفتح الراء بعدها ألف مقصورة مصدر بمعنى التشاور قاله ابن حبان وقد  
جعل أمر الخلافه كذلك يتشاور في الأحق بها هؤلاء الستة وبقيمون من  
يرونه أحق بها ( وقوله الطويل ) صفة حديث ( قوله ان عمر رضي الله عنه أرسل  
ابنه الح ) في استئذانه لها دليل على أنها تملك البيت والسكنى الى أن توفيت ولا يلزم

الله عنها يستأذنها أن يدفن مع صاحبته فلما أقبل عبد الله قال عمر مالدريك؟ قال الذي تحب يا أمير المؤمنين أذنت ، قال الحمد لله ما كان شئاً أهم إلى من ذلك .

﴿ باب ما يقول إذا سمع صياح الديك ونهيق الحمار ونباح الكلب ﴾  
روينا في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال إذا سمعتم نباح الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان فإنها رأت شيطانا وإذا سمعتم صياح الديكة

منه الارث لأن أمهات المؤمنين محبوسات بعد وفاته ﷺ لا يزوجن أى الى أن يمتن فهن كالعتدات في ذلك (وقوله الحمد لله) فيه الثناء على الله وحمده على جزيل منته وعظيم عطيته (وقوله ما كان شئاً) وفي نسخة من البخاري من شئاً (أهم) وأهم منصوب خبر كان ومن زائدة في الاسم والله أعلم

﴿ باب ما يقول اذا سمع صياح الديك ونهيق الحمار ونباح الكلب ﴾  
نظم النون ويجوز كمرها على ما في القاموس بعدها موحدة. وآخره حاء مهملة أي صوت الكلب ( قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم الخ ) أورده في السلاح بلفظ إذا سمع صياح الديكة فسلوا الله من فضله فإنها رأت ملكا وإذا سمعتم نهيق الحمير فتعودوا بالله من الشيطان الرجيم فإنها رأت شيطانا وقال أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وفي رواية للنسائي إذا سمعتم الديك يصيح بالليل وفي الجامع الصغير مثله إلا أنه قال صوت الديكة (١) وليس فيه ذكر الرواية الاخرى عند النسائي (قوله فتعودوا بالله من الشيطان) قال القاضي عياض فائدة التعوذ ما يخشى من ضرر الشيطان وسوسته فيلجأ الى الله تعالى في دفع ذلك عنه ( قوله وإذا سمعتم صياح الديكة) الصياح بكسر الصاد الصوت والديكة بكسر الدال وفتح التحتية جمع ديك وهو ذكر الدجاج والديك خصائص في معرفة الوقت الليل ليست لغيره ولا يكاد

(١) في نسخة الجامع الصغير المطبوعة بدار الطباعة ببولاق (اصوات الديكة) . ع

فَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ فَانْهَارَتْ مَلَكَآ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ جَابِرِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَمِعْتُمْ نُبَاحَ الْكِلَابِ  
وَنَهْيَ الْحَبِيرِ بِاللَّيْلِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ فَانْهَارَتْ يَرَيْنَ مَا لَا تَرَوْنَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْحَرِيقَ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّيِّئِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَيْتُمُ الْحَرِيقَ فَكَبِّرُوا فَإِنَّ التَّكْبِيرَ  
يُطْفِئُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْعُوَ مَعَ ذَلِكَ بِدُعَاءِ الْكَرْبِ وَغَيْرِهِ مِمَّا قَدَّمَاهُ فِي كِتَابِ  
الْأَذْكَارِ لِلْأُمُورِ الْمَارِضَاتِ وَعِنْدَ الْعَاهَاتِ وَالْآفَاتِ

يَخْتَلِفُ فِي أَوْقَاتِهِ الْمَعْتَادَةِ لَصِيَاحِهِ طَالَ اللَّيْلُ أَمْ قَصُرَ ( قَوْلُهُ فَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ  
فَانْهَارَتْ مَلَكَآ ) بِفَتْحٍ أَوَّلِيهِ قَالَ الْقَاضِي سَبِيهِ رَجَاءُ تَأْمِينِ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الدُّعَاءِ  
وَالِاسْتِغْفَارِهِمْ وَشَهَادَتِهِمْ بِالتَّضَرُّعِ وَالِاخْلَاصِ وَفِيهِ اسْتِجَابُ الدُّعَاءِ عِنْدَ حُضُورِ  
الصَّالِحِينَ وَالتَّبَرُّكُ بِهِمْ أَهْ وَقِيلَ لَعَلَّ الْمَعْنَى أَنَّ الدَّيْكَ أَقْرَبُ الْحَيَوَانَاتِ صَوْتًا إِلَى  
الذَّاكِرِ ( ١ ) مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهَا تَحْفَظُ أَوْقَاتَ الصَّلَوَاتِ غَالِبًا ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي  
سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ الْخ ) وَكَذَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ خَالٍ فِي الْأَدَبِ الْمُفْرَدِ وَابْنُ حَبَّانَ  
وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ مِنْ جُمْلَةِ حَدِيثٍ فِيهِ بَعْدَ قَوْلِهِ مَا لَا تَرَوْنَ وَأَقْلَوْا الْخُرُوجَ  
إِذَا هَدَّاتِ الرَّجُلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْثُ فِي لَيْلِهِ مِنْ خَلْقِهِ مَا يَشَاءُ وَقَالَ الْحَاكِمُ

صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْحَرِيقَ ﴾

أَيُّ اشْتِعَالِ النَّارِ فِي الْمَتَاعِ ( قَوْلُهُ فَكَبِّرُوا ) أَيُّ عَلَى جِهَةِ التَّعْظِيمِ لِلَّهِ فَإِنَّ التَّكْبِيرَ  
يُطْفِئُهُ وَسِرُّ ذَلِكَ أَنَّ فِي تَهَابِ النَّارِ ظُهُورَ سُلْطَانِهَا وَلَا سُلْطَانَ عِنْدَ ذِكْرِ كِبَرِيَّاتِ اللَّهِ  
وَجَلَالِهِ لَغَيْرِهِ تَعَالَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ فِي الْهَدْيِ كَأَنَّ سَبَبَ ذَلِكَ أَنَّ الْحَرِيقَ  
سَبَبُهُ النَّارُ وَهِيَ مَادَّةُ الشَّيْطَانِ الَّتِي خَلَقَ مِنْهَا وَكَانَ فِيهِ مِنَ الْفَسَادِ الْعَامِّ مَا يَنْبَغُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ عِنْدَ الْقِيَامِ مِنَ الْجُلُوسِ﴾

روينا في كتاب الترمذي وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال

الشیطان عاداته وفعله كأن للشیطان امانة عليه وتنفيذ له وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد وهذان الأمران وهما العلو والفساد هدى الشيطان واليهما يدعو وبهما يهلك بنى آدم فالنار والشیطان كل منهما يريد العلو في الارض والفساد ، وكبرياء الله عز وجل يجمع الشيطان وفعله فلذا كان تكبير الله عز وجل له أثر في اطفاء الحريق فان كبرياء الله عز وجل لا يقوم لها شيء فاداكبر المسلم ربه أثر تكبيره في خمود النار وخمود الشيطان التي ( ١ ) هي مادته فطفئ الحريق وقد جربنا نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك والله أعلم اهـ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْقِيَامِ مِنَ الْجُلُوسِ﴾

بفتح الميم وكسر اللام اسم مكان أى من مكان جلوسه ( قوله روينا في كتاب الترمذي الخ ) قال في السلاح رواه أبو داود والترمذي والنسائي والحاكم وابن حبان في صحيحيهما وقال الترمذي واللفظ له حسن صحيح غريب من هذا الوجه ورواه النسائي والحاكم في المستدرک من طرق : منها عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان اذا جلس مجلسا أو صلى صلاة تكلم بكلمات فسأله عائشة عن الكلمات فقال إن تكلم بخير كان طابعا عليهن الى يوم القيامة وإن تكلم بغير ذلك كان كفارة له وذكر الحديث هذا لفظ النسائي وله في رواية عنها كان رسول الله ﷺ اذا قام من مجلس يكثر أن يقول سبحانك فذكره وزاد في أوله من طريق آخر سبحان الله وبحمده اهـ وكذا روى هذا الذكر الطبراني من حديث ابن عمرو وجبير بن مطعم ورواه ابن أبي شيبة عن أبي برزة الاسلمى كما نقله في الحرز عن ميرك وسبق في الأذكار بعد السلام في كتاب ٧ الحافظ عن الطبراني من مرسل الشعبي قال قال ﷺ من سره أن يكتال بالمسكيل الا وفي من الأجر يوم القيامة فليقل

(١) عله ( في خمود الشيطان وخمود النار ) ليكون قوله ( التي ) صفة للنار . ع



رسول الله ﷺ مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ  
مَنْ يَجْلِسُ ذَلِكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ  
وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ  
صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَنْ أَبِي بَرزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاسْمُهُ نَضْلَةُ

حين يريد أن يقوم سبحانه ربك الخ (١) (قوله وكثر فيه لغطه) لفظ بفتح اللام والغين  
المعجمة وبإطاء المهملة وهو كما في النهاية صوت وضجة لا يفهم معناها اه والمراد  
منه هنا الكلام القريب (٢) من الهذيان وهو ما لا طائل تحته لمشايمته من حيث أن  
ذاك عرى عن المعنى وهذا قريب منه ومثل الهذيان بل أولى منه ما يقع في المجلس  
من غيبة أو نيمية أو نحوها من آفات الاجتماع (قوله سبحانه اللهم وبحمدك )  
مر الكلام على هذه الجملة مرارا قال الطيبي قوله اللهم معترض لأن قوله وبحمدك  
متصل بما قبله إما بالعطف أى اسبحك وأحمدك أو بالحال أى اسبح حامداً لك  
قال ابن حجر في شرح المشكاة ينبغي ألا يذكر هذا الذكر أي المشتغل على قوله  
أستغفرك وأتوب إليك إلا بعد أن توجد منه توبة صحيحة مما هو فيه من المعاصي أما  
المقيم على المعصية القائل ذلك فهو كاذب بين يدي الله تعالى فربما يخشى عليه من  
المقت فليتنبه له فانه كثيرا ما يغفل عنه اه وتقدم كلام في هذا المعنى في الذكر عقب  
الوضوء وحاصله أنه يأتي (٣) بهذا الذكر وان لم يكن متلبساً بها لأن الجملة خبر بمعنى  
الانشاء أى أسألك ان تتوب على أو باق على خبريته والمعنى فيه أنى بصورة التائب  
الخاصم الدليل (قوله وروينا في سنن أبي داود عن أبي برزة الاسلمى الخ )  
وكذا رواه من حديثه ابن أبي شيبة كما تقدم نقله في تخريج الحديث قبله (قوله  
واسمه نضلة ) أى بفتح النون وسكون الضاد المعجمة وقد اختلف في اسمه واسم  
أبيه وهذا الذي قاله المصنف في اسمه هو أصح ما قيل فيه واسم أبيه على الأصح  
عدى بن عبيد قاله احمد بن حنبل وابن معين وقيل نضلة بن عبدالله ويقال ابن عايد

(١) نسخة (سبحانك الخ) . (٢) في النسخ (الغريب) . (٣) نسخة (وحاصله

لا يأتي) وكتب بهامشها (لعله بأسقاط لا) ع

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأخـرة إذا أراد أن يقوم من المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك فقال رجل يا رسول الله إنك لتقول قولاً ما كنت تقولهُ فيما مضى ، قال : ذلك كفارة لما يكون في المجلس ، ورواه الحاكم في المستدرک من رواية عائشة رضي الله عنها وقال صحيح الإسناد ، قلت قوله بأخـرة هو بهز قـمة صورـة مفتوحة وبفتح الخاء ومعناه في آخر الأمر ، وروينا في حلية الأولياء عن علي رضي الله عنه قال من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى فليقل في آخر مجلسه

وقال الخطيب عن الميثم باسم أبي برزة خالد بن فضلة وقيل اسمه عبد الله بن فضلة ابن عبيد وقيل غير ذلك سبق ذكر ترجمته في كتاب ( قوله بأخـرة ) هو بالهمزة المقصورة والمعجمة ، الراء المفتوحات آخره تاء قال في النهاية أى في آخر جلوسه ويجوز أن يكون في آخر عمره اهـ وقول الشيخ معناه في آخر الأمر مراده هذا معنى لفظ الأـمة ، لا في خصوص هذا الحديث أو يراد من آخر الأمر الأمر الحاصل منه في ذلك المجلس أى آخر شؤونه وأحواله في مجلسه هذا الذكر والله أعلم ( قوله فقال رجل ) في رواية للنسائي والحاكم عن عائشة نحوه وأنها سأله عن ذلك وتقدم في كلام السـلاح ذكر ذلك ( قوله وروينا في حلية الأولياء ) بكسر الخاء المهملة وسكون اللام وفتح التحتية وفي الدر المنثور للسيوطي كما رأيت بخط شيخني العلامة عبد الرحيم الحسـاني نقلا عنه أخرج ابن أبي حاتم عن الشعبي قال قال رسول الله ﷺ من سره أن يكتال بالمكيال الأوفى فليقل في آخر مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون اطلع فأورده مرفوعا مرسلًا والله أعلم وقال القرطبي في التذكار في فضل الأذكار وابن الشعبي قال قال رسول الله ﷺ من سره أن يذكره ائـمـلـي من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا اهـ ( قوله من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى ) قال ابن حجر الهيثمي في الدر المنضود المكيال الأوفى كناية عن كثرة الثواب إذ التقدير به يغلب في الكثير وبالوزن يغلب في القليل وأكـد ذلك بقوله

أَوْ حِينَ يَقُومُ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبُّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

﴿بابُ دَعَاءِ الْجَالِسِ فِي جَمْعٍ لِنَفْسِهِ وَمَنْ مَعَهُ﴾

روينا في كتاب الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قلما كان رسول الله ﷺ يقوم من مجلس حتى يدعو هؤلاء الدعوات لأصحابه : اللَّهُمَّ

الاولى ( قوله أَوْ حِينَ يَقُومُ ) أى عند قيامه ثم يحتمل أن يكون على تقدير مضاف أى ارادة قيامه لقوله في الحديث السابق فقال قبل أن يقوم من مجلسه الخ ويحتمل أن يكون بعد تمام القيام فيكون لكل من الحالين قبل القيام وبعده ذكر مخصوص والله أعلم ( قوله رب العزة ) أي الغلبة (١) ( عما يصفون ) أى من أن له ولداً (وسلام على المرسلين) أي المبلغين عن الله التوحيد والشرائع (والحمد لله رب العالمين) أى على نصرهم وهلاك الكافرين والله سبحانه أعلم

﴿باب دَعَاءِ الْجَالِسِ فِي جَمْعٍ لِنَفْسِهِ وَمَنْ مَعَهُ﴾

( قوله رُوِيَ ) ينافي كتاب الترمذي وغيره ( وقد سقط لفظ « وغيره » من نسخ متعددة قال في السلاخ رَوَاهُ الترمذي والنسائي والحاكم في المستدرک واللفظ للترمذي وقال حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخارى وزاد في أوله اللهم اغفرلى ما قدمت وما أخرت وما أسررت وأعلنت وأنت أعلم به مني (٢) ( قوله قلما ) ما فيه كافة لقل عن طلب الفاعل مهيئة لها للدخول على الجملة الفعلية وهو في معنى النفي قال ابن هشام في المغنى لم تكف مامن الأفعال الاثلاثة قل وطال وكثر قال وعلة ذلك شبهة رب ولا بدخلان الاعلى جملة فعلية صرح بفعلها اه وذكر قطب الدين في حواشى الكشف ان ما المتصلة بهذه الأفعال يحتمل أن تكون مصدرية وأن تكون كافة وتظهر مرة ذلك في فصلها ووصلها خطأ فعلى الأول تفصل وعلى الثانى توصل

(١) في النسخ (العالية) - (٢) نسخة (وما اعلنت وما أنت أعلم به مني) ع

أَقْسِمَ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا يَحُولُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ وَمَنْ طَاعَتِكَ مَا تَبْلُغُنَا بِهِ  
جَنَّتِكَ وَمَنْ الْيَقِينِ مَا تُهَوِّنُ<sup>(١)</sup> عَلَيْنَا مَصَائِبَ الدُّنْيَا اللَّهُمَّ مَتَّعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا

( قوله اقسام لنا من خشيتك ) أى اجعل لنا قسما ونصيحا من خشيتك أى خوفك  
المقرون بعظمتك قال ابن حجر الهيتمي فى شرح الشرائع الخوف والخشية والوجل  
والرهبة متقاربة المعنى فالخوف توقع العقوبة على مجارى الانفاس واضطراب القلب  
من ذكر المخوف والخشية أخص منه اذ هى خوف مقرون بمعرفة ومن ثم قال  
تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقيل الخوف حركة والخشية سكون ألا  
ترى ان من يرى عدوا له جاءه تحرك للهرب منه وهو الخوف وحالة استقراره فى  
محل لا يصل اليه يسكن وهو الخشية ، والرهبة الامعان فى الهرب من المكروه والوجل  
خفقان القلب عند ذكر من يخاف سطوته ، والهيبة تعظيم مقرون بالحب ، والخوف للعامة  
والخشية للعلماء العارفين والهيبة للمحبين والالجلال للمقربين وعلى قدر العلم والمعرفة  
تكون الهيبة والخشية قال عليه السلام أنا أتقاكم الله وأشدكم له خشية اه وأصله  
للقسطلانى فى المواهب الدنية ( قوله تحول ) أى تحجز وتمنع أنت أو هى ويدل على  
الأول قوله من ويؤيد الثانى أنه ضبطه بعض المحققين بالتحشية (٢) بصيغة التذكير  
على ان الضمير لى أى يحجب بيننا وبين معاصيك (قوله تبلغنا) بتشديد اللام المكسورة  
ويجوز تخفيفها أى توصلنا ( قوله ومن اليقين ) أى بك ونفوذ قضائك وانه لا راد  
له وبأنه لا يصيبنا الا ما كتب الله لنا وبأن ما أخطأنا لم يكن ليصيبنا وما أصابنا  
لم يكن ليخطئنا وبأن ما قدرته لا يتخلف عن حكمة ومصلحة واستجلاب منفعة  
( قوله تهون ) بكسر الواو المشددة وبالتحشية والفوقية أى تسهل وتخفف وفى  
نسخة مقروءة على ابن العماد تهون به قال ابن الجزرى رواية ماتهون علينا يحذف به  
تقتضى أن تكون بالتحشية واثباته يقتضى أن تكون بالفوقية ( قوله مصائب الدنيا )  
بالنصب وفى نسخة بالرفع على أن يهون بفتح أوله وضم الهاء مضارع هان بالتحشية  
والفوقية ( قوله متعنا بأسماعنا وأبصارنا ) أى لانهما طرائق الدلائل الموصلة

(١) عله (يهون) بالتحشية ، أنظر الشرح (٢) وهو لفظ نسخ ابن التلى معنى ع

وقوتنا ما أحيميتنا واجعله الوارث منّا واجعل ثأرنا على من ظلمنا وانصرنا  
على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا  
مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لا يرحمنا، قال الترمذي حديث حسن

لمعرفة الله تعالى وتوحيده من البراهين المأخوذة إمامن الآيات المنزلة وطريق ذلك  
السمع أو من الآيات في الآفاق والآنفس وطريق ذلك البصر ( قوله وقوتنا )  
أى قوة قلبنا الذى عليه مدار إيماننا أو المراد قوة سائر قوتنا من الحواس الظاهرة  
والباطنة وباقي الاعضاء البدنية أى متعنا بذلك مدة إحيائنا وتقديم الكلام على قوله  
ومتعنا باسماعنا الى قوله واجعل ثأرنا على من ظلمنا فى باب ما يقول اذا أراد النوم  
( قوله واجعل ثأرنا ) بالثلثة أى انتقامنا ونصرنا مقصورا (على من ظلمنا) ولا  
تجعلنا ممن تعدى فى طاب ثأره وأخذ به غير الجانى كما كان أهل الجاهلية تفعله أو  
اجعل ادراك ثأرنا على من ظلمنا فندرك ثأرنا وأصل الثأر الحقد والغضب ثم  
استعير لمطالبة دم القتيل ( وقوله وانصرنا الخ ) تعميم بعد تخصيص ( قوله ولا تجعل  
مصيبتنا فى ديننا ) أى لا نصبنا بما ينقص ديننا من أكل الحرام واعتقاد سوء  
والفترة فى العبادة والغفلة عن الطاعة ( قوله ولا تجعل الدنيا الخ ) اللهم المقصد والحزن  
أى لا تجعل أكبر قصدا أو حزنا لأجل الدنيا بل اجعله مصروفا فى عمل  
الآخرة وفيه ويؤخذ منه ان القليل من اللهم مما لا بد منه فى أمر المعاش مخصص  
فيه بل مستحب على ما صرح به القاضى عيلاض وفى الحديث وأصدقها أى الاسماء  
حارث وهمام ( قوله ولا مبلغ علمنا ) بفتح الميم واللام بينهما موحدة ساكنة وهو  
الغاية التى يبلغها الماشى والمحاسب فيقف عندها أى لا تجعلنا بحيث لا نعلم ولا  
نتفكر الا فى أحوال الدنيا بل اجعلنا متفكرين فى أمر العقب متفحصين عن العلوم  
الفاخرة المتعلقة بأمور الآخرة ومجمله لا تجعل علمنا غير متجاوز عن الدنيا  
مقصورا عليها بل اجعله متجاوزا عنها الى الآخرة ( قوله ولا تسلط علينا الخ )  
أى من الكفار والفجار والظلمة بتوليهم علينا ولا تجعلنا مغلوبين لهم ويجوز  
حملة على ملائكة العذاب فى القبر أو فى النار ولا مانع من ارادة الجميع والله أعلم

﴿ بَابُ كَرَاهَةِ الْقِيَامِ مِنَ الْمَجْلِسِ قَبْلَ أَنْ يَذْكُرَ اللَّهُ تَعَالَى ﴾

رَوَيْنَا بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُومُونَ مِنْ بَيْتٍ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ إِلَّا قَامُوا عَنْ مِثْلِ جِيْفَةِ حِمَارٍ

﴿ بَابُ كَرَاهَةِ الْقِيَامِ مِنَ الْمَجْلِسِ قَبْلَ أَنْ يَذْكُرَ اللَّهُ تَعَالَى ﴾

الضمير في يذكر عائد الى الجالس الدال عليه المجلس ( قوله رَوَيْنَا بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ الخ ) في السلاح بعد ذكر حديث أبي هريرة ما جلس قوم مجلسا رواه أبو داود والترمذي واللفظ له وقال حسن والنسائي والحاكم في المستدرک وابن حبان في صحيحه وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم ولفظه ما من قوم جلسوا مجلسا وتفرقوا منه لم يذكروا الله فيه إلا كأنما تفرقوا عن جيفة حمار وكان عليهم حسرة يوم القيامة زاد النسائي وابن حبان وما مشى أحد ممشى لم يذکر الله فيه الا كان عليه ترة وما أوى أحد الى فراشه لم يذکر الله فيه الا كان عليه ترة اه وفيه ايها لا يخفى واللفظ الذي ذكره الشيخ هنا هو عند أبي داود كذلك، ثم هذا الحديث قد تقدم في باب كراهة النوم على غير ذكر الله أخرجه المصنف من طريق أبي داود ونبه الحافظ ثمة على انه حديث حسن روي عنه من طرق وأشار الى اختلاف في سنده ثم قال وانما حسنه الترمذي لحجيته من غير وجه ( قوله لا يذكرون ) بحذف الواو في جميع الأصول المصححة فهو في محل الحال ( قوله الا قاموا الخ ) أي مثل قيام المتفرقين عن جيفة حمار استثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا يوجد لمن ذكر حال قيام عن مجلسهم حال من الاحوال الاحال من قام عن مثل جيفة الحمار المنتنة فانهم اشتغلوا بغير ذكر الله سيما ان كان الكلام في صفة الدنيا فكأنهم استعملوا من جيفة الحمار وتفرقوا بما باءوا به من النقص والاوزار وفيه تنفير عن الغفلة وترهيب منها وترغيب في الذكر شبه من أكل من الطيبات واستعمل المستلذات ثم تخصيص الحمار لانه أبلد الحيوانات فشبه به من أخلى المجلس عن ذكر ربه لانه ضيع أنفوس الاشياء في جنب أحقرها

وكان لهم حسنة ، وروينا فيه عن أبي هريرة أيضاً عن رسول الله ﷺ قال من قعد مقعداً لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله تعالى ترة ومن اضطجع مضجعا لا يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله تعالى ترة قلت ترة بكسر التاء وتخفيف الراء ومعناه نقص وقيل تبعة ، ويجوز أن يكون حسرة كما في الرواية الاخرى ، وروينا في كتاب الترمذي عن أبي هريرة أيضاً عن النبي ﷺ قال ما جلس قوم مجلساً لم يدكروا الله تعالى فيه ولم يصلوا على نبيهم فيه إلا كان عليهم ترة فان شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم ، قال الترمذي حديث حسن

وهو اللهو واللعب لاستيلاء حجاب الغفلة حتى منعه عن ذلك النفيس الذي لا أنفس منه وهو ذكر الله تعالى قال ابن الجزري قوله عن جيفة حمار أي عن نسه وقبحه والجيفة جثة الميت زادت في النهاية اذا تن ومجمله انه شبه مجلس الغفلة بالجيفة والقيام عنه بالتفرق عنها في الجملة قيل وضمن قام معني تجاوزاً وتعدي فعدي عن ( قوله وكانت لهم حسرة ) أي ما ذكر من الجلوس مع الغفلة عن الذكر والقيام عنه كذلك أو كان ذلك المجلس لهم متعلقاً بحسرة وهي خبر كان ووقع في نسخة برفع حسرة فتكون كان تامة أي وقع لهم أي عليهم كقوله تعالى وإن أسأتم فلها أي فلها حسرة وندامة حيث لا تنفع الندامة ( قوله وروينا فيه ) أي في سنن أبي داود وتقدم الكلام على سنده وما يتعلق به في باب كراهة النوم من غير ذكر الله تعالى ( قوله مقعداً ) إما أن يكون مفعولاً مطلقاً أو ظرف مكان ( قوله ترة الخ ) الهاء فيه عوض عن الواو المحذوفة مثل وعد عدة ( قوله وروينا في كتاب الترمذي ) أي بهذا اللفظ والا فالحديث عنده وعند أبي داود والنسائي والحاكم وابن حبان كما سبق في كلام السلاح وفي الحرز وكذا رواه ابن ماجه عن أبي هريرة وأبي سعيد ( قوله فان شاء عذبهم ) أي على ذنوبهم الماضية لا على ترك الذكر فانه ليس بمصيبة كذا في الحرز وقيل إنه على سبيل الزجر والتهديد اذ الله أن يعذب من غير ذنب فكيف

## ( باب الذكر في الطريق )

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَا مِنْ قَوْمٍ جَلَسُوا مَجْلِسًا لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ إِلَّا كَانَتْ عَلَيْهِمْ تَرَةٌ وَمَا سَلَكَ رَجُلٌ طَرِيقًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ إِلَّا كَانَتْ عَلَيْهِ تَرَةٌ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِيِّ وَدَلَالِ بْنِ النُّبُوَّةِ لِلْبَيْهَقِيِّ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَبْرِيلُ ﷺ وَهُوَ يَتَّبِعُكَ فَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ أَشْهَدُ جَنَازَةَ مُعَاوِيَةَ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْمُرَتِّي فَمَخَّرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَزَلَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سَبْعِينَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَوَضَعَ جَنَاحَهُ الْأَيْمَنَ عَلَى الْجَبَالِ فَتَوَاضَعَتْ وَوَضَعَ جَنَاحَهُ الْأَيْسَرَ عَلَى الْأَرْضِ فَتَوَاضَعَتْ حَتَّى نَظَرَ إِلَى مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَبْرِيلُ ﷺ وَالْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ يَا جَبْرِيلُ بَلَغَ مُعَاوِيَةُ هَذَا الْمَنْزِلَ قُلْ قَرَأَتْهُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَائِمًا وَرَاكِبًا وَمَشِيًّا

وتقويت ذكره والصلاة على أفضل خلقه بالكلمات التي تجري في المجالس الموحية للعقوبة غالباً في غاية من التفريط والاستهتار بجانب الحق سبحانه ورسوله ﷺ فعلم أن ذلك المجلس لما كان مظنة للذنوب نزل ما وقع فيها منزلة الذنب فهددوا بذلك تنفيراً للناس عن خلوصهم عن أحد الأمرين الذكراً والصلاة على النبي ﷺ

## ( باب الذكر في الطريق )

أى ما جاء فيه والطريق مؤنثة معنوية ويقال فيها السبيل ( قوله الا كانت عليه ترة ) كذا في نسخ الإذكار بآيات التاء في كانت والذي رأيته في أصل صحيح من كتاب ابن السني محذوها ونصب ترة وكأنه لكونه الرواية والافتقار في مثله جواز النصب والرفع والتذكير والتأنيث وتوجيه ذلك ظاهر ( قوله وروينا في كتاب ابن السني الخ ) وأخرجه ابن الاثير في أسد الغابة من حديث أنس قال نزل



﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا غَضِبَ ﴾

قال الله تعالى والكَاظِمِينَ الْغَيْظَ الْآيَةَ، وقال تعالى وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ، وروينا في صحيح البخاري ومسلم

جبريل على النبي ﷺ وهو يقول فقال يا محمد مات معاوية بن معاوية المزي بالمدينة فيجب أن تصلي عليه قال نعم فضرب بجناحه الأرض فلم تبق شجرة ولا أكمة الا تضعضعت ورفع له ربوة حتى نظر اليه فصلى عليه وخلقه صفان من الملائكة في كل صف ألف ملك فقال ﷺ لجبريل يا جبريل بم نال هذه المنزلة قال بحبه لـ هو الله أحد وقراءته اياها جائيا وذاها وقائما وقاعدا وعلى كل حال ، وقدرى في كل صف ستون ألف ملك وروى من طريق أخرى عن أنس وفيها معاوية ابن معاوية الليثي ورواه بقية بن الوليد عن محمد بن زياد عن أبي أمامة نحوه وقال معاوية بن مقرن المزي قال أبو عمر أسانيد هذه الأحاديث ليست بالقوية ومعاوية بن مقرن المزي واخوته النعمان وسويد ومعلول وكانوا سبعة معروفين (١) في الصحابة مشهورين قال وأمام معاوية بن معاوية فلا أعرفه بغير ما ذكره وفضل قل هو الله أحد لا ينكر اه ونقله المصنف في التهذيب أيضا عن ابن عبد البر وأقره عليه

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا غَضِبَ ﴾

بكسر الضاد المعجمة \* الغضب غلبان دم القلب طلبا لدفع المؤدى عند خشية وقوعه أو للانتقام ممن حصل منه الأذى بعد وقوعه وقيل عرض تبعه غلبان دم القلب لارادة الانتقام ويؤيد الاول حديث أحمد والترمذي أنه ﷺ قال في خطبته الا إن الغضب جمرة تتوقد في قلب ابن آدم ألا ترون الى استفاح أوداجه واحمرار عينيه الحديث (قوله والكَاظِمِينَ الْغَيْظَ) أى المسكين ما فى أنفسهم من الغيظ بالصبر فلا يظهر له تأثير فى الخارج وغرض الشيخ ان الله تعالى جعل هذه الاوصاف فى جملة اوصاف المحسنين الذين يحبهم رب العالمين والغيظ كما فى مفردات الراغب أشد غضب وهو الحرارة التى يجدها الانسان من فوران دم قلبه اه (قوله وإما ينزغَنَّكَ) أى

(١) عله (معروفون فى الصحابة مشهورون) ع.  
( ١٢ - فتوحات - سادس )

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب، وروينا في صحيح مسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال، قال ليس بذلك وإنما الذي يملك نفسه عند الغضب. قلت الصرعة بضم الصاد. وفتح الراء وأصله الذي يصرع الناس كثيراً كالهزوة واللمزة الذي يهزهم كثيراً، وروينا في سنن أبي

يحيى بن خاتم يملك على وسوسة ما لا يليق فاطلب العياذ بالله منه وهو اللوذ والاستجارة وإن شرطية وماصلة وترغ هو الفاعل وهو مصدر يراد به اسم الفاعل أى نازغ وختم بهاتين الصفتين المحيطتين بما في الضمائر كذا في النهر لأبي حيان (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وعند أحمد والشيخين من حديث أبي هريرة مرفوعاً ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب (قوله تعدون) بفتح الفوقية وضم المهملة قال المصنف أى تعتقدون (قوله ليس بذلك) أى الذى ينصرف إليه اسم الصرعة عند الإطلاق ليس من تعتقدون بل هو الذى يملك نفسه الخ وفيه أن مجاهدة النفس أشد من مجاهدة العدو وهى الجهاد الأكبر والشجاعة الحقيقية (قوله الصرعة الخ) قال المنذري فى الترغيب والترهيب بضم الصاد واسكان الراء من يصرعه الناس كثيراً حتى لا يكاد يثبت مع أحد وكل من يكثر منه الشيء يقال فيه فعلة بضم ففتح أى كهزمة لمزة فان سكنت ثانياً انعكس وصار بمعنى من يفعل به ذلك كثيراً اه وقال الكرماني الصرعة بضم الصاد المهملة وفتح الراء الذى يصرع الرجل كثيراً فيه وهو بناء المبالغة. كحفظ أى كثير الحفظ اه وقال فى كتاب الايمان فى حديث عمر فى قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم الخ الفرق بين فعلة سا كن العين وفعلة متحركة ان السا كن بمعنى المفعول والمتحرك بمعنى الفاعل يقال رجل ضحكة بسكون الحاء أى مضحوك عليه وضحكة بحركة الحاء أى ضاحك على غيره وكذا همزة لمزة وهذه قاعدة كلية اه (قوله يهزهم) أى يغتاهم والهمز الاغتيال واللمز الالامة (قوله وروينا فى سنن أبي

دَاوُدَ التَّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى رُءُوسِ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ مِنْ الْخَوَرِ مَا شَاءَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ سَلِمَانَ بْنِ صُرَدٍ الصَّحَابِيِّ

داود الخ ( قال ابن حجر الهيتمي في شرح الاربعين رواه أحمد وأصحاب السنن الا للنسائي اه ( قوله وهو قادر على أن ينفذه ) قيد في حصول ثواب كظم الغيظ المذكور ( قوله دعاه الله على رهوس الخلائق ) أى تنويعها بشأنه وتشريفه له وعند ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث أبي هريرة مرفوعا من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملائكة الله قلبه أمنا وإيمانا وعنده أيضا من حديث ابن عمر مرفوعا من كفف غضبه ستر الله عورته ( قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم الخ ) ورواه أبو داود والنسائي وفي رواية لأبي داود وترمذي والنسائي من حديث معاذ اللهم إني أعوذ بك من شر الشيطان الرجيم كذا في السلاح ( قوله عن سليمان بن صرد ) الصحابي بضم الصاد وفتح الراء وبالذال المهملات مصروف الخزاعي كان اسمه في الجاهلية يسارا فسماه النبي ﷺ سليمان وكان خيرا فاضلا ذابدين وعادة وشرف في قومه سكن الكوفة أول ما كوفها سعد بن وقيل عنها الاعاجم وشهد مع علي رضي الله عنه حروبه وكان ممن كتب الى الحسين بن علي بعد موت معاوية فلما قتل الحسين سقط في يده ندما فسار هو والمسيب بن نجبة الفزارى وجميع من خذل الحسين وقالوا ما لنا توبة الآن نطلب بدمه نخرجوا من الكوفة مستهزئين ببيع الآخر من سنة خمس وستين ولوا أمرهم سليمان بن صرد وسموه أمير التوابين وساروا الى عبيد الله بن زياد وكان قد سار من الشام في جيش كبير يريد العراق فالتقوا بعين الوردية من أرض الجزيرة وهى رأس عين فقتل سليمان بن صرد وكثير ممن معه وحمل رأس سليمان الى مروان بن الحكم بالشام وكان عمر سليمان حين قتل ثلاثا وتسعين سنة روى اسلمان رضي الله عنه خمسة عشر حديثا اتفاقا منها على هذا الحديث وانفرد البخاري بحديث قال ﷺ يوم الاحزاب اليوم نغزوهم ولا يغزونا

رضى الله عنه قال كنت جالسا مع النبي ﷺ ورجلان يستبان أحدهما قد احمر وجهه وانتفخت أوداجه فقال رسول الله ﷺ إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب منه ما يجد فقالوا له

وخرج له الاربعة ( قوله ورجلان يستبان ) بفتح التحتية وسكون السين المهملة وفتح الفوقية بعدها موحدة مشددة افتعال من السباب أى يسب كل منها صاحبه ( قوله وأحدهما قد احمر وجهه ) أى من شدة الغضب لانه يثير في القلب حرارة عظيمة قد يقتل صاحبها باطوائها الحرارة الغريزية وقد لا يتشارها في بقية الأعضاء لاسيما الوجه لأنه ألطفها وأقربها الى القلب والبشرة لصمائها كالزجاجة تحكي لون ما وراءه ٧ ثم محل كون الحمرة تعلو وجه الغضبان إذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فان كان الغضب ممن فوّه وأيس من الانتقام منه انقبض الدم الى جوف القلب وكمن فيه فصار حزنا فاصفر اللون أو من مساويه الذى يشك في القدرة عليه تردد الدم بين انقباض وانبساط فيصير لونه بين حمرة وصفرة فالغضب فوران الدم وغليانه كما مر ( قوله وانتفخت أوداجه ) في النهاية الأوداج ما أحاط بالعنق من العروق التي يقطعها الذابح وإحدها ودج قلت هو بفتح الواو والذال المهملة وبالجميم قال في المصباح وكسر الدال لغة وقيل الودجان عرقان غليظان عن جانبي ثغرة النحر ومنه حديث فانتفخت أوداجه ( قوله كلمة ) المراد منها معناها اللعوى ( قوله لذهب عنه ) أى ببركتها ( قوله ما يجد ) أى ما يجده من الغضب الذي يخشى عليه منه وهذا مستمد من قوله تعالى وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله الآية ( قوله لوقالها الخ ) الجملة الاولى الشرطية وجوابها في محل الصفة لكلمة وقوله لو قال الخ كذلك بدل من الجملة قبلها وقوله أعوذ بالله الخ خلف من الضمير العائد للموصوف ( قوله أعوذ ) أى أعتصم وألتجئ ( بالله من الشيطان الرجيم ) فانه هو الذى يثير الغضب في القلب ويحسنه للانسان حتى يوقعه في الهلاك الحسى أو الشرعى ( قوله فقالوا ) أى الصحابة الحاضرون ( له ) أى للرجل

إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ تَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَالَ وَهَلْ بِي مِنْ جُنُونٍ؟  
وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِي أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ بِعَنَاهُ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي  
لَيْمَى عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

المغضب ( قوله ان النبي ﷺ قال الخ ) هذه رواية منهم بالمعنى لا بخصوص  
المبنى الصادر منه ﷺ ( قوله فقال وهل بي من جنون ) قال المصنف هذا قول  
من لم يتفقه في دين الله ولم يتهدب بأنوار الشريعة المسكومة ويوم أن الاستعاذة  
مختصة بالجنون ولم يعلم أن الغضب من نزغات الشيطان ولهذا يخرج الانسان عن  
اعتدال حاله ويتكلم بالباطل ويفعل المذموم ومن ثم قال ﷺ لمن قال له أوصني  
لا تغضب فكرر السؤال فكرر الجواب ولم يزد عليه فقيه دليل على عظيم مفسدة  
الغضب وما ينشأ منه وفي فتح الاله هذا الجواب انما يصدر من منافق أو من جفاة  
العرب المنطوى على مامنع تأثير نور النبوة فيه وقد يعتذر عنه بقرض أنه من غير  
منافق بأن شدة سورة الغضب أدهشته عن أن يسمع ما قاله النبي ﷺ على وجهه  
وحمله على أنه نادر بهذا الكلام قبل تأمله فلذا لم يعاتبه ﷺ وهذا أوصح من  
قول النووي هذا قول من لم يتفقه في دين الله الخ ، قال ابن حجر الهيتمي نقل عن  
بعضهم في رواية أبي داود ذلك الرجل هو معاذ فان صح أنه معاذ وأنه ابن جبل  
فيتعين تأويله على أنه وقع منه قرب اسلامه ومع ذلك يعتذر عنه بما تقدم آنفاً لانه من  
أكابر الصحابة وقد قال في حقه ﷺ أعلم أمتي بالحلال والحرام معاذ بن جبل وولاه  
ﷺ اليمن مدة طويلة فظهرت له آثار عظيمة وقال له يا معاذاني أحب لك  
ما أحب لنفسى فاذا فرغت من صلاتك فقل اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن  
عبادتك فتأمل قوله أحب لك ما أحب لنفسى مجد مرتبته تأبى ذلك القول وقد  
يؤيد ما تقرر فيه قوله وطلب من النبي ﷺ أن يوصيه فقال لا تغضب فقال  
يا رسول الله أوصني فقال لا تغضب فأعاد ذلك فقال لا تغضب فهذا يدل على أنه  
كان عنده سورة غضب شديدة فوقع منه ماسبق اسكن بالتأويل المذكور فتأمل  
اه وقال الشيخ زكريا في حديث أن رجلا قال للنبي ﷺ أوصني قال لا تغضب

قال الترمذي هذا مرسل يعني أن عبد الرحمن لم يدرك معاذاً ، وروينا في كتاب ابن السني عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل علي النبي ﷺ وأنا غاضبي فأخذ بطرف المفصل من أنفي فعركه ثم قال يا عويش قولي اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان ، وروينا في سنن أبي داود عن عطية بن عروة السعدي الضحاني رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ

انه جارية بالجم والتحتية آخره تاء ابن فدامة ولعله صدر منه لكل من الاثنين فلا مخالفة ( قوله قال الترمذي هذا مرسل الخ ) قال الترمذي لأن معاذ مات في خلافة عمر بن الخطاب وقتل عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن أبي ليلى غلام ابن ست سنين هكذا روي شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد روى عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عمر بن الخطاب وراه ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى يكنى أبا عيسى وأبو ليلى اسمه يسار روي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أدركت عشرين ومائة من الانصار من أصحاب النبي ﷺ اه كلام الترمذي في الجامع ( قوله وأنا غاضبي ) مؤث غضبان ( قوله فأخذ بطرف المفصل من أنفي ) كأنه برأس الأرنبة وفركه ليسكن ما عندها من الغضب ( قوله يا عويش ) خاطبها بتصغير اسمها تصغير ترخيم تطفأ معها كما قال من قال

ماقلت حبيبي من التحقيق بل يعذب اسم الشيخخص للتصغير

ويجوز في عويش الفتح والضم على الانتظار وتركه كما تقدم ( قوله اللهم اغفر لي ذنبي ) أي لأن الذنب يقع الانسان في حياثل الشيطان الذي يوسوس بالأذى ويبعث على الضغ ( قوله وأذهب غيظ قلبي ) أي أشد غضبه والغضب تقدم تعريفه بما يدل على أن منشأه غليان دم القلب وفورانه لا يمر يعرض على خلاف المراد ( قوله وأجرني من الشيطان ) أي الذي يوسوس بكل قبيح من غيظ وغضب

﴿ باب استحباب إعلام الرجل من يحبه ﴾

أنه يُحِبُّهُ ، وما يقول له إذا أعلمه ﴿

روينا في سنن أبي داود والترمذي عن المقدم بن معد يكرب رضى الله

وإذا أجبر الانسان من الشيطان، بفضل المنان، وادخل ساحة التوحيد، ورأى الامور من الفعال لما يريد ، وان من يظهر عليه الأثر إما واسطة كبرى وهو من له عقل واختيار كالانسان أو صغرى وهو من انتفيا عنه كالعصا أو وسطى وهو من فيه الثانى دول الأول فلا يغضب من شيء لأنه اما أن يغضب على الخالق وهو جراءة تنافى العبودية أو على المخلوق وهو اشراك ينافى التوحيد وسيد أهل هذا المقام سيد المرسلين ﷺ ابد الآبدين حيث قال انس خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين فما قال لى شيء فعلته لم فعلته ولا لشيء تركته لم لم تفعله ولكن يقول قدر الله ما شاء فعلم ولو قدر الله لكان ذلك لكامل معرفته ﷺ بأنه تعالى هو الفاعل المعطى المانع النافع الضار وما أحسن ما قيل فى هذا المعنى

إذا مارأيت الله فى الكل فاعلا \* رأيت جميع الكائنات ملاحا

وقول آخر

وكل الذي شاهده فعل واحد \* بمفرده لكن بحجب الأكنة

﴿ باب استحباب اعلام الرجل من يحبه أنه يحبه وما يقوله ﴾

أى المحبوب (له) أى الحب (إذا أعلمه) بمحبته له وذكر الرجل لكونه هو الأفضل والا فللمرأة اذا أحببت المرأة أو محرما لها أو زوجا ونحوه فينبغى لها الاعلام بذلك (قوله رويناه فى سنن أبى داود الخ) وكذا رواه ابن السنى (قوله عن المقدم ابن معديكرب) بكسر الميم وسكون القاف ومعدي بفتح الميم وسكون العين وكسر الدال المهملة وسكون الياء وكرب بوزن علم وهو أبو كريمة وقيل أبو يحيى المقدم بن معديكرب بن عمرو بن يزيد معديكرب الكندى أحد الوفد الذين وفدوا على رسول الله ﷺ من كندة بالشام مات بالشام سنة سبع وثمانين وهو ابن احدى وتسعين سنة عداة فى أهل الشام روى له عن رسول الله

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا أَحَبَّ الرَّجُلُ أَخَاهُ فَلْيُخَيِّرْهُ أَنَّهُ يُحِبُّهُ قَالَ  
الترمذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَعَرَّ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لِأُحِبُّ  
هَذَا فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَعَلِمْتَهُ ؟ قَالَ لَا قَالَ أَعْلِمَهُ فَلَحِقَهُ فَقَالَ إِي ، أُحِبُّكَ فِي  
اللَّهِ قَالَ أُحِبُّكَ الَّذِي أُحِبَّبْتَنِي لَهُ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ مُعَاذِ  
ابْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ بِيَدِهِ وَقَالَ يَا مُعَاذُ وَاللَّهِ  
إِنِّي لِأُحِبُّكَ أَوْصِيكَ يَا مُعَاذُ لَا تَدْعَنَّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ أَنْ تَقُولَ اللَّهُمَّ أَعِنِّي

ﷺ سبعة وأربعون حديثاً روى له البخاري في صحيحه حديثين وخرج عنه  
الأربعة روى عنه خالد بن معدان وشريح بن عبيد وراشد بن سعد وغيرهم  
( قوله إذا أحب الرجل أخاه ) أى محبة زائدة على ما تقتضيه عموم محبة المؤمنين  
( قوله فليخيره أنه يحبه ) أى ليحبه صاحبه أيضاً فيكونا من المتحابين بذلك ويكتبا كذلك  
( قوله وروينا في سنن أبي داود ) قال في السلاح وكذا رواه النسائي  
وابن حبان قلت واقتصار الشيخ على أبي داود لكونه رواه بهذا اللفظ ( قوله  
أعلمته ) أى بآنك تحبه محبة خاصة ( قوله أعلمه ) أى ليحبك الله كما أحببته له  
( قوله انى أحبك فى الله ) أى الله قال يحيى بن معاذ علامة الحب فى الله ألا يزيد  
بالبر ولا ينقص بالجفاء ( قوله أحبك الذى الخ ) أى أحبك الله الذى أحببتنى  
لأجله أى لأمره بالتحاب والتوادد كما قال ﷺ وكونوا عباد الله اخواناً والجملة  
دعائية أخرجها مخرج الماضى تحقيقاً له وجرحاً على وقوعه ( قوله وروينا فى سنن  
أبى داود الخ ) قال فى السلاح عن معاذ أنه أخذ بيده يوماً ثم قال يا معاذ والله  
انى لأحبك فقال له معاذ بأبى أنت وأمى يا رسول الله وأنا والله أحبك قال أوصيك  
يا معاذ لا تدعن فى دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن  
عبادتك وأوصى بذلك معاذ الصنابحي وأوصى به الصنابحي أبا عبد الرحمن هو  
الحبلى بضم الموحدة والمهملة وأوصى به أبو عبد الرحمن عقبة بن مسلم رواه أبو



عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ يَزِيدَ  
ابْنِ نُعَامَةَ الضَّبِّيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا آخَى الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَلْيَسْأَلْهُ  
عَنِ اسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَمَنْ هُوَ فَإِنَّهُ أَوْصَلَ لِلْمَوَدَّةِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ غَرِيبٌ  
لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، قَالَ وَلَا نَعْلَمُ لِیَزِيدَ بْنِ نُعَامَةَ سَمَاعًا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ .

داود والنسائي واللفظ له والحاكم وابن حبان في صحيحيهما وقال الحاكم صحيح  
على شرط الشيخين اه قال الشيخ عز الدين بن فهم في مسلسلته وصححه ابن حبان قال  
شيخنا السخاوي في كونه على شرطها نظر فانهما لم يخرجوا لقبة ولا من رواية  
الصنابحي عن معاذ شيئا ولا أخرج البخاري للحبلى وزاد العز بن فهم فذكر  
في مخرجه ابن خزيمة قال فأخرجه في صحيحه والبرار اه والحديث عند ابن السني  
من حديث معاذ ( قوله على ذكرك ) أى الشامل للقرآن وغيره من الاذكار وفيه  
تلميح الى قوله تعالى وإياك نستعين اذلا وصول للعباد الى شئ من الخيرات الا  
بحول الله وقوته ( قوله وشكرك ) أى شكر نعمك الظاهرة والباطنة الدنيوية والاخرية  
التي لا يمكن احصاؤها قال تعالى وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ( قوله وحسن  
عبادتك ) أى بالقيام بالشرائط والاركان والآداب والخضوع والخشوع  
والاخلاص فيها والتوجه التام الحاصل بها وتقدم الكلام على الحديث متنا واسناداً  
في باب الاذكار بعد الصلاة ( قوله وروينا في كتاب الترمذي الخ ) قال في الجامع  
الصغير أخرجه ابن سعد والبخاري في التاريخ والترمذي من حديث يزيد بن نعام  
الضبي ويزيد بفتح التحتية الاولى وسكون الثانية بينهما زاي مكسورة آخره دال  
مهملة ونعام بضم النون وفتح هين المهملة والضبي بفتح الضاد المعجمة وتشديد  
الموحدة نسبة الى ضبة ( قوله اذا آخى الرجل ) آخى بهمزة ممدودة أى صيره  
أخاه ويقان واخا بابدال الهمزة واوا ومنه واخي ﷺ بين المهاجرين والانصار  
( قوله ومن هو ) أى من أى القبائل ( قوله فانه أوصل للمودة ) أى لا سعاره بالاعتناء  
بشأنه ومعرفة قبيلته ( قوله قال ولا نعلم ليزيد بن نعام الخ ) قال في أسد الغابة

قَالَ وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوُ هَذَا وَلَا يَصِحُّ اسْنَادُهُ ، قُلْتُ  
 قَدْ اخْتَلَفَ فِي صُحْبَةِ يَزِيدَ بْنِ نَعَامَةَ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي حَاتِمٍ لَا صُحْبَةَ لَهُ  
 قَالَ وَحَكَى الْبُخَارِيُّ أَنَّ لَهُ صُحْبَةً قَالَ وَغَلَطَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مُبْتَلًى بِمَرَضٍ أَوْ غَيْرِهِ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ  
 رَأَى مُبْتَلًى فَقَالَ

يَزِيدَ بْنِ نَعَامَةَ الضُّبِّيُّ وَقِيلَ السَّوَائِيَّ مُخْتَلَفٌ فِي صُحْبَتِهِ ذَكَرَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَأَبُو مَسْعُودٍ  
 فِي الصَّحَابَةِ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ لَيْسَ لَهُ صُحْبَةٌ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي حَدِيثِ الْبَابِ لَا يَعْرِفُ لِيَزِيدَ بْنِ  
 نَعَامَةَ سَمَاعٌ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ الْعَسْكَرِيُّ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ أَنَّ لَهُ صُحْبَةً وَغَلَطَ  
 بِرَوَايَةٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَعَلَى بْنِ عَامِرٍ عَنْ عَبْدِ قَيْسٍ وَعَنْ عَتَبَةَ بْنِ غَزْوَانَ مَرَّةً  
 قَالَ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ يَزِيدُ بْنُ نَعَامَةَ أَبُو مَوْدُودٍ الْبَصْرِيُّ تَابِعِي لَا صُحْبَةَ لَهُ أَهْ (قَوْلُهُ  
 قَالَ) أَيُّ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ (قَوْلُهُ غَلَطَ) بَضْمُ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةُ وَتَشْدِيدُ اللَّامِ مَبْنًى الْمَفْعُولُ  
 ﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مُبْتَلًى بِمَرَضٍ أَوْ غَيْرِهِ ﴾

أَيُّ مَنْ جَنُونَ أَوْ اخْتِلَالَ دِينٍ أَوْ سُوءُ عَقِيدَةٍ وَهُوَ سَالِمٌ مِنْ ذَلِكَ (قَوْلُهُ مِنْ رَأَى  
 مُبْتَلًى) أَيُّ ابْتِلَاءٍ دُنْيَا كَارْتِكَابٍ مَعْصِيَةٍ فَتُسَدُّ قَالَ أَصْحَابُنَا يَسْنُ مَنْ رَأَى فَاسِقًا  
 بَاجِرًا بِفُسْطَقِهِ أَنْ يَسْجُدَ لِلشُّكْرِ إِذَا انْجَاءَ اللَّهُ مِنْهُ أَوْ دُنْيَا مِنْ مَالٍ يُلْهِمُهُ عَنْ عِبَادَةِ  
 رَبِّهِ أَوْ يَسِيءَ (١) بِتَصْرِفِهِ فِيهِ أَوْ جَاهٍ وَسِيْعٍ يَفْضِي بِهِ إِلَى الظُّلْمِ أَوْ مَرَضٍ أَوْ سِيءٍ سَقَمٍ  
 وَهُوَ خَالٍ مِنْ ذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالرُّؤْيَا الْعِلْمَ لَيْشْمَلُ مِنْ  
 سَمْعِ صَوْتِهِ مِنْ مُبْتَلًى وَإِنْ لَمْ يَرَهُ (قَوْلُهُ فَقَالَ) أَيُّ فِي نَفْسِهِ كَمَا نَبِهَ عَلَيْهِ فِي الْأَصْلِ  
 قَالَ التِّرْمِذِيُّ عَقِبَ تَحْرِيجِهِ هَذَا الْحَدِيثَ رَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ أَنَّهُ كَانَ (٢)  
 إِذَا رَأَى صَاحِبَ بَلَاءٍ يَتَعَوَّذُ وَيَقُولُ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِ وَلَا يَسْمَعُ صَاحِبَ الْبَلَاءِ أَهْ  
 وَقِيلَ إِنْ كَانَ الْبَلَاءُ دُنْيَا جَازَ اسْمَاعُهُ بَلْ هُوَ أَفْضَلُ إِنْ لَمْ يَتَرْتَبْ عَلَيْهِ فَسَادُ دُنْيَا

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا لَمْ يَصِبْهُ ذَلِكَ الْبَلَاءُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ رَأَى صَاحِبَ بَلَاءٍ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانَا <sup>(١)</sup> مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا إِلَّا عَوْفِي <sup>(٢)</sup> مِنْ ذَلِكَ الْبَلَاءِ كَأَنَّمَا كَانَ مَاعَاشٌ ضَعُفَ التِّرْمِذِيُّ إِسْنَادُهُ \* قَالَتْ قُلُوبُ الْعُلَمَاءِ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرِهِمْ يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ هَذَا الذِّكْرُ

أولم يجز الى ضرر ديني وقد كان الشبلي اذا رأى بعض أرباب الدنيا قال اللهم إني أسألك العافية (قوله عافاني مما ابتلاك به) استشكل عد العافية من البلاء فضلاً مع ما أعده الله للمبتلين مما اذا شاهدته المعافون تمنوا أن لو كانوا ابتلوا ليحصل لهم مثل ذلك كما ورد وبجواب بأن البلاء مظنة الجزع وعدم الصبر وحينئذ يكون محنة أى محنة وفتنة فالسلامة منه بالنظر الى هذا فضيلة ولذا أمر ﷺ بسؤال العافية فقال عافيتك (٣) أوسع لى وفي لا تتمنوا (٤) لقاء العدو فتضر بوا أعنا فهم ويضر بوا أعنا فكم ولكن سلوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واثبتوا (قوله وفضلنى على كثير ممن خلق تفضيلاً) أى بزيادة الفضيلة الدينية أو البدنية المستعان بها على الأمور الاخرية (قوله كائنا ما كان) حال من نائب فاعل عوفي القائل (٥) لذلك حال كونه كائنا ما كان أى موجوداً على أى حالة كان ، أو حال من الظرف أى حال كون ذلك البلاء موجوداً ما بقي ذلك القائل في الدنيا (قوله ضعف الترمذى اسناده) وعبرته حديث غريب وعمر بن دينار الراوى ليس بالقوى والحديث عند ابن ماجه من حديث ابن عمر كما فى المشكاة (قوله قال العلماء من أصحابنا وغيرهم الخ) ولا ينافى نذب المر بالذكر عند رؤية نحو المبتلى الذى لم يعص بسبب بلائه أو نائب منه (قوله فى الحديث: الذى عافانى مما ابتلاك) أى بصيغة الخطاب لان الخطاب

(١) ، (٢) كذا فى النسخ . (٣) عله (فقان قل عافيتك الخ) . (٤) عله (وقال

لا تتمنوا) . (٥) عله (عوفي أى عوفي القائل) . ع

سِرًّا بِحَيْثُ يُسْمِعُ نَفْسَهُ وَلَا يُسْمِعُهُ الْمُبْتَلَى لئَلَّا يَتَأَلَّمَ قَلْبُهُ بِذَلِكَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ  
بَلِيَّتُهُ مَعْصِيَةً فَلَا بَأْسَ أَنْ يُسْمِعَهُ ذَلِكَ إِنْ لَمْ يَخَفْ مِنْ ذَلِكَ مَفْسَدَةً  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ باب استحباب حمد الله تعالى المسئول عن حاله وحال محبوبه ﴾

مع جوابه إذا كان في جوابه إخبار بطيب حاله ﴿

روينا في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن علياً  
رضي الله عنه خرج من عند رسول الله ﷺ في وجعه الذي توفي فيه  
فقال الناس يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله ﷺ فقال أصبح بحمد  
الله تعالى بارئاً

لا يقتضى الجهر فان الانسان قد يخاطب من لا يسمع متصوراً لخطابه ذهباً لا خارجاً  
وأما قول بعضهم هذا الخطاب فيه إشعار بأن المبتلى لم يكن مريضاً ولا ناقصاً في  
خلقه بل كان عاصياً منتخلاً خليع العذار ولذا خاطبه بقوله مما ابتلاك به ولو كان  
المراد به المريض لم يحسن الخطاب وينصره تعقيبه بقوله وفضلاني الخ اه فيخالف  
الكلام الذي ذكرناه من أنه يسر هذا الذكر عند رؤية كل مبتلى في دينه أو بدنه  
ويدفع الاشعار الذي ذكره ما ذكرته من أن الخطاب لا يدل وقوله لم يحسن الخطاب  
ممنوع بل هو حسن لان القصد منه شكر نعمة العافية في الدين والبدن فحسن  
ذكر ذلك عند رؤيته كل وقوله وفضلاني الخ لا يخالف ذلك لان التفضيل شامل  
للتفضيل في البدن والدين ( قوله الا أن تكون بليته معصية ) أى من معصيته كالقطع  
المرتب على السرقة او المراد إلا أن يكون البلاء نفسه في الدين كمعصية وسوء  
عقيدة فيأتى بالذكر في الحالين جهرًا ان لم يخش تولد فتنة نعم ان تاب من الذنب  
الذى عوقب بسببه بالقطع فلا يجهر بالذكر المذكور له والله أعلم

﴿ باب استحباب حمد الله تعالى المسئول عن حاله أو حال محبوبه مع جوابه ﴾  
أى يكون الحمد مصدحاً بجواب السائل عن الحال ( اذا كان في جوابه إخبار بطيب

﴿ باب ما يقول إذا دخل السوق ﴾

روينا في كتاب الترمذى وغيره عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
أن رسول الله ﷺ قال من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده  
لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت

حاله ) أبى حال المسئول عنه منه أو من المحبوب ، فان قلت الحديث انما فيه دلالة على  
الجزء الثانى من الترجمة ولم يورد فى الباب ما يدل على الجزء الاول منها قلت هو دال على  
جزء الترجمة الاول بالقياس الاولوى والثانى بالنص والله أعلم والحديث سبق  
الكلام عليه فى ابواب أذكار المريض

﴿ باب ما يقول اذا دخل السوق ﴾

بضم المهملة مؤنث سماعى وقد يذكر كما أشار اليه الكرمائى سميت بذلك لسوق  
البضائع اليها وقيل لقيام الناس فيها على سوقهم جمع ساق وقيل لتصاكت السوق  
فيها من الازدحام ( قوله رونا فى كتاب الترمذى الخ ) قال المنذرى  
واسناده حسن متصل ورواه ثقات أثبات وفى أزهر بن سنان خلاف قال  
ابن عدى وأرجوانه لا بأس به اهـ ورواه أحمد وابن ماجه ورواه الحاكم فى  
المستدرک من طرق كثيرة كما سيأتى فى الأصل ورواه ابن السنى وانما صرح  
بالترمذى وأبهم غيره لان اللفظ له وزاد الترمذى فى رواية أخرى وبني الله له بيتاً  
فى الجنة مكان قواه ورفع له ألف ألف درجة وهذه الزيادة عند ابن السنى أيضاً  
كما عزاها لهما فى الحصن ، قال المنذرى فى الترغيب ورواه بهذا اللفظ ابن ماجه وابن  
أبى الدنيا والحاكم وصححه كلهم من رواية عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير عن  
سالم بن عبد الله عن أبيه عن جده ورواه الحاكم أيضاً من حديث ابن عمر مرفوعاً  
وقال صحيح الاسناد كذا قال وفى اسناده مسروق بن المرزبان قال أبو حاتم ليس  
بالقوى وثقه غيره اهـ وقال الترمذى عمرو بن دينار البصرى ليس بالقوى فى  
الحديث وقد تفرد عن سالم بن عبد الله بن عمر بأحاديث منها هذا الحديث

بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ وَنَحَا عَنْهُ  
أَلْفَ أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ دَرَجَةٍ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ

وحدث من رأى مبتلى فقال الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاك به وفضلنى على كثير  
من خلق تفضيلاً عافاه الله من ذلك البلاء كائن ما كان وقال ابن أبى حاتم سألت  
أبى عن حديث ابن عمر هذا فقال حديث منكر جداً لا يحتمل سالم هذا الحديث  
قال الدميرى فى الديباجة هكذا هو عند الترمذى والنسائى وابن ماجه ألف ألف  
حسنة الخ أى بتكرار لفظ ألف وافراده وعند ابن السني ألفا ألف أى بتثنية  
ألف المضاف الى ألف وافراد المضاف الى حسنة وسئة ودرجة اهـ ( قوله بيده  
الخير ) أى بقدرته الخير وكذا الشر قال تعالى قل كل من عند الله وانما لم يقل  
والشر لأن من أدب الشر بعة الشريعة أنه لا يضاف اليه تعالى بالخصوص الا الجليل، وغيره  
لا يضاف اليه وحده بل مع غيره فيقال يا خالق كل شىء يا خالق الانسان والحيوان  
والسكاب وهذا محمل قوله فى دعاء الافتتاح فى الصلاة والشر ليس اليك وسبقت فيه أوجه  
أخر ثم قضية هذا الخبر أن من لم يقل هذا الذكر عقب دخوله السوق لا يأتى به  
بعد وفى رواية لصاحب المصابيح فى شرح السنة من قال فى سوق جامع يباع  
فيه بدل قوله من دخل السوق فقال وهذه الرواية تقتضى طلب ذلك وهو الاقرب  
لأن حكمة ترتب هذا الثواب العظيم على هذا الذكر اليسير أنه ذاكر لله تعالى فى  
الغافلين فهو بمنزلة المجاهد مع الفارين ثم ان رفع صوته به كان فيه تذكيراً أولئك الغافلين  
حتى يقولوا مثل قوله ففى ذلك القول والنفع المتعدى ما يقتضى ذلك الثواب ثم  
ظاهر رواية الكتاب وشرح السنة حصول هذا الثواب لقائل هذا الذكر سرّاً  
أو جهراً وما فى رواية مما يقتضى التقييد بالثانى لماله لبيان الافضل، قال فى الحرز  
وهذا دليل على اختاره السادة النقشبندية من أكابر الصوفية حيث قالوا « الخلو فى  
الجلوة والعزلة فى الخلطة والصوفى كائن باثن غريب قريب » وغير ذلك من العبارات  
لهم نفعنا الله بهم ومن تتبع أحاديث النبي ﷺ وعرف أخباره وأحواله وعلم  
أقواله وأفعاله تبين له أن هذه الطريقة هى التى اختارها ﷺ بعد البعثة وبعث ٧

أتمته على هذه الحالة وتبعه أكبر الصحابة دون ما ابتدعه المبتدعة وإن كان مستحسنًا في الجملة اه وقال بعض العلماء إنما خص السوق بالذكر لأنه مكان الاشتغال عن الله تعالى وعن ذكره بالتجارة والبيع والشراء فمن ذكر الله تعالى فيه دخل في زمرة من قيل في حقهم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وجاء أن الأسواق محل الشياطين وإن ابليس باض (١) وفرخ كناية عن ملازمته لها ومن ثم يسن تقديم اليسرى عند دخولها واليمني عند الخروج منها كالخلاص ثم إنه لم يلزمها إلا على كيفية تقتضي أسوة (٢) لاهلها وأنه اختار فيهم ضرب رقه عليهم ولم ينبج منه إلا القليل منهم بتوقيفه تعالى لذلك الذكر أو غيره وتلك الكيفية هي أنه نصب كرسية فيها وركز رايته وبث جنده فيها ليرغبوا أهلها في تحصيل الدنيا على أي وجه كان من تطعيم كيل أو نقص وزن أو اتفاق سلعة بخلف كاذب وتملك بعقد فاسد فهم غافلون ومن نزول العذاب بهم لذلك ليسوا بآمنين إلا من ذكر ربه وآثر قربه فإنه متعرض لرد غضبه هازم للشيطان وجنده متدارك لدفع ما اقتضاه فعلهم داخل في قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض فدفع بكلمات هذا الذكر قضايا أفعالهم ، فبكلمة التوحيد دانت قلوبهم الممثلة بالهوى قال تعالى أفأريت من اتخذ إلهه هواه ، و«وحده لا شريك له» مارسخ فيها من حب المال الخامل على أخذه بغير حقه ، و«له الملك» ما يسارعون إليه من تملك الأموال بالعقود الفاسدة و«له الحمد» ما تمنا لثوا عليه من عدم الشكر للنعم والتعرض للنقم و«يحيي ويميت» غفلتهم عن شؤم حركاتهم المؤدى دوامها إلى موت قلوبهم والرجوع عنها إلى أحيائها وبقوله (٣) «وهو حي لا يموت» ما جهلوه مما يجب له تعالى المؤدى الجهل به إلى كون الجاهل به على مدرجة الهلاك الأبدي وبقوله «بيده الخير» ما ضيعوه من النظر إليه حتى تحاسدوا وباعوا واشتروا على بيع وشراء بعضهم على بعض ووقعوا في العقود الفاسدة وبقوله «وهو على كل شيء قدير» ما غفلوا عنه من قدرته على أن يحل بهم عذابا يستأصلهم من آخرهم فظهر أن الآتي بهذا الذكر

(١) عله ( باض فيها ) . ( ٢ ) عله ( السوء ) . ( ٣ ) في النسخ سقط

على الصحيحين من طرق كثيرة وزاد فيه في بعض طرقه وبنى له بيتاً في الجنة وفيه من الزيادة قال الراوى فقد رأت خراسان فأتيت قتيبة بن مسلم فقلت

في السوق جدير أن يحصل له ما ذكر في الخبر من ذلك الفضل العظيم (قوله وزاد الحاكم فيه) أي في الحديث المذكور (في بعض طرقه وبنى له بيتاً في الجنة) قال في السلاح بعد ذكر الحديث رواه الترمذى وابن ماجه وهذا لفظ الترمذى وزاد في رواية أخرى وبنى له بيتاً في الجنة رواه الحاكم من عدة طرق اهـ، وقوله وبنى له أي بنى الله تعالى بأن يوجد لمن قال هذا الذكر بيتاً أى مكاناً عظيماً في الجنة وفيه اشعار بأن الأذكار في الدنيا تورث بناء القصور وغرس الأشجار في العقبى وانها مهور الحور ومتجرة المتجر في الجنة وسبق حديث الجنة قيعان وغراسها سبحانه الله والحمد لله الحديث (قوله وفيه) أى في المستدرک في بعض طرقه كما في السلاح (قوله من الزيادة) أى على ما في رواية الترمذى (قوله فقال الراوى) هو محمد بن واسع (قوله خراسان) بضم المعجمة وبالراء والسين المهملتين محلة بالعجم (قوله وأتيت قتيبة بن مسلم) بضم القاف وفتح الفوقية وسكون التحتية بعدها موحدة وآخره هاء ومسلم بلفظ فاعل الاسلام وهو باهى كان أمير خراسان وليها عشرين سنة وكان بطلاً شجاعاً هزم الكفار غير مرة وافتتح عدة مدائن ولى خراسان أيام عبد الملك بن مروان من جهة الحجاج الثقفى لأنه كان أمير العراقين وكل من وليها كانت خراسان مضافة اليه وكان قبلها على الري ولى خراسان بعد يزيد بن المهلب وكان والده مسلم كبير القدر عند يزيد بن معاوية فلما مات الوليد ابن عبد الملك سنة ست وتسعين وتولى الامر أخوه سليمان وكان يكره قتيبة خاف قتيبة على نفسه وخلع بيعة سليمان وخرج عليه وأظهر الخلاف فلم يوافق على ذلك أكثر الناس فخرج عليه طائفة من جنده بفرغانة وقتلوه في آخر دى الحجة سنة ست وتسعين وقيل سنة سبع وتسعين وفيه يقول جرير

ندمت على قتل الأعز بن مسلم \* وأنتم إذا لقيتم الله أندم  
لقد كنتمو في غزوة وغنيمة \* وأنتم لمن لا قيم اليوم مغنم  
على أنه أفضى إلى حور جنة \* وتطبق بالهوى عليكم جهنم



أَتَيْتُكَ بِهَدِيَّةٍ فَحَدَّثْتُهُ بِالْحَدِيثِ فَكَانَ قَتَيْبَةُ بْنُ مَسْلَمٍ يَرْكُبُ فِي مَوْكِبِهِ حَتَّى يَأْتِيَ السُّوقَ فَيَقُولُ لَهُمْ يَنْصَرِفُ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ أَيْضاً مِنْ رَوَايَةِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ الْحَاكِمُ فِي الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَبُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيُّ وَأَنَسٍ قَالَ وَأَقْرَبُهَا مِنْ شَرَائِطِ هَذَا الْكِتَابِ حَدِيثُ بُرَيْدَةَ بِغَيْرِ هَذَا اللَّفْظِ فَرَوَاهُ بِإِسْنَادِهِ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ السُّوقَ قَالَ بِأَسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُصِيبَ فِيهَا بِمَيْمَنَةٍ فَاجِرَةٍ أَوْ صَفْقَةٍ خَاسِرَةٍ

(قوله موكبه) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الكاف وبالموحدة وفي النهاية الموكب جماعة ركاب يسربون برفق وهم أيضا القوم الركوب الزينة والتزاه والمراد في أبيته وحشمه (قوله فيقولها) أي عقب بصوته (ثم ينصرف) بعد ذلك إذ لا غرض له سوى ذلك وهذا نظير ما سبق عن ابن عمر من أنه كان يدخل السوق ثم يرجع إلى منزله من غير بيع ولا شراء وغرضه أداء السلام وإشاعته (قوله واقربها) أي الطرق لهذا (١) الحديث (من شرائط هذا الباب) أي شرائطه التي بني عليها الحاکم كتابه المستدرک من الصحة على شرط الشيخين أو أحدهما (قوله فرواه) أي روى حديث بريدة الحاکم وكذا روى حديثه ابن السني أيضا (قوله بسم الله) أي أدخلها (قوله خير هذه السوق) أي ذاهبا أو مكانها (قوله وخير ما فيها) أي مما ينتفع به من الأمور الدنيوية ويستعان به على القيام بوظائف العبودية وللوسائل حكم المقاصد (قوله شرها) أي في ذانها أو مكانها لكونه مكان ابليس كما سبق بيانه (قوله وشر ما فيها) أي مما يشغل عن ذكر الرب سبحانه أو مخالفة من غش وخيانة أو ارتكاب عقد فاسد وأمثال ذلك (قوله يميننا فاجرة) أي حلها كاذبا (قوله أوصفقة خاسرة) أي عقدا فبه خسارة دنيوية أو دينية وذکرهما تخصيص بعد تعميم لكونهما أهم ووقوعهما أغلب قال ابن الجزري وقوله صفقة أي بيعة ومنه ألهام الصفق بالاسواق أي التبايع اه وألهاه عن كذا شغله كما في النهاية ومنه ألهاهم التكاثر

(١) في النسخ (بهذا) ع

﴿ باب استحباب قول الانسان لمن تزوج تزوجاً مستحباً واشترى

أو فعل فعلاً يستحسنه الشرع أصبت أو أحسنت ونحوه ﴾

روينا في صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه قال قال لي رسول الله ﷺ تزوجت يا جابر؟ قلت نعم، قال بكراً أم ثيباً؟ قلت ثيباً يا رسول الله قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك أو قال تضاحكها وتضاحكك قلت

﴿ باب استحباب قول الانسان لمن تزوج تزوجاً مستحباً واشترى أو فعل

فعلاً يستحسنه الشرع أصبت أو أحسنت أو نحوه ﴾

أى مما يدل على تصويب الفعل أو تحسينه ( قوله روينا في صحيح مسلم الخ ) قال الحافظ في تخرجه الرافعي الحديث متفق عليه من حديث جابر وفي رواية لها مالك وللعذاري وإعابها قال القاضي عياض بكسر اللام لا غير من اللعب كذا قال وثبت لبعض رواة البخارى بضم اللام أى ريقها وسبق الكلام فى باب ملاعبة الرجل زوجته ومما زحته لها قال العراقى فى شرح التقرىب وأخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه وله طرق عند الشيخين بعضها متفق عليه وبعضها لاحدهما وعند ابن أبى خيثمة ومن حديث كعب بن عجرة انه ﷺ قال لرجل فذكر نحوه وفيه فهلا بكراً بعضها وتعضك ( قوله بكراً أم ثيباً ) منصوب بمحذوف أى تزوجت بكراً أم ثيباً والبكر الجارية الباقية على حائها الأولى والثيب التى دخل بها الزوج وكأنها ثابت الى حال النساء الكبار غالباً ( قوله قلت ثيب ) هكذا هو فى نسخة مقروءة على ابن العماد قال العراقى ٧ فى شرح التقرىب ثيب فى روايتنا بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى المبكوحه ثيب اهـ وفى نسخة ( ثيباً ) بالنصب باضمار تزوجت ثيباً ( قوله فهلا جارية ) أى بكراً وهو منصوب بفعل محذوف أى هلا نكحت بكراً وفى بعض روايات الصحيح فهلا بكراً وفى بعضها فهلا تزوجت بكراً ( قوله أو قال تضاحكها وتضاحكك ) أوفيه لبيان شك الراى فى اللفظ هل هو تلاعبها أو تضاحكها وفى رواية لها من طريق حماد تلاعبها وتلاعبك وتضاحكها وتضاحكك بالواو من غير شك نه عليها العراقى فى شرح التقرىب

إِنْ عَبْدَ اللَّهِ - يَعْنِي أَبَاهُ - تَوَفَّى وَتَرَكَ تِسْعَ بَنَاتٍ أَوْ سَبْعًا وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَجِيشَهُنَّ بِمَشْلُحِينَ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَجِءَ بِامْرَأَةٍ تَقُومُ عَلَيْهِنَّ وَتَصْلِحُهُنَّ قُلْتُ أَصَبْتُ ، وَذَكَرَ الْحَدِيثُ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا نَظَرَ فِي الْمَرْأَةِ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا نَظَرَ فِي الْمَرْأَةِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ لَمَا حَسَنْتَ خَلْقِي

( قَوْلُهُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي أَبَاهُ تَوَفَّى ) أَيْ شَهِدَا يَوْمَ أَحَدٍ ( قَوْلُهُ تِسْعَ بَنَاتٍ أَوْ سَبْعًا ) بِتَقْدِيمِ الْفَوْفِيَّةِ فِي الْأَوَّلَى وَتَقْدِيمِ الْمَهْمَلَةِ فِي الثَّانِيَةِ هَكَذَا هُوَ بِالْإِشْكَ عِنْدَهُمَا وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ وَعِنْدَ الشَّيْخَيْنِ مِنْ حَدِيثِ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ وَرَكَ تِسْعَ بَنَاتٍ بِتَقْدِيمِ الْفَوْفِيَّةِ عَلَى الْمَهْمَلَةِ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ قَالَ الْعِرَاقِيُّ وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ الَّتِي فِيهَا الْجُزْمُ مُقَدِّمَةٌ عَلَى طَرِيقِ حَمَادٍ الَّتِي فِيهَا التَّرَدُّدُ فَإِنْ مِنْ حِفْظِ حُجَّةٍ عَلَى مَنْ لَمْ يَحْفَظْ ( قَوْلُهُ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَجِءَ بِامْرَأَةٍ ) فِيهِ وَضْعٌ لِلْجَارِ حَيْثُ أَثَرُ مَصْلَحَةِ اخْوَاتِهِ عَلَى حَظِّ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ عِنْدَ تَرَاحُمِ الْمَصْلَحَتَيْنِ يَنْبَغِي تَقْدِيمُ أَحْمَهُمَا وَقَدْ صَوَّبَهُ ﷺ فِيمَا فَعَلَ وَهُوَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْحَدِيثِ بِالترجمة ( قَوْلُهُ وَذَكَرَ الْحَدِيثُ ) أَيْ فِي قِصَّةِ بَيْعِ الْجَمَلِ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا نَظَرَ فِي الْمَرْأَةِ ﴾

نَظَرَ بِفَتْحِ الظَّاءِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ أَبْصَرَ يَتَعَدَّى بِأَلْفٍ فِي الْأَكْثَرِ وَقَدْ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَالْمَرْأَةُ بِكَسْرِ الِأَيْمِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَهَمْزَةٌ مَمْدُودَةٌ بَعْدَهَا هَاءُ الْمُنْظَرَةِ ( قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ عَلِيٍّ ) فِي الْحَصَنِ وَالسَّلَاحِ بَعْدَ ذِكْرِ الذِّكْرِ بِزِيَادَةٍ فِي آخِرِهِ وَحَرَمَ وَجْهِي عَلَى النَّارِ رَوَاهُ الْبَزَارُ قَالَ فِي الْحَرْزِ أَيْ رَوَاهُ الْبَزَارُ عَنْ ابْنِ مَرْدَوَيْهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعِنْدَ ابْنِ حَبَّانٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَالدَّارِمِيِّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ اللَّهُمَّ أَنْتَ حَسَنْتَ خَلْقِي فَحَسَّ خَلْقِي كَمَا فِي الْحَصَنِ وَالسَّلَاحِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَلَفْظُهُ كَانَ إِذَا نَظَرَ وَجْهَهُ فِي الْمَرْأَةِ قَالَ فَذَكَرَهُ ( قَوْلُهُ كَمَا حَسَنْتَ خَلْقِي ) هُوَ بِفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ صَوَّرْتِي الظَّاهِرَةَ وَفِيهِ إِيمَاءٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى

فحسن خلقه ، ورويناه فيه من رواية ابن عباس بزيادة ، ورويناه فيه من رواية أنس قال كان رسول الله ﷺ إذا نظر وجهه في المرأة قال الحمد لله الذي سوى خلقه فعدله

لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم سبها هو ﷺ فكان أحسن الناس خلقا وخلقنا ففي الترمذي ما بعث الله نبيا الا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجها وأحسنهم صوتا وقال تعالى وانك لعلى خلق عظيم ( قوله فحسن خلقه ) هو بضم المعجمة واللام أى الاخلاق الباطنة والمراد منه بالنسبة (١) له ﷺ التثنية على ذلك والدوام عليه ولغيره تحصيل ذلك وتكميله وهذا من سؤال الفضل والتوسل في حصول الفضل بالفضل على أحد الوجوه السالفة في قوله اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وفي الذكر المذكور إشارة الى ان حسن الصورة انما يكون ممدوحا مع حسن السيرة الناشئة عن حسن الخلق ثم ختم الذكر بقوله عند البزار « وحرم وجهي » أي ذاتي من التعبير عن الكل بالبعض « على النار » لانه المقصود وحذفه في رواية ابن السني لحصول ما ينجي منها غالبا بحسن الاخلاق اذ هي ملكة يصدر عنها الافعال الحسنة بسهولة. ومن حسنت أفعاله بأن كانت على وزان الشرع فالجنة مأله بفضل الله ( قوله ورويناه فيه ) أي في كتاب ابن السني (عن ابن عباس بزيادة) هي قوله في آخره وزان منى ماشان من غيري ( قوله ورويناه فيه ) أي في كتاب ابن السني الخ وكذا رواه الطبراني في الاوسط من حديث أنس ( قوله وعدله ٧ ) بتشديد الدال المهملة وتخفيفها كما قرئ بهما قوله تعالى الذي خلقك فسواك فعدلك فالتعديل جعل البنية متناسبة الاعضاء أو معدلة بها يسعدها (٢) من القوى واما بالتخفيف فمعناه (٣) انه عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدات أو صرفك عن خلقه غيرك وميزك بخلقته فارقت بها خلقه

(١) في النسخ ( النسبة ) . (٢) بضم أوله وكسر ثلثه أى يعينها ، وفي النسخ يستعدها

(٣) في النسخ ( فمعنى ) . ع



وَاللَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا طُنْتُ أُذُنُ أَحَدِكُمْ فَلْيَذْ كُرْنِي وَلْيُصَلِّ عَلَى وَلِيْقُلْ ذَكَرَ اللَّهُ بِخَيْرٍ مَنْ ذَكَرَ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا أَخْدَرَتْ رِجْلُهُ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّيِّ عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ حَظْشٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَخَدِرْتُ رِجْلَهُ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ أَذْكَرُ أَحَبَّ النَّاسِ

قَالَ السِّخَاوِيُّ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ عَدَى وَابْنُ السُّنِّيِّ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ وَالْخَرَائِطِ فِي الْمَسْكَرِ وَأَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ وَابْنُ بِشْكُوَالٍ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ وَفِي رِوَايَةٍ بَعْضُهُمْ إِذَا طُنْتُ أُذُنُ أَحَدِكُمْ فَلْيَذْ كُرْنِي وَلْيُصَلِّ عَلَى وَلِيْقُلْ ذَكَرَ اللَّهُ مَنْ ذَكَرْنِي بِخَيْرٍ فَلْتِ وَهِيَ (١) رِوَايَةُ ابْنِ السُّنِّيِّ قَالَ السِّخَاوِيُّ وَقَدْ أَخْرَجَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ وَصَحِيحُهُ وَمِنْ طَرِيقِهِ أَبُو الْبَيْتِ ابْنُ عَسَاكَرٍ وَذَلِكَ عَجِيبٌ لِأَنَّهُ اسْتَدَاهُ غَرِيبٌ كَمَا صَرَحَ بِهِ أَبُو الْبَيْتِ وَغَيْرُهُ وَفِي ثَبُوتِهِ نَظَرٌ وَقَدْ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الْعَقِيلِيُّ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ أَهْ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي عَاصِمٍ أَيْضًا كَمَا نَقَلَهُ الْقُسْطَلَانِيُّ فِي مَسَالِكِ الْحَنْفِ قَالَ ابْنُ حَبِّرٍ الْهَيْثَمِيُّ فِي الدَّرَامِ الْمَنْصُودِ الْحَدِيثَ أَخْرَجَهُ جَمْعٌ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ وَأَخْرَجَ ابْنُ خَزِيمَةَ لَهُ فِي صَحِيحِهِ مُتَعَجِّبٌ مِنْهُ فَإِنَّ اسْتَدَاهُ غَرِيبٌ بَلْ قَالَ الْعَقِيلِيُّ لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ أَهْ (قَوْلُهُ فَلْيَذْ كُرْنِي) أَيْ لِأَنَّ بَذْكَرَهُ ﷺ تَنْشُرُحُ النَّفْسَ وَيَحْصُلُ النِّشَاطُ وَيَزُولُ أَثَرُ ذَلِكَ وَذَلِكَ بِأَنَّهُ يَقُولُ نَبِيْنَا مُحَمَّدٌ ﷺ نَظِيرُ مَا يَأْتِي فِيْمَنْ خَدِرَتْ رِجْلُهُ (قَوْلُهُ وَلْيُصَلِّ عَلَى) أَيْ بِأَنَّهُ يَأْتِي بِهَا بَعْدَ ذَكَرِهِ فَالْعَطْفُ عَلَى أَصْلِهِ مِنَ التَّغَايُرِ وَاسْتَظْهَرَ فِي الْحَرْزِ أَنَّهُ تَفْسِيرِي (قَوْلُهُ ذَكَرَ اللَّهُ بِخَيْرٍ مَنْ ذَكَرْنِي) أَيْ بِخَيْرٍ وَالْجُمْلَةُ خَبَرِيَّةٌ مَبْنِيَّةٌ إِشْأَائِيَّةٌ مَعْنَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا أَخْدَرَتْ رِجْلُهُ﴾

بِفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَكُسْرِ الْمَهْمَلَةِ أَيْ رَقَدَتْ مِنَ الْخَادِرِ بِمَعْنَى الْفَاتَرِ الْكَسَادِ بَنَ عَلَى مَا فِي الصِّحَاحِ وَفِي الْمَصْبَاحِ خَدِرَ الْعَضْوُ خَدَرَ أَمِنْ بَابِ تَعَبٍ اسْتَخَى فَلَا يَطِيقُ الْحَرَكَةَ أَهْ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّيِّ عَنِ الْهَيْثَمِ) هُوَ فِتْحُ الْهَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونُ التَّحْتِيَّةِ وَبِالْمَثَلَةِ الْمَفْتُوحَةِ وَحَدَشَ بِفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ وَالتَّوْنِ آخِرُهُ مَعْجَمَةٌ وَرَوَاهُ ابْنُ بِشْكُوَالٍ مِنْ طَرِيقِ أَبِي سَعِيدٍ فَذَكَرَهُ قَالَ

إليك ، فقال يا محمد ﷺ فكأنما أنشط من عقال ، وروينا فيه عن مجاهد قال خدرت رجل رجل عند ابن عباس فقال ابن عباس رضي الله عنهما أذكر أحب الناس إليك فقال محمد ﷺ فذهب خدره ،

السخاوى ولا أعلم أبو سعيد كنية الهيثم أم لا قلت وأخرجه ابن السني أيضاً من طريق أبي سعيد وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج على كتاب ابن السني (قوله فكأنما أنشط من عقال) بضم النون وكسر المعجمة آخره طاء مهملة أى فك من عقال وهو الحبل الذى يعقل به البعير وهو كناية عن ذهاب الكسل أو المرض وحصول النشاط أو الصحة وفى النهاية كأنما أنشط من عقال أى حل وقد تنكرر فى الحديث وكثيرا ما يجىء فى الروايات شط من عقال أى بحذف الالف وليس بصحيح يقال نشطت العقدة اذا عقدتها وأنشطتها وأنشطتها اذا حللتها اه ومثله فى المصباح وعبارته نشطت الحبل نشطا من باب ضرب فقدته به نشوطة والانشوطة افعولة بضم الهمزة ربطة دون العقدة اذا مدت بأحد طرفيها انفتحت وأنشطت الانشوطة بالالف حللتها وأنشطت العقال حللته وأنشطت البعير من فقال له أطلقته اه والاولى حمل ما فى الروايات على أنه تجاوز بلفظ نشط واستعمل فى معنى أنشط أو أن ذلك لغة قليلة وما ذكره فى النهاية والمصباح هو الكثير والله أعلم (قوله وروينا فيه عن مجاهد الخ) يحتمل أن يكون هو الحديث قبله والرجل المبهمة الذى خدرت رجله هو ابن عمر المصرح باسمه فى الرواية السابقة وابن عباس القائل اذكر أحب الناس إليك هو المبهمة فى الرواية الاولى ؛ تكون القصة شهدا كل من مجاهد والهيثم ولا مخالفة بين قول مجاهد كذا (١) عند ابن عباس وقول الهيثم عند ابن عمر لأنهما كانا كبيرى المجلس والحضور المدلول عليه بعند كان عند كل منهما فذكر كل منهما من بروي عنه كثيراً ويحتمل تعدد القصة وهذا ظاهر سياق الشيخ وغيره وقد جاء عند ابن السني أيضاً عن عبد الرحمن بن سعد قال كنت عند ابن عمر فخدرت رجله فقلت يا أبا عبد الرحمن ما لرجلك قال اجتمع عصبها من

وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيِّ<sup>(١)</sup> أَحَدِ شُيُوخِ الْبُخَارِيِّ الَّذِينَ رَوَى عَنْهُمْ فِي صَحِيحِهِ قَالَ: أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَعْجَبُونَ مِنْ حُسْنِ بَيِّنَةِ أَبِي الْقَتَاهِيَّةِ وَتَخْذَرُ فِي بَعْضِ الْآحَايِينَ رَجُلُهُ \* فَإِنْ لَمْ يَقُلْ يَاعْتَبَبَ لَمْ يَذْهَبِ الْخَلْدَرُ

ههنا قالت ادع أحب الناس إليك قال يا محمد فانبسطت ولعل عبد الرحمن هو المبهم القائل له ذلك في الرواية المذكورة في حديث ابن عمر المذكور أول الباب والله تعالى أعلم (قوله وروينا فيه) أي في كتاب ابن السني وكذا أخرجه أبو نعيم أيضا في كتاب عمل اليوم والليلة (قوله أحد شيوخ البخاري الخ) هذا التعريف من المصنف مزيد على كتاب ابن السني وإبراهيم بن المنذر بن المغيرة الحزامي (١) بالزاي القرشي المدني أبو اسحق روى عنه البخاري في مواضع من الصحيح ثم روى فيه عن محمد بن أبي غالب عنه في الاستئذان قال ابن منصور سألت يحيى ابن معين عن الحزامي (١) فقال ثقة مات سنة ست وثلاثين ومائتين بالمدينة وجرته له مع احمد قصة أعرض فيها عنه لما جاءه (٢) ذكرها الكرماني في أول كتاب العلم من شرح البخاري (قوله يعجبون) أي من حيث كمال الحجة بهذا المحبوب بحيث تمكن حبه في القواد حتى اذا ذكره ذهب عنه الخدر وفي كتاب ابن السني أيضا في معنى ذلك قال الوليد بن يزيد بن عبد الملك في حياته (٣)

أُنْبِي مَغْرَمًا كَلَفًا مَحَبًّا \* إِذَا خَدَرْتَ لَهُ رَجُلٌ دَهَكَ

وفيه أيضا عن أبي بكر الهذلي قال دخلت على محمد بن سيرين وقد خدرت رجلاه فنقمهما بالماء وهو يقول

إِذَا خَدَرْتَ رَجُلِي بَذَرْتُ قَوْلَهَا \* فَنَادَيْتُ ابْنِي بِاسْمِهَا وَدَعَوْتُ

دَعَوْتُ الَّتِي لَوْ أَنَّ نَفْسِي تَطِيعُنِي \* لَأَلْقَيْتُ نَفْسِي نَحْوَهَا فَقَضَيْتُ

(١) بكسر الحاء المهملة كما في القاموس وكتب الرجال لها في نسخ المتن والشرح من كتابته بالخاء المعجمة خطأ . (٢) خلاصتها أنه تكلم في مسألة خلق القرآن بما لا يعجب الامام احمد . (٣) كذا وامله (حباية) اسم امرأة فليراجع . ع



( يَابُ جَوَازِ دُعَاءِ الْإِنْسَانِ عَلَى مَنْ ظَلَمَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ ضَامَهُ وَحْدَهُ  
 أَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْبَابَ وَاسِعٌ جِدًّا وَقَدْ تَظَاهَرَ عَلَى جَوَازِهِ نَصُّ صَ الْكِتَابِ  
 وَالسُّنَّةِ وَأَفْعَالُ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَخَلَفِهَا وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي مَوَاضِعَ  
 كَثِيرَةٍ مَعْلُومَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ بِدُعَائِهِمْ

فَقُلْتُ يَا أَبَا بَكْرٍ تَشْدُدُ مِنْ هَذَا الشَّعْرِ فَقَالَ يَا لَللَّهِ وَهَلْ هُوَ إِلَّا كَلَامٌ حَسَنٌ كَحَسَنِ  
 الْكَلَامِ وَفَبَيَّحَهُ كَقَبِيحِهِ أَهْ وَأَخْرَجَهُ أَبُو بَكْرٍ كَذَلِكَ

( يَابُ جَوَازِ دُعَاءِ الْإِنْسَانِ عَلَى مَنْ ظَلَمَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ ضَامَهُ وَحْدَهُ )

المراد من الجواز ما يشمل الاستحباب فهو بمعنى عدم الحرمة والكراهة ثم  
 إن كان الدعاء على من ظلم الناس ليندفع أذاه فهو مستحب وإن كان على من ظلمه  
 هو أو آذاه فإنه يباح له الدعاء والافصاح أن يهفو ويصفح كما تقدم في أذكار  
 الصباح والمساء في حديث ماضر أحدكم أن يكون كأبي ضمضم . أفضل عنه أن  
 يترحم على ظالمه ويدعو له بأن الله يهديه كما وقع له صلى الله عليه وسلم يوم أحد لما شجوا  
 رأسه وكسروا رابعتيه فقال الصحابة يارسون الله ادع الله عليهم فقال اللهم اغفر  
 لقومي فإنهم لا يعلمون فصفتح فيما يتعلق بحقه صلى الله عليه وسلم ودعا لهم بغفران ما يتعلق  
 بذلك الذنب واعتذر عنهم ونقل عن إبراهيم بن أدهم أن جنديا شج رأسه فقليل له  
 أنه إبراهيم بن أدهم فعاد إليه معتذرا فقال له أنك بمجرد ماشجيت (١) رأسي دعوت  
 لك بالجنة قال وكيف ياسيدي قال لأنك كنت سببا لا يصلح خير إلى فلا أكون  
 سببا لا يصلح شر اليك (قوله وقد تظاهرت على جوازه الخ) تظاهرت بالهاء  
 أى تتابع وأظهر بعضها بعضا أو شد بعضها ظهر بعض ومحل جواز الدعاء على  
 الظالم أن يكون بحسب ما ظلم به والا كان متعديا وذلك بأن يقول اللهم انتقم منه

(١) كذا بالياء قبل التاء والذي أعرفه أن الفعل المضعف إذا أسند إلى التاء  
 وجب في اللغة المشهورة فكذلك يقال (شججت) وهناك لغتان أخريان أحدهما  
 إبقاء الإدغام من غير زيادة بين الفعل والتاء وثانيتهما إبقاء الإدغام مع زيادة ألف  
 قبل التاء . ع

عَلَى الْكُفَّارِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ مَلَأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَيُوتَهُمْ نَارًا

أو عامله بذلك أو نحوه ( قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم الخ ) قال الفلقشندي في شرح العمدة أخرجه أحمد والبخاري ومسلم وأصحاب السنن الأربعة وابن خزيمة والاسماعيلي وأبو عوانة والبرقاني وأبو نعيم والبيهقي وغيرهم اهـ ( قوله يوم الأحزاب ) وفي بعض طرقه في الصحيحين يوم الخندق وهي غزاة لها هذان الاسمان وكانت في شوال سنة أربع من الهجرة قاله موسى بن عقبة ومالك ومال اليه البخاري وقيل في ذي القعدة وقيل في شوال سنة خمس قاله ابن اسحاق وجزم به غيره من أهل السير وسميت بالأحزاب لمحزب الكفار على رسول الله ﷺ حين اجلى بنى النضير فخرج نفر منهم الى مكة فخرضوا قريشا على قتاله فلما أقبلوا نحو المدينة أشار سلمان الفارسي بحفر الخندق فحفر حول المدينة في ستة أيام وكانت أول غزاة غزاها سلمان وأقبلت قريش في عشرة آلاف حتى نزلوا بمجمع الاسبال وعليهم أبو سفيان بن حرب وخرج ﷺ واستخلف على المدينة ابنه ثم مكثوا وجعل سلعا وراء ظهره والخندق بينه وبين القوم وهو في ثلاثة آلاف من المسلمين وأقاموا بضعة عشرة ليلة وقيل أربعة وعشرين يوما ثم أرسل الله عليهم ريحا فانهزموا والخندق فارسي معرب جمعه خنادق ( قوله ملاء الله بيوتهم وقبورهم نارا ٧ ) . وقع عند البخاري ملاء الله عليهم قبورهم وبيوتهم نارا ووقع في بعض طرقه زيادة أو اجوافهم على الشك وفي بعضها أو قال قبورهم وبيوتهم والبيوت يضم الموحدة وكسرها جمع بيت والقبور جمع قبر ويجمع القبر على أقبر قال الخليل القبر مدفن الانسان والقبر مما أكرم به بنو آدم حيث لم تجعل جيفته ملقة كجيفة باقي الحيوان قال تعالى تمتنا بذلك ثم أماته فأقبره « وللقبر أسماء » الرمس والجدث والجدف بإبدال التاء المثلثة فاء والبيت والضمج والريم والرحم والبلد ذكرهن صاحب المخصيص والجنان (١) والدمس بالبدال والمنهال ذكرهن ابن السكيت والعسكري والحاموض ذكره صاحب المنتخب كذا في غاية الاحكام

كَمَا شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى ، وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ طَرَفٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا عَلَى الَّذِينَ قَتَلُوا الْقُرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَأَدَامَ الدُّعَاءَ عَلَيْهِمْ شَهْرًا يَقُولُ

للقلقشندي قال العراقي في شرح التقریب وهذه الجملة دعاء عليهم بدليل قوله في رواية الترمذي اللهم املا قبورهم ويوتهم نارا ففيه الدعاء على المشركين بمنزل هذا (قوله كما شغلونا) بفتح المعجمتين أوله والشغل فيه أربع لغات بضم الشين مع سكون الغين وضمها وفتح الشين مع سكون الغين وفتحها والجمع اشغال ولا يقال اشغلته لانها لغة رديئة قاله الجوهرى وفي المصباح انه هجر استعماله في فصيح الكلام ووقع في رواية المستملى كلما (١) شغلونا بزيادة لام قال الحافظ في فتح الباري انها خطأ (قوله عن الصلاة الوسطى) بضم الواو فعلى تأنيث أفعال وكلاهما لا يستعمل الا بأل أو الاضافة أو من ومادة وسط لها معنيان الغاية في الجودة وما كان بين طرفين سببته من الجمعين سواء إما باعتبار العدد أو الزمان أو المكان والوسطى صفة للصلاة ووقع عند مسلم في بعض طرقه صلاة الوسطى وهو مؤول على طريق النصر بين المساعين اضافة الشيء لنفسه بأن التقدير صلاة الساعة الوسطى أي عن فعلها وبعده في الصحيحين قوله صلاة العصر ففيه التصريح بأن الصلاة الوسطى هي العصر : هو الصحيح عند أصحاب الشافعي وإليه ذهب كثير من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وقال به أبو حنيفة وأحمد وقال الشافعي اذا صح الحديث فهو مذهبي وصح الحديث بأنها العصر فهو مذهبه أيضا وللعلماء في ذلك أقوال كثيرة وقد ألف في ذلك الحافظ شرف الدين الدمي طي جزء أحافلا سماه كشف المغطى عن الصلاة الوسطى ذكر فيه سبعة عشر قولاً (قوله وروينا في الصحيحين) كان الاخصر أن يقول فيهما (قوله من طرق البخ) فأخرج مسلم في باب القنوت في صلاة الصبح عن خفاف بن ايماء الغماري قال قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهم العن بني الحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله الحديث (قوله على الذين قتلوا أصحابه القراء الخ) هم أصحاب يرمي معونة ماء لبني سليم وكانت في صفر سنة أربع وأميرها

اللَّهُمَّ اَلْعَن رِعْلًا وَذَكَوَانَ وَعُصَيَّةَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ الطَّوِيلِ فِي قِصَّةِ أَبِي حَبَلٍ وَأَصْحَابِهِ مِنْ قُرَيْشٍ حِينَ  
وَضَعُوا سَلَى الْجَزُورِ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَدَعَا عَلَيْهِمْ

المنذر قال ابن سعد كانت سرية المنذر في صفر على رأس ستة وثلاثين شهرا من  
مهاجره قالوا قدم عامر بن مالك بن جعفر أبو براء ملاعب الاسنة الكلاني على  
رسول الله ﷺ وأُستدِيَ له فلم يقبل منه وعرض عليه الاسلام فلم يسلم ولم يبعد  
وقال لو بعثت معي نفر من قومك الي قومي لرجوت أن يحجبوا دعوتك فقال  
إني أخاف غلبيهم أهل نجد قال أنا لهم جار فبعث معه سبعين رجلا من الانصار  
شبهة يسمون القراء وأمر عليهم المنذر فلما نزلوا بئر معونة قدموا حرام بن ملحان  
بكتاب رسول الله ﷺ الي عامر بن الطفيل فقتل حراما وأستصرخ عليهم بنى  
عامر فأبوا وقالوا لا نخفر أبا براء فاستصرخ عليهم قبائل من سليم عصية ورعل  
وذكوان ورعب والقارة وخيان فنفروا معه فقتل الصحابة كلهم الا عمر وبن أمية  
وأخبر جبريل عليه السلام النبي ﷺ بنحيرهم تلك الليلة قيل وذكر لخيان فيمن  
قتل القراء بئر معونة وهم انما هم من هذيل الذين قتلوا أصحاب ابن الدثنة ومنهم  
خبیب لكن الوقعتان في زمن واحد فالتبس ذلك على الراوى نبه عليه الشرف  
الدمياطى وغيره وقد سلف ذكر القصه في كتاب الجهاد ( فائدة ) في شرف  
المصطفى جاءت الحمى الى رسول الله ﷺ فقال اذهبي الى رعل وذكوان وعصية  
عصت الله ورسوله فأنتهم فقتلت منهم سبعمائة بكل رجل من المسلمين عشرة  
نقله ابن النجوى في شرح البخارى ( قوله اللهم العر رعلا ) بكسر الراء وسكون  
المهملة ( وذكوان ) بفتح المعجمة وسكون الكاف ( وعصية ) بضم المهملة الأولى وفتح  
الثانية وتشديد التحتية قبائل من سليم ( قوله وروينا في صحيحيهما عن ابن مسعود  
الخط ) قال الحافظ المزي في الاطراف أخرجه البخارى في مواضع من صحيحه  
منها باب الطهارة وباب مبعث النبي ﷺ وأخرجه مسلم في المغازي وأخرجه النسائي  
في الطهارة اه ملخصا ( قوله حين وضعوا سلى الجزور ) الواضع له هو أشقاها

وكان إذا دعا دعاً ثلاثاً ثم قال اللهم عليك بقريش ثلاث مرات ثم قال  
اللهم عليك بأبي جهل وعتبة بن ربيعة

عقبة بن أبي معيط ونسب الشيخ الوضع اليهم لأنهم أشاروا بذلك ورضوا به والا  
فالذي في صحيح البخاري فانبعث أشقاها وفي مسلم فانبعث أشقى القوم فلما سجد  
ﷺ وضعه بين كتفيه ولبث النبي ﷺ ساجدا الحديث والسلي مفتاح (١) المهمة  
وبالقصر وعاء جنينها ومثلها سائر الحيوانات وهي من الآدمي المشيمة والجزور  
بفتح الجيم وبالزاي آخره راء المنحور من الابل يقع على الذكر هو الأنثى وهي  
مؤنث قاله (٢) الجوهرى وقوله على ظهر النبي ﷺ أى بين كتفيه كما تقدم آنفا .  
قال المصنف في شرح منتهى الجواب المرضي عن استمراره ﷺ في الصلاة مع وضع  
السلام المذكور على ظهره أنه لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصخابا  
للطهارة ، وتعقب بأنه مشكل على فوائنا بوجوب الإعادة في مثل هذه لصوره ، وأجاب  
بأن الإعادة إنما تجب في الفريضة وما بدري هل كانت هذه الصلاة فريضة فتجب  
إعادتها أم غيرها فلا تجب فان وجبت إعادتها فالوقت متسع لها والله أعلم . قال في  
فتح الباري وتعقب بأنه لو أعاد لنقل وبأن الله لا يقره على التماذى في صلاة باطلة  
وقد خلع نعليه وهو في الصلاة فان جبريل أخره بأن فيهما قدرا ، ويدل على أنه  
علم بما ألقى على ظهره ان فاطمة ذهبت به قبل أن يرفع رأسه وعقب هو صلاته  
بالدعاء عليهم اه ويمكن أن يقال ان الله أعلم به بعد رفع فاطمة له فعقب صلاته  
دعائهم ( قوله وكان إذا دعا دعاً ثلاثاً ) فيه استحباب تكرار الدعاء وهذا اللفظ  
عند مسلم في كتاب الصلاة ( قوله عليك بقريش ) أى أهلهم والمراد كفارهم  
او من سمى منهم فهو عام مخصوص ( قوله ثلاث مرات ) أى كرر هذا اللفظ ثلاث  
مرات على عاقبته في تكرار الدعاء والسؤال ثلاثا زاد مسلم في رواية زكريا وكان  
إذا دعا دعاً ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً ( قوله عليك بأبي جهل ) هو فرعون زمانه  
عمرو بن هشام وقد جاء في رواية اسراء يل بعمر بن هشام قال في فتح الباري

( ١ ) في النسخ ( بكسر ) وهو خطأ شنيع . ( ٢ ) في النسخ ( قال ) . ع

وذكر تمام السبعة وتتمام الحديث ، وروينا في صحيحيهما عن أبي هريرة  
رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يدعُ : اللهم

فعله سماه وكناه معا ( قوله وذكر تمام السبعة ) وهم شيبه بن ربيعة والوليد بن  
عتبة أي بالثناة فالوحدة ووقع في بعض نسخ مسلم بالقاف في محل المثناة وهو  
غلط قديم نبه عليه ابن سفيان الراوى عن مسلم وأمية بن خلف وعقبة بن أبي  
معيط وعمارة بن الوليد قال عبد الله فوالله لقد رأيتهم صرعى يوم بدر سجدوا إلى  
القايص فليد بدر ثم قال ﷺ وأتبع أصحاب القلب لمنة قال المصنف هذه إحدى  
دعوته ﷺ المجابة : وقول ابن مسعود لقد رأيتهم اطلع المراد منه ماعداء عمارة بن  
الوليد فانه لم يضر بدرا انما مات بجزيرة بأرض الحبشة فالمراد من قوله رأيتهم  
أى رأيت أكثرهم والافعقة بن أبي معيط لم يقتل ببدر وانما حمل منها أسيرا وقتله  
النبي ﷺ صبها بعد انصرافه من بدر بعرق الظبية وهو بمعجمة مضمومة فموحدة  
سا كنة فتحتية مفتوحة قال الراوى على ثلاثة أميال مما يلي المدينة من الروحاء ،  
قال الشيخ زكريا ، وفي الحديث الدعاء على أهل الكفر اذا آذوا المؤمنين ولم يرج  
اسلامهم قال صاحب المفهم ولا خلاف في جواز لعن الكفرة والدعاء عليهم قال  
واختلفوا في جواز الدعاء على أهل المعاصى فأجازه قوم ومنعه آخرون قال العراقي  
أما اذا كان الدعاء على أهل المعاصى أولعنه من غير تعيين فلا خلاف في جوازه ،  
وفي فتح الباري فيه جواز الدعاء على الظالم لكن قال بعضهم محله اذا كان كافرا أما المسلم  
فلا يستحب الاستغفار له والدعاء بالتوبة ولو قيل لادلالة فيه على الدعاء على الكافر  
لما كان بعيدا لاحتمال أن يكون أطلع ﷺ على أن المذكورين لا يؤمنون  
والأولى أن يدعى لكل سحر بالهداية اهـ وسيأتى لهذا مزيد وفي الحديث حجة  
للجمهور في جواز الدعاء لمعين وعلى معين في الصلاة ومنعه أبو حنيفة فيها وفيه  
حجة عليه أيضا في منعه ما ليس بلفظ القرآن من الدعاء في الصلاة وخالفه غيره  
في ذلك ذكره القرافي ( قوله وروينا في صحيحيهما ) ورواه أبو داود ( قوله كان  
يدعو ) أى يقنت بذلك لما يرفع (١) رأسه من الركوع ويقول اللهم أنج الوليد

(١) صوابه ( لما كان يرفع ) لأن لما الظرفية تختص بالفعل الماضى . ع

أَشَدُّ وَطْأُكَ عَلَى مُضَرَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسَيِّئِ يُونُسَ ،

ابن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ربيعة والمستضعفين بمكة اللهم اشدد وطأتك الخ ( قوله اشدد وطأتك ) بفتح الواو وسكون المهملة وبالهزء أى خذهم أخذاً شديداً قاله صاحب النهاية قال ومنه حديث خولة بنت حكيم في مسند أحمد (١) آخر وطأة يطؤها الله بوج قال والوطء في الأصل الدوس بالقدم فسمى به الغزو والقتل والمعنى ان آخر أخذة ووقعة أوقعها الله في الكفار (٢) كانت بوج وكانت غزوة الطائف آخر غزوات النبي ﷺ فانه لم يغز بعدها الا غزوة تبوك ولم يكن فيها قتال اه ( قوله علي مضر ) أى على كفار فريش أولاد مضر ( قوله اجعلها ) أي الوطأة أو السنين أو الأيام ( قوله سنين كسنين يوسف ) قال الشيخ زكريا في تحفة القارى سنين جمع سنة شدوذا بتغير مفردة من الفتح الى الكسر وكونه غير علم اقل ومخالفته لجمع السلامة في جواز اعرابه بثلاثة أوجه بالحروف وبالحركات على النون متونا وغير منون منصرفا وغير منصرف اهو هو في الأصول التي وقفت عليها من الاذكار باثبات النون في قوله كسنين يوسف (٣) وبحذف الألف من قوله سنين الاول وهو محتمل لأن يكون من لغة من أعربه بالحركات ومنع صرفه أو أعربه بها وصرفه وحذف الألف على لغة ربيعة وفي البخارى كسنى يوسف بحذف نون الجمع للاضافة قال العراقي وهي لغة شاذة والصحيح اثباتها (٤) اه وسنن يوسف هي السبع المحبذة وأضيفت اليه لانه هو الذى قام بأمر الناس فيها ووقع للقرطبي في المفهم انه أول هذا الدعاء بحديث ابن مسعود فقال واستجيب له ﷺ فيهم وأجدبوا سبعا أكلوا فيها كل شيء وذكر الحديث وقال فيه حتى جاء أبوسفیان وكلم النبي ﷺ فدعا لهم فسقوا على ما ذكرناه عن ابن مسعود في كتاب التفسير اه قال العراقي في شرح التقریب وهذا فيه أوهام في قوله فأجدبوا سبعا وليس في واحد من الصحيحين وليس بصحيح فانه كشف عنهم قبل بدر وكانت في السنة الثانية من الهجرة وأيضاً فأبوه ريرة راوى الحديث

(١) هذا بعض حديث في النهاية وليس فيها انه في مسند أحمد (٢) عبارة النهاية

بالكفار (٣) في نسخ المتن التي معنا ( كسنى ) بحذف النون (٤) فيه نظر . ع

روينا<sup>(١)</sup> في صحيح مسلم عن سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ بِشِمَالِهِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ كُلْ بِيَمِينِكَ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ لَا تَسْتَطِيعْتَ مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ قَالَ فَمَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ ، قُلْتُ هَذَا الرَّجُلُ هُوَ يُسَرُّ بِضَمِّ الْبَاءِ وَالسَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ ابْنُ رَاعِي الْعَبْرِ الْأَشْجَمِ صَحَابِيٌّ ، فِيهِ جَوَارُ الدُّعَاءِ عَلَى مَنْ خَالَفَ الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْمُخَارِئُ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ

شهد فنوت النبي ﷺ ودعاه (٢) عليهم بذلك وإنما اسلم أبوهريرة في السنة السابعة فلا يصح حمله على دعائه على قریش قبل بدر وحديث ابن مسعود الذي في الصحيحين ان قریشا استصعبوا عليه قال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم السنة حتى حصت كل شيء حتى كلو العظام والجلود وفي رواية الميتة بدن العظام وجعل يخرج من الأرض كهيئة الدخان فأتاه أبو سديان فقال يا محمد ان قومك قد هلكوا فادع الله أن يكشف عنهم فدعا وفي رواية فدعا ربهم فكشف عنهم فدعاه فانتقم الله منهم ففى هذا الحديث ان دعاه على قریش كان قبل وقعة بدر وهذا لم يشهد أبوهريرة والذي أرفق القرطبي في ذلك ان فى بعض طرقه في الصحيحين ذكر مضر فظن انها قصة واحدة وليس كذلك : قصة الدعاء على قریش كانت قبل بدر لم ينقل فيها فنوت ولم يشهدا أبوهريرة وقریش هي من مضر وقصة القنوت كانت بعد خيبر بعد اسلام أبي هريرة وكان فيها دعاؤه على مضر وهو اسم جامع لقریش وغيرها ( قوله وروينا في صحيح مسلم الخ ) سبق تخريج الكلام على ما يتعلق به ، باب وعظ وتأديب من يسي في أكله ( قوله وروينا في صحيح البخارى ومسلم الخ ) قال الحافظ المازى بعد أن أورده من حديث جابر عن سعد بنسحو من ذلك أخرجه البخارى في الصلاة ومسلم ورواه أبو داود والنسائي كلهم

(١) علاه ( وروينا ) كما هي عادة المصنف . (٢) في النسخ ( ودعى ) . ع



شكا أهل الكوفة سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه إلى عمر رضي الله عنه  
فعرله واستعمل عليهم ، وذكر الحديث إلى أن قال أرسل معه عمر رجلا  
أورجلا إلى الكوفة يسأل عنه فلم يدع مسجداً إلا سأل عنه ويشنون معروفاً  
حتى دخل مسجداً لبني عبس فقام رجل منهم يقال له أسامة بن قتادة  
يكنى أبا سعدة فقال أما إذ نشدنا فإن سعداً لا يسير بالسرية ولا يقسم  
بالسوية ولا يعدل

في الصلاة أيضا اه ملخصا ( قوله شكا أهل الكوفة ) أى بعضهم وسميت كوفة  
لاستدارتها من قوهم الرمل المستدير كوكفا وقيل لان ترابها مخالط حصي وكل ما  
كان كذلك يسمى كوفة ( قوله رجلا أورجلا ) شك من الراوى فالرجل قال  
الشيخ زكريا اسمه محمد بن مسلمة ( قوله يسأل عنه ) جملة في محل الحال المقدرة  
واقتنصر على سؤال الرجل اكتفاء والافكان الأصل يسألون أو يسأل عنه والمعنى  
يسأل كل منهم ( قوله فلم يدع ) أى لم يترك ( قوله لبني عبس ) بفتح العين وسكون  
الموجدة وبمهملة قبيلة من قيس ( قوله أبا سعدة ) هو بفتح السين وسكون  
العين المهملتين ( قوله اما ) بتشديد الميم وقسيمها تحذوف أى أمانحن إذ نشدتنا أى  
سألتنا فنقول كذا وأما غيرنا فأثني عليه ( قوله كان ) وبجذفها فى نسخة ( قوله  
بالسرية ) بتخفيف الراء قطعة من الجيش سمو بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر  
وخيارهم من الشىء السرى النفيس كما فى المصباح وغيره وفى التوشيح للسيوطى  
السرية من مائة الى خمسمائة فان زاد على خمسمائة فانه منسر بالنون ثم المهمة قلت  
وبعدها راء فان زاد على ثمانمائة فحيش فان زاد على أربعة آلاف سمى جحفلا  
فان زاد فحيش جرار اه وفى فتح البارى السرية هى التى تخرج بالليل والسارية  
التي تخرج بالنهار قال وقيل سميت بذلك يعنى السرية لانها تخفى ذهابها وهذا يقتضى  
انها أخذت من السر ولا يصح لاختلاف المادة ثم ذكر بعد ما تقدم فى المنسر والجحفل  
قوله والخميس الجيش العظيم وما افترق من السرية يسمى بعثا والكثيبة ما اجتمع  
( ١٤ - فتوحات - سادس )

في القضية قال سعد أما والله لا دعوّن بثلاث اللهم إن كان عبدك هذا كاذباً  
قام رياءً وسمعةً فأطّل عمره وأطّل فقره وعرضه للفتن

ولم ينتشر اهوى المصباح والمنسر فيه لغتان مثل مسجد ومقدوخيل من المائة الى المائتين  
وقوله الفارابي جماعة من الخيل ويقال المنسر الجيش لا يمر بشيء الا اقتلعه اه والباء  
في قوله بالسرية للمصاحبة ( قوله في القضية ) أى الحكومة والقضاء ( قوله اماهى )  
بتخفيف الميم حرف استفتاح قال المصنف فى أوائل شرح مسلم فى حديث وفاة أبى طالب  
قال الامام أبوالسعادات هبة الله العلوي الحسني المعروف بابن الشجرى ما المزيده  
للتوكيد ركبوها مع همزة الاستفهام واستعملوا مجموعهما على وجهين أحدهما أن يراد  
به معنى حقاً كما فى قولهم أما والله لأفعلن والآخر أن يكون افتتاحاً للكلام بمنزلة  
ألا كقولك اما ان زيدا منطلق وتحذف ألفها وأكثر ما تحذف اذا كان بعدها قسم  
ليدل على شدة اتصال الثاني بالأول نحو أم والله لأفعلن كذا ( قوله قام رياءً وسمعةً )  
أى ليراه الناس ويسمعوا به ويشهروا ذلك عنه ليكون له به ذكر ( قوله فأطّل  
عمره ) أى بأن يرد الى أرذل العمر وينكس فى الخلق نعمة لا نعمة وللطغرأتى

من يطلب التعمير فليدرع صبرا على فقد أحبابه

ومن يعمر يلق فى نفسه ما يمتناه لاعدائه

وفى رواية سيف بعد وأطّل عمره: وأكثر عياله ولسيف أنه عمى واجتمع عنده  
عشر بنات كذا فى التوشيح ( قوله وعرضه للفتن ) أى اجعله عرضة لها وانما  
ساغ لسعد أن يدعو على أسامة مع انه مسلم لانه ظلمه بالافتراء عليه والحكمة  
فى دعواته الثلاث ان أسامة نفى عنه الفضائل الثلاث التى هى أصول الفضائل  
الشجاعة التى هى كمال القوة الغضبية حيث قال لا يسير بالسرية والغفة التى هى كمال القوة  
الشهوية حيث قال لا يقسم بالسوية والحكمة التى هى كمال القوة العقلية حيث قال  
لا يعدل فى القضية والثلاث تتعلق بالنفس والمال والدين فقام بها سعد بثلاث مثلها  
فدعا عليه بما يتعلق بالنفس وهو طول العمر وبما يتعلق بالمال وهو الفقر  
وبما يتعلق بالدين وهو الوقوع فى الفتن وقال ابن المنير فى الدعوات الثلاث مناسبة  
للحال أما طول عمره فليراه من سمع بأمره فيعلم كرامة سعد وأما طول فقره فلنقيض

فكان بعد ذلك ٧ يقول شيخ مفتون أصابني دعوة سعد قال عبد الملك بن عمير الراوى عن جابر بن سمرة فأنا رأيتُه بعد قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر وإنه ليمتعض للجوارى فى الطريق فيغمزهن ، وروينا فى صحيحيهما عن عروة بن الزبير أن سعيد بن زيد رضى الله عنهما خاصمته أروى بنت أوس وقيل أوس إلى مروان بن الحكم وأدعت أنه أخذ شيئاً من أرضها فقال سعيد رضى الله عنه

مطلوبه لان حاله يشعر بأنه امرأ دنيوياً (١) وأما تعرضه للفتن فلكونه قام فيها ورضيها دون أهل بلده بلده (قوله فكان اذا سئل) أي عن حال نفسه وعند ابن عينة اذا قيل له كيف أنت (قوله شيخ كبير) زاد الطبراني فقير رأى أنا شيخ كبير بالدعوة الأولى فقير بالدعوة الثانية مفتون بالدعوة الثالثة وعلى حذف قوله فقير كما هو عند الشيخين فاكتفى عن الثانية بعموم قوله أصابني دعوة سعد فانها تم الثلاث وعند ابن عينة ولا تكون فتنة الا وهو فيها وفي فوائد الملخص انه عاش الى أن أدرك فتنة الخبث الكذاب الذى ادعى النبوة فقتل فيها (فائدة) كان سعد معروفاً باجابه الدعوة روى الترمذى وابن حبان والحاكم عن سعد أن النبي ﷺ قال اللهم استجب لسعد اذا دعاك (قوله يغمزهن) أى يعصر أصابعهن بأصابعه وفيه إشارة الى الفتنة والفقر اذ لو كان غنياً لمسا احتاج لذلك (قوله وروينا فى صحيحيهما الخ) وخرجه البخارى فى بدء الخلق ومسلم فى البيوع (قوله اروى بنت أوس) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الواو وبالألف المقصورة وأوس بفتح الهمزة وسكون الواو وبالسین المهملة وقيل أوس مصغر وعليه اقتصر الكرماني فقال بنت أبى أوس ومثله فى شرح البخارى للشيخ زكريا قال الكرماني قال ابن الاثير لم أنحقق انها صحابية أو تابعية اهـ (قوله الى مروان) متعلق بخاصمته أى ترافعا اليه وهو كان يومئذ متولى المدينة قال الشيخ زكريا فى شرح البخارى فتلك سعد الحق لها ودعا عليها وفى باب المظالم من شرح البخارى للكرماني ان مروان أرسل الى

أنا ٧ كنت أخذ شيئاً من أرضها بعد الذي سمعت من رسول الله ﷺ قال  
 ما سمعت من رسول الله ﷺ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أخذ  
 شبراً من الأرض ظلماً طوقه إلى سبع أرضين قال مروان لأسألك بيئته  
 بعد هذا فقال سمعته اللهم إن كانت كاذبة فأعم بصريها واقتنا في أرضها

سعد ناسا يكلمونه في شأن اروي بنت أويس وكانت شكتها الى مروان في أرض  
 فقال سعد تروني ظلمتها وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول فذكر الحديث فترك  
 سعد لها ما ادعت ثم قال اللهم ان كانت كاذبة اطلع ( قوله ان كنت ) أنا نافية بمعنى  
 ما كنت ( قوله بعد الذي سمعت من رسول الله ﷺ ) سكت عن بيانه أولاً  
 لتوجه النفس نحوه فيكون ذكره أمكن في النفس ( قوله قال ) أي مروان ( قوله قال )  
 أي سعد ( قوله طوقه ) هو بضم المهملة وتشديد الواو مبنى للمجهول و ( من سبع  
 أرضين ) متعلق بقوله طوقه وأرضين بفتح الراء وقيد تسكن ولتطويقه معنيان  
 أحدهما أن يكلف ثقل ما ظلم منها في القيامة الى المحشر كما في حديث الطبراني  
 وغيره ثانيهما أن نخسف به الارض المغصوبة كما في الحديث الآخر فتصير في عنقه  
 كالطوق ويطول عنقه حتى يسع ذلك كما في غلط جلد الكافر وعظم ضرره ( قوله  
 فقال مروان لأسألك بيئته بعد هذا ) أي لان القصد من البيئته ما يغلب به الظن  
 في صدق دعوى صاحبها وهذا الحديث اذا كان عند مثل سعد أقوى في افادة  
 الظن بصدقه فيما قال من البيئته ( قوله اللهم ان كانت كاذبة الخ ) دعاؤه عليها بعد أن ترك  
 لها ما ادعته كما تقدم وانما دعا عليها بما ذكر لانها نسبتته الى الظلم في غضب الارض المبني  
 على حبه لها وقد جاء في الحديث حبك للشيء يعنى ويصم فلما نسبتته الى ما يقتضى  
 عمى البصيرة وصممها دعا عليها بمعنى البصر وانما لم يدع عليها بمعنى البصيرة  
 اسقاطاً لبعض حقه ولما كان طمعها دعاها الى الدعوة الكاذبة في تلك الارض  
 فدعا بأن تكون تلك الارض محل حنقها لتكون كالباحث عن حنقه بظلمته والله  
 أعلم ، وتبين حينئذ أن دعاءه عليها بجزاء ما وقع منها كما سبق نظيره في دعوات سعد

قَالَ فَمَا مَاتَتْ حَتَّى ذَهَبَ بَصَرُهَا وَبَيْنَمَا هِيَ تَمْشِي فِي أَرْضِهَا إِذْ وَقَعَتْ فِي حُمْرَةٍ فَمَاتَتْ

### ﴿ بَابُ التَّبَرُّيِّ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالْمَعَاصِي ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ وَجَّعَ أَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَجَعًا فَغَشِيَ عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ فِي حَجَرٍ أَمْرَأَةٍ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَسَيَأْتِي لَهُ فِي أدب الدُّعَاءِ مَزِيدٌ (قوله فَمَا مَاتَتْ حَتَّى ذَهَبَ بَصَرُهَا) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ فَكَانَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَقُولُونَ أَعْمَاكَ اللَّهُ كَمَا أَعْمَى أَرَوِي يَرِيدُونَهَا ثُمَّ صَارَ أَهْلُ الْجَهْلِ يَقُولُونَ أَعْمَاكَ اللَّهُ كَمَا أَعْمَى الْأَرَوِي يَرِيدُونَ الْأَرَوِي الَّتِي فِي الْجَبَلِ يَظُنُّونَهَا وَيَقُولُونَ إِنَّهَا عَمِيَاءٌ وَهَذَا جَهْلٌ مِنْهُمْ وَفِي رِيبِ الْإِبْرَارِ لِلزُّخْمِشْرِ أَنَّ الْمَرْأَةَ بَسَّاتٍ سَعِيدَا أَنْ يَدْعُو لَهَا. حِينَ عَمِيَتْ وَقَالَتْ أَنِّي ظَلَمْتُكَ فَقَالَ لَا أَرُدُّ مَا أَعْطَانِيهِ اللَّهُ تَعَالَى أَه

### ﴿ بَابُ التَّبَرُّيِّ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ وَالْمَعَاصِي ﴾

(قوله رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ أَخ) تَقْدِمُ الْكَلَامَ عَلَى تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ فِي بَابِ تَحْرِيمِ النِّيَاحَةِ وَقَالَ الْخَافِظُ السَّخَاوِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنِ الْحَكَمِ بْنِ مُوسَى وَابْنِ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ عَنْ أَبِي يَعْلَى وَأَبُو عَوَانَةَ فِي مُسْتَدْرَجِهِ عَلَى الصَّحِيحِ عَنْ ابْنِ عَبْدِ دُوسٍ وَأَبِي حَفْصٍ الْقَاصِ كِلَاهُمَا عَنِ الْحَكَمِ وَعَلَّقَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ فَقَالَ وَقَالَ الْحَكَمُ وَذَكَرَهُ وَوَحَّم أَبُو الْوَقْتِ فِي رِوَايَتِهِ حَيْثُ وَقَعَ عِنْدَهُ فِيهَا حَدَّثَنَا بَدَلٌ وَقَالَ بَلِ الصَّوَابُ أَنَّهُ مِنْ تَعَالِيْقِهِ وَيَتَأَيَّدُ بِأَطْبَاقِ الْجَامِعِينَ شَيْوُخِ الْبُخَارِيِّ عَلَى عَدَمِ ذِكْرِهِمُ لِلْحَكَمِ فِي شَيْوُخَتِهِ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَقَوْلُ الشَّيْخِ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ صَحِيحٌ ثُمَّ أَشَارَ السَّخَاوِيُّ إِلَى أَنَّ كِلَاهُمَا مِنَ الْحَكَمِ وَمِنْ فَوْقِهِ إِلَى أَبِي بُرْدَةَ لَمْ يَنْفَرِدْ بِهَذَا الْحَدِيثِ بَلْ لَهُ مُتَابِعٌ مِنْ طَبَقَتِهِ وَبَيْنَ ذَلِكَ وَأَخْرَجَ الْحَدِيثَ النَّسَائِيُّ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ وَفِي رِوَايَةِ أُخْرَى لِلنَّسَائِيِّ أَنَّ الْمَرْأَةَ الْمَذْكُورَةَ أُمُّ وَلَدٍ لِأَبِي مُوسَى أَهْ وَأَبُو بُرْدَةَ هُوَ ابْنُ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ (قوله فَغَشِيَ عَلَيْهِ) بَضَمُ الْفَيْنِ وَكَسْرُ الشَّيْنِ الْمَعْجَمَتَيْنِ أَيْ أَغْمَى عَلَيْهِ (قوله فِي حَجَرٍ أَمْرَأَةٍ) بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَكَسْرِهَا وَالْمَرْأَةُ هِيَ زَوْجَتُهُ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ صَفِيَّةٌ

مِنْ أَهْلِهِ فَصَاحَتِ امْرَأَةٌ مِنْ أَهْلِهِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهَا شَيْئًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ  
 أَنَا بَرِيءٌ مِنْ بَرِيءٍ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَرِيءٌ مِنْ  
 الصَّالِقَةِ وَالْحَالِقَةِ وَالشَّاقَةِ قُلْتُ الصَّالِقَةُ الصَّائِحَةُ بِصَوْتِ شَدِيدٍ وَالْحَالِقَةُ الَّتِي  
 تَحْلُقُ رَأْسَهَا عِنْدَ الْمَصِيبَةِ وَالشَّاقَةُ تَشْقُ ثِيَابَهَا عِنْدَ الْمَصِيبَةِ وَرَوَيْنَا فِي  
 صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ قَالَ قُلْتُ لَأَبْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَبَا

بنت أبي دومة (قوله فصاحت امرأة) ظاهره أن التي صاحت عليه غير التي كان  
 في حجرها لأن النكرة إذا تكررت كان الثاني غير الأول وفي رواية لمسلم  
 والنسائي أقبلت امرأته أي أبي موسى أم عبد الله تصيح برنة ثم أفاق فقال ألم  
 تعلمي أن رسول الله ﷺ قال أنا بريء وذكره قال راوى الحديث وكان أبو موسى  
 حدثها عن رسول الله ﷺ بذلك وفي رواية ربيع عن أبي نعيم فأبكت عليه  
 امرأته بنت أبي دومة قال السخاوى فاستفهم من مجموع ذلك كنيتهما وكنية آبائهما  
 ووقع لغير واحد ذكرها في الصحابة لهذا الحديث وقوله لها أما سمعت ما قاله  
 ﷺ قالت بلى وكذا في رواية للنسائي وفي هذا نظرا لأنه أشار بقوله أما سمعت إلى ما سمعته  
 منه قبل ذلك ولم يرد أنها سمعته ﷺ ثم ذكر السخاوى ما يؤيد ذلك من رواية للنسائي وقال  
 نعم روى دعلج في فوائده عن موسى بن هرون عن عبد الله بن براد الأشعري قال اسم أبي  
 بردة عامر وامه أم عبد الله بنت دمي هاجرت مع أبي موسى وقال غيره كما تقدم ابنة  
 أبي دومة وسماها عمرو بن شبة في تاريخ البصرة صفية بنت دحون وقال أيضا أنها أم أبي  
 بردة وإن ذلك وقع منها وأبو موسى أمير على البصرة من قبل عمر بن الخطاب رضى  
 الله عنه (قوله الصالقة) هو بالصاد ويقال بالسين المهملة (قوله الصالقة الخ)  
 وقيل الصالقة هي التي تضرب بجهها (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) أخرجه أول  
 كتاب الإيمان وفي الأطراف المزى أنه عند النسائي (قوله عن يحيى بن يعمر)  
 هو بفتح الميم ويقال بضمها غير منصرف للعلمية ووزن الفعل وكنية يحيى بن يعمر  
 أبو سلمان ويقال أبوسعيد ويقال أبو عدى البصرى ثم المروزي قاضيا من بني

عبد الرحمن إنه قد ظهر قبانا ناس يقرءون القرآن ويَزعمون أن لا قدر  
وأن الأمر أنف فقال إذا لقيت أولئك فأخبرهم أُنبري منهم وأنهم براء

عوف بن بكر بن أسد نفاه الحجاج الى خراسان فقتله قتيبة بن مسلم فولاه خراسان  
( قوله ويَزعمون أن لا قدر الخ ) اعلم أن مذهب أهل الحق اثبات القدر ومعناه  
أنه سبحانه وتعالى قدر الاشياء في الازل وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة  
عنده سبحانه على صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وأنكرت  
القدريّة هذا وابتدعت وزعمت أنه سبحانه لم يقدرها ولم يتقدم علمه سبحانه بها  
وأنها مستأنفة العلم أي أنه إنما يعلمها سبحانه بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه  
وتعالى وجل عن أقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدرية لا نسكارهم  
القدرة قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدريّة القائلون بهذا  
القول الشنيع ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه وصارت القدريّة في الازمان  
المتأخرة تعتقد اثبات القدر ولكن يقولون الخير من الله والشر من غيره تعالى عن  
قولهم بل كل من عند الله وفي الحديث عن ابن عمر مرفوعا القدريّة مجوس هذه  
الامة رواه أبو حازم وأبو داود في سننه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين  
ان صح سماع أبي حازم من ابن عمر شبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر في حكم الارادة  
كما قسمت المجوس فصرفت الخير الى زردان والشر الى أهرمن وقال الخطابي إنما  
جعلهم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس في قولهم بالاصلين النور والظلمة  
يزعمون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصاروا تنوية وكذلك القدريّة  
يضيفون الخير الى الله سبحانه والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق الجميع  
لا يكون شيء منهما الا بمشيئته فهما مصبا فان اليه تعالى خلقا وإيجادا والى الفاعلين  
من العباد فعلا واكتسابا والله أعلم اه كذا تلخص من كلام المصنف في شرح  
مسلم ( قوله فاذا لقيت أولئك الخ ) زاد في الحديث والذي يحلف به عبد الله  
ابن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر قال  
المصنف هذا القول من ابن عمر ظاهر في تكفير القدريّة قال القاضي عياض في  
القدريّة الاول الذين نفوا علم الله تعالى بالسكائنات والقائل بهذا كافر بلا خلاف

مِنِّي، قُلْتُ أُنْفُ بَضْمُ الْهَمْزَةِ وَالْثَوْنِ أَيْ مُسْتَأْنَفٌ لَمْ يَتَقَدَّمَ بِهِ عِلْمٌ وَلَا قَدَرٌ  
وَكَذَبَ أَهْلُ الضَّلَالَةِ بَلْ سَبَقَ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى بِجَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ  
﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا شَرَعَ فِي إِزَالَةِ مَنْكَرٍ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَحَوْلَ الْكَعْبَةِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتُّونَ نَصَبًا فَجَمَلَ يَطْعُمُهَا

وهؤلاء الذين ينكرون القدر الفلاسفة في الحقيقة وقال غيره يجوز أنه لم يرد بهذا  
الكلام التكفير المخرج عن الملة فيكون من قبيل كفران النعمة إلا أن قوله ما قبله  
الله منه ظاهر في التكفير فإن احباط العمل إنما يكون بالكفر إلا أنه يجوز أن  
يقال في المسلم لا يقبل الله عمله بمعصية وإن كان صحيحاً كما أن الصلاة في الدار  
المغصوبة صحيحة غير موجبة للقضاء عند جماهير العلماء بل باجماع السلف وهي  
غير مقبولة ولا ثواب فيها على المختار عند أصحابنا اهـ ( قوله أى مستأنف لم يتقدم  
به علم ) أي وإنما يعلمه بعد وقوعه وتقدم أن هذا قول غلاة القدرية وقد انقضوا  
ولله الحمد والمنة

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا شَرَعَ فِي إِزَالَةِ مَنْكَرٍ ﴾

( قوله رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ ) قَالَ الْمَزْيِ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ  
فِي مَوَاضِعَ مِنْ صَحِيحِهِ مِنْهَا التَّفْسِيرُ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْمَغَازِي قَالَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
فِي التَّفْسِيرِ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي التَّفْسِيرِ أَيْضًا اهـ ملخصاً ( قوله  
نَصَبًا ) قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ بَضْمُ النُّونِ وَالصَّادِ وَيَجُوزُ اسْتِكَانُ الصَّادِ وَيَجُوزُ فَتْحُ  
النُّونِ مَعَ ذَلِكَ وَكُلُّهَا وَاحِدٌ إِلَّا نَصَابَ بَنِي عَلَيْهِ ابْنِ التَّيْنِ وَالنَّصَبُ الْحَجَرُ وَالصَّنَمُ  
الْمَنْصُوبُ لِلْعِبَادَةِ وَمِنْهُ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ ( قوله يَطْعُمُهَا ) بَضْمُ الْعَيْنِ عَلَى  
الْمَشْهُورِ وَيَجُوزُ فَتْحُهَا فِي لُغَةٍ وَهَذَا الْفِعْلُ إِذْلَالًا ( ١ ) إِلَّا صَنَامٌ وَلَعَابِدِيهَا وَاطِّهَارُ  
كُونِهَا لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ عَنْ ( ٢ ) أَنْفُسَهَا كَمَا قَالَ تَعَالَى وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الذُّبَابُ شَيْئًا

( ١ ) عله ( اذلال ) ( ٢ ) عله ( ولا تدفع عن ) ع



بَعُودٍ كَانَ فِي يَدِهِ وَيَقُولُ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا  
جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيهِ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ كَانَ فِي لِسَانِهِ فُحْشٌ ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِي ابْنِ مَاجَهَ وَابْنِ السُّنَنِ عَنْ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ شَكَّوْتُ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَرْبَ لِسَانِي فَقَالَ أَيْنَ أَنْتَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ

لَا يَسْتَفْذَهُ مِنْهُ ( قَوْلُهُ بَعُودٌ كَانَ فِي يَدِهِ ) فِي مُسْلِمٍ فَعَجَلَ يَطْعَنُهُ بِسِيَةِ قَوْسِهِ وَهُوَ  
بِكُسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَتَخْفِيفِ التَّحْتِيَةِ الْمُنْعَطَفِ مِنْ طَرَفِي الْقَوْسِ وَسَيَّأَتِي فِي كَلَامِ النَّهْرِ  
أَنَّهُ كَانَ بِالْمُخَصَّرَةِ فَلَعَلَّهُ كَانَ تَارَةً بِهَذَا وَتَارَةً بِهَذَا ( قَوْلُهُ وَيَقُولُ جَاءَ الْحَقُّ )  
قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ فِي هَذَا اسْتِجَابَ قِرَاءَةِ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ عِنْدَ إِزَالَةِ  
الْمُنْكَرِ وَفِي النَّهْرِ لِأَبِي حَيَّانٍ جَاءَ الْحَقُّ أَيْ الْقُرْآنُ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ أَيْ الشَّيْطَانُ وَهَذِهِ  
الْآيَةُ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ لِأَنَّهُ ﷺ كَانَ يَسْتَشْهَدُ بِهَا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَقَتَ طَعْنِهِ الْأَصْنَامَ  
وَسَقُوطِهَا لَطْعَنَهُ إِيَّاهَا بِالْمُخَصَّرَةِ حَسْبَمَا ذَكَرَ فِي السَّيْرِ وَزَهَقَ قَاصِفَةً مَبَالِغَةً فِي اضْمِحْلَالِهِ  
وَعَدَمِ ثَبُوتِهِ فِي وَقْتِ مَا ( قَوْلُهُ جَاءَ الْحَقُّ ) قَالَ فِي النَّهْرِ أَخْبَرَ سَبْحَانَهُ أَنَّ الْحَقَّ  
قَدْ جَاءَ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَالْوَحْيُ رُبُّهُ مَاسِوَاهُ مِنَ الْأَدْيَانِ وَلَمْ يَبْقَ لِعَرِ الْإِسْلَامِ ثَبَاتٌ  
لَا فِي بَدءِ وَلَا فِي عَاقِبَةٍ فَلَا يَخَافُ عَلَى الْإِسْلَامِ مَا يَبْطُلُهُ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ كَانَ فِي لِسَانِهِ فُحْشٌ ﴾

أَيُّ بِالْمَشْتَمِ وَسَيَّأَتِي فِي أَوَاخِرِ بَابِ تَكْرِهِ أَلْفَاظِ فَصَلِّ فِي بَيَانِ الْفُحْشِ وَالْبَذَاءِ  
وَأَخَّرَ فِي طَلَبِ الْإِسْتِغْفَارِ لِمَنْ كَثُرَ لُغْوُهُ وَأَرَادَ تَكْفِيرَ ذَلِكَ فَيَسْتَغْفِرُهُ ( قَوْلُهُ رَوَيْنَا  
فِي كِتَابِي ابْنِ مَاجَهَ وَابْنِ السُّنَنِ اظْ ) وَكَذَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ بَلْ قَالَ فِي السَّلَاحِ إِنْ  
الْفَلْظُ لَهُ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَفِي رِوَايَةِ  
النَّسَائِيِّ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ مِائَةَ مَرَّةٍ وَزَادَ فِي الْحَصَنِ فِيمَنْ  
خَرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمُصَنَّفِ ( قَوْلُهُ ذَرْبَ لِسَانِي ) قَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ بِفَتْحِ  
الْمَعْجَمَةِ وَالرَّاءِ أَيْ حَدَثَهُ فَلَا يَبَالِي مَا يَقُولُ أَهْ وَفِي الْقَامُوسِ ذَرْبُ اللِّسَانِ  
مَحْرَكَةُ فَسَادِ اللِّسَانِ وَإِذَاؤُهُ وَالْفُحْشُ ( قَوْلُهُ أَيْنَ أَنْتَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ ) أَيْ

إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةً مَرَّةً ، قُلْتُ الذَّرْبُ بفتح الدالِ المعجمةِ  
والراءِ قال أبو زيدٍ وغيرُهُ مِنْ أَهْلِ اللِّغَةِ هُوَ فُحْشُ الْأَسَانِ

كيف يغيب عن فهمك الاستغفار وكان ينبغي أن تستحضره وتعلم أن من لزمه  
أذهب الله عنه فحش لسانه ولا منافاة بين ملازمة الاستغفار لذي البذاءة والاستحلال  
من آذاه بلسانه فانه مع الاستحلال لا يستغنى عن الاستغفار لحق الله سبحانه فيجمع  
بين الأمرين الاستحلال والاستغفار ليؤدي الحقين ( قوله اني ) أى مع جلالة  
قدرى وعصمة أمرى ( قوله لأستغفر الله فى اليوم ٧ مائة مرة ) أى لأمتى  
أو لتقصيرى فى عبادتى أو لغفلتى عن حقيقى أو لقناعتى بمرتبتى فى الحال وعدم  
الاستراة فى العلم وقرب المتعال (١) فانه لانهاية لغايتها عند أرباب السكال أو لتزلى  
عن مرتبة العين الى مرتبة الغين وما يحصل فى البين فبين أنواع استغفار الابرار  
والاستغفار الصادر من العجا ربون عند ذوي البصيرة والأبصار ، والمراد بالمائة  
الكثرة لان حال السالك فى ميدان المحاربة بين الحضور والغيبة متردد بين الغرة (٢)  
والسكرة انما الاختلاف فى الغلبة كذا فى الحرز وفى الفتح للحافظ أجوبة أخر  
منها قول ابن الجوزى هفوات الطباع البشرية لا يسلم منها أحد ومنها قول ابن بطال  
الانبياء أشد الناس اجتهدا فى العبادة لما أعطاهم الله من المعرفة فهم دائبون فى  
شكره معترفون له بالتقصير اه ومحصل جوابه أن الاستغفار من التقصير من أداء  
الحق الذى يجب لله تعالى ويحتمل أن يكون الاستغفار لاشتغاله بالامور المباحة  
من أكل أو شرب أو نحو ذلك بالنسبة الى المقام العلى وهو الحضور فى حظيرة  
القدس ومنها أن استغفاره نشر يع لأمتة وقال الغزالى كان عليه السلام دائم التزقى فاذا  
ارتقى الى حال رأى ما قبلها ذنباً فاستغفر من الحال السابقة وقال السهروردى لما  
كان روح النبى صلى الله عليه وسلم ٧ ولا ريب أن حركة الروح والقلب أسرع من نهضة النفس  
فكانت خطى النفس تقصر عن مداها فى العروج فاقتضت الحكمة اطاء حركة  
القلب لئلا تنقطع علاقة النفس عنه فيبقى العباد محرومين وكان صلى الله عليه وسلم يفرع الى

(١) فى التسخ ( المتعالى ) بأبواب الياء ( ٢ ) فى النسخ ( الغرة ) ع .

﴿ باب ما يقوله إذا عثرت دابته ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ التَّابَعِيِّ الْمَشْهُورِ عَنْ رَجُلٍ قَالَ  
كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ فَعَثَرَتْ دَابَّتُهُ فَقُلْتُ تَعَسَ الشَّيْطَانُ فَقَالَ لَا تَقُلْ  
تَعَسَ الشَّيْطَانُ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ تَعَاظَمَ حَتَّى يَكُونَ مِثْلَ الْبَيْتِ وَيَقُولَ

الاستغفار لقصور النفس عن تناول القلب والله أعلم اه ثم وجه المناسبة بين هذه  
الجملة وما قبلها الحث والحض لانه اذا كان المصطفى ﷺ مع تنزهه عن كل  
وصف ذنبي وتحليه بكل نعت سني يكثر من الاستغفار لعظم ثمرته وشرف نتيجته  
فمن ابتلى بالنقص أولى بهلازمته كالصابون لدنونه والله تعالى أعلم

﴿ باب ما يقول إذا عثرت دابته ﴾

بِفَتْحِ الْمَثَلَةِ أَيْ زَلَّتْ دَابَّتُهُ وَفِي الْقَامُوسِ عَثَرَ كضرب ونصر وعلم وكرم عثرا فهو  
مثلك العين في الماضي والمضارع (قوله عن أبي المilih) بفتح الميم وكسر اللام  
آخره مهملة واسمه عامر بن أسامة بن عمير ويقال زيد بن أسامة بن عامر بن  
عمير وقيل غير ذلك (قوله التابعي) هو من اجتمع بالصحابي واختلف في أنه  
هل يعتبر طول المدة هنا بخلاف الصحابي لان نور النبوة يؤثر في الزمن اليسير مالا  
يؤثر غيره في زمن طويل أولا وعلى الاول فليل يعتبر سنة (قوله عن رجل) وكذا  
رواه أحمد لسن عن أبي تيمية عمن كان رديفاً للنبي ﷺ (قوله كنت رديف  
النبي ﷺ) الرديف وزن الشريف ويقال الردف بكسر الراء وسكون الدال  
هذه اللغة الفصيحة وحكي القاضى عياض عن أبي على الطبراني بفتح الراء وكسر  
الدال وهو الراكب خلف الراكب يقال منه ردفه يردفه (١) بكسر الدال في الماضي  
وفتحها في المضارع إذا ركب خلفه وأردفته أنا وأصله من ركوبه على الردف وهو  
العجز قال القاضى ولا وجه لما روى عن الطبراني الا أن يكون فعل هذا اسم  
فاعل مثل عجل وزمن اه (قوله تعس) بفتح المثناة وكسر العين وبالسین المهملتين  
يقال تعس يتعس اذا عثر وانسكب لوجهه وقد تفتح العين وهودعا عليه بالهلا كذا  
في النهاية وسيأتى في الأصل كلام الجوهري فيه (قوله تعاظم) أى لانه يري

(١) في النسخ (أردفه) بردفه ع

بِقَوِّي وَلَكِنْ قُلْ بِاسْمِ اللَّهِ فَإِنْ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ تَصَاغَرَ حَتَّى يَكُونَ مِثْلَ  
 الذُّبَابِ، قُلْتُ هَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ رَجُلٍ هُوَ رَدِيفُ النَّبِيِّ  
 ﷺ، وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أَبِيهِ وَأَبُوهُ صَحَابِيُّ  
 اسْمُهُ أُسَامَةُ عَلَى الصَّحِيحِ الْمَشْهُورِ وَقِيلَ فِيهِ أَقْوَالٌ أُخْرَى وَكَلَا الرُّوَايَتَيْنِ  
 صَحِيحَةٌ مُتَّصِلَةٌ فَإِنَّ الرَّجُلَ الْمَجْهُولَ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ صَحَابِيُّ وَالصَّحَابَةُ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كُلُّهُمْ عُدُولٌ لَا تَضُرُّ الْجَهْلَةَ بِأَعْيَانِهِمْ، وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَسَّ فَقِيلَ  
 مَعْنَاهُ هَلَكَ وَقِيلَ سَقَطَ وَقِيلَ عَثَرَ وَقِيلَ لَزِمَهُ الشَّرُّ وَهُوَ بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَفَتْحِهَا  
 وَالْفَتْحُ أَشْهُرُ وَلَمْ يَذْكُرِ الْجَوْهَرِيُّ فِي صَحَاحِهِ غَيْرَهُ

أَنَّهُ نَسَبَ إِلَيْهِ حَصُولَ الْعَثُورِ وَدَعَا عَلَيْهِ بِالْهَلَاكِ لِسَبِيهِ وَلَا فَاعِلَ إِلَّا اللَّهُ سَبَّحَانَهُ وَلِذَا  
 قَالَ فِي الْحَدِيثِ يَقُولُ بِقَوِّي عَثَرَتِ الدَّابَّةُ أَيْ إِنْ قَائِلُ هَذَا اللَّفْظِ رُبَّمَا تَوَهَّمُ (١)  
 أَنْ عَثُورَهَا بِقُوَّةِ الشَّيْطَانِ فِدَعَا عَلَيْهِ لِذَلِكَ فَنَهَى عَنْهُ (قَوْلُهُ بِسْمِ اللَّهِ) أَيْ أَعُوذُ  
 بِاسْمِهِ وَمَنْ عَاذَ بِهِ وَلَا هُكَذَا كَفَى شَرَّ أَعْدَائِهِ وَالشَّيْطَانِ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مَبِينٌ (قَوْلُهُ تَصَاغَرَ)  
 إِذَا لَا بَقَاءَ لِلْبَاطِلِ عِنْدَ وَجُودِ الْحَقِّ بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ  
 زَاهِقٌ (قَوْلُهُ هَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) أَيْ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ رَجُلٍ مَبِينٍ مِنْ  
 الصَّحَابَةِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي تَيْمَةَ عَنْ مَنْ كَانَ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ هَذَا  
 الْمَبِينُ هُوَ أَبُو أَبِي الْمَلِيحِ وَأَنَّهُ أَبَاهُ تَارَةً لِمَعْنَى وَصَرَّحَ بِاسْمِهِ تَارَةً أُخْرَى وَيَحْتَمِلُ  
 أَنَّهُ غَيْرُهُ وَهُوَ ظَاهِرُ كَلَامِ الشَّيْخِ هُنَا وَلَا يَضُرُّ ابْتِهَامُهُ وَعَدَمُ تَعْيِينِهِ لِأَنَّ الصَّحَابَةَ  
 كُلَّهُمْ عُدُولٌ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ) وَكَذَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ بِهَذَا اللَّفْظِ  
 عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أَبِي الْحَاكِمِ وَكَانَ الْعُزْوُ إِلَيْهِ أَوْلَى مِنْهُ إِلَى ابْنِ السَّنِيِّ وَأَخْرَجَهُ  
 الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (قَوْلُهُ وَأَبُوهُ صَحَابِيُّ اسْمُهُ أُسَامَةُ) قِيلَ أُسَامَةُ بْنُ عَمِيرٍ وَقِيلَ ابْنُ  
 عَامِرٍ بْنُ عَمِيرٍ وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ وَسَبَقَتْ تَرْجُمَتُهُ وَتَرْجُمَةُ أَبِيهِ فِي بَابِ مَا يَقُولُ بَعْدَ رَكْعَتَيْ  
 سُنَّةِ الصَّحِيحِ وَاللَّهُ سَبَّحَانَهُ أَعْلَمُ

❖ باب بيان أنه يستحب لكبير البلد إذا مات الوالي أن يخطب الناس  
ويُسكِّنهم ويعظمهم ويأمرهم بالصبر والثبات على ما كانوا عليه )

روينا في الحديث الصحيح المشهور في خطبة أبي بكر الصديق رضي الله  
عنه يوم وفاة النبي ﷺ قوله <sup>(١)</sup> رضي الله عنه من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد  
مات ومن كان يعبد الله فإن الله تعالى حي لا يموت ، وروينا في الصحيحين عن جرير  
ابن عبد الله أنه يوم مات المغيرة بن شعبه وكان أميراً على البصرة والكوفة قام

❖ باب بيان أنه يستحب لكبير البلد إذا مات الوالي أن يخطب الناس  
ويعظمهم ويأمرهم بالصبر والثبات على ما كانوا عليه ❖

( قوله روينا في الحديث الصحيح ) رواه البخاري من حديث ابن عباس (قوله  
ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ) فيه بذكيرهم ويعظمهم وأمرهم بالثبات  
على عبادة الحى الذي لا يموت سبحانه وتعالى الخبر قال الله عز وجل وما يجد إلا رسول  
قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم إلى قوله الشاكرين  
قال والله لسكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر فتلقاها  
الناس كلهم فما أسمع بشراً من الناس إلا يتلوها ( قوله وروينا في صحيح البخاري  
ومسلم ) رواه البخاري في كتاب الإيمان بل هو آخر حديث في الإيمان منه ورواه مسلم (٢)  
( قوله يوم موت المغيرة بن شعبه ) كان ذلك في سنة خمسين من الهجرة كما في الفتح  
وانما خطبهم جرير آمراً بما في الخطبة لأن الغالب أن وفاة الامراء تؤدي إلى  
اضطراب وفتنة لاسيما ما كان عليه أهل الكوفة إذ ذلك من مخالفة ولاية الامور  
( قوله وكان أميراً على البصرة والكوفة ) المعروف لأنه كان أميراً على الكوفة فقط  
وذلك أيام معاوية ومات بها سنة خمس وفي أوائل العسكرى أول من جمع له  
العراقان زياد كان على البصرة وأعمالها إلى سنة خمسين فلما مات المغيرة بن شعبه  
بالكوفة وهو أميرها كتب معاوية إلى زياد بعهدته إلى الكوفة مع البصرة وكان

(١) في النسخ ( وقوله ) . (٢) كذا . فهذا سقط . . . ع

جريرٌ فحمد الله تعالى وأثنى عليه وقال عليكم باتقاء الله وحده لا شريك له  
والوقار والسكينة حتى يأتاكم أميرٌ فأنما يأتكم الآن  
﴿ باب دعاء الانسان لمن صنع معروفاً اليه أو إلى الناس كلهم ﴾  
أو بعضهم والثناء عليه وتحريضه على ذلك ﴿

أول من جمعنا له فشرحنا إلى الكوفة واستخلف على البصرة سمرة بن جندب  
رضي الله عنه اهـ ( قوله فحمد الله وأثنى عليه ) قيل العطف منه (١) على أصله من عطف  
الغاير فالحمد ثناء عليه سبحانه بالتحلي بأوصاف السكينة والثناء عليه أي بالتحلي  
والتزهد عن النقائص وقيل هو من عطف العام على الخاص وقيل هو من عطف الشيء  
على نفسه لتغاير اللفظين كما في قوله أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة كذا استفاد  
من تحفة القاري ( قوله عليكم باتقاء الله ) أي الزموا تقوى الله تعالى ومنها  
طاعة ولاية الأمور فيما ليس فيه معصية الخلق فاثبتوا على الطاعة وإن مات الأمير  
فسيأتي أمير ثانٍ الآن ( وقوله حتى يأتكم أمير ) أي بدل الأمير المتوفى وحتى غاية الأمر  
بالاتقاء لله وحده وتاليه من الوقار وهو الحلم والرزانة والسكينة أي السكوت المشار  
بهما إلى مصالح الدنيا ومفهوم الغاية من أن الأمور به ينتهي عجى الأمير ليس مراداً  
بل يلزم عند مجيئه بالاولى إذ شرط اعتبار المفهوم ألا يعارضه مفهوم الموافقة  
( قوله فأنما يأتكم الآن ) أراد بالآن كما قال الحافظ تقريب المدة تسهيلاً عليهم  
فإن معاوية لما بلغه موت المغيرة كتب إلى نائبه على البصرة وهو زياد أن يسير  
إلى الكوفة أميراً عليها ويحتمل أن يراد بالآن حقيقته فيكون ذلك الأمير جريراً  
نفسه لما روى أن المغيرة استخلف جريراً على الكوفة عند موته كذا في تحفة  
القاري لشيخ الاسلام زكريا

﴿ باب دعاء الانسان لمن صنع معروفاً اليه أو إلى الناس كلهم أو بعضهم ﴾  
والثناء عليه وتحريضه - أي صانع المعروف - على الدوام عليه بالثناء عليه  
والدعاء له (٢) وتحريض الانسان لمن صنع معروفاً والثناء عليه ﴿

روينا في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال  
 أتى النبي ﷺ الخلاء فوضعت له وضوءاً فلما خرج قال من وضع هذا؟ فأخبر قال  
 اللهم فقهه، زاد البخاري «فقهه في الدين»، وروينا في صحيح مسلم عن أبي قتادة  
 رضى الله عنه في حديثه الطويل العظيم المشتمل على معجزات متعددة أن رسول الله

(قوله روينا في صحيح البخاري ومسلم) قال في جامع الأصول بعد ذكر اختلاف  
 الصحيحين في قوله «في الدين» ما لفظه قال الحميدي وحكي أبو مسعود قال  
 اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل قال ولم أجده في الكتابين اه وفي السلاح  
 ان الحديث رواه النسائي (قوله الخلاء) هو بالموضع قضاء الحاجة (قوله وضوءاً)  
 بفتح الواو على الافصح أي ما يتوضأ به (قوله قال) أي بعد خروجه (قوله  
 فأخبر) بالبناء للمفعول والخبر به ميمونة لانه كان في بيتها كذا في تحفة القارى  
 للشيخ زكريا لكن في صحيح مسلم فقالوا وفي رواية قلت ابن عباس اه ويمكن  
 انه وقع التبيين من كل منه ومن ميمونة ونسب البيان الى باقي الجماعة في قوله قالوا  
 لانهم مقررون بذلك قائلون به والله أعلم (قوله فقال اللهم فقهه) دعاء له سرور بان تباهه  
 مع صغر سنه الى وضع الماء عند الخلاء وهو من أمور الدين فقيه الدعاء لمن أحسن  
 في خدمته وان الأدب فيما ذكر أن يليه الاصاغروفيه دلالة على اجابة دعائه ﷺ  
 لابن عباس لانه صار فقيها أي فقيه (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وفي شرح  
 العمدة كان (١) مع النبي ﷺ في سفر فنعس فدعمته غير مرة فقال حفظك الله كما  
 حفظت نبيه خرجه أبوداود وفي السلاح بعد أن أفرد الحديث بلفظ مختصر رواه  
 أبوداود والنسائي وابن ماجه اه (قوله المشتمل على معجزات الخ) منها إخبار (٢)  
 بوصول الماء في غد فكان كذلك ومنها قوله لأبي قتادة في الحديث احفظ علينا  
 ميضأتك فسيكون لها نبأ فلما وصل الى القوم صب أبو قتادة من تلك الميضأة  
 على يد رسول الله ﷺ وروى القوم من آخرهم فقيها الاخبار عن مغيب أي

ﷺ قَالَ فَبَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ حَتَّى أَبْهَارَ اللَّيْلِ وَأَنَا إِلَى جَنْبِهِ فَنَعَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعَالَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَاتَيْتُهُ فَدَعَمْتُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ أُوقِظَهُ حَتَّى اعْتَدَلَ عَلَى رَاحِلَتِهِ ثُمَّ سَارَ حَتَّى تَهَوَّرَ اللَّيْلُ مَا لَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَدَعَمْتُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ أُوقِظَهُ حَتَّى اعْتَدَلَ عَلَى رَاحِلَتِهِ ثُمَّ سَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنْ آخِرِ السَّحَرِ مَا لَ مَيْلَةٌ هِيَ أَشَدُّ مِنَ الْمَيْلَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ (١) حَتَّى كَادَ يَنْجَعِلُ فَأَتَيْتُهُ فَدَعَمْتُهُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ مَنْ هَذَا قُلْتُ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ مَتَى كَانَ هَذَا مَسِيرَكَ مَتَى قُلْتُ مَا زَالَ هَذَا مَسِيرِي مِنْذُ اللَّيْلَةِ قُلْ حَفِظَكَ اللَّهُ بِمَا حَفِظْتَ بِهِ نَبِيَّهُ

يكون تلك الميضأة لها بناء وتكثير الماء ببركته ﷺ حتى كفى ذلك الجمع عن آخرهم وارتوا (قوله فبيننا رسول الله ﷺ) وفي نسخة من مسلم فبيننا وأصلها بين أشبهت الفتحة فتولدت الالف في بينا وزيدت ما الكافة في بينا والجملة بعدها في محل جر بإضافة بينا أو بينا إليها كذا قال ابن هشام ونوقش فيه بما حاصله أن الجملة لا محل لها من الاعراب لأن ما كافة عن الإضافة فالجملة مستأنفة (قوله وأنا إلى جنبه) جملة حالية (قوله فنعس) بفتح النون والعين وبالسین المهملة هو مقدمة النوم وهي ريح لطيفة تأتي من قبل الدماغ تغطي على العين ولا تصل إلى القلب فإذا وصلت القلب كان نوما ولا ينتقض الوضوء من النعاس مطلقا وقدمت في أوائل الفصول أول الكتاب المرق بين النوم والنعاس بزيادة إيضاح (قوله فدعّمته) أي أمت ميله من النوم وصرت تحته كالدعامة للبناء فوقها (قوله حتى اعتدل) أي استوى وعاد إلى حاله الذي كان قبل الميل بسبب النوم (قوله تهوّر الليل) قال الشيخ أي ذهب معظمه وقال في شرح مسلم مأخوذ من تهوّر البناء وهو انهادهامه يقال تهوّر الليل وتهوّر (قوله قال من هذا قلت أبو قتادة) فيه أنه إذا قيل للمستأذن ونحوه من هذا يقول فلان باسمه وأنه لا بأس أن يقول أبو فلان إذا كان مشهورا بكنيته (قوله حفظك الله بما حفظت به نبيه) الباء سببية وما فيه مصدرية قال



وذكر الحديث ، قلت أبهار يوصل الهمزة وإسكان الباء الموحدة وتشديد الزاء ، ومعناه انتصف ، وقوله تهو رأى ذهب معظمه وانجفل بالجيم سقط ودعمته أسندته ، وروينا في كتاب الترمذي عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال من صنيع إليه معروف فقال إفاعله جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الثناء قال الترمذي حديث حسن صحيح ، وروينا في سنن النسائي وابن ماجه وكتاب ابن السنن عن عبد الله بن أبي ربيعة الصحابي رضي الله عنه قال

المصنف أي بسبب حفظك نبيه ، وفيه أنه يستحب لمن صنع إليه معروف أن يدعو لفاعله ( قوله وذكر الحديث ) وفيه ذكر قضاء الفائتة وذكره مسلم في ذلك الباب ( قوله دعمته أسندته ) أي أمتت مسله الحاصل بسبب النوم حتى يعود لما كان عليه قبل الميل ( قوله وروينا في كتاب الترمذي ) وكذا رواه النسائي وابن حبان كما في الجامع الصغير وبجانبه علامة الصحة والحديث شواهد من حديث عائشة وأبي هريرة وغيرهما وقد ذكرت ذلك وبينت من خرجه في باب دعاء المدعو والضيف لاهل الطعام اذا فرغ من أكله ( قوله جزاك الله خيراً ) أي تولى الكريم جزاءك بالخير والكريم اذا تولى الجزاء دل ذلك على سعة العطاء فمن دعا بذلك لآخيه فقد أبلغ في الثناء لأن القصد من الثناء عود أمر ملائم لصاحب الجليل من ذكره بالخير وهذا اللفظ لكون السؤال فيه بأمر ملائم له على الدوام أبلغ في المراد والمرام وقيل بالغ في الثناء حيث أظهر عجزه عن جزائه وأحاله على ربه ( قوله وروينا في سنن النسائي ) رواه النسائي في البيوع وفي عمل اليوم والليلة قاله الدميري في الديباجة ( قوله عن عبد الله بن أبي ربيعة الصحابي رضي الله عنه ) قال الدميري في الديباجة اسم أبي ربيعة عمرو ، قلت في أسد الغابة ؛ وقيل حذيفة ؛ وقيل اسمه كنيته والاكثر يقول اسمه عمرو وهو ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومي وكنية عبد الله أبو عبد الرحمن وهو أخو عياش بن أبي ربيعة ليس له في الكتب الستة سوى هذا الحديث وكان يقال له في الجاهلية العدل لأنه كان يكسو الكعبة

( ١٥ — فتوحات — سادس )

استقرض النبي ﷺ مني أربعين ألفاً فجاءه مال فدفعه إلي وقال بارك الله لك في أهلك ومالك إنما جزاء السلف الحمد

سنة وجميع أهل مكة يكسونها سنة أخرى وكان يعادهم في ذلك فسخوه عدلاً وأما قولهم وضع على يدي عدل فقال ابن السكيت هو العبدل (١) بن جزء (٢) بن سعد العشيرة وكان على شرطة تبع فكان تبع إذا أراد قتل رجل دفعه إليه فقال الناس وضع على يدي عدل ثم قيل ذلك لكل شيء أيس منه اه وفي أسد الغابة عبدالله بن أبي ربيعة هو والد عمرو بن عبدالله بن أبي ربيعة الشاعر المشهور كان اسم عبدالله في الجاهلية بجراً فسماه عبدالله ﷺ وله يقول ابن الزبيري

بجبر بن ذي الرمحين قرب مجلسي وراح علينا فضله غير عاتم

وكان أبو ربيعة يقال له ذو الرمحين وكان عبدالله من أشرف قريش في الجاهلية وأسلم يوم الفتح وكان من أحسن الناس وجهاً وهو الذي أرسلته قريش مع عمرو ابن العاص إلى النجاشي في طلب الصحابة الذين كانوا بالحبشة وقيل غيره وقيل أنه الذي استجار بأُم هانيء يوم الفتح وكان مع الحارث بن هشام فأراد على قتلها فمنعته منها وأتت النبي ﷺ فأخبرته بذلك فقال أجرتنا من أجرت يأم هانيء ولله رسول الله ﷺ الجند من اليمن ومخاليقها فلم يزل والياً عليهما حتى قتل عمر رضى الله عنه وكان عمر قد أضاف إليه صنعاء ثم ولي عثمان الخلافة فولاه أيضاً فلما حصر عثمان جاء لينصره فسقط على راحلته بقرب مكة فمات يعد في أهل المدينة ومخرج حديثه عنهم ثم أخرج له حديث الباب وقال رواه الثلاثة يعني ابن عبد البر وابن منده وأبانعيم اه (قوله استقرض مني النبي ﷺ أربعين ألفاً) هذا اللفظ لفظ الحديث عند ابن السني والذي في ابن ماجه أن النبي ﷺ استسلف منه حين غزا حنيناً ثلاثين أو أربعين ألفاً بالشك والله أعلم قال الدميري في الديباجة وجملة ما استسلفه عام الفتح مائة وثلاثون ألفاً استسلف من صفوان بن أمية خمسين ألف درهم ومن

(١) كذا ، والمستفاد من القاموس أنه بدون أل. (٢) في نسخة (جرير) فليراجع

والاداء ، وروينا في صحيح البخاري ومسلم عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال كان في الجاهلية بيت نخشم يقال له الكعبة اليمانية ويقال له ذو الخلصة فقال لي رسول الله ﷺ هل أنت

عبد الله بن أبي ربيعة أربعين ألفا ومن حويط بن عبد العزى أربعين ألفا قسم النبي ﷺ جميع ذلك بين أصحابه من أهل الضعف فكان يصيب الرجل الخمسين الدرهم أو أقل من ذلك ثم قضاهما ﷺ داعيا لهم وقال جزاء القرض الحمد والثناء أي لانه صنع جميل ومعروف وقد ورد من صنع معكم معروف فكافئوه فان لم تستطيعوا أن تكافئوه فكافئوه بالدعاء (قوله والاداء) أي أداء ماله الذي أقرضه ومعه الحمد جبرا لما صنعه من الجليل بقرضه وعند ابن ماجه الثناء في محل الاداء والمراد كما هو ظاهر انهما له في مقابلة صنعه الجليل مع وفائه بماله من الحق وادائه اليه (قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم) وكذا رواه أبو داود مختصرا كما في جامع الأصول (قوله لنخشم) بفتح المعجمة وسكون المثلثة وفتح المهملة قبيلة ينسبون الى نخشم بن أنمار بن إراش بكسر الهمزة وبالمعجمة واخوته لأبيه الغوث وعبقر وجهينة وخزيمة وأسهل وسهل (١) وطريف وخزاعة والحارث بنو أنمار وأمهم بجيلة بنت صعب أخت باهل كذا في شرح البخاري لابن النحوي وبه يعلم وجه ما جاء في بعض رواياته بيت نخشم وبجيلة يسمونه اليمانية بتخفيف الياء نسبة الى اليمن وسموها كعبة مضاهاة للبيت الحرام وفي مسلم كان يقال لها الكعبة اليمانية والكعبة الشامية قال ابن النحوي أي من أجله وجيء له بمعنى من أجله لا ينكر (قوله ذو الخلصة) نائب فاعل وضمير له يعود الى بيت نخشم أي يسمى البيت بالكعبة اليمانية وبذي الخلصة يقال والخلصة بفتح أوليه وقيل بفتح الخاء وسكون اللام وقيل بفتحها وضم اللام وقيل بضمها (٢) والخلصة في اللغة نبت طيب الريح يتعلق بالشجر له حب كحب الثعلب وجمع الخلصة خلص ذكره أبو حنيفة (٣) وزعم المبرد أن

(١) نسخة (وسهل) (٢) عله (بضمهما) . ع (٣) هو الغوى . منه .

مُرِيحِي مَنْ ذِي الْخَلَصَةِ ؟ فَنفَرْتُ إِلَيْهِ فِي مِائَةِ وَخَمْسِينَ فَارِسًا مِنْ أَحْمَسَ فَكَسَرْنَاهُ  
وَقَتَلْنَا مَنْ وَجَدْنَا عِنْدَهُ فَأَتَيْنَاهُ فَأَخْبَرْنَاهُ فَدَعَا لَنَا وَلَا خَمْسَ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَبَرَكُ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى خَيْلِ أَحْمَسَ وَرِجَالِهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آتَى زَمَزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ

موضع ذي الخلصة الآن مسجد جامع لأهله يقال له العبلات من أرض خثعم وكان  
بعث جرير إليه قبل موته ﷺ بشهرين أو نحوهما ذكره السهيلي ( قوله مريحى )  
بضم الميم وكسر الراء وسكون التحتية بعدها مهملة اسم فاعل من أراح هكذا  
رواه البخارى فى مناقب جرير وفى المغازى الا تريحنى وفى الجهاد هل تريحنى بالمقط  
المضارع فيهما وسبب هذا المقال منه ﷺ كراهة أن يعبد غير الله تعالى ( قوله  
فنفرت فى مائة وخمسين الخ ) وقع عند ابن سعد فى طبقاته كان ذو الخلصة بيتا لخثعم  
قال جرير فنفرت فى تسعين ومائة فارس من أحمس قال ابن النحوي وهو خلاف  
رواية البخارى السالفة فى المغازى أنه نفرت فى مائة وخمسين قلت ويمكن الجمع بأن  
المائة والخمسين هى خيار القوم كما قال فى الحديث من أحسن عسكرنا وقيل العدد (١)  
كلاتباع لاولئك المسكرين لسوادهم والله أعلم ( قوله خيل أحمس ) قال ابن النحوي  
أحمس هذا بالحاء المهملة هو أحمس بحمالة وهو ابن الغوث بن أنمار بن أراش  
ابن عمرو بن الغوث بن نبيت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ وهو غير أحمس  
ابن ضبيعة بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان وهما من حمس الرجل إذا شجع  
وإذا هاج وغضب فهو حمس وأحمس كرجل وأرجل والاصل فيه الشدة ومنه  
حمست الحرب وحمس الشيء إذا اشتد وكان يقال لقريش الحمس أى المتشددون  
فى دينهم ويقال لهم أيضا الاحماس وفى الحديث بركة دعائه ﷺ وكرر الدعاء  
لهم لحسن أثرهم فى اذهاب هذا المنكر ( قوله وروينا فى صحيح البخارى الخ )  
أخرجه فى المناسك ( قوله وهم ) أى العباس وذووه من آل عبدالمطلب ( يسقون ) (٢)

وَيَعْمَلُونَ فِيهَا فَقَالَ اعْمَلُوا فَإِنَّكُمْ عَلَىٰ عَمَلٍ صَالِحٍ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ مَكَافَاةِ الْمُهْدَىٰ بِالْدُّعَاءِ لِلْمُهْدَىٰ ۝

لَهُ إِذَا دَعَا لَهُ عِنْدَ الْهَدِيَّةِ ۝

روينا في كتاب ابن السني عن عائشة رضي الله عنها قالت أهديت لرسول الله ﷺ شاة قال أقسميها فكانت عائشة إذا رجعت الخادم تقول ما قالوا؟ تقول الخادم قالوا بارك الله فيكم ، فتقول عائشة وفيهم بارك الله نرد عليهم مثل ما قالوا ويبقى أجرنا لنا

أى يحصل منهم السقي فهو من تنزيل المتعدى منزلة اللازم (ن) من حذف المفعول للعموم أى يسقون كل الناس لا يميزون شريفاً عن مشروف (ويعملون فيها) أى ينزحون منها الماء ويصبونه في الأحواض لبشر به الناس (قوله على عمل صالح هو نفع المسلمين العام لاسيما بهذا الشراب الذى به حياة النفوس والله أعلم ﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ مَكَافَاةِ الْمُهْدَىٰ بِالْدُّعَاءِ لِلْمُهْدَىٰ لَهُ إِذَا دَعَا لَهُ عِنْدَ الْهَدِيَّةِ ۝ اللام لام التقوية والمهدى مفعول المكافاة وهو مصدر مضاف لفاعله والمراد يستحب أن يكافى المهدى بصيغة اسم الفاعل بالدعاء المهدى له بصيغة اسم المفعول اذا دعا له عند وصول الهدية ليكون الدعاء في مقابلة الدعاء ويفوز بما سبق له من الفضل والعطاء (قوله اذا رجعت الخادم) ظرف لتقول أى تقول عائشة وقت رجوع الخادم (قوله ما قالوا) أى المهدى اليهم (قوله قالوا بارك الله فيكم أى طلبا لمكافاة الاحسان ببذل الدعاء (قوله نرد عليهم) أى نرد عليهم دعاء مثل ابتدائهم بالدعاء الينا ليكون الدعاء منا مقابل الدعاء لنا ويبقى لنا أجر ما لنا أى الاجر الكامل والا فالظاهر أن دعاء المتصدق عليه وسكوت المتصدق لا يذهب أجر صدقته والله أعلم

﴿ باب استحباب اعتذار من أهديت إليه هدية فردها لمعنى شرعى بأن يكون قاضياً أو والياً أو كان فيها شبهة أو كان له عذر غير ذلك ﴾  
روينا في صحيح مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الصعب بن

﴿ باب استحباب اعتذار من أهديت إليه هدية ﴾

أى مثلاً كن تصدق عليه بصدقة أو وهب هبة (وردها لمعنى شرعى بأن يكون قاضياً أو والياً) أى ولم يكن ذلك المهدى يهدى إليه قبل الولاية أو زاد بعدها والا فيجوز القبول فيثيب عليها (أو كان فيها شبهة) بأن كانت من أموال السلاطين أو القضاة الذين لا يتقيدون بالدين (أو كان له عذر غير ذلك) أى كالأحرام في حديث الباب بالنسبة لاهداء الحيوان الوحشى البرى المأكول (قوله رونا في صحيح مسلم) قال القلقشنندى فى شرح العمدة بعد أن أورده صاحب المنن بلفظ فقال انا لم زده عليك الا انا حرم : أخرجه مالك والشافعى واحمد واسحاق والبخارى فى الحج والهمة ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان والطبرانى والاسماعيلى وأبو عوانة والدارقطنى والبرقانى وأبو نعيم والبيهقى والبعوى وغيرهم ووقع فى الموطأ رواية ابن وهب وفى رواية لمسلم عن ابن عباس أن الصعب بن جثامة فجعله من مسند ابن عباس وهو وهم والصواب أنه من مسند الصعب بن وهب ابن عباس عنه اه (قوله ان الصعب بن جثامة) الصعب بفتح المهملة الاولى واسكان الثانية آخره موحدة وجثامة ضبطه فى الاصل بفتح الجيم تشديد المثلثة وبعدها ميم خفيفة ثم ناء تأنيث وهو الليثى الحجازى المدنى الصحابى الجليل أخو محكم (١) بن جثامة قال فى أسد الغابة اسمه يزيد بن قيس بن ربيعة بن عبد الله بن يعمر الشداخ - قلت قال القلقشنندى لأنه شداخ الدماء بين بني أسد وخزاعة أى أهدرها - ابن عوف بن كعب بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة ابن كنانة الكنانى الليثى أمه زينب أخت أبى سفيان بن حرب حالف جثامة قريشاً وكان الصعب ينزل ودان والابواء من أرض الحجاز وتوفى فى خلافة أبى بكر رضى الله عنه وتعقب ابن منده فى قوله أنه شهد فتح فارس بأنه مناقض لكونه مات فى أيام أبى بكر كما قاله ابن منده وغيره فان فتح فارس انما كان فى زمن عمر رضى

جَنَامَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ حِمَارٌ وَحْشِيٌّ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَرَدَّهُ عَلَيْهِ وَقَالَ لَوْلَا أَنَا مُحْرَمُونَ لَقَبَلْنَا مِنْكَ ، قُلْتُ جَنَامَةٌ بَفَتْحِ الْجِيمِ وَتَشْدِيدِ النُّسَاءِ الْمُثَلَّثَةِ

الله عنه اه قلت قال ابن حبان مات في آخر خلافة عمر وقال الحافظ ابن حجر الصحيح أنه عاش الى خلافة عثمان وعلى هذا يصح كونه شهد فتح فارس نعم فيه مخالفة بين كلاميه والله أعلم قال القلقشندي هاجر الى النبي ﷺ وعداده في أهل الطائف وآخى النبي ﷺ بينه وبين عوف بن مالك روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ستة عشر حديثا أخرج الشيخان منها هذا الحديث الواحد وقال المزي روى الصعب ثلاثة أحاديث صعبة ٧ هذا الحديث وحديث لاجمى إلا لله ورسوله وحديث أهل الدار يبيتون ( قوله حمار وحشي ) هذه رواية الأكثر وقال الشافعي انها اثبت من رواية من روى لحم حمار وحشي وقال الترمذي انها محفوظة وهي ظاهرة في أنه كان بجملته حال حياته وترجم عليه البخاري باب اذا أهدى للمحرم حمارا وحشيا حيالم يقبل وترجم عليه البيهقي نحوه ونقل أيباض عن مالك وقال المصنف ليس في سياق الحديث تصريح بذلك ونقلوا هذا التأويل عن مالك وهو باطل فان الطرق التي أوردتها مسلم صريحة في أنه مذبوح وأنه أهدى بعضه لأكله وتعقب اطلاقه بطلان التأويل قلت عند مسلم في بعض طرقه عجز حمار وحشي يقطر دما وفي بعضها عنده من لحم حمار وحشي وجمع القرطبي بينهما باحتمال أن يكون أحضره له مذبوحا ثم قطع منه عضواً بحضرته فقدمه له فن قال إنه أهدى حماراً أراد مذبوحاً بتمامه ومن قال لحم حمار أراد ماقدمه له ، قال ويحتمل أن يكون من قال حماراً أطلق وأراد البعض مجازاً ويحتمل أنه أهده له حيا فلما رده له ذكاه وأتاه بعضه منه لظنه أن الرد لمعني يختص بجملته فأعلمه بامتناعه وان حكم الجزء من الصيد حكم الكل قال والجمع مها أمكن أولى من توهم بعض الروايات ، وقال الشافعي في الأم ان كان الصعب أهدى الحمار للنبي ﷺ فليس للمحرم ذبح حمار وحشي حي وان كان أهدي له لحما فقد يحتمل أن يكون علم أنه صيد له فرده عليه لانه لا يحل له ماصيد له ولا يحتمل الا هذين الوجهين ، وفي

﴿باب ما يقول لمن أزال عنه أذى﴾

روينا في كتاب ابن السني عن سعيد بن المسيب عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أنه تناول من لحية رسول الله ﷺ أذى فقال رسول الله ﷺ مسح الله عنك يا أبا أيوب ما تكره وفي رواية عن سعيد أن أبا أيوب أخذ عن رسول الله ﷺ شيئا فقال رسول الله ﷺ لا يكن بك سوء

الحديث جواز أكل الحمار الوحشي وجواز الهدية وقبولها ان لم يكن مانع والاعتذار عن ردها تطيبيا لقلب المهدي وان الهبة لا تدخل في ملك الموهوب له الا بالقبول

﴿باب ما يقول لمن أزال عنه أذى﴾

بفتح الالف والمعجمة مقصوراً أى ما يؤذيه أو كل ما يتأذى عرفاً منه من وسخ على بدنه أو ثوبه ( قوله مسح الله يا أبا أيوب ما تكره ) وفي نسخ مسح الله عنك وكذا هو في أصل مصحح من كتاب ابن السني وهذا من قبيل ما سبق في حديث من صنع اليكم معروفا فكافئوه الخ وفي بهجة المجالس ونزهة المجالس للحافظ ابن عبد البر: وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال لأبي أيوب الأنصاري وقد نزع منه أذى نزع الله عنك أذى يا أبا أيوب وفيه أيضاً حديث الحسن البصري أن رجلاً تناول من رأس عمر بن الخطاب رضي الله عنه شيئاً فتركه مرتين ثم تناول الثالثة فأخذ عمر بيده وقال أرني ما أخذت فإذا هو لم يأخذ شيئاً فقال أنظروا إلى هذا قد صنع هذا ثلاث مرات يريني أنه يأخذ من رأسي شيئاً ولا يأخذ فإذا أخذ أحدكم من رأس أخيه شيئاً فليره أياه وقال الحسن نهام أمير المؤمنين عن الملق قال الحسن لو أن انساناً أخذ من رأسي شيئاً قلت صرف الله عنك السوء وكان محمد بن سيرين إذا أخذ أحد من لحيته أو رأسه قال لا عدمت نافعاً ( قوله وفي رواية ) أى لابن السني ( قوله أخذ عن رسول الله ﷺ شيئاً ) يحتمل أن تكون هي القصة الأولى لا تحاد المخرج ويؤذن به قول المصنف وفي رواية الخ وامله دعا بكل من الدماءين فروى سعيد أحدهما تارة والآخر أخرى ويحتمل وهو



أَوْ لِيُوشِكَنَّ اللَّهُ تَعَالَى يَبْعَثُ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْهُ ثُمَّ تَدْعُونَهُ فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ  
قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ

ليخالفن الله بين قلوبكم وهو (١) ان الاصل لتسوون (٢) كما جاء كذلك في رواية ثم حذفت  
احدي الواوين تخفيفا وأبقيت الضمة على الواو قبلها دالة عليها لما فيه من جعل  
المحذوف ضمير الفاعل والاصل عدم حذفه ولا يعدل الى الحكم به الا عند تعذره  
نعم يقر به انه عليه مناسب لتأمرن (٣) في كون المحذوف في كل منهما ضمير الرفع وأبقيت  
الضمة لتدل عليه (قوله أو ليوشكن الله) أي إن لم (٤) تأمر والمعرّوف وتنهوا عن  
المنكر و«أو» للتقسيم يعني احدا الأمرين لازم لا يخلو الحال عنه وابن مالك يعبر عنه  
بالتفريق (٥) المجرد قال العاقولي في شرح المصابيح والذي نفسى بيده اخل القسم واقع  
على أن أحد هذين الأمرين كائن لا محالة إما أمرهم بالمعروف أو بعث العذاب  
عليهم ثم إذا دعوا الله لا يستجيب لهم والله إن أحد الأمرين كائن إما ليكن منكم  
الأمر بالمعروف أو ليكن ازال عذاب عظيم من عند الله ثم بعد ذلك ليكن منكم الدعاء  
ومنه تعالى عدم اجابتكم اه وهذا الحديث فيه استعمال مضارع أو شك ومثله قول الشاعر  
يوشك من فر من منيته في بعض غراته يوافيها

(قوله ثم تدعون) كذا في نسخة من الترمذي بانيات واوالجماعة والنون خفيفة نون الرفع  
ووقع في المشكاة ثم تدعنه بلام جواب القسم وحذف واوالضمير وبقاء الضمة دالة عليه  
ويؤخذ من هذا الحديث وامثاله ما صرح به في الزواجر من أن ترك النهي عن  
المنكر من غير عذر من الكبائر ونقله عن صاحب العدة وسيأتي نقله في أوائل باب  
الغيبة في كلام الأذري (قوله قال الترمذي حديث حسن) وجه الحكم بحسنه

(١) في النسخ (ومر) (٢) الاصل الاول (لتسوون) استثقلت الضمة على  
الياء فحذفت فالتقى سا كنان الياء والواو حذفت الياء ثم ضمت الواو الاولى  
للمناسبة ثم حذفت نون الرفع لتوالي الامثال فصار (لتسوون) بتشديد النون ثم فعل  
به ما ذكر وهذا المثال ليس كمثال الشارح فالوازنة بينهما سهو (٣) هذا لا يصح لانه  
يصير (لتنهين) بالياء لا بالواو (٤) ، (٥) في النسخ (أي لم) ، (بالتعريف) . ع

روينا في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال الناس إذا رأوا أول التمر جاءوا به إلى رسول الله ﷺ فإذا أخذ رسول الله ﷺ قال اللهم بارك لنا في تمرنا وبارك لنا في صاعنا وبارك لنا في مدنا

ابن السني في الباب الشامل لبأ كورة كل الثمار (قوله روينا في صحيح مسلم) وكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن السني في عمل اليوم والليلة (قوله كان الناس إذا رأوا أول التمر جاءوا به إلى النبي ﷺ) قال العلماء كانوا يفعلون ذلك رغبة في دعائه ﷺ في التمر (١) والمدينة والصاع والمد وإعلاما له ﷺ بابتداء صلاحها لما يتعلق بها من الزكاة وغيرها وتوجيه الخارص كذا قال المصنف في شرح مسلم وهو يقتضى أنه التمر بالثمنة إذ (٢) الذي تجب فيه الزكاة من تمر (٣) المدينة يومئذ ويتوجه له الخارص هو التمر لا غير وضبطه بعض شراح الشرائع بالثمنة والميم المفتوحتين وظاهر أن المراد منه تمر النخل لانه الذي كان حينئذ بالمدينة والباء في به للتعدي و الحديث أنه يستحب الاتيان بالبا كورة لأ كبر القوم علما وعملا (قوله اللهم بارك لنا في تمرنا) أي بالنمو والحفظ من الآفات (قوله وبارك لنا في مدينتنا) أي بكثرة الأرزاق وبقائها على أصلها وإقامة شعائر الاسلام فيها وإظهاره على غاية لا يوجد في غيرها (قوله في صاعنا وبارك لنا في مدنا) بضم الميم ونشيد المهمة قال القاضي عياض يحتمل أن تكون هذه البركة دينوية بحيث يكفي السكيل فيها من لا يكتفيهم أضعافه في غيرها وقد استجاب الله دعاءه ﷺ كما هو محسوس فالبركة بمعنى الزيادة في نفس مكيالها ويحتمل أنها آثاره الدينية بمعنى دوام أحكامه المتعلقة به في نحو الزكاة والكفارة فتكون البركة بمعنى الثبات والبقاء لها كبقاء الحكم ببقاء الشريعة ودوامها ويجوز أن يراد بالبركة في السكيل البركة في التصرف به بنحو تجارة حتى يزداد الربح ويتسع عيش أهلها أو إلى كثرة ما يكال بها من غلات المدينة وثمارها ويجوز أن تكون الزيادة فيما يكال بها لانساع عيشهم وسعته بعد ضيقه لما فتوح الله عليهم ووسع من فضله لهم

(١) عله (بالبركة في التمر) . (٢) في النسخ (أي) (٣) في النسخ (تمر) . ع

ثم يدعو أصغرَ وليدٍ له فيُعطيهِ ذلكَ الثَمَرَ ، وفي روايةٍ لمسلمٍ  
أيضاً: بَرَكَةٌ مع بَرَكَةٍ ثم يُعطيهِ أصغرَ مَنْ يحضُرُهُ مِنَ الْوِلْدَانِ وفي روايةٍ  
الترمذِي أصغرَ وَلِيدٍ بَرَاهُ ، وفي روايةٍ لِابْنِ السَّنِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

وملأهم من بلاد الحصب والريف بالشام والعراق ومصر حتى كثرا لجل الى المدينة  
واتسع عيشهم حتى صارت هذه البركة في نفس السكيل فزاد مدهم فصارها شيئا  
مثل من النبي ﷺ مرتين أو مرة ونصفاً اه ولا مانع من ارادة إحاطة البركة  
بالسكيل وقدم الثمار قضاء لحق المقام اذ هو مستدع لذلك ثم ذكر الصاع والمد  
اهتما بما بشأنهما في كلامه اجمال بعد تفصيل وتفصيل بعد اجمال وهو من  
اللطائف ، والصاع مكيال معروف وصاع المصطفى ﷺ الذي بالمدينة المشار  
اليه هنا أربعة أمداد وذلك خمسة أرطال وثلاث بالبعغدادي وقول الحنفية  
ثمانية أرطال منع بأن الزيادة عرف طار على عرف الشرع لما روى أن أبا يوسف  
اجتمع لما حج مع الرشيد بمالك بالمدينة فقال أبو يوسف الصاع ثمانية أرطال فقال  
مالك خمسة وثلاث فأحضر مالك جماعة شهدوا بقوله فرجع أبو يوسف والمد رطل  
وثلاث ( قوله يدعو ) أي ينادي ( قوله اصغر وليد ) بفتح الواو وكسر اللام أي  
المولود والمراد أن يدعو أصغر طفل فيعطيه ذلك الثمر لشدة فرح الولدان وكثرة  
رغبتهم وشدة تعلقهم ونظلمهم للبا كورة أو السكال المناسبة بينهم وبين البا كورة  
في قرب عهدهما بالابداع وانما لم يأكل منه قعاً للشره الموجب لتناوله وكسراً للشهوة  
المقتضية لذوقه وإشارة الى ان النفوس (١) الزكية والأخلاق المرضية لا تشوف الى  
شيء من أنواع البا كورة إلا بعد عموم الوجود فيقدر كل أحد على تحصيله وفيه أن  
الآخذ للبا كورة يسئ أن يدعو بهذا الدعاء وان وقت رؤية البا كورة مظنة اجابة  
الدعاء ، ثم التقييد بكون الوليد له صلى الله عليه وسلم عند مسلم في رواية وليس هو  
عند غيره وحديثه فيحتمل أن يقضى بما في مسلم على ما في غيره لأن المطلق يحمل  
على المقيّد ويحتمل تأويل رواية مسلم لهذه بأن معنى كونه له أنه منسب اليه

(١) في النسخ اسقاط (ان) ولا بد منها . ع

تعالى عنه رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُنِيَ بَيَا كُورَةً وَضَعَهَا عَلَى عَيْنَيْهِ ثُمَّ  
عَلَى شَفَتَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ كَمَا أَرَيْتَنَا أَوْلَاهُ فَأَرِنَا آخِرَهُ ثُمَّ يُعْطِيهِ مَنْ يَكُونُ  
عِنْدَهُ مِنَ الصُّبَّيَّانِ

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ الْاِقْتِصَادِ فِي الْمَوْعِظَةِ وَالْعِلْمِ﴾

أَعْلَمَ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ وَعَظَ جَمَاعَةً أَوْ أَلْقَى عَلَيْهِمْ عِلْمًا أَنْ يَقْتَصِدَ  
فِي ذَلِكَ وَلَا يُطَوِّلَ تَطْوِيلًا يُمِلُّهُمْ لِئَلَّا يَضْجَرُوا وَتَذْهَبَ حَلَاوَتُهُ وَجَلَالَتُهُ  
مِنْ قُلُوبِهِمْ وَلِئَلَّا يَكْرَهُوا الْعِلْمَ وَتَسْمَاعَ الْخَيْرِ فَيَقَعُوا فِي الْخُذُورِ ، رَوَيْنَا فِي  
صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يُذَكِّرُنَا  
فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَوْ دِدْتُ أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا كُلَّ يَوْمٍ

بكونه من أمته وهذا على كون الظرف مستقرا صفة لوليد ويحتمل أن يكون  
الظرف لغواً متعلقاً بقوله يدعو وعليه فقدم المفعول اهتماماً به والمعنى ثم يدعو لذلك  
التمر وليداً وعليه فيكون كالروايات الخالية منه وهذا أنسب بعلى مقامه الشريف  
أن لا يدفع ذلك لصغار قرايته والله أعلم (قوله وضعها على عينيه ثم على شفتيه)  
أى لقرب عهدا بتكوين الله تعالى كما كان يخرج يغتسل من ماء المطر ويقول  
انه قريب عهد بربه أى بتكوينه (قوله فارنا آخره) أى فأبقنا حتى نرى آخره

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ الْاِقْتِصَادِ فِي الْمَوْعِظَةِ وَالْعِلْمِ﴾

الموعظة النصيح والتذكير بالعواقب وعطف العلم عليها من عطف العام على الخاص  
(قوله ولا يطول تطويلاً يملهم) وكذا لا يحجف عليهم بالجلوس بحيث لا يستوفي  
ما يحتاج اليه لقصر المجلس بغير الامور أو ساطها والمثل كراهة الشيء بعد استجلائه  
(قوله ونذهب حلالاته) أى لثقله عليه بسبب طوله (قوله فقال له رجل) قال  
الحافظ في فتح الباري هذا الملبهم يشبه أن يكون هو يزيد بن معاوية المنتضى وفي سياق  
الباري لهذا الحديث في أواخر الدعوات ما يرشد اليه اهـ (قوله لوددت) بكسر

فَقَالَ أَمَّا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ<sup>(١)</sup> أَكْرَهُ أَنْ أَمْلِكُكُمْ وَإِنِّي أَخْجَرُ لَكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ  
كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَخَوَّلُنَا بِهَا خِيفَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا ، وَرَوَيْنَا فِي  
صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
يَقُولُ إِنَّ طَوْلَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصْرَ خُطْبَتِهِ مَثْنَةٌ مِنْ قِيَمِهِ فَأُطِيلُوا الصَّلَاةَ  
وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ ،

المهملة الأولى أى أحببت وهو جواب قسم محذوف (قوله اما انه) أما بالتخفيف  
حرف تنبيه أو بمعنى حقا وقوله إنه بكسر الهمزة على الاول وفتحها على  
الثانى والضمير للشأن والجملة بعده خبر وقوله انى أكره بفتح الهمزة من ، انى :  
فاعل يمنعنى (قوله أملككم) بضم الهمزة أى أوقعكم فى الملل وهو الضجر (قوله  
وانى) بكسر الهمزة عطف على إله على الأول أو استئناف على الثانى (قوله يتخولنا)  
أى يتعاهدنا هذا هو المشهور فى تفسيره قال القاضى عياض وقيل بصلحنا وقال  
ابن الاعراب ومعناه يتخذنا خولا وقيل يفاجئنا (٢) بها وقيل بذلنا وقيل يحسننا  
كما يحبس الإنسان خوله وهو بالخاء المعجمة عند الجميع وباللام إلا أبا عمرو بن  
العلاء فقال الصواب يتخوننا بالنون ومعناه يتعهدنا والـأبـأ عمرو الشيبانى فعنده  
بالمهملة أى يطلب حالاتهم وأوقات نشاطهم قال الحافظ ابن حجر والصواب من  
حيث الرواية الاول (٣) وقد صح المعنى فيه (قوله خافة السامة علينا) أى  
السامة الطارئة علينا أو ضمن السامة معنى المشقة والصلة محذوفة والتقدير  
والسامة من الموعظة كذا فى فتح البارى وفى تحفة القارى ، وعلينا متعلق  
بـخـافة أو بالسامة بتضمنها معنى المشقة أو صفة لها أى كراهة السامة الطارئة  
علينا أو حال أى كراهة السامة حال كونها طارئة علينا اهـ (قوله وروينا فى  
صحيح مسلم) وكذا رواه أحمد كما فى الجامع الصغير (قوله فاطيلوا الصلاة  
واقصروا الخطبة) قال المصنف الهمزة فى واقصروا الخطبة همزة وصل

(١) عله (انى) كما فى الشرح وصحيح مسلم (٢) نسخة (بناجينا) . (٣) فى النسخ

قلتُ مِئْتَةً بِمِجْمَعٍ مَفْتُوحَةٍ ثُمَّ هَمْزَةٍ مَكْسُورَةٍ ثُمَّ نُونٍ مُشَدَّدَةٍ أَيْ عِلَامَةٌ دَالَّةٌ  
عَلَى فَقْدِهِ ، وَرَوَيْنَا عَنْ ابْنِ شَهَابٍ الزُّهْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ إِذَا طَالَ الْجُلُوسُ  
كَانَ لِلشَّيْطَانِ فِيهِ نَصِيبٌ

﴿بَابُ فَضْلِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْخَيْرِ وَالْحَثِّ عَلَيْهَا﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاعْمَلُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ

نقل عن ابن الصلاح انه أجاز كُوبَ. الهمزة فيه همزة وصل وهمزة قطع  
وليس هذا الحديث مخالفاً للأحاديث المشهورة في الأمر بتخفيف الصلاة ولا لما  
ورد من كون خطبته قصداً وصلاته قصداً لأن المراد بالحديث الذي نحن فيه  
أن الصلاة تكون بالنسبة إلى الخطبة لا تطويلاً يشق على المؤمنين وهي حينئذ  
قصداً أي معتدلة والخطبة قصد بالنسبة إلى وضعها (قوله قلت مئة البخ) قال  
المصنف في شرح مسلم قال الأزهرى والأكثرون الميم فيها زائدة وهي منفعة  
قال الهروى قال الأزهرى غلط أبو عبيد في جملة الميم أصلية وقال القاضى عياض  
قال شيخنا ابن سراج هي أصلية اهـ (قوله وروينا عن ابن شهاب) رواه عنه (١)  
(قوله كان للشيطان فيه نصيب) أي أنه يوسوس بما يؤدي إلى ترك جلاله العلم  
والنفرة عنه والوفوع فيما لا ينبغي

﴿بَابُ فَضْلِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْخَيْرِ وَالْحَثِّ عَلَيْهَا﴾

الدلالة بثلاث الدال والحث بفتح المهملة وبالمثلثة المشددة التحريض والضمير  
في قوله عليها يرجع للدلالة بمتعلقها أي والتحريض على الدلالة على الخير (قوله  
وتعاونوا على البر والتقوى) قال ابن عباس البر ما أمرت به والتقوى ما نهيت عنه  
كذا في الزهر وما أمر به الدلالة على الخير لأنها من الأمر بالمعروف (قوله وروينا  
في صحيح مسلم الخ) تقدم الكلام على تخريج الحديث وما (٢) يتعلق به في أوائل

اللاحقة . منه . كذا بهامش إحدى النسخ

(٢) في النسخ (وما) ع

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى  
كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا  
وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ  
مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَيْضًا عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ  
الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ  
أَجْرِ فَاعِلِهِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ  
اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ ، وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحِ قَوْلَهُ  
ﷺ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ وَالْأَحَادِيثُ فِي هَذَا  
الْبَابِ كَثِيرَةٌ فِي الصَّحِيحِ مَشْهُورَةٌ

شرح الكتاب نعم اقتصر فيه ثمة على الأول من الشقين أى الدلالة على الهدى  
وذكره هنا بكلامه ( قوله ومن دعا الى ضلالة ) من أرشد غيره الى فعل مأموران  
قل أمر به أو أعانته عليه وفي شرح المشكاة لابن حجر الهيتمي لو تاب الداعي  
للإثم وبقى العمل به فهل ينقطع إثم دلالته بتوبته لأن التوبة تجب ما قبلها أولا لان  
شرطها رد الظلامة والاقلاع وما دام العمل بدلالته موجودا فالعمل منسوب اليه  
فكأنه لم يرد ولم يقلع كل محتمل ولم أر في ذلك نقلا والمنقذ الآن الثاني اهـ ( قوله  
ورويننا في صحيح مسلم الخ ) هو بمعنى صدر حديث أبي هريرة السابق عليه ( قوله  
خير لك من حمير النعم ) يعنى الابل وذلك لأن خيرها حميرها وهى أحسن أموال  
العرب يضررون بها المثل فى نفاسة الشيء وليس عندهم شيء أعظم منها وتشبههم  
الآخرة بأعراض الدنيا إنما هو للتقريب الى الفهم والا فذرة من الآخرة خير من  
الارض وما فيها وأمثالها معها ( قوله وروينا في الصحيح ) رواه مسلم من حديث  
أبي سعيد الخدري وسبق تخريجه أول الكتاب وذكر من خرجه من حديثه غير

﴿ بَابُ حَثِّ مَنْ سُئِلَ عِلْمًا لَا يَعْلَمُهُ وَيَعْلَمُ أَنَّ غَيْرَهُ يَعْرِفُهُ  
عَلَى أَنْ يَدُلَّ (١) عَلَيْهِ ﴾

فِيهِ الْأَحَادِيثُ الْمُتَقَدِّمَةُ فِي الْبَابِ قَبْلَهُ ، وَفِيهِ حَدِيثُ الدِّينِ النَّصِيبَةِ  
وَهَذَا مِنَ النَّصِيبَةِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانٍ قَالَ أَتَيْتُ  
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَسْأَلُهَا عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُلُوفَيْنِ فَقَالَتْ عَلَيْكَ بِعَلِيِّ بْنِ  
أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَسْأَلُهَا فَإِنَّهُ كَانَ يُسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
فَسَأَلْنَاهُ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ الْحَدِيثَ الطَّوِيلَ فِي

مُسْلِمٍ أَيْضًا وَخَرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ سَبَقَتْ الْإِشَارَةُ  
إِلَيْهِ فِي الْقُصُولِ أَوَائِلُ الْكِتَابِ

﴿ بَابُ حَثِّ مَنْ سُئِلَ عَمَّا لَا يَعْلَمُهُ وَيَعْلَمُ أَنَّ غَيْرَهُ يَعْرِفُهُ عَلَى أَنْ يَدُلَّ (١) عَلَيْهِ ﴾  
(قَوْلُهُ عَلَى أَنْ يَدُلَّ (١) عَلَيْهِ) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ حَثِّ وَقَوْلُهُ أَوَّلًا لَا يَعْلَمُهُ وَثَانِيًا يَعْرِفُهُ  
تَقْنِينَ فِي التَّعْبِيرِ أَمَّا إِذَا كَانَ يَعْلَمُهُ فَيَذْكُرُهُ لِلسَّائِلِ وَإِنْ كَانَ عِنْدَ غَيْرِهِ أَيْضًا نَعَمْ إِنْ كَانَ  
ذَلِكَ الْغَيْرُ أَتَقْنَنَ فِيهِ أَشَارَ إِلَيْهِ قَالُوا أَمَّا لِقَاءُ الْحَدِيثِ فَلَا وَلِيَّ إِلَّا يَحْدُثُ بِمَحْضَرَةٍ  
مِنْ هُوَ أَوْلَى مِنْهُ بِالتَّحْدِيثِ لِسَنَةِ أَوْ عِلْمِهِ أَوْ زَهْدِهِ أَوْ سُنْدِهِ بَلْ قِيلَ بِكَرَاهَةِ التَّحْدِيثِ  
وَفِي الْبَلَدِ مَنْ هُوَ أَوْلَى مِنْهُ قَالُوا وَلَا يَلْتَحِقُ بِذَلِكَ الْإِفْتَاءُ وَأَقْرَاءُ الْعِلْمِ فَقَدْ كَانَ  
الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَفْتَتُونَ فِي عَهْدِهِ ﷺ وَفِي بَلَدِهِ حَسْبُهَا عَقْدُ ابْنِ سَعْدٍ فِي  
طَبَقَاتِهِ لَذَلِكَ بَابًا وَلَمْ يَزَلْ السَّلَفُ وَالْخَلَفُ عَلَى اسْتِفْتَاءِ الْمَفْضُولِ وَتَدْرِيسِهِ مَعَ وَجُودِ  
الْفَاضِلِ وَبِمَحْضَرَتِهِ وَالْفَرَقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّحْدِيثِ ظَاهِرٌ (قَوْلُهُ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانٍ) بَعْضُ  
الْمَعْجَمَةِ وَفَتْحُ الرَّاءِ وَسُكُونُ التَّحْتِيَّةِ ثُمَّ حَاءٌ مَهْمَلَةٌ وَهَاءٌ بِالْهَمْزِ فِي آخِرِهِ وَتَقْدِيمُ  
فِي كَلَامِ الْأَسْمَاءِ أَنَّهُ تَابِعِي وَأَنْ أَبَاهُ أَبُو شُرَيْحٍ صَحَابِي كُنَاهُ ﷺ بِهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ  
كُنْيَتُهُ أَبُو الْحَكَمِ (قَوْلُهُ فَقَالَتْ عَلَيْكَ بِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ النَّخِ) قَالَ الْمَصْنُفُ فِي  
شَرْحِ مُسْلِمٍ فِي الْحَدِيثِ مِنَ الْأَدَبِ مَا قَالَهُ الْعُلَمَاءُ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِلْمَحْدُثِ

(١) فِي نَسْخَةٍ مِنَ الْمَتْنِ وَنَسْخَةٍ مِنَ الشَّرْحِ (بَدَلُهُ) ع



قِصَّةُ سَعْدِ بْنِ هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَسْأَلَ عَنْ رِثْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَتَى ابْنَ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَعْلَمِ أَهْلِ الْأَرْضِ يَوْمَ تَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ عَائِشَةُ فَأَتَيْهَا فَاسْأَلَهَا وَذَكَرَ الْحَدِيثَ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حِطَّانٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ الْحَرِيرِ فَقَالَتْ أَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَاسْأَلْتُهُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ سَلِ ابْنَ عُمَرَ فَسَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ أَخْبِرْنِي أَبُو حَفْصٍ يَعْنِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرُ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ، قُلْتُ لَا خَلْقَ أَى لَا نَصِيبَ، وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ بِنَحْوِ هَذَا كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ

والمفتى إذا طلب منه ما يعلمه عند من هو أجل منه أن يرشده إليه ، وإن لم يعرفه قال سل عنه فلانا ( قوله سعد بن هشام بن عامر ) الانصارى يروى عن أبيه وعائشة وروى عنه زرارة بن أوفى والحسن وحמיד بن هلال استشهد بمكران خرج عنه الستة كذا في الكشف ( قوله ألا أدلك على أعلم أهل الأرض الخ ) قال المصنف فيه أنه يستحب للعالم إذا سئل عن شيء ويعرف أن غيره أعلم منه أن يرشد إليه السائل فإن الدين النصيحة ويتضمن مع ذلك الانصاف والاعتراف بالفضل لأهله والتواضع اهـ ( قوله عن عمران بن حطان ) هو بكسر المهملة الاولى وتشديد الثانية وعمران يروى عن عمرو وأبي موسى وجمع وعنه قتادة ومحارب بن دثار وعدة وثق وكان خارجياً مدح ابن ماجه روى عنه البخارى وأبو داود والنسائى كذا في الكشف ( قوله من لا خلاق له فى الآخرة ) قال الكرماني أى لا نصيب له فيها يعنى الكافر وقيل من لا حرمة له اهـ فان قلت أحاديث الباب فيها دلالة العالم العارف بالمسئلة للسائل على من هو أعلم منه بذلك والترجمة معقودة للدلالة من لا يعلم على من يعلم قلت هى دالة على ما فى الترجمة بالطريق الاولى لانه اذا كان العالم مع علمه يدل على من هو أعلم به منه فدلالة من لا علم عنده على العالم به من باب أولى وهذا هو الاولى وقد تقدم فى أول الباب جواز افتاء المفضول وتدرسه مع وجود الافضل ( ١٦ - فتوحات - سادس )

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ دَعَى إِلَى حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى ﴾

يَذْبُغِي لِمَنْ قَالَ لَهُ غَيْرُهُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ كِتَابُ اللَّهِ أَوْ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
أَوْ أَقْوَالُ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ أَوْ قَالَ أَذْهَبَ مَعِيَ إِلَى حَاكِمِ الْمُسْلِمِينَ  
أَوْ الْمُفْتَى لِفَصْلِ الْخُصُومَةِ الَّتِي بَيْنَنَا وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ أَنْ يَقُولَ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا  
أَوْ سَمِعْنَا وَطَاعَةً أَوْ نَعَمَ وَكَرَامَةً أَوْ شَبَهَ ذَلِكَ \* قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ  
الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ دَعَى إِلَى حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى ﴾

(قوله يذبغى) أى يطلب على سبيل النذب وقوله «أن يقول سمعنا وأطعنا الخ»  
فاعل يذبغى (قوله بينى وبينك) أى يفصل أو فاصل بينى وبينك (كتاب الله) أى  
ما فيه من الأحكام فكتاب مبتدا خبره ما قبله (قوله أو نحو ذلك) من المسئلة  
المستنبطة من النص أو بطريق القياس له على غير المنصوص عليه (قوله ليفصل  
الخصومة) أى الحاكم بالالزام والمفتى بتبيين حكم الله فى ذلك (قوله أو شبه ذلك)  
أى من الالفاظ الدالة على كمال الانقياد والطاعة للحق الذى دعى اليه (قوله  
انما كان قول المؤمنين) بالرفع (١) (قوله سمعنا) أى قول رسول الله ﷺ (وأطعنا)  
أمره وان كان ذلك مما تكرهه الأنفس، أى علامة الايمان وشأن أهله تقديم طاعة  
الله تعالى على هوى النفس وان كان مشقا (٢) عليها قال ﷺ لا يؤمن أحدكم حتى  
يكون هواه تبعاً لما جئت به قال الحافظ السيوطى فى الاكلیل فى الآيات وجوب  
الحضور على من دعى لحكم الشرع وتحريم الامتناع واستحباب ان يقول سمعنا

(١) قوله (بالرفع) سبق قلم منه توهم أن (قول) اسم كان وقوله (أن يقولوا)  
فى تأويل مصدر منصوب على الخبرية وليس كذلك بل الامر بالعكس . كذا  
أخذ من هامش (٢) صوابه (شاقا) . ع

﴿فَصَلِّ﴾ يَنْبَغِي لِمَنْ خَاصَمَهُ غَيْرُهُ أَوْ نَازَعَهُ فِي أَمْرٍ فَقَالَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ  
تَعَالَى أَوْ خَفِ اللَّهَ تَعَالَى أَوْ رَاقِبِ اللَّهَ أَوْ أَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُطَّلِعٌ عَلَيْكَ  
أَوْ أَعْلَمْ أَنَّ مَا تَقُولُهُ يُكْتَبُ عَلَيْكَ وَتُحَاسَبُ عَلَيْهِ أَوْ قَالَ لَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَعْمَلْتَهَا مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا أَوْ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ  
إِلَى اللَّهِ أَوْ فَخَوْ ذَٰلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَمَا أَشْبَهَ ذَٰلِكَ مِنَ الْأَلْفَافِ أَنْ يَسَاءَ دَبُّ  
وَيَقُولَ سَمْعًا وَطَاعَةً أَوْ أَسْأَلُ اللَّهَ التَّوْفِيقَ لِذَٰلِكَ أَوْ أَسْأَلُ اللَّهَ الْكَرِيمَ لَطْفَهُ  
ثُمَّ يَتَلَطَّفُ فِي مُخَاطَبَةِ مَنْ قَالَ لَهُ ذَٰلِكَ وَلِيَحْذَرَ كُلَّ الْحَذَرِ مِنْ تَسَاهُلِهِ عِنْدَهُ

وأطعنا اه ﴿فصل﴾ (قوله راقب الله) أي اعمل عمل من يرى أن ربه ناظر إليه  
ومن كان من أهل ذلك الشهود منعه ذلك العصيان بحول الله وبه المستعان (قوله أو اعلم  
أن الله مطلع عليك) اعلم بصيغة الأمر خطاباً للخصم قال تعالى «وأسرأ قولكم أو  
اجهروا به إنه عليم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير» فإذا كان  
كذلك فليحذر من وبال العصيان والمخالفة (قوله اعلم أن ما تقولهُ يكتب عليك وتحاسب  
عليه) قال تعالى «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» ثم إن نوقش الإنسان  
الحساب (١) هلك وإن تداركه ربه برحمته أدخله في جنته (قوله من الآيات) أي  
الدالة على الحساب في المآب والجزاء بالأعمال الحسنة والسيئة مثلاً بمثل وكما قيل  
الناس مجزون بأعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر نعم إن تفضل المنان عفا عن  
السيئات وتفضل بالأحسان (قوله إن يتأدب) أي بأن يأتي بما يدل على انقياده  
لحكم الله وإيمانه بذلك وتسليمه لما هنالك ويسأل التوفيق للقيام بحق هذه المسالك  
(قوله أو أسأل الله الكريم لطفه) أي إرادته الخير بنا في المآل وأسبغ الفضل  
علينا في كل حال فعند ذلك يظفر العبد بأسنى الأحوال (قوله وينبغي أن يتلطف  
في مخاطبة من قال له ذلك) أي يتلطف معه بالقول أو بالفعل وفي النهر لأبي حيان  
وقف يهودى لهرون الرشيد فقال اتق الله يا أمير المؤمنين فترل عن دابته وخر

ذَلِكَ فِي عِبَارَتِهِ فَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يَتَكَلَّمُونَ عِنْدَ ذَلِكَ بِمَا لَا يَلِيْقُ وَرُبَّمَا تَكَلَّمَ بَعْضُهُمْ بِمَا يَكُونُ كُفْرًا ، وَكَذَلِكَ يَنْبَغِي إِذَا قَالَهُ لَهُ صَاحِبُهُ هَذَا الَّذِي فَعَلْتَهُ خِلَافَ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ أَلَّا يَقُولَ لَا أَتَرِمُ الْحَدِيثَ أَوْ لَا أَعْمَلُ بِالْحَدِيثِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَارَاتِ الْمُسْتَبْشَعَةِ وَإِنْ كَانَ الْحَدِيثُ مَتْرُوكَ الظَّاهِرِ لِتَخْصِيصٍ أَوْ تَأْوِيلٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ بَلْ يَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ هَذَا الْحَدِيثُ مُخْصُوصٌ أَوْ مُتَأَوَّلٌ أَوْ مَتْرُوكُ الظَّاهِرِ بِالْإِجْمَاعِ وَشَبَّهَ ذَلِكَ

### ﴿بَابُ الْإِعْرَاضِ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾

قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ

سَاجِدًا لِلَّهِ تَعَالَى وَقَضَى حَاجَتَهُ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ ذَكَرْتُ قَوْلَهُ تَعَالَى « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ » الْآيَةَ اهـ ( قَوْلُهُ فَإِنَّ كَثِيرًا يَتَكَلَّمُونَ عِنْدَ ذَلِكَ بِمَا لَا يَلِيْقُ ) مِنَ الْإِلْفَافِ الدَّالَّةِ عَلَى الْإِمْتِنَاعِ وَعَدَمِ الْإِقْيَادِ وَالَّتِي فِيهَا الْغَلَاظَةُ عَلَى الْخَصْمِ وَنَحْوُ ذَلِكَ قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي الْأَكْلِيلِ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ مِنْ أَكْبَرِ الذَّنْبِ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِأَخِيهِ اتَّقِ اللَّهَ فَيَقُولَ عَلَيْكَ بِنَفْسِكَ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ اهـ ( قَوْلُهُ بَلْ يَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ ) الْمَشَارِ إِلَى هُوَ كَوْنُ الْحَدِيثِ مَتْرُوكَ الظَّاهِرِ لِلتَّخْصِيصِ أَوْ تَأْوِيلٍ أَوْ نَحْوِهِ ( قَوْلُهُ أَوْ مَتْرُوكَ الظَّاهِرِ بِالْإِجْمَاعِ ) أَيْ وَذَلِكَ كَالْأَمْرِ بِقَتْلِ السَّكَرَانِ بَعْدَ النَّائِبَةِ فَإِنَّهُ مَتْرُوكُ الظَّاهِرِ بِالْإِجْمَاعِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّ الْإِجْمَاعَ هُوَ الصَّارِفُ لِلْحَدِيثِ عَنْ ظَاهِرِهِ بَلِ الصَّارِفُ لَهُ مُسْتَنْدَ الْإِجْمَاعِ الثَّابِتُ عِنْدَ أَهْلِهِ مِنْ كِتَابٍ أَوْ سُنَّةٍ

### ﴿بَابُ الْإِعْرَاضِ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾

( قَوْلُهُ خُذِ الْعَفْوَ اهـ ) قَالَ فِي النَّهْرِ هَذَا خُطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَمُوجِعُ أَمْتَهُ وَهُوَ أَمْرٌ بِجَمِيعِ مَكَارِمِ الْإِخْلَاقِ وَقَدْ أَمَرَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَوْلِهِ يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا وَقَالَ حَاتِمُ الطَّائِي

خُذِي الْعَفْوَ مِنِّي تَسْتَعِدِمِي مَوْدَتِي \* وَلَا تَنْطِقِي فِي سَوْرَتِي حِينَ أَغْضِبُ  
وَقَالَ ابْنُ النُّجُومِ فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ قَالَ بِجَاهِدٍ فِيمَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ خُذِ الْعَفْوَ مِنْ

وَقَالَ تَعَالَى وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ  
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ،

أخلاق الناس وأعمالهم من غير تحبيس عليهم وعن ابن عباس خذ العفو من أموال  
المسلمين وهو الفضل قال ابن جرير أمر بذلك قبل نزول الزكاة أى الصدقة كانت  
تؤخذ قبل الزكاة ثم نسخت بها والعرف المعروف كما ذكر البخارى ومنه صلة الرحم  
والعفو عمن ظلم وقال ابن الجوزى العرف حكم ٧ والمعروف ما عرف من طاعة الله  
تعالى وقال الثعلبي العرف والمعروف والعارفة كل خصلة حميدة وقال عطاء وامر  
بالعرف لإله إلا هو وأعرض عن الجاهلين أى جهل وأصحابه وأخرج البخارى  
عن ابن الزبير (١) خذ العفو وامر بالعرف قال ما أنزل الله ذلك إلا فى أخلاق الناس  
وأخرج عن ابن الزبير أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس أو كما  
قال قتادة (٢) هذه الآية اخلاق أمر الله نبيه بها قال ابن النحوى قال البخارى  
وأولى هذه الاقوال قول ابن الزبير وما بعدها يدل له ولما يترغك من الشيطان  
ترغاه وفى الاكليل للحافظ السيوطى قال ابن الغرس أى من أخلاق الناس  
أخرج البخارى وأخرج الطبرانى عن ابن عمر قال أمر الله نبيه أن يأخذ العفو  
من أخلاق الناس وقوله وأمر بالعرف قال ابن الغرس المعنى اقض بكل ما عرفته  
النفوس مما لا يردده الشرع وهذا أصل القواعد الفقهية فى اعتبار العرف وتحتها  
مسائل كثيرة لا تحصى ثم أخرج فى قوله وأعرض عن الجاهلين حديث الحر بن  
قيس عند البخارى الآتى آخر الكتاب ( قوله اللغو ) الشتم والأذى من الكفار  
( قوله سلام عليكم ) فىل هو متاركة أى سلمهم منا عن الشر وغيره فىل وهو منسوخ  
بآية السيف ( قوله لا نبتغى الجاهلين ) أى لا نصحبهم وقيل لا نبتغى دينهم وقيل  
لا نريد أن يكونوا جاهلا وقال ابن النحوى فى شرح البخارى وقيل المراد أى من  
الجاهلين المؤلفة قلوبهم وهو ظاهر استشهاد الحر بن قيس أى فى حديث البخارى  
الآتى فى قصة عيينة مع عمر ففى منسوخة بآية السيف وقيل إنما هى أمر

(١) فى النسخ ( عن الزبير ) وزد ما لفظ ( ابن ) من صحيح البخارى

(٢) عله ( أو كما قال ، قال ، قتادة ) ع

وَقَالَ تَعَالَى فَأَعْرِضْ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا، وَقَالَ تَعَالَى فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ،  
وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنٍ آتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَاسًا مِنْ أَشْرَافِ الْعَرَبِ

باحتمال من ظلمه اه وفي كونها منسوخة بآية السيف والمراد منها المؤلفة بعد  
لا يخفى بخلافها على القول الأول أى بأنه أمر بالاعراض عن الجاهلين أى  
الكافرين وتركهم بما لهم بعد الانذار فالنسخ عليه ظاهر والله أعلم وقال الكرماني  
قال جعفر الصادق ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها وامل ذلك ان  
المعاملة امامع نفسه أومع غيره والغير امامالم أوجاهل أولان الاخلاق ثلاثة لأن  
القوى الانسانية عقلية وشهوية وغضبية ولكل قوة فضل هي وسطها للعقلية  
الحكمة وبها الأمر بالمعروف وللشهوة العفة ومنها خذ العفو وللغضبية الشجاعة  
ومنها الاعراض عن الجاهل اه (قوله فاعرض عمن تولى عن ذكرنا) قال في النهر  
موادعة منسوخة بآية السيف (قوله فاصفح الصَّفْحَ الْجَمِيلَ) أعرض عنهم اعراضا  
لاجتزاع فيه وهذا منسوخ بآية السيف أيضا ومراد الشيخ من ذكر هذه الآي  
ان المؤمن مطلوب منه التخلق بالصفح الجميل وبالاعراض عن الجاهلين من المؤمنين  
عند صدور اساءة أدب من أحد منهم معه كما وقع له ﷺ من صبره على جفأة  
الاعراب وعفوه عما صدر منهم من سيئ الآداب (قوله وروينا في صحيحي  
البخاري ومسلم) أي وهذا اللفظ لمسلم وعند البخاري فقال رجل من الأنصار  
هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فقال ﷺ لقد أودى موسى بأكثر  
من هذا فصبر (قوله يوم حنين) بضم المهملة وفتح النون الأولى وسكون التحتية  
وهو حربة ﷺ مع هوازن وكان بعد فتح مكة في شوال من ذلك العام (قوله  
آثرنا من أشرف العرب) أى تألفا لهم وطلبنا لتسكين الإيمان في قلوبهم كما في  
حديث الصحيحين عن سعد مرفوعا إني لأعطي الرجل وغيره أحب الى منه  
مخافة أن يكبه الله في النار على وجهه ومن أعطاه في ذلك اليوم صفوان والاقرع  
ابن حابس وعيينة بن حصن وأعطى كلا منهم مائة من الابل وكذا أعطى ناسا

فِي الْقِسْمَةِ فَقَالَ رَجُلٌ وَاللَّهِ إِنَّ هَذِهِ قِسْمَةٌ مَا عُدِلَ فِيهَا وَمَا أُرِيدَ فِيهَا وَجْهٌ  
اللَّهِ ، فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا خَيْرَ نَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَالَ فَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ  
حَتَّى كَانَ

من أشرف قريش تأله لهم ( قوله في القسمة ) أى في قسمة غنائم هوازن  
( قوله فقال رجل ) جاء في البخاري من الانصار قال ابن النحوي هو غريب  
وأما الذي قال له اعدل فهو ذو الخويصرة جاء ذكره في الحديث كما نبه عليه  
السبلي وهو غير ذى الخويصرة اليماني الذي بال في المسجد وقال اللهم ارحمني  
ومجدا ويذكر عن ابن سعد كاتب الواقدي في أثناء ترجمة حرقوص بن زهير  
السعدي من سعد تميم وكان لحرقوص هذا مشاهد كثيرة مجودة في حرب العراق  
مع الفرس أيام عمر ثم كان خارجيا ولذا قال ﷺ انه سيكون من ضئضى هذا  
قوم تحقرون صلاتكم الى صلاتهم وذكر صفة الخوارج وليس ذو الخويصرة هذا  
ذا الثدية الذي قتلته على بالنهر وان ذلك اسمه نافع ذكره أبوداود أى مرجحا له  
على من سماه حرقوصا والذي ذكره جماعة انه حرقوص وقال في باب علامات  
النبوّة بعد نقل كلام ابن سعد المعروف ان ذا الثدية اسمه حرقوص وهو الذي  
حمل على على ليقنته فقتله على وروى ان قاتل ذلك كان أسود يوم حنين وقد  
أخبر عليه السلام أنه لا يدخل النار من شهد بدرا والحديبية حاشا رجلا معروفا  
منهم قيل حرقوص السعدي هو ذو الخويصرة اليماني الذي بال في المسجد وقال  
اللهم ارحمني ومجدا ولا ترحم معنا أحدا اه وقد علمت ان الصحيح ان حرقوصا هو  
ذو الخويصرة اليماني (١) هو الذي قال اعدل الخ وهو من الخوارج وهو غير ذى  
الخويصرة اليماني الذي بال في المسجد وقال اللهم ارحمني ومجدا وسمى الشيخ  
زكريا في تحفة القاري ان الرجل الذي قال هذه قسمة الخ معتب بن قشير  
( قوله ان هذه قسمة ما عدل فيها أو ما أريد بها وجه الله ) قال المصنف في شرح  
مسلم قال القاضي عياض حكم الشرع ان من سب النبي ﷺ كفر وقتل ولم  
يذكر في هذا الحديث ان هذا الرجل قتل قال المازري يحتمل انه لم يفهم

كَالصَّرْفِ ثُمَّ قَالَ فَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ يَعْدِلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ؟ ثُمَّ قَالَ يَرْحَمُ اللَّهُ  
مُوسَى قَدْ أُودِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ، قُلْتُ الصَّرْفُ بِكسْرِ الصَّادِ الْمُهْمَلَةِ  
وَإِسْكَانِ الرَّاءِ وَهُوَ صَبَغٌ أَحْمَرُ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ  
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِيمَ عَمِيْنَةَ بْنِ حِصْنٍ بْنِ حَذِيفَةَ

عنه الطعن في النبوة وإنما نسبه إلى ترك العدل في القسمة والمعاصي ضربان كبائر  
وصغائر فهو صلى الله عليه وسلم معصوم من الكبائر بالاجماع واختلفوا في امكان وقوع  
الصغائر ومن جوزها منع من اضافتها إلى الأنبياء على طريق التنقص وحينئذ  
فعله صلى الله عليه وسلم لم يعاقب هذا القائل لانه لم يثبت عليه ذلك وإنما نقله عنه واحد  
وشهادة الواحد لا يراق بها الدم قال القاضي هذا تأويل باطل يدفعه قوله اعدل  
يا محمد واتق الله يا محمد وخطابه بخطاب المواجهة بحضرة الملائكة استأذن عمرو خالد  
النبي صلى الله عليه وسلم في قتله فقال معاذ الله أن يتحدث أن محمدا صلى الله عليه وسلم يقتل أصحابه  
فهذه هي العلة وسلك معه مسلك غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في  
غير موطن ماكرهه ولكنه صبر استبقاء لانقيادهم وتأليفا لغيرهم لئلا يتحدث الناس  
أنه يقتل أصحابه فينفروا وقد رأى الناس هذا الصنف في جماعاتهم وعدوه في  
جملتهم اه وظاهر كلام القاضي عياض أن قائل هذه قسمة مأريد بها الخ هو قائل  
اعدل يا محمد وقد عرفت من كلام ابن الملقن والشيخ زكريا انهما اثنان فإن قائل  
اعدل الخ جاء في البخاري التصريح بأنه ذو الخويصر التميمي ٧ وقائل انها قسمة  
جاء في الصحيح أيضا التصريح بأنه من الانصار وسماه الشيخ زكريا معتب بن  
قشير والله أعلم ( قوله كالصرف الخ ) ضبطه في الأصل هو بكسر الصاد المهملة  
واسكان الراء صبغ أحمر زاد في شرح مسلم يصبغ به الجلود قال ابن دريد وقد  
يسمى الدم أيضا صرفا اه وفي الحديث مزيد صفحه وحلمه وإعراضه عن جهل  
الجاهلين وعدم انتصاره لحق نفسه ( قوله وروينا في صحيح البخاري الخ ) رواه  
في كتاب التفسير والاعتصام من صحيحه ( قوله قدم عينة بن حصن بن حذيفة )  
عينة بضم العين المهملة وفتح التحتية وبعد الثانية نون ثم هاء وحصن بكسر



فَنَزَلَ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحَرْبُ بْنُ قَيْسٍ وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ

المهملة الأولى وسكون الثانية وحذيفة بضم المهملة وفتح المعجمة بعدها تحية فقاء فهاء مصغر ابن بدر بن عمرو بن حوبة بن لوزان الفزاري يكنى أبا مالك أسلم بعد الفتح وقيل قبل الفتح شهد الفتح مسلما وشهد حنيناً والطائف أيضاً وكان من المؤلفة قلوبهم ومن الأعراب الحفافة قيل إنه دخل على النبي ﷺ من غير إذن فقال له أين الاذن فقال ما استأذنت على أحد من مضر وكان ممن ارتد وتبع طليحة الاسدي وقاتل معه وأخذ أسيراً وحمل الى أبي بكر رضى الله عنه فكان صبيان المدينة يقولون له يا عدو الله أ كفرت بعد إيمانك فيقول ما آمنت بالله طرفة عين فأسلم فأطلقه أبو بكر وكان عيينة في الجاهلية من الحرارين ٧ كان يقود عشرة آلاف ونزوح عثمان بن عفان ابنته فدخل عليه يوماً فأغلظ له فقال عثمان لو كان عمر ما أقدمت عليه فقال ان عمر أعطانا فأغنانا واحشانا فابقا ٧ وقال أبو وائل سمعت عيينة بن حصص يقول لابن مسعود أنا ابن الاشياخ الشم فقال عبد الله ذلك يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم كذا في أسد الغابة وترجمه المصنف كذا في التهذيب مختصراً (قوله فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس) بضم المهملة الاولى وتشديد الراء وأبو قيس هو ابن حصص بن بدر الفزاري والحر صحابي أحد الوفد الذين قدموا على رسول الله ﷺ مرجعه من تبوك وهو الذي تمارى مع ابن عباس في صاحب موسى الذي سأل موسى السبيل الى إلقائه فقال ابن عباس هو الخضر فسأل عنه أبي بن كعب فذكر فيه خبراً مرفوعاً عنه ﷺ والحديث كذلك أخرجه البخاري في كتاب العلم وغيره وهذا غير خلاف ابن عباس (١) مع نوف البكالي المروى في الصحيحين أيضاً فان ذلك في أن موسى طاب الخضر هل هو ابن عمران صاحب التوراة أو موسى بن ميشا بكسر الميم وسكون التحتية بعدها معجمة قال العلاني كان للحر ابن شيعي وابنة حرورية وامرأة معتزلة وأخت مرجية فقال لهم الحر أنا وأتم كما قال تعالى طرائق فددا (قوله وكان من النفر) هو بفتح أوليه الرهط من الثلاثة

يُدْفِعُهُمْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ الْقُرَّاءُ أَصْحَابَ مَجْلِسِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
وَمُشَاوَرَتِهِ كَهَوْلًا كَانُوا أَوْ شُبَّانًا فَقَالَ عِيْنَةُ لِابْنِ أَخِيهِ يَا بَنَ أَخِي لَكَ وَجْهٌ  
عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ فَاسْتَأْذِنْ لِي عَلَيْهِ فَاسْتَأْذَنَ فَأَذِنَ لَهُ عُمَرُ ، فَلَمَّا دَخَلَ قَالَ  
هِيَ يَا بَنَ أَخْطَابٍ فَوَاللَّهِ مَا تُعْطِينَا الْجَزَلَ وَلَا تَحْكُمُ فِيمَنَا بِالْعَدْلِ ، فَغَضِبَ عُمَرُ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى هَمَّ أَنْ يُوقِعَ بِهِ ، فَقَالَ لَهُ الْخُرَّاءُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ  
تَعَالَى قَالَ لِنَبِيِّهِ

إِلَى الْعَشْرَةِ اسْمُ جَمْعٍ لِأَوَّاحِدِهِ مِنْ لَفْظِهِ ( قَوْلُهُ يَدْفِعُهُمْ ) أَيْ يَقْرِئُهُمْ ( قَوْلُهُ كَهَوْلًا )  
بِضْمِ الْكَافِ قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ السَّكَمُ الَّذِي وَخْطُهُ الشَّيْبُ قَالَ ابْنُ فَارِسٍ وَقَالَ  
الْمُبَرِّدُ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً قَالَ فِي تَحْفَةِ الْقَارِي عَلَى الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ الرِّفَاقِ  
قَالَ الْأَطْبَاءُ سَنَ الطُّفُولِيَّةِ مَاقْبِلَ الْبُلُوغِ وَسَنَ (١) الشَّبَابِ وَهُوَ خَمْسٌ وَثَلَاثُونَ سَنَةً  
وَسَنَ السَّكَمَةِ وَهُوَ خَمْسُونَ سَنَةً وَسَنَ الشَّيْخُوخَةِ وَهُوَ سِتُونَ أَوْ بِوَيْعِلُمْ أَنْ  
الثَّلَاثَ وَالثَّلَاثِينَ ابْتِدَاءَ السَّكَمَةِ أَيْ وَيَسْتَمِرُّ هَذَا الْوَصْفُ إِلَى بُلُوغِ السَّتِينَ وَيَحْتَمِلُ  
أَنَّهُمَا قَوْلَانِ مُتَعَارِضَانِ فِي ابْتِدَاءِ السَّكَمَةِ فَذَلِكَ قَوْلُ بَعْضِ اللُّغَوِيِّينَ وَالثَّانِي قَوْلُ  
الْأَطْبَاءِ وَعَلَيْهِ فَابْنُ الثَّلَاثِ وَالثَّلَاثِينَ فَمَا فَوْقَهُ إِلَى الْخَمْسِينَ شَابٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( قَوْلُهُ  
شُبَّانًا ) بِضْمِ الشَّيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَتَشْدِيدِ الْمَوْحِدَةِ جَمْعُ شَابٍ وَفِي نَسْخَةِ شُبَّانًا بِفَتْحِ  
الشَّيْنِ وَبِمَوْحِدَتَيْنِ أَوَّلَاهَا مَخْفَفَةٌ وَفِيهِ مُؤَاوَزَةُ الْأَمَامِ أَهْلُ الْفَضْلِ وَالْعِلْمِ ( قَوْلُهُ  
فَلَمَّا دَخَلَ ) مَعْطُوفٌ عَلَى مَقْدَرٍ أَيْ فَدَخَلَ فَلَمَّا دَخَلَ ( قَوْلُهُ هِيَ ) قَالَ فِي تَحْفَةِ الْقَارِي  
بِكَسْرِ الْهَاءِ وَسُكُونِ التَّحْتِيَّةِ كَلِمَةٌ تَهْدِيدٌ وَقِيلَ هِيَ ضَمِيرٌ وَهِيَ مَحْذُوفٌ أَيْ هِيَ دَاهِيَةٌ  
وَفِي نَسْخَةِ هِيَ بِهَاءِ السَّكْتِ فِي آخِرِهِ وَفِي أُخْرَى إِيَّاهُ وَهِيَ بِمَعْنَى كَمَا قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ  
يُقَالُ إِيَّاهُ بِالسَّكْرِ بِلَا تَنْوِينٍ أَيْ زِدْنِي مِنَ الْحَدِيثِ الْمَعْنُودِ بَيْنَنَا وَإِيَّاهُ بِالتَّنْوِينِ أَيْ  
زِدْنِي مِنْ حَدِيثٍ مَا غَيْرِ مَعْنُودٍ ( قَوْلُهُ مَا تُعْطِينَا الْجَزَلَ ) قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ مَا تَجْزِلُ  
لَنَا مِنَ الْعَطَايَا وَأَصْلُ الْجَزْلِ مَا عَظُمَ مِنَ الْخَطْبِ ( قَوْلُهُ حَتَّى هَمَّ ) أَيْ أَرَادَ ( قَوْلُهُ  
يُوقِعُ بِهِ ) أَيْ شَبَّانًا مِنَ الْعُقُوبَةِ لِحَفَائِهِ وَسُوءِ أَدَبِهِ مَعَهُ ( قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِنَبِيِّهِ

صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین وإن  
هذا من الجاهلین ، والله ماجاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافاً عند  
كتاب الله تعالى

﴿ باب وعظ الإنسان من هو أجل منه ﴾

فيه حديث ابن عباس في قصة عمر رضي الله عنهم في الباب قبله \* أعلم  
أن هذا الباب مما تتأكد العناية به فيجب على الإنسان النصيحة والوعظ  
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكل صغير وكبير إذا لم يغلب على  
ظنه ترتب مفسدة على وعظه قال الله تعالى ادع إلى سبيل ربك بالحكمة

﴿عليه السلام﴾ أي وقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ( قوله وإن هذا من الجاهلین )  
أي من المؤلفين الذين قيل انهم المرادون من الآية كما سبق عن ابن النحوى بما فيه  
﴿ باب وعظ الانسان من هو أجل منه ﴾

أي اداء لحق النصيحة المأمور بها لعامة المؤمنين ( قوله حديث ابن عباس )  
أي في قصة عينة مع عمر وقول الحر لعمر مذكراً له بكتاب الله ومحرضاً له على  
الوقوف عنده ان الله قال لنبيه الخ ( قوله النصيحة ) أي بذكر ما فيه الخير للمنصوح  
له في الدارين فان تعارضت راعى مصلحة الدين لدوام نفعه وأشار به وقدمه على  
ما يقتضى صلاح الدنيا ( قوله إذا لم يغلب على ظنه ترتب مفسدة على وعظه ) والا  
ترك الوعظ حينئذ دفعا لاعظم المفسدين بارتكاب اخفهما وذلك كما اذا رأى  
انساناً يظلم محترماً يأخذ ماله ويعلم الرجل انه اذا وعظه اذاه جهل الى قتل ذلك  
المظلوم او وقع في مكفر من قول أو فعل فيترك الوعظ والتذكير حينئذ دفعا لاعظم  
المفسدين ( قوله ادع الى سبيل ربك ) قال ابن الجوزى في زاد المسير السبيل  
قال مقاتل هو دين الاسلام وفي المراد بالحكمة ثلاثة أقوال فقيل القرآن رواه  
أبو صالح عن ابن عباس وقيل الفقه رواه الضحاك عن ابن عباس وقيل النبوة قاله

وَالْمَوْعِظَةُ الْحَسَنَةُ وَجَادِلْهُمْ بِأَتَى هِيَ أَحْسَنُ، وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ بَنَحْوِ مَا ذَكَرْنَا  
فَأَكْثَرُ مَنْ أَنْ تَحْصَرَ وَأَمَّا مَا يَفْعَلُهُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ مِنْ إِهْمَالِ ذَلِكَ

الزجاج ( والموعظة الحسنة ) قيل مواعظ القرآن قاله أبو صالح عن ابن عباس وقيل  
الأدب الجميل الذي تعرفونه قاله الضحاك عن ابن عباس ( وجادلهم بالتي هي أحسن )  
قيل بالقرآن وقيل بلا إله إلا الله روي عن ابن عباس وقيل جادلهم غير فظ ولا  
غليظ وابن لهم جانبك قاله الزجاج قال بعض علماء التفسير وهذا منسوخ بآية  
السيف اه ووجه مناسبة الآية للباب أنه تعالى أمر نبيه ﷺ بدعاء الخلق إلى سبيل  
الحق بالموعظة الحسنة وأتمه مأمورون بما أمر به مقتدون به فيما لم يقيم الدليل على  
اختصاصه به ( قوله ) وأما الأحاديث بنحو ما ذكرناه فأكثر من أن تحصر ( أى  
الأحاديث المشتملة على عرض المنفصول على الإمام مبادلته وظهر له صوابه فأكثر من  
أن تحصر فمن ذلك قول عمر رضى الله عنه في حديث أبي هريرة عند مسلم لما أعطاه ﷺ  
نعليه وقال من لقيت وراء الحائط يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله مستيقناً  
بها قلبه فبشره بالجنة أو كما قال فقال عمر لا تفعل يارسول الله لئلا يشكوا قال فلا  
تفعل أداً ومن ذلك لما أذن ﷺ لبعض الصحابة أن ينحروا ظهرهم لجماعة أصابهم  
فقال يارسول الله إذا فعلوا ذلك على ما يركبون (١) ثم أشار بأن يدعو ﷺ بأزواد  
القوم ويدعو عليها بالبركة ففعل الحديث عند مسلم وغير ذلك وعقد له المصنف  
فيما يأتي باباً ترجمه بقوله باب ما يقول التابع المتبوع إذا فعل شيئاً في ظاهره مخافة  
للصواب مع أنه صواب أو نحو ذلك هذا إن حملنا الأحاديث على المرفوع منها أما إذا  
حملناه على ما يشمل الموقوف فكثير جداً وقد رجع على الصديق عن (٢) ورجع  
عمر عما نهى عنه من المغالاة في الصداق لما قالت له تلك المرأة ان الله تعالى يقول

(١) كذا ولعله ( علام يركبون ؟ ) بحذف الالف .

(٢) أشير في بعض النسخ إلى بياض بالأصل ، وفي نسخة ( وقد رجع على

الصديق عن أمر ) وضبط لفظ ( على ) بتشديد الياء . ع

فِي حَقِّ كِبَارِ الْمَرَاتِبِ وَتَوَثُّمِهِمْ أَنَّ ذَلِكَ حَيَاءٌ نَخْطَأُ صَرِيحٌ وَجَهْلٌ قَبِيحٌ فَإِنَّ  
ذَلِكَ لَيْسَ بِحَيَاءٍ وَإِنَّمَا هُوَ خَوَرٌ وَمَهَانَةٌ وَضَعْفٌ وَعَجْزٌ ، فَإِنَّ الْحَيَاءَ خَيْرٌ كُلُّهُ  
وَالْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ وَهَذَا يَأْتِي بِشَرٍّ فَلَيْسَ بِحَيَاءٍ ، وَإِنَّمَا الْحَيَاءُ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ

وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتهم إحداهن قنطارا فرجع وقال كل  
الناس أفقه منك يا عمر وعما أراد من رجم تلك المرأة التي جاءت بالولد لسته أشهر  
فقال له علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان الله تعالى يقول وحمله وفصاله ثلاثون  
شهرا وقال تعالى والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين والباقي من الثلاثين  
سته أشهر وهي زمن الحمل أي أقل مدته فرجع عما أراد ( قوله في حق كبار  
المراتب ) أي أعلم أوسن أو ولاية ( قوله ان ذلك ) أي إهمان وعظمهم وترك ذكرهم  
( قوله نخطأ صريح ) أي لما فيه من ترك الأمر بالمعروف نارة وعدم النهي عن  
المنكر أخرى ( قوله وإنما هو خور ) بفتح الخاء المعجمة والواو أي ضعف في قوى  
النفوس قال في النهاية خار يخور اذا ضعفت قوته وهت ( قوله ومهانة ) أي لنفسه  
من اقامتها في هذا المقام السني ( قوله وضعف ) بفتح الضاد المعجمة وضمها لغتان  
مشهورتان وعطف الضعيف على الخور كالعطف التفسيرى والعجز عدم القدرة  
زاد في شرح مسلم على قوله هنا وضعف وعجز ما لفظه وتسمية ذلك حياء من  
اطلاق بعض أهل العرف أطلقوه مجازا لمشابهة الحياء الحقيقي اهـ ( قوله فان الحياء  
خير كله ) أي لحسن ثمرته من القيام بالأوامر واجتناب النواهي ( قوله والحياء  
لا يأتي الا بخير ) هذا حديث رواه مسلم ( قوله وهذا ) أي احتشام الكبير  
وعدم نهيه عما يتعاطاه من المنكر ويتساهل فيه من عدم فعل المعروف ( يأتي بشر )  
أي وفوع فيما نهى الله عنه وترك ما أمر الله أن يفعل فليس إذا هو بحياء لا انتفاء  
ثمره الحياء وهذا مأخوذ من جواب ابن الصلاح وغيره عما أورد على حديث الحياء  
لا يأتي الا بخير وحديث الحياء خير كله نقله المصنف في شرح مسلم وحاصل

الرَّبَّانِيَّينَ وَالْأَتَمَّةَ الْحَقَّقِيْنَ خُلُقُ يَبْعَثُ عَلَى تَرْكِ الْقَبِيْحِ وَيَمْنَعُ مِنَ التَّقْصِيْرِ فِي حَقِّ ذِي الْحَقِّ وَهَذَا مَعْنَى مَا رَوَيْنَاهُ عَنْ الْجُنَيْدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رِسَالَةِ الْقَشِيرِيِّ  
قَالَ الْحَيَاءُ

الجواب أن ما ذكر ليس حياء بل هو عجز وخور لعموم قوله في الحديث الحياء خبر كله . وقوله الحياء لا يأتي الا بخير لا اشكال فيه إذ الحياء يبعث على افعال البر ويمنع من العصيان ( قوله الربانيين ) بفتح الراء وتشديد الموحدة جمع رباني نسبة الى الرب بزيادة الالف والنون ، الرباني السكامل في العلم والعمل ووجه النسبة اخلاصهم للرب تعالى قال ابن عباس كونوا ربانيين علماء حلماء فقهاء رواء عنه البخاري في كتاب العلم قال البخاري و يقال الرباني الذي يربي الناس بصغار العلم قبل كباره أي بحزائمه قبل كلياته وقيل بفروعه قبل أصوله وقيل مقاصده وبما رضح منه قبل مادي وعلى هذا الذي يقال قال الرباني منسوب الى التزنية وفي النهر لأبي حيان قال ابن عباس هو الفقيه ولما مات ابن عباس رضى الله عنهما قال محمد ابن الحنفية اليوم مات رباني هذه الامة اهـ ( قوله خالق ) بضم تين ويسكن ثانيه وهو ملكة حاصلة للنفس ينشأ عنها ما تمرنت عليه النفس واعتادته بسهولة ( قوله يبعث على ترك القبيح ) أي من فعل منهي عنه ولو على سبيل الكراهة أو ترك ما موره ولو على سبيل الندب ( ويمنع من التقصير في حق ذي الحق ) أي كما ورد أنه ﷺ قام حتى تورمت قدماه فليل له أن يفعل ذلك وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا وكما ورد نعم العبد صهيبي لو لم يخف الله لم يعصه أي لو لم يكن عنده من الخوف شيء لما وقع في العصيان لما عنده من الحياء الوازع عن القبيح لما منع من التقصير في حق ذي الحق ( قوله وهذا ) أي التعريف للحياء المنقول عن العلماء والأئمة قال بعض المحققين الحياء على هذا التعريف ليس في الوسع بخلافه على تفسير الجنيد فان العبد اذا طالع نعم مولاه وتقصيره في شكرها حصل له الحياء وعلى الاول فهو لكونه من أجل الاخلاق التي يحبها الله تعالى من العبد ويجبله

رُؤْيَةُ الْآلَاءِ وَرُؤْيَةُ التَّقْصِيرِ فَيَتِمُّ لَدَيْهِمَا حَالَةُ تُسَمَّى حَيَاءً ، وَقَدْ أَوْضَحْتُ  
هَذَا مَبْسُوطاً فِي أَوَّلِ شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

عليها يحمل على المكتسب أى وهو ما أشار إليه الجنيد ويعين عليه ولذا قال صلى الله عليه وسلم  
الحياء لا يأتى إلا بخير أى لأن من استحيى من الناس أن يرويه يأتى بقييح عادة دعاه  
ذلك الى أن يكون أشد حياء من ربه وخالفه سبحانه فلا يضيع فريضة ولا  
يرتكب معصية ( قوله رؤْيَةُ الْآلَاءِ ورُؤْيَةُ التَّقْصِيرِ ) أى رؤْيَةُ الْعِبَادَةِ أَلَا ربه أى  
نعمه واسمها الى كمى مع رؤيته تقصيره فى القيام بحق شكرها يتولد عنها حالة  
تبعته على ترك كل فييح واداء الحق لذي الحق حسب القدرة والطاقة فذاك  
التعريف كالتفرع على هذا التعريف المبني عليه فلذا كان بمعناه ولم يكن هو اياه  
والله أعلم وقيل انه غيره لأنه على ذلك التعريف يكون من الجليلات التي ليست  
فى الوسع بخلافه على الثانى والأصح ان أصل الحياء جبلى وتمامه مكتسب كما  
أفاده بعض الأحاديث من معرفة الله تعالى ومعرفة عظمتة وقر به من عبادته وعلمه  
بخائنة الاعين وما تخفى الصدور وهذا هو الذى كلفناه وهو من أعلى خصال  
الايان بل من أعلى درجات الاحسان وقد يتولد الحياء من الله تعالى من مطالعة  
نعمه ورُؤْيَةُ التَّقْصِيرِ فى شكرها كما أشار اليه الجنيد وأول الحياء وأولاه الحياء  
من الله سبحانه بأن لا يراك حيث نهك ولا يفقدك من حيث أمرك وكاله انما  
ينشأ عن معرفته تعالى ومرافته المعبر عنها بقوله ان تعبد الله كأنك تراه الخ  
وأهل المعرفة يتفاوتون فى هذا الحياء بحسب تفاوت أحوالهم وقد جمع الله تعالى  
لنبيه صلى الله عليه وسلم كمال نوعى الحياء فكان فى الحياء الغريزى أشد حياء من العذرء فى  
خدرها وفى الكسبى واصلا الى أعلى غايته ودرتها ( قوله وقد أوضحت هذا مبسوطا  
فى أول شرح مسلم ) أى فى كتاب الايمان منه وقد نقلنا ما زاد هناك فى أثناء كلامه  
هنا والله الموفق

﴿بَابُ الْأَمْرِ بِالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَالْوَعْدِ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِذْ عَاهَدْتُمْ وَقَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعَقُودِ وَقَالَ تَعَالَى وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا وَالْآيَاتُ فِي

﴿بَابُ الْأَمْرِ بِالْوَفَاءِ بِالْوَعْدِ ٧﴾

(قَوْلُهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا) قَالَ فِي النَّهْرِ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ عَامٌ فِيمَا عَقَدَهُ الْإِنْسَانُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ آدَمِيٍّ فِي طَاعَةِ إِنْ الْعَهْدُ كَانَ مَسْئُولًا ظَاهِرُهُ إِنْ الْعَهْدُ هُوَ الْمَسْئُولُ مِنَ الْمَعَاهِدِ إِنْ يَفِي لَهُ فَلَا يَضِيْعُهُ وَقِيلَ هُوَ مَعْنَى حَذْفِ مِضَافٍ أَيْ إِنْ إِدَاءِ الْعَهْدِ كَانَ مَسْئُولًا إِنْ لَمْ يَفِ بِهِ وَاسْمٌ كَانَ مُضْمَرٌ يَعُودُ هَلْهُ الْعَهْدُ أَوْ عَلَى ذِي الْعَهْدِ وَمَسْئُولًا خَيْرٌ كَانَ وَفِيهِ ضَمِيرٌ الْمَفْعُولُ أَيْ مَسْئُولًا هُوَ أَيْ غَدَمُ الْإِيْفَاءِ (١) (قَوْلُهُ بِالْعَهْدِ اللَّهُ) فِي النَّهْرِ عَهْدُ اللَّهِ عِلْمٌ لَمَّا عَقَدَهُ الْإِنْسَانُ وَالْإِزْمَةُ وَفِي الْآيَةِ كَمَا فِي الْإِكْلِيلِ الْحَثُّ عَلَى الْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ (قَوْلُهُ أَوْفُوا بِالْعَقُودِ) الْعَقُودُ جَمْعُ عَقْدٍ وَهُوَ مَا الْإِزْمَةُ الْإِنْسَانُ مِنْ مَطْلُوبٍ شَرْعِيٍّ وَهُوَ عَامٌ يَنْدَرِجُ تَحْتَهُ مَا رُبَطَ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ مَعَ صَاحِبٍ لَهُ مِمَّا يَجِبُ زَرْعًا بِأَصْلِ الْعَقْدِ فِي الْأَجْرَامِ ثُمَّ تَوَسَّعَ فِيهِ فَاطْلُقَ فِي الْمَعَانِي كَذَا فِي النَّهْرِ وَفِي الْإِكْلِيلِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْعَقُودُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ يَعْنِي مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَمَا حَرَّمَ وَمَا فَرَضَ وَمَا حَدَّ فِي الْقُرْآنِ كُلِّهِ لَا تَغْدُرُوا وَلَا تَنْكُثُوا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَقِيلَ هِيَ الْعَهْدُ وَقِيلَ مَا عَقَدَهُ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ بَيْعٍ وَشِرَاءٍ وَبَيْنٍ وَنَذْرٍ وَطَلَاقٍ وَنِكَاحٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ فَيَدْخُلُ تَحْتَهَا مِنَ الْمَسَائِلِ مَا لَا يَحْصَى وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ الْعَقُودُ خَمْسُ عَقَدَةٍ النِّكَاحُ وَعَقْدَةُ الشَّرِكَةِ وَعَقْدَةُ الْبَيْنِ وَعَقْدَةُ الْعَهْدِ وَعَقْدَةُ الْحَلْفِ أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ وَأَخْرَجَ مِثْلَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(١) كَذَا بِالنَّسْخِ وَفِي الْعِبَارَةِ رَكْعَةٌ ، وَعِبَارَةُ الْبَيْضَاوِيِّ إِنْ الْعَهْدُ كَانَ مَسْئُولًا مَطْلُوبًا يَطْلُبُ مِنَ الْمَعَاهِدِ أَلَّا يَضِيْعُهُ وَيَفِي بِهِ أَوْ مَسْئُولًا عَنْهُ يَسْأَلُ النَّاسُ وَيَعَاتِبُهُ عَلَيْهِ لَمْ نَكْثَتْ أَوْ يَسْأَلُ الْعَهْدَ تَبْكِيَةً لِلنَّاسِ كَمَا يُقَالُ لِلْمَوَدَّةِ بِأَيِّ ذَنْبٍ قَتَلْتَ فَيَكُونُ تَخْيِيلًا وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ إِنْ صَاحِبُ الْعَهْدِ كَانَ مَسْئُولًا . ع



ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَمِنْ أَشَدِّهَا قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ  
كَبْرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ  
وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ  
إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ . زَادَ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ وَإِنْ  
صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ ، وَالْأَحَادِيثُ بِهَذَا الْمَعْنَى كَثِيرَةٌ وَفِيهَا ذِكْرُ نَاهِ

ابن عبدة وذكر بدل عقدة الشركة عقدة البيع اهـ (قوله ومن أشدها) أى أقواها  
فى طلب الوفاء بالعهد (١) (قوله يا أيها الذين ءامنوا) أشار فى النهر الى احتمالين فى الخطاب  
بذلك من المؤمنين والمنافقين قال وعلى الاول يراد به التطفل فى العتاب وعلى الثانى  
فمعنى ءامنوا أى بألسنتهم والاستفهام للتفريع والتوبيخ ونهكم بهم فى اسناد الايمان (٢)  
اليهم و(لم) يتعلق بالفعل بعده واذا وقف عليه فبالف أو يسكون الميم ومن أسكن فى  
الوصل فلا جرائه مجرى الوقف قال فى النهر والظاهر انتصاب (مقتا) على التمييز  
وفاعل «كبر» ان تقولوا ، وهو من التمييز المنقول عن الفاعل والتقدير كبر مقت قولكم  
ما لا تفعلون (قوله رويناه فى صحيحى البخارى ومسلم) وكذا رواه أحمد والنسائى  
كما فى الجامع الصغير ورواه أبو عوانة بلفظ علامات المنافق اعط وعنده مسلم  
من علامات المنافق ثلاث اعط (قوله آية المنافق) أفرد الآية لارادة الجنس وعنده  
مسلم من علامات المنافق كما تقدم آنفا وهى أوضح للزيادة على الثلاث فى حديث  
آخر عند البخارى وغيره ، ووجه الاختصار على الثلاث هنا انها منبهة على ما عداها  
اذ اصل الديانات منحصرة فى القول والفعل والنية فنبه على فساد القول بالكذب وعلى  
فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد النية بالخلف لأن خلف الوعد لا يقدر الا اذا كان  
العزم عليه مقارنا للوعد فان وعد ثم عرض له بعد مانع أو بدا له رأى فليس بصورة  
النفاق قاله الغزالى وفى الحديث ما يشهد له فى الطبرانى من حديث سلمان اذا  
وعد وهو يحدث نفسه انه يخلفه وفى الترمذى من حديث ابن أرقم اذا وعد أنرجل

(١) نسخة (بالوعد) (٢) فى النسخ اليمين ع

كَفَايَةٍ، وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ مَنْ وَعَدَ إِنْسَانًا شَيْئًا أَيْسَ بِمَنْهِيٍّ عَنْهُ  
فَيَنْبَغِي أَنْ يَبْنَى بِوَعْدِهِ وَهَلْ ذَلِكَ وَاجِبٌ أَمْ مُسْتَحَبٌّ؟ فَيُخْلَفُ خِلَافُ بَيْنَهُمْ،  
ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّهُ مُسْتَحَبٌّ فَلَوْ تَرَكَهُ فَاتَهُ الْفَضْلُ  
وَأَرْتَكَبَ الْمَكْرُوهَ كَرَاهَةً تَنْزِيهَ شَدِيدَةٍ وَلَكِنْ لَا يَأْتُمُّ،

أخاه ومن نيته أن يفعله فلم يف فلا اثم عليه، فإن قلت قد توجد هذه الخصال في  
المسلم أوجب بأن المراد تفاق العمل لا تفاق الكفر كما أن الإيمان يطلق على العمل  
كالاعتقاد وقيل المراد من اعتداد ذلك وصارديد ناله وقيل المراد التحذير من هذه  
الخصال التي هي من صفات المنافقين وانها خصال تفاق وصاحبها شبيه بالمنافقين  
ومتخلق بأخلاقهم (قوله من وعد انسانا شيئا) أي من الوعد فهو مفعول مطلق  
أو من العطاء فهو مفعول به (قوله فينبغي) أي يطلب (قوله ذهب الشافعي وأبو  
حنيفة والجمهور إلى أنه مستحب الخ) قال المهلب إنجاز الوعد مأمور به مندوب  
إليه عند الجميع وليس بفرض لا تفاقهم على أن الموعد لا يضارب بما وسد به الغرماء  
وتعقب الحافظ دعوى الاتفاق على عدم الفرضية بقول المصنف وذهب جماعة  
إلى أنه واجب وسيأتي قريباً الجواب عن قوله لا تفاقهم على أن الموعد لا يضارب  
بما (١) وعده (قوله وارتكب المكروه كراهة تنزيه شديدة) قال الخائض ابن حجر  
في الفتح قرأت بخط أبي رحمه الله في اشكالات على الاذكار: لم يذكر جواباً عن  
الآيات والحديث أي التي صدر بها الباب وقال الدلالة لا وجوب منها قوة فكيف  
حملوه على كراهة التنزيه مع هذا الزجر الشديد الذي لم يرد مثله إلا في المحرمات  
الشديدة التحريم أي من قوله تعالى كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وخلف الوعد  
من آية المنافق اه قال السيخاوي في جزئه المسمى «التماس السعد في الوفاء بالوعد» لم  
ينفرد والد شيخنا بالبحث في ذلك فقد قال الشيخ تقي الدين السبكي وناهيك به  
قول الأصحاب لا يجب الوفاء بالشرط مشكل لأن ظواهر الآيات والسنة تقتضي  
وجوبه واخلاف الوعد كذب والخلف والكذب ليسا من أخلاق المؤمنين قال

ولا أقول بقي ديننا حتى يقضى من تركته وإنما أقول يجب الوفاء تحقيقاً للصدق وعدم الاختلاف وتصير (١) الواجبات ثلاثة : منها ما هو ثابت في الذمة ويطلب بآدائه وهو الدين على مؤسرو كل عبادة وجبت وتمكن منها ، ومنها ما ثبتت في الذمة ولا يجب أدائه (٢) كهذا ، قلت قال الشيخ تاج الدين ابن السبكي في توشيح التوشيح . بعد أن حكى عن والده أن أدلة الكتاب تقضي بوجوب الوفاء بالوعد وإذا كرر أنى كتبت إليه مرة أنقضاء وعدا

ياما لك في وفاء الوعد مذهب كمالك هات قدملت الوفاء يجب  
كذا تلقيت هذا منك واسمى لم يزل الى مثله التلقين ينتسب  
بأن له أنا كسب وهو لى سبب فيها أروم ونعم الوالد السبب

أشرت الى تلقين القاضي عبد الوهاب في مذهب الامام مالك رضي الله عنه ، و يكون كسبنا الى قوله عليه السلام وان أولادكم من كسبكم ، و يكونه سببا الى قول الفقهاء إن الوالد سبب وجود الولد اه قال السيحاوى . سلك شيخنا أى الحافظ طريقا أخرى قال وينظر هل يمكن أن يقال يحرم الاختلاف ولا يجب الوفاء أى يأتى بالاختلاف وان كان لا يلزم بوفاء ذلك قال قلت ونظير ذلك نفقة القريب فانها اذا مضت مدة يأتى بعدم الدفع ولا يلزم به ونحوه فوهم في فائدة القول بأن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة تضعيف العذاب عليهم في الآخرة مع عدم الزامهم بالانبات بها والله المستعان وقد أشار الى هذا الاستشكال صاحب الخادم في آخر الهبة فقال فارت قيل فيجب الوفاء بالعهد للخروج عن الكذب فانه حرام وترك الحرام واجب وقد ذكر الماوردى في الشهادات في الكلام على المروءة أن مخالفة الوعد كذب ترد به الشهادة ، فالجواب ما قاله الغزالي في الاحياء ان اختلاف الوعد انما يكون كذبا إذا لم يكن في عزمه حين الوعد الوفاء به أما لو كان عازما عليه ثم بدا له ألا يفعل فليس بكذب لأنه حينئذ اخبار عما في نفسه وكان مطابقا له فيكون صدقا اه وفي

(١) في النسخ . ( وتصيير ) . ( ٢ ) هنا سقط ولا بد ، ولعل الأصل : ( ولا يجب أدائه كالدن على معسر وكل عبادة وجبت ولم يتمكن منها ، ومنها ما ثبتت في الذمة ويجب أدائه ولا يطلب به كذا ) . ع

وَذَهَبَ جَمَاعَةٌ إِلَى أَنَّهُ وَاجِبٌ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ الْمَالِكِيُّ أَجَلُ  
مَنْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا الْمَذْهَبِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ

أحياء الغزالي من حقوق المسلم ألا يعد مسلماً الا وبقوله ، والخلاف في الوعد بالخير  
أما الوعد بالشر فيستحب اخلافه وقد يجب مالم يترتب على ترك انفاذه مفسدة اه  
( قوله وذهب جماعة الى أنه واجب ) خرج البخاري في صحيحه تعليقا أن ابن  
أشوع قضى بالوعد وذكر ذلك عن سمرة بن جندب اه وقد أسنده وكيع في العزو  
من الاخبار ٧ الى محمد بن عبيد عن أبيه قضى له ابن أشوع بعدة وابن أشوع سعيد  
ابن عمرو بن أشوع الهمداني البكوفي القاضي حدث عن الشعبي وقد  
اتفقا عليه مات في ولاية خالد القسري على العراق وكانت ولايته في سنة خمس ومائة  
الى أن عزل عنها في سنة عشرين ومائة كذا نقله السيحاوي عن خط الحافظ الدمياطي  
قال السيحاوي وخلصه شيخنا يعني الحافظ حيث قال كان قاضي السكوفة في زمن  
امارة خالد القسري على العراق وذلك بعد المائة وقال في المتن وقعت رواية ابن  
أشوع للوفاء بالوعد عن سمرة في تفسير اسحق بن راهويه قال (١) ورأيت اسحق  
ابن ابراهيم هو ابن راهويه يحتاج بحديث ابن أشوع يعني عن سمرة في القول  
بوجوب انجاز الوعد الحسن وترجم البخاري من أمر بانجاز الوعد قال وفعله أى  
الامر بانجاز الوعد الحسن وكأنه البصري راوى حديث العدة عطية ( قوله أجل  
من ذهب الى هذا المذهب الخ ) ضرح ابن عبد البر أيضا بأن المذكور أجل من  
قال به وحكي القول بوجوب الوفاء بالوعد عن الامام احمد هذا وقد عد في الزواجر  
عدم الوفاء بالعهد من الكبائر ثم قال وعده منها هو ما وقع في كلام غير واحد لكن  
منهم من عبر بما مر ومنهم من عبر بخلف الوعد والعبارة انما متحدثان أو متغايران  
وعلى كل فقد استشكل عدما من الكبائر بأنه قد تقرر في مذهبنا أن الوفاء بالوعد  
مندوب لا واجب وفي العهد أنه ما أوجبه الله أو حرمه ومخالفة المندوب جائزة  
والواجب والحرام تارة يكون كبيرة وتارة يكون صغيرة فكيف يطلق أن عدم الوفاء  
بذلك كبيرة ويحجب بحمل الاول أى الوعد بناء على تغايرها على الملتزم بالندب ونحوه

(١) فاعل ( قال ) هو البخاري كما يعلم بمراجعته . ع

قال وَذَهَبَتِ الْمَالِكِيَّةُ مَذْهَبًا ثَالِثًا أَنَّهُ إِنْ أَرْتَبَطَ الْوَعْدُ بِسَبَبٍ كَقَوْلِهِ  
تَزَوَّجْ وَلَكَ كَذَا أَوْ أَحْلِفْ أَنَّكَ لَا تَشْتُمُنِي وَلَكَ كَذَا وَتَحْوِ ذَٰلِكَ وَجِبَ  
الْوَفَاءُ، وَإِنْ كَانَ وَعْدًا مُطْلَقًا لَمْ يَجِبْ وَاسْتَدَلَّ مَنْ لَمْ يُوجِبْهُ بِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْهَيْبَةِ  
وَالْهَيْبَةُ لَا تَلْزِمُ إِلَّا بِالْقَبْضِ عِنْدَ الْجَهْوَرِ وَعِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ تَلْزِمُ قَبْلَ الْقَبْضِ  
﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ دُعَاءِ الْإِنْسَانِ لِمَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ مَالُهُ أَوْ غَيْرُهُ﴾  
رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا قَدِمُوا  
الْمَدِينَةَ نَزَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ عَلَى سَعْدِ بْنِ الرَّيْعِ فَقَالَ

وَكُنْ مَنَعَهُ كَبِيرَةٌ ظَاهِرٌ لَدِ النَّذْرِ يَسْلُكُ بِهِ مَسْلَكَ وَاجِبِ الشَّرْعِ وَيَحْمِلُ الثَّانِي عَلَى  
شَيْءٍ خَاصٍّ لَا يَعْلَمُ إِلَّا سِنَ التَّصْرِيحِ بِهَذَا وَهُوَ مَا لَوْ بَاعَ إِمَامًا ثُمَّ أَرَادَ الْخُرُوجَ  
عَلَيْهِ بِلَا مَوْجِبٍ وَلَا تَأْوِيلٍ فَهَذَا كَبِيرَةٌ كَمَا يَسْتَفَادُ مِنَ الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ وَهُوَ الْمُرَادُ  
بِنَكْثِ الصَّفَقَةِ وَقَدْ وَرَدَ فِيهِ وَعِيدٌ شَدِيدٌ أَهَ بِاخْتِصَارٍ (قَوْلُهُ قَالَ) أَيُّ ابْنِ الْعَرَبِيِّ  
الْمَالِكِيِّ (وَذَهَبَ الْمَالِكِيَّةُ إِلَى) ﴿تَتِمَّةٌ﴾ قَالَ السَّيْخَاوِيُّ جَاءَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمَا الْأَنْبِيَاءُ لَا يَخْلُقُونَ الْوَعْدَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابٍ مِنْ أَمْرِ بِانْجَازِ الْوَعْدِ وَلَفْظُ  
ابْنِ عَبَّاسٍ فِي جَوَابِ عَنْ سُؤَالِ لَابِنِ جَبْرِ فِي شَأْنِ مُوسَى مَعَ شُعَيْبٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ فَعَلْ وَالْمُرَادُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهِ مِنْ اتِّصَافِ  
بِذَلِكَ وَلَمْ يَرِدْ شَخْصًا مَعِينًا وَهَذَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ وَجُوبًا وَيَحْتَمِلُ خِلَافَهُ وَجُزْمَ  
غَيْرِ وَاحِدٍ بِأَنْ اِنْفِازَ الصَّدِيقِ (١) لِهَدْيِ النَّبِيِّ ﷺ مَخْصُوصٌ بِهِ ﷺ أَهَ

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ دُعَاءِ الْإِنْسَانِ لِمَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ مَالُهُ أَوْ غَيْرُهُ﴾

أَيُّ مِنْ أَهْلِهِ أَوْ مَنْصِبِهِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ) وَكَذَا رَوَاهُ  
ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَابْنُ مَنْدَةَ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي كِتَابِ مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ وَقَالَ فِي السَّلَاحِ بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ  
بُنْحُو مَا أَوْرَدَهُ الْمُصَنِّفُ مَخْتَصَرًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ (قَوْلُهُ لَمَّا)  
قَدِمُوا الْمَدِينَةَ (أَيُّ فِي الْهَجْرَةِ) (قَوْلُهُ عَلَى سَعْدِ بْنِ الرَّيْعِ) بَنُو عَمْرِو بْنِ أَبِي زَهْرٍ

أَقْسَمْتُ مَالِي وَأَنْزِلُ لَكَ عَنْ إِحْدَى أَمْرَاتِي قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ  
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ الْمُسْلِمُ لِلَّذِي إِذَا فَعَلَ بِهِ مَعْرُوفًا﴾  
 أَعْلَمَ أَخُوهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُدْخِلَهُ بِالْمَغْفَرَةِ وَمَا أَشْبَهَهَا مِمَّا لَا يَقَالُ لِلْكَفَّارِ

مالك بن امرئ القيس بن مالك الأغر بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج الأنصاري  
 الخزرجي عقبي بدري نقيب كان أحد نقباء الانصار قال عروة وابن شهاب وموسى  
 ابن عقبة وجميع أهل السيرة انه كان نقيب بني الحارث بن الخزرج هو وعبد الله  
 ابن رواحة وكان كاتبا في الجاهلية شهد العقبة الاولى والثانية وقتل يوم أحد شهيدا  
 ولما التمس في القتلى وجد وهو حي فقال للتمسه - قال أبو سعيد الخدري : وهو أبي  
 ابن كعب - : ما شأنك قال بعثني رسول الله ﷺ لآتيه بخبرك قال اذهب اليه فأقرئه  
 مني السلام وأخبره أني قد طعنت اثنتي عشرة طعنة وأني قد أنفذت مقاتلي وأخبر  
 قومك أنهم لا عذر لهم عند الله ان قتل رسول الله ﷺ وأحد منهم حي وقال  
 للرجل قل لقومك يقول لكم سعد بن الربيع الله الله وما هادتم عليه رسول الله  
 ﷺ ليلة العقبة فوالله ما لكم عند الله عذر ان خلص اليه وفيكم عين تطرف قال  
 أبي فلم أبرح حتى مات فرجعت فأخبرت النبي ﷺ فقال رحمه الله نصحه الله ولرسوله  
 حيا وميتا وهو الذي أخى النبي ﷺ بينه وبين عبد الرحمن بن عوف ومات  
 سعد عن بنتين فأعطاهما رسول الله ﷺ الثلثين فكان ذلك أول بيانه للآية  
 في قوله عز وجل فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وفي ذلك نزلت الآية  
 وبذلك علم مراد الله منها وأنه أراد اثنتين فما فوقهما كذا في أسد الغابة (قوله  
 أقسمك مالي) أي أشاطرك اياه وذلك لأن الانصار أشركوا المهاجرين معهم في  
 دورهم وأموالهم واستمرت مشاركتهم حتى فتح الله بني النضير وغيرها فغني المهاجرون  
 وردوا للانصار ما أشركوهم فيه من أموالهم (قوله وأنزل) بفتح الهمزة وكسر  
 الزاى أي بأن يطلقها وتنقضى عدتها فتتزوج من عبد الرحمن (قوله بارك الله لك  
 الخ) أي لا حاجة لي في مالك وأهلك ودعا له في مقابلة جميله ومعروفه في بذل ذلك  
 كله بقوله بارك الله أي جعل البركة الكثيرة والثبات في أهلك ومالك

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ الْمُسْلِمُ لِلَّذِي إِذَا فَعَلَ بِهِ مَعْرُوفًا﴾

أي معه (قوله وما أشبهها) أي من الرحمة أو دخول الجنة أو رضوان الله

لَكُنْ بِجَوْرُ أَنْ يُدْعَى بِالْهُدَايَةِ وَصِحَّةِ الْبَدَنِ وَالْعَافِيَةِ وَشَبَهُ ذَلِكَ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ الشُّنِّي عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ اسْتَسْقَى النَّبِيُّ ﷺ فُسَقَاهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ جَمَلَكُ اللَّهُ فَمَا رَأَى الشَّيْبَ حَتَّى مَاتَ ﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا رَأَى مِنْ نَفْسِهِ أَوْ وَلَدِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ شَيْئًا

فَأَعْجَبَهُ وَخَافَ أَنْ يُصِيبَهُ بَعِينُهُ وَأَنْ يَتَضَرَّرَ بِذَلِكَ ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ

تَعَالَى (قَوْلُهُ أَنْ يُدْعَى لَهُ بِالْهُدَايَةِ) قَالَ ﷺ اللَّهُمَّ اهْدِ دُوسَا وَقَالَ اللَّهُمَّ اهْدِ ثَقِيفًا فَهَدَاهُمُ اللَّهُ فَأَمَّنُوا لِجَابَةِ لِدَعْوَتِهِ وَالْمَرَادُ مِنَ الْهُدَايَةِ الْمَسْئُولَةُ لَهُمْ هِيَ الْإِيصَالُ إِلَى الْإِسْلَامِ لِأَنَّ الدَّلَالََةَ عَلَى طَرِيقِهِ قَدْ رَزَقَهَا إِذْ مَأْمَنَ ذَرَّةً فِي الْكُفْرِ إِلَّا وَهِيَ دَالَّةٌ عَلَى وَجُودِ صَانِعِهَا وَمَنْشَأُهَا لَكُنْ تَأْثِيرُ ذَلِكَ وَالْعَمَلُ بِقَضِيَّتِهِ يَحْتَاجُ إِلَى لُطْفِ رَبَانِي وَتَأْيِيدِ إلهِي قَالَ تَعَالَى « وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَهُمُ الْمَلَكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ (قَوْلُهُ وَشَبَهُ ذَلِكَ) بِكُسْرِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ مَا شَبَهَ ذَلِكَ مِنْ تَكْثِيرِ الْعَدَدِ لَتُؤْخَذَ جُزْئُهُمْ فَتَكُونُ عَوْنًا لِلْمُسْلِمِينَ وَكَثْرَةً مَا لَهُمْ لِيَكُونَ غَنِيمَةً لِلْمُوحِدِينَ. (قَوْلُهُ اسْتَسْقَى النَّبِيُّ ﷺ) أَيْ طَلَبَ أَنْ يَسْقِيَ مَاءً (قَوْلُهُ جَمَلَكُ اللَّهُ) لَا يَنَافِي مَا جَاءَ مِنْ أَنَّ الشَّيْبَ نَوْرٌ وَوَقَارٌ لِأَنَّهُ كَذَلِكَ عِنْدَ الْإِخْيَارِ أَمَّا عِنْدَ النِّسَاءِ فَمُكْرَاهٌ وَكَذَا عِنْدَ غَيْرِ الْإِخْيَارِ مِنْ أَهْلِ الْغَفْلَةِ الْأَشْرَارِ

﴿ بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا رَأَى مِنْ نَفْسِهِ أَوْ وَلَدِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ ﴾

أَيْ مِنْ خَادِمِهِ وَتَابِعِهِ (شَيْئًا) أَيْ مَعْجَبًا (فَأَعْجَبَهُ وَخَافَ أَنْ يُصِيبَهُ بَعِينُهُ) أَيْ لَاسْتِحْسَانُهُ لَهُ (وَأَنْ يَتَضَرَّرَ) أَيْ الْمَرَّةَ (بِذَلِكَ) أَيْ الْإِعْجَابَ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) وَكَذَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ كَذَا فِي الْحَامِعِ الصَّغِيرِ (قَوْلُهُ

الْعَيْنُ حَقٌّ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي وَجْهِهَا سَفْعَةٌ فَقَالَ اسْتَرَقُوا لَهَا فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَةَ ، قُلْتُ السَّفْعَةُ بَفَتْحِ السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَإِسْكَانِ الْغَاءِ هِيَ تَغْيَرُ وَصَفْرَةٌ

العين حق ) قال المصنف في شرح مسلم قال الإمام أبو عبد الله المازري أخذ جماهير العلماء بظاهر الحديث وقالوا العين حق وأنكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم أن كل معنى ليس مخالفاً (١) في نفسه ولا يؤدي إلى قلب حقيقة ولا إفساد دليل فانه من مجوزات العقول فإذا أخبر الشرع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ثم قرر مذهب الأطباء في العين وأبطله ثم قال ومذهب أهل السنة أن العين إنما تفسد وتهلك عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى الله سبحانه العادة أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر وهل ثم جواهر خفية أم لا هذا من مجوزات العقول لا يقطع فيه بواحد (٢) من الأمرين وإنما يقطع بنفي الفعل عنها وإضافته إلى الله تعالى فمن قطع من أطباء الإسلام بانبعاث الجواهر فقد أخطأ في قطعه وإنما هو من الجائزات اهـ ( قوله وروينا في صحيحيهما عن أم سلمة قال المصنف في شرح مسلم هذا الحديث مما استدركه الدارقطني لعله فيه قال رواه عقيل عن الزهري عن عروة مرسلًا قلت كما ذكره البخاري فانه قال بعد تخريج مسنده عن عروة عن زيلب بنت أبي سلمة عن أم سلمة فذكره وذكر متابعه ثم قال وقال عقيل عن الزهري أخبرني عروة عن النبي ﷺ مرسلًا قال الدارقطني وأرسله مالك وغيره من أصحاب يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار عن عروة قال الدارقطني وأسندته أبو معاوية ولا يصح قال وقال عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن سعيد ولم يصنع شيئاً اهـ ( قوله في وجهها سفعة ) هذا لفظ البخاري وعند مسلم رأى وجهها ( قوله هي تغير وصفرة ) فسر في الحديث في مسلم السفعة بالصفرة وقال الكرماني السفعة الصفرة والشحوب في الوجه وأصل السفع الأخذ بالناصية يريد أن بها مساً



وَأَمَّا النَّظْرَةُ فَهِيَ الْعَيْنُ ، يُقَالُ صَبَّيْ مَنْظُورٌ أَيْ أَصَابَتْهُ الْعَيْنُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدْرِ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا اسْتَغْسَلْتُمْ فَاغْسِلُوا ، قُلْتُ قَالَ الْعُلَمَاءُ اسْتِغْسَالٌ أَنْ يُقَالَ لِلْعَائِنِ وَهُوَ الصَّائِبُ بِعَيْنِهِ النَّظْرُ بِهَا بِالْأَسْتَحْسَانِ

من الجن أخذنا منها بالناصية اه قال المصنف في شرح مسلم وقيل هي سواد وقال ابن قتيبة لون يخالف لون الوجه وقيل أخذته من الشيطان ( قوله وأما النظرة فهي العين ) أى إصابتها قال في شرح مسلم وقيل هي المس أى مس الشيطان اه ( قوله استرقوا ) فيه دليل جواز الرقى والنهي عنها محمول على الرقية بما يجهل معناه من رقى الجاهلية ونحوها ( قوله وروينا في صحيح مسلم ) وكذا أخرجه أحمد كما في الجامع الصغير لو كان شىء سابق القدر سبقته العين ، فيه اثبات القدر وهو حق بالنصوص واجماع أهل السنة ومعناه ان الأشياء كلها بقدر الله تعالى ولا تقع الا على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى وسبق بها علمه فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر إلا بقدر الله تعالى وفيه صحة أمر العين وأنها قوية الضرر ( قوله قال العلماء الاستغسال اطح ) أجمل المصنف في هذا المحل وبسط الكلام فيه في شرح مسلم فقال نقلا عن المازرى ورد الشرع بأمر العائن بالوضوء في حديث سهل بن حنيف رواه مالك في الموطأ وصقة وضوء العائن عند العلماء أن يؤتى بقدح ماء ولا يوضع القدح في الارض فيأخذ منه بغرفة فيتمضمض بها ثم يمجها في القدح ثم يأخذ منه ماء يغسل به وجهه ثم يأخذ بشماله ماء يغسل به كفه اليميني ثم ييمينه ماء يغسل به اليسرى ثم بشماله ماء يغسل به مرفقه الايمن ثم ييمينه ماء يغسل به مرفقه الايسر ولا يغسل ما بين المرفقين والسكفين ثم يغسل قدمه اليميني ثم اليسرى ثم ركبته اليميني ثم اليسرى على الصفة المتقدمة وكل ذلك في القدح ثم داخلة ازاره وهو الطرف المتدلى الذى يلي حقوقه الايمن وقد ظن بعضهم أن داخلة الازار كنى به عن الفرج وجهور العلماء على ما قدمناه فاذا استكمل هذا صبه من خلفه على رأسه وهذا المعنى لا يمكن تعليقه ومعرفة وجهه وليس في قوة العقل الاطلاع على أسرار جميع

المعلومات فلا يدفع هذا بأن لا يعقل معناه قال وقد اختلف العلماء في العائن هل يجبر على الوضوء للمعين أم لا واحتج من أوجبه بقوله ﷺ في رواية مسلم هذه وإذا استغسلتم فاغسلوا ورواية الموطأ وفيها أنه ﷺ أمر عائنه بالوضوء والامر للوجوب قال المازري والصحيح عندي الوجوب ويبعد الخلاف إذا خشى المعين الهلاك وكان وضوء العائن مما جرت العادة بالبره به أو كان الشرع أخبر به خبراً عاماً ولم يكن زوال الهلاك بالوضوء العائن فإنه يصير من باب من تعين عليه احياء نفس مشرفة على الهلاك وقد تقرر أنه يجبر على بذل الطعام المضطر فهذا أولى وبهذا التقرير يرتفع الخلاف فيه اه قال القاضي عياض بعد أن ذكر قول المازري الذي حكاه بقى من تفسير هذا الغسل على قول الجمهور - وفسره به الزهري وأدرك أن العلماء يصفونه واستحسنه علماءنا ومضى به العمل - أن غسل العائن وجهه إنما هو صبة واحدة بيد، اليمنى وكذلك باقى الاعضاء إنما هو صبة على ذلك العضو في القدح ليس على صفة غسل الاعضاء في الوضوء وغيره وكذلك غسل داخله الأزار إنما هو داخله، وغمسه في القدح ثم الذي في يده القدح يصبه على رأس المعين من ورائه على جميع جسده ثم يكفأ القدح وراه على الأرض وقيل يستغفله بذلك عند صبه عليه وهذه رواية ابن أبي ذئب عن ابن شهاب وقد جاء عن ابن شهاب من رواية عقيل مثل هذا إلا أن فيه الابتداء بغسل الوجه قبل المضمضة وفيه في غسل القدمين أنه لا يغسل جميعهما وإنما قال ثم يفعل ذلك في طرف قدمه اليمنى من عند أصول أصابعه واليسرى كذلك وقد جاء في حديث سهل بن حنيف من رواية مالك في صفة أنه قال للعائن اغتسل له فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف قدميه ظاهرهما في الأناء قال وحسبته قال وأمره فحسا منه حسوات والله أعلم، قال القاضي وفي الحديث من الفقه ما قاله بعض العلماء أنه ينبغي إذا عرف واحد بالاصابة بالمعين أن يحتنب ويحترز منه وينبغي للأمام منعه من مداخلة الناس ويأمره بلزومه بيته فإن كان فقيراً رزقه ما يكفيه ويكف أذاه عن الناس فضرره أشد من ضرر آكل الثوم والبصل الذي منعه ﷺ دخول المسجد أثلاً يؤذى المسلمين ومن ضرر المجذوم الذي منعه عمر والعلماء بعده الاختلاط بالناس وهذا الذي قاله هذا القائل صحيح متعين ولا يعرف عن غيره تصريح

أَغْسِلْ دَاخِلَةَ إِزَارِكَ مِمَّا يَلِي الْجِلْدَ بِمَاءٍ ثُمَّ يُصَبُّ عَلَى الْمَعِينِ وَهُوَ الْمَنْظُورُ إِلَيْهِ ، وَتَبَتَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ يُؤْمَرُ الْعَائِشَةُ أَنْ يَتَوَضَّأَ ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ الْمَعِينُ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى نَزَلَتْ الْمُعَوَّذَتَانِ فَلَمَّا نَزَلَتَا أَخَذَ بِهِمَا وَتَرَكَ مَاسِوَاهُمَا ؛ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُعَوَّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ أَعِيذُكُمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَآمَةٍ ، وَيَقُولُ إِنَّ أَبَاكُمَا كَانَ يُعَوَّذُ بِهِمَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ .

بخلافه اهـ ( قوله داخلة ازارك ) قال القاضي عياض المراد بداخلة الازار ما يلي الجسد منه وقيل المراد موضعه من الجسد وقيل المراد مذاكيره كما يقال عفيف الازار أى الفرج وقيل المراد وركه إذ هو معقد الازار ( قوله المعين ) بفتح الميم وكسر المهملة أى الذى أصابته العين ( قوله يتعوذ من الجان ) بتشديد النون أى أبى الجن وهو ابليس أو من جنسهم الشامل لجميع الشياطين وفى المغرب الجان أبو الجن وحية بيضاء صغيرة ( قوله وعين الانسان ) أى التى تصيب بالسوء اشارة الى قوله تعالى « وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر » قال الحافظ عماد الدين ابن كثير قال ابن عباس ومجاهد يزلقونك ينفذونك بأبصارهم أى ليعينوك بأبصارهم لولا وقاية الله تعالى لك وحمايته اياك منهم وفى هذه الآية دليل على أن العين أصابتها وتأثيرها حق بادن الله تعالى كما وردت به الاحاديث المروية من طرق متعددة اهـ ( قوله حتى نزلت المعوذتان ) بكسر الواو أى سورة الفلق والناس فان ضم اليهما الاخلاص قيل المعوذات بالجمع على طريق التغليب ( قوله وروينا فى صحيح البخارى ) وكذا رواه أحمد كما قاله الحافظ وأصحاب السنن الاربعة كما فى السلاح قال ولفظ أن داود والتزمى والنسائى أعيد كما بكلمات الله

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّي عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَكِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ  
النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَافَ أَنْ يُصِيبَ شَيْئًا بِعَيْنِهِ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهِ وَلَا تَضُرَّهُ ،  
وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ رَأَى شَيْئًا  
فَأَعْجَبَهُ فَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَمْ يَضُرَّهُ ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ  
حَنِيفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُعْجِبُهُ  
فِي نَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ فَلْيَبْرِكْ عَلَيْهِ فَإِنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ . وَرَوَيْنَا فِيهِ

التمامه اطلع وكذا رواه ابن السني وعند البخاري أعوذ بالله اطلع وسبق الكلام على  
الحديث قبيل أذكار المرض والموت وهذا مما تفرد به البخاري عن مسلم كما يومي  
اليه صنيع المصنف وبه صرح العماد ابن كثير في تفسيره ( قوله وروينا في كتاب  
ابن السني عن سعيد بن حكيم رضي الله عنه ) مقتضي عادة المصنف في التنبيه  
على من كان من الصحابة لا يعرفه إلا أهل العلم بالفن من إلحاقه بقوله الصحابي  
أن يقول هنا كذلك ولم يذكر ترجمته ابن الاثير في أسد الغابة والظاهر أنه ليس  
بصحابي ثم رأيت الحافظ ابن حجر قال في تريب التهذيب سعيد بن حكيم بن  
معاوية بن حيدة القشيري البصري أخوه من صدوق من السادسة أي ممن طاصر  
صغار التابعين ولم يثبت له لقي بأحد من الصحابة روى عنه أبو داود والنسائي ،  
ونحوه في الكاشف المذهبي والله أعلم وحينئذ فالحديث معضل ( قوله اللهم بارك  
فيه ولا تضره ) أي في دفع الله تعالى أثر العين عن المنظور اليه ( قوله وروينا عن أنس  
اطع ) بجانبه في الجامع الصغير علامة الضعف ( قوله ما شاء الله ) أي كان أو السكائن  
ما شاء الله . وهذا منتزع من قوله تعالى حكاية عن أحد ذينك الرجلين حيث قال  
« ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله » أي لتندفع عنك العوارض  
والمهلكات ( قوله وروينا فيه ) أي في كتاب ابن السني وكذا رواه النسائي  
بالفظ إذا رأى أحدكم من نفسه أو ماله أو أخيه شيئا يعجبه فليدع بالبركة فإن العين  
حق ورواه ابن ماجه والحاكم في المستدرک وكان العزو الى النسائي وابن ماجه

عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مِنْ نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَأَعْجَبَهُ مَا يُعْجِبُهُ فَلْيَدْعُ بِالْبَرَكَةِ ، وَذَكَرَ الْإِمَامُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْقَاضِي حُسَيْنٌ مِنْ أَصْحَابِنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ التَّعْلِيلِ فِي الْمَذْهَبِ قَالَ

أولى من العزو الى كتاب ابن السني ولعل لا يثار الشيخ لكتاب ابن السني سبباً خفى علينا وجهه والله أعلم ( قوله عن عامر بن ربيعة ) اختلف فيه هل هو من عنز أو من مذحج وعنز بفتح (١) الذون والصحيح أنه بسكونها وهو أخو بكر بن وائل وعامر كنيته أبو عبد الله وهو حليف الخطاب بن نفيل والد عمر بن الخطاب أسلم قديماً وهاجر الى الحبشة هو وامرأته رعاد إلى مكة ثم الى المدينة أيضاً ومعه امرأته ليلى بنت أبي حنمة وقيل انه أول من هاجر الى المدينة وقيل أبو سلمة ابن عبد الاسد أول من هاجر الى المدينة شهد عامر بدرأ و روى عن النبي ﷺ توفي سنة اثنتين (٢) وثلاثين حين نشم (٣) الناس في أمر عثمان روي مالك عن يحيى ابن سعيد عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أنه قام من الليل يصلي حين نشم الناس في (٤) أمر عثمان والظعن عليه ثم قام فأتى في المنام فقيل له قم فاسأل الله أن يعيدك من الفتنة التي أعاد منها صالح عباده فقام يصلي ثم دعا ثم اشتكى فما خرج بعد إلا بجنازته وقيل توفي بعد قتل عثمان بأبم كذا في أسد الغابة وحديثه وحديث سهل واحد أخرجه النسائي واللفظ له وأخرجه من ذكر معه أيضاً عن عامر بن ربيعة فقال خرجت أنا وسهل بن حنيف نلتمس الخمر أي بفتح أوليه كل ماستر من شجر أو جبل أو نحو ذلك فأصبنا غدرا خمر أي بوزن فرح وكان أحدنا يستحي أن يتجردوا أحد يراه واستقر حتى اذا رأى أن قد فعل نزع جبة صوف عليه فنظرت اليه فأعجبني خلقه فأصبته بعيني فأخذته فقهقه فدعوته فلم يجبني فأتيت الى النبي ﷺ فأخبرته فقال قوموا بنا ورفع عن ساقيه حتى خاض اليه الماء فكأن أنظر الى وضوح ساق النبي ﷺ ف ضرب صدره ثم قال بسم الله اللهم أذهب حرها وبردها ووصبها ثم قال قم باذن الله فقام فقال رسول الله ﷺ اذا رأى أحدكم من نفسه

( ١ ) ( عليه قيل بفتح الخ ) . ع ( ٢ ) في النسخ ( اثنين ) ( ٣ ) بالتشديد أي

شرعوا ، وفي النسخ « نقم » ( ٤ ) في النسخ ( مر ) . ع

نظر بعض الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين إلى قومه يوم ما قاسته كبرهم وأعجبوه فمات منهم في ساعة سبعون ألفاً فأوحى الله سبحانه وتعالى إليه إنك عنتهم وأو أنك إذ عنتهم حصنتهم لم يهلكوا ، قال وبأى شيء أحصنهم ؟ فأوحى الله تعالى إليه تقول حصنتكم بالحق القيوم الذي لا يموت أبداً ودفعت عنكم السوء بلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم قال المعلق عن القاضي حسين وكان عادة القاضي رحمه الله إذا نظر إلى أصحابه فأعجبه

أو ماله أو أخيه شيئاً يعجبه فليدع بالبركة فإن العين حق أو رده في السلاح هكذا وهم صاحب الحرز السمين (١) في شرح الحصن الحميم في هذا المحل وهما فاحشا فاحذره (قوله) (٢) وليبرك عليه) أى كأن يقول اللهم بارك فيه ويضم إلى ذلك ما شاء الله لا قوة إلا بالله كما قال السيوطي ودليله سبق في حديث أنس ولعل ضعفه لم يصل إلى المنع من العمل به في الفضائل (قوله) فإن العين حق) أي إصابتها المعين بقدر الله حق أى والاثيان بالذكر المذكور يدوم ذلك الأثر باذن الله (قوله) نظر بعض الانبياء (الخ) أخرجه في أماليه في باب ما يقول بعد الصلاة عن صهيب رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يحرك شفتيه بشيء أيام حنين إذا صلى الغداة فقلنا يا رسول الله لا تزال تحرك شفتيك بعد صلاة الغداة ولم تكن تفعله فقال ان نبيا كان قبلى أعجبه أكثر أمته فقال لا يروم هؤلاء أحسبه قال شيء فأوحى الله إليه أن خير أمتك بين ثلاث (٣) أما أن أسلط عليهم الجوع أو العدو أو الموت فعرض عليهم ذلك فقالوا أما الجوع فلا طاقة لنا به ولا العدو ولسكن الموت فمات منهم في ثلاثة أيام تسعون ألفاً فانا اليوم أقول اللهم بك أحاول وبك أقاقل وبك أصاول قال الحافظ حديث صحيح أخرجه أحمد وأخرج النسائي طرفاً منه وأخرج الترمذي نحو القصة بسنده على شرط مسلم اه ولعل القاضي حسين (٤) أشار إلى هذه القصة ويحتمل أنه أراد غيرها لقوله فمات في ساعة واحدة سبعون ألفاً والله أعلم (قوله)

(١) هو الحنفى (٢) هذه القولة وما بعدها مؤخرتان ، انظر المتن ص ٢٦٨ (٣) نسخة

(بين احدى ثلاث) (٣) في النسخ (حسين) . ع

سَمَتَهُمْ وَحَسَنُ حَالِهِمْ حَصَنَهُمْ بِهَذَا الْمَذْكُورِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مَا يُحِبُّ أَوْ مَا يَكْرَهُ﴾

رَوَيْنَا فِي كِتَابِي ابْنِ مَاجَهَ وَابْنِ السُّنِّي بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَى مَا يُحِبُّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ وَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ

سَمَتَهُمْ ( بفتح المهملة وسكون الميم وبالفوقية أى طريقهم ) قوله وحسن حالهم من إضافة الصفة إلى الموصوف أى وحالهم الحسنة وأنت المصنف لفظ حالة (١) والافصح تذكير لفظها وتأنيث معناها فيقال حال حسنة

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مَا يُحِبُّ أَوْ مَا يَكْرَهُ﴾

وظاهر ترجمة السلاح بقوله ما يقول إذا حدث له مما يحب (٢) أو يكره يقتضى تخصيص حديث الباب بما يخص الانسان من ذلك لكن فى الحرز تعميم ذلك فيما يتعلق بالانسان نفسه أو غيره وسبق من المصنف رحمه الله أنه يقول فى مثل ذلك اللهم ان العيش عيش الآخرة فان كان محرما قال لبيك ان العيش الخ وحينئذ فينبغى ضم ذلك الى ما ذكر فى هذا الباب والمراد من الرؤية فى الترجمة العلم ( قوله رويناه فى كتاب ابن السنى الخ ) ورواه الحاكم أيضا كما أشار اليه الشيخ بقوله قال الحاكم الخ وكان حق الترتيب تقديم ابن ماجه فى الذكر لانه أحد أصحاب السنن خصوصا واللفظ له كما قال فى السلاح قال وعند الحاكم فى رواية كان ﷺ يقول ما يمنع أحدكم اذا عرف الاجابة من نفسه فشفى من مرض أو قدم من سفر أن يقول الحمد لله الذى بعزته وجلاله تم الصالحات اه وقد رأيت فى نسخ أخرى مصححة بتقديم ابن ماجه فى الذكر على ابن السنى وهى الجادة (٣) كما تقدم (قوله بنعمته) أى بسبب نعمته أو بمصاحبتها أى بانهائه (قوله تم الصالحات) أى تكمل الأعمال الصالحة من الصلاح ضد الفساد (قوله يكرهه) بفتح التحتية ويجوز ضمها وفى

على كل حال قال الحاكم أبو عبد الله هذا حديث صحيح الإسناد

﴿باب ما يقول إذا نظر إلى السماء﴾

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ : رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ  
إلى آخر الآيات لحديث ابن عباس رضي الله عنهما أخرجه في صحيحيهما  
أن رسول الله ﷺ قال ذلك وقد سبق بيانه والله أعلم  
﴿باب ما يقول إذا تطير بشيء﴾

نسخ أخرى يكره بحذف المفعول وعليه فتعين التحمية (١) (قوله على كل حال) أي  
من الشدائد المسكرة وهمة للنفس أي فان ما تكرهه النفس مما لا يؤول الى عذاب  
الآخرة موجب للحمد والشكر اذ هو اما كفارة سيئات أو رفع درجات

﴿باب ما يقول اذا نظر الى السماء﴾

ترجم البخاري في كتاب . باب رفع البصر الى السماء وساق فيه أحاديث منها حديث ابن  
عباس هذا قال السكراني قال ابن بطلان فيه رد على أهل الزهد في قولهم إنه لا ينبغي النظر  
إلى السماء تخشعا وتدلا لله اه ومثله في تحفة القاري إلا أنه قال وفيه رد على من  
قال لا ينبغي النظر الخ (قوله وقد سبق بيانه) أي في باب ما يقول اذا استيقظ من  
الليل وخرج من بيته والله أعلم

﴿باب ما يقول اذا تطير بشيء﴾

أي حصل له في قلبه تغير من ذكر ما يقع منه الطيرة وفي شرح عدة الحصن لابن  
جعان قال ابن الاثير الطيرة بكسر الطاء وفتح التحتية وقد تسكن وهي التشاؤم  
بالشيء وهو مصدر تطير يقال تطير طيرة وتخير خيرة ولم يحى من المصادر هكذا  
غير هذين وأصل التطير فيما يقول هو التطير بالسوايح والبوارح من الطير والظبي

(١) كذا ولعل في الكلام قلبا ونحوه : فنسخة ( يكرهه ) يتعين فيها فتح التحمية  
ونسخة ( يكرهه ) بحذف الضمير يجوز فيها ضم التحمية وفتحها مع فتح الراء . ع



روينا في صحيح مسلم عن معاوية بن الحكم السلمي الصحابي رضي

أى مما لا تأثير له فيما اعتقدوه انما هو تكلف لتعاطى ما لا أصل له اذ لا نطق للطير والظبي يستدل من قوله عليه وطلب العلم من غير مظانه جهل من فاعله كذا في الحرز قال في شرح العمدة السانح ما مر من الطير والوحش بين يديك من جهة يسارك الى يمينك والعرب تتيمن به لانه أمكن للرمى والصيد والبارح مامر من يمينك الى يسارك والعرب تنطير به لانه لا يمكنك أن ترميه حتى تنحرف وفي الحديث برح ظبي ذكر ذلك في النهاية وكان ذلك بصدأهل الجاهلية عن مقاصدهم مع أن كثيرا منهم كانوا لا يرون للطيرة شيئا ويدحون من كذب بها كما قال الشاعر

لا يقعدنك عن بفا      الخير تعقاد التمام  
ولقد غدوت وكنت لا      أغدو على واق وحائم  
واذا الأشائم كالآيا      من والأيا من كالأشائم  
وكذاك لا خير ولا      شر على أحد بدائم  
قد خط ذلك في خطا      ت الاوليات القدام

والتائم جمع تيممة وهى خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم ينقون بها العين في زعمهم فأبطل ذلك الاسلام قال عكرمة كنت عند ابن عباس فرطائر يصيح فقال رجل من القوم خير فقال ابن عباس ما عند هذا خير ولا شر قال السيوطى انما أخذت الطيرة من اسم الطير لما ذكر من أنها كانت تشاءم ببروح الطير نقله فى مرقاة المصعود قال الخليمى فى منهاجه التطير قبل الاسلام كان من وجوه منها زجر الطير وصوت الغراب ومرور الظبي والعجم ينطرون برؤية الطير حين يذهب الى العلم ويتيمنون برجوعه وكذا يتشاءمون بالسقاء وعلى ظهره قرعة مملوءة مشدودة وبالجمال المثقل الحمل وهذا كله باطل وقد نهينا عن الباطل وحديث الشؤم فى ثلاث المرأة والدار والفرس ليس من التطير ثم بين وجه ذلك وأطال فى بيانه (قوله روينا فى صحيح مسلم) ورواه أبو داود والنسائي كلهم فى كتاب الصلاة كما ذكره الحافظ المزى فى أطرافه (قوله عن معاوية بن الحكم) بضم الميم وفتح المهملة وكسر الواو (١٨ - فتوحات - سادس)

اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَرَجَالٍ يَتَطَيَّرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ  
فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ ،

وبعد هذا تحية فناء تأنيث والحكم بفتح المهملة والكاف والسلمى بضم السين  
المهملة سكن معاوية المدينة قال المصنف في التهذيب روى معاوية عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ثلاثة عشر حديثا خرج عنه مسلم هذا الحديث وهو يجمع أحاديث  
اقتصر هنا على بعضها وخرج له أبو داود والنسائي روى عنه أبو سلمة وعطاء بن يسار  
(قوله يتطيرون) قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الفرق بين التطير والطيرة أن التطير هو  
الظن السيئ الذي يقع في النفس والطيرة هي الفعل المرتب على الظن السيئ قال وإنما حرم  
التطير والطيرة لانهما من باب سوء الظن بالله تعالى وحسن الفأل لانه من باب حسن الظن  
بالله تعالى وقد قال تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء وفي رواية فليظن بي خيرا  
قال وسأل رجل بعض العلماء فقال إني إن ظننت الخير وقع لي وإن ظننت الشر حل بي  
هل يشهد لك شيء من الشر بعة قال نعم قوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله عز وجل أنا عند ظن  
عبدي بي وليظن بي خيرا ما شاء وفي رواية مرقاة الصعود بقلا عن صاحب النهاية إنما  
أحب صلى الله عليه وسلم الفأل لأن الناس إذا أملوا فائدة الله ورجوا حائده عند كل سبب ضعيف  
أو قوى فهم على خير ولو غلطوا في جهة الرجاء فإن الرجاء خير لهم فإذا قطعوا  
أملهم ورجاءهم من الله كان ذلك من الشر وأما "طيرة" فإن فيها سوء الظن بالله  
وتوقع البلاء اهـ (قوله ذلك الشيء يجدونه في صدورهم فلا يصدهم) قال  
الخطابي يريد أن ذلك شيء يوجد في النفوس البشرية ويعتري الإنسان  
من قبل الظنون والأوهام من غير أن يكون له تأثير من جهة الطباع أو يكون فيه  
ضرر كما كان يزعمه أهل الجاهلية وقال المصنف في شرح مسلم معنى هذا الحديث  
أن الطيرة تجدونها في نفوسكم ضرورة فلا عيب عليكم في ذلك فإنه غير مكتسب  
لكم فلا تكليف به ولكن لا تمتنعوا بسببه عن التصرف في أموركم فهذا هو الذي  
تقدرون عليه وهو مكتسب لكم فيقع به التكليف فنهام عن العمل بالطيرة والامتناع  
من تصرفاتهم بسببها وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة في النهي عن التطير والطيرة

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السُّنِّيِّ وَغَيْرِهِ عَنْ عُمَيْمَةَ <sup>(١)</sup> بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الطَّيْرِ فَقَالَ أَصْدَقُهَا الْفَالُ وَلَا يَرُدُّ <sup>(٢)</sup> مُسْلِمًا وَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنَ الطَّيْرِ <sup>(٣)</sup> شَيْئًا تَسْكُرُ هُوَ نَهْ فَقُولُوا: اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

### ﴿ بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ دُخُولِ الْحَمَامِ ﴾

وهي محاولة على العمل بها لا على ما يوجد في النفس من غير عمل على مقتضاه عندهم اهـ (قوله وروينا في كتاب ابن السني وغيره) ورواه أبو داود في سننه وابن أبي شيبة في مصنفه وقال لا حول ولا قوة إلا بك روياه عن عروة بن عامر المكي (٤) وهو مختلف في صحبه ذكره ابن أبي حاتم في ثقات التابعين فالحديث مرسل على كونه تابعياً لكنه يعمل به في مثل ذلك عندنا أيضاً لكونه من الفضائل (قوله أصدقها الفال) قال في النهاية جاءت الطيرة بمعنى الجنس والفال بمعنى النوع (قوله ولا ترد مسلماً) أي شأن المسلم المعتقد أن الله هو الفعال لما يشاء وأنه ليس لغيره أثر في شيء أن لا تزد الطيرة عما يقصده من شيء وإن وقع في قلبه منها شيء لما تقرّر من أن المكلف بتركه هو التطير لأنه المكتسب للانسان لا الطيرة نفسها لأنه من شأن الطبع أن يتغير منها فلا يؤاخذ به والله أعلم (قوله لا يأتي بالحسنات) قيل الباء للتعدي أي لا يقدر ولا يحصل المستحسنات (الأنات) (قوله بالسّيئات) أي المسكروحات ﴿ بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ دُخُولِ الْحَمَامِ ﴾

بفتح المهملة وتشديد الميم قال ابن العباد في مؤلفه المسمى بالقول التمام في دخول الحمام عربي مذكر لا مؤنث كما نقله الأزهري في تهذيب اللغة عن العرب وجمعه حمامات ويسمى بالدياس أيضاً وأول من اتخذ سليمان ﷺ وعلى نينوا وعلى سائر النبيين روي الحافظ أبو نعيم في تاريخ أصبهان عن أبي موسى الأشعري عن النبي

(١) صوابه (عروة) كما في الشرح وكما في الإصابة . (٢) عله (ترد) كما في الشرح والإصابة (٣) في نسخة (الطير) (٤) كذا والذي في كعب الرجال (القرشي أو الجهنّي) ولم أجد لفظ (المكي) ، والحمد لله على توفيقه للصواب . ع

قِيلَ يَسْتَحَبُّ أَنْ يُسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى وَأَنْ يَسْأَلَهُ الْجَنَّةَ وَيَسْتَعِيذَهُ مِنَ النَّارِ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نِعَمَ الْبَيْتِ الْحَمَامُ يَدْخُلُهُ الْمُسْلِمُ

ﷺ قَالَ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَتْ لَهُ النُّورَةُ وَدَخَلَ الْحَمَامُ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ فَلَمَّا دَخَلَ وَجَدَ حَرَهُ وَغَمَّهُ فَقَالَ أَوْهَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَأَوْهَ قَبْلُ أَلَا تَكُونُ أَوْهَ أَهْ وَفِي الْأَوَائِلِ لِلْسَيُوطِيِّ أَوَّلُ مَنْ دَخَلَ الْحَمَامُ سُلَيْمَانُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى مَرْفُوعًا وَتَقَدَّمَ فِي الْقُصُوفِ أَوَّلُ الْكِتَابِ زِيَادَةُ فِي الْكَلَامِ عَلَى الْحَمَامِ مَأْخُذَةٌ (١) مِنَ التَّهْذِيبِ الْمَصْنُفِ قَالُوا وَلَمْ تَكُنِ الْحَمَامَاتُ بِأَرْضِ الْعَرَبِ وَلَمْ يَدْخُلِ النَّبِيُّ ﷺ حَمَامًا وَمَا نَقَلَهُ الدِّمِيرِيُّ مِنْ أَنَّهُ دَخَلَ حَمَامَ الْجَنَّةِ رَدْوَهُ بِأَنَّهُ مُوَضَّوعٌ وَلَوْ وَرَدَ حَمَلٌ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْحَمَامِ فِيهِ الْمَاءُ الْحَارُّ لَا الْمَكَانَ الْمُسَمَّى بِذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ قِيلَ يَسْتَحَبُّ أَنْ يُسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى) قَالَ فِي شَرْحِ الرُّوضِ وَيَسْتَحَبُّ بَعْدَهَا التَّعَوُّذُ كَمَا يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الرَّجْسِ النَّجِسِ الْخَبِيثِ الْخَبْثِ وَيَسْتَحَبُّ تَقْدِيمُ يَسْرَاهُ دُخُولًا وَيَمْنَاهُ خُرُوجًا أَهْ (قَوْلُهُ وَأَنْ يَسْأَلَهُ الْجَنَّةَ وَيَسْتَعِيذَ بِهِ مِنَ النَّارِ) أَيْ يَذْكُرُ بِحَرَارَتِهِ بَرْدَ الْجَنَّةِ فَيَسْأَلُهَا أَوْ حَرَّ النَّارِ فَيَسْتَعِيذُ مِنْهَا وَفِي الْمَجْمُوعِ فِي آدَابِ دَاخِلِ الْحَمَامِ وَأَنْ يَذْكُرَ بِحَرَارَتِهِ حَرَّ النَّارِ جَهَنَّمَ لِشَبْهِهَا أَيْ فَيَسْتَعِيذُ بِهِ مِنْهَا وَظَاهِرُ تَعْبِيرِ الْمَصْنُفِ بِقِيلَ أَنَّهُ غَيْرُ مُرْتَضٍ لَهُ لَكِنْ فِي الْمَجْمُوعِ فِي آدَابِ دُخُولِهِ وَالتَّسْمِيَةِ ثُمَّ التَّقْدِيمِ وَأَنْ يَذْكُرَ بِحَرَارَتِهِ حَرَّ جَهَنَّمَ الْخُ وَقَدْ ذَكَرَ الشَّيْخُ هُنَا مُسْتَنْدَ طَلَبِ سَوَالِ الْجَنَّةِ وَالِاسْتِعَاذَةِ مِنَ النَّارِ وَاسْتِحْبَابِ التَّسْمِيَةِ وَالتَّعَوُّذِ بِالْقِيَاسِ عَلَى مَحَلِّ قَضَاءِ الْحَاجَةِ لِأَنَّهُ مَظْنَةُ لِكُشْفِ الْعُورَةِ الَّتِي يَرَاهَا الشَّيْطَانُ فَأَتَى بِهَذَا الذِّكْرِ لِيَكُونَ عَوْنًا مِنْهُ وَمَانِعًا لَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي كِتَابِ ابْنِ السَّنِيِّ) (٢) (قَوْلُهُ نِعَمَ الْبَيْتِ الْحَمَامُ) أَيْ لِكُونِهِ وَسِيلَةً إِلَى التَّذَكُّرِ بِحَرِّ جَهَنَّمَ وَبَرْدِ الْجَنَّةِ فَيَسْتَعَاذُ مِنَ الْأُولَى وَيَسْأَلُ الثَّانِيَةَ وَيُبَادِرُ إِلَى الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ الْمُوَصَّلَةِ لِذَلِكَ (قَوْلُهُ يَدْخُلُهُ الْمُسْلِمُ)

(١) فِي النَّسْخِ (مَأْخُذٌ) . (٢) كَذَا فَهَذَا سَقَطَ وَأَمِلَ الشَّارِحُ بِيضَ لِرَوَاةِ الْحَدِيثِ

غَيْرِ ابْنِ السَّنِيِّ (٣) عَلَيْهِ (لَحَر) . ع

إِذَا دَخَلَهُ سَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ الْجَنَّةَ وَاسْتَعَاذَهُ مِنَ النَّارِ  
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا اشْتَرَى غُلَامًا أَوْ جَارِيَةً أَوْ دَابَّةً  
 وَمَا يَقُولُهُ إِذَا قَضَى دِينًا﴾

يُسْتَحَبُّ فِي الْأَوَّلِ أَنْ يَأْخُذَ بِنَاصِيَتِهِ وَيَقُولَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ  
 وَخَيْرَ مَا جُمِلَ عَلَيْهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا جُمِلَ عَلَيْهِ ، وَقَدْ سَبَقَ فِي  
 كِتَابِ أَذْكَارِ النِّكَاحِ الْحَدِيثُ الْوَارِدُ فِي نَحْوِ ذَلِكَ فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ  
 وَغَيْرِهِ وَيَقُولُ فِي قَضَاءِ الدِّينِ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ وَجَزَاكَ خَيْرًا

يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَوِ الصِّفَةِ لِأَنَّهُ فِي الْحَالِ لِلْجَنَسِ وَسَبَقَ فِي بَابِ  
 الْمَسَائِلِ الَّتِي تَنْفَرِعُ عَلَى السَّلَامِ مَا يُقَالُ لِمَنْ يَخْرُجُ مِنَ الْحَمَامِ بِمَا فِيهِ (قَوْلُهُ إِذَا  
 دَخَلَهُ سَأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ) أَيْ تَذَكُّرُ بَحْرِهِ بِرَدِّهَا فَيَسْأَلُهَا مِنَ اللَّهِ أَيْ أَنْ يَوْفِقَهُ لِلْأَعْمَالِ  
 الْمَوْصُولَةِ إِلَيْهَا بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ إِذَا اشْتَرَى غُلَامًا أَوْ جَارِيَةً أَوْ دَابَّةً وَمَا يَقُولُهُ إِذَا قَضَى دِينًا﴾  
 (قَوْلُهُ فِي الْأَوَّلِ) أَيْ الْمَشْتَرَى مِنْ غُلَامٍ أَوْ جَارِيَةٍ أَوْ دَابَّةٍ (قَوْلُهُ فِي كِتَابِ أَذْكَارِ  
 النِّكَاحِ) أَيْ فِي بَابِ مَا يَقُولُ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهِ امْرَأَتُهُ لَيْلَةَ الزَّوَافِ وَسَبَقَ الْكَلَامُ  
 عَلَى تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِمَعْنَاهُ (قَوْلُهُ وَيَقُولُ فِي قَضَاءِ الدِّينِ الْح) سَبَقَ فِي  
 بَابِ دَعَاءِ الْإِنْسَانِ لِمَنْ صَنَعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفًا أَوْ إِلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ أَوْ بَعْضِهِمْ وَالْتِمَاءُ عَلَيْهِ  
 وَتَحْرِيزُهُ عَلَى ذَلِكَ حَدِيثُ ابْنِ السَّيِّدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِبْعَةَ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُ قَالَ اسْتَقْرَضَ مِنْي النَّبِيُّ ﷺ أَرْبَعِينَ أَلْفًا فَجَاءَهُ مَالٌ فَدَفَعَهُ إِلَيَّ وَقَالَ بَارَكَ  
 اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ الْحَدِيثُ وَسَبَقَ فِي الْبَابِ الْمَذْكُورِ أَيْضًا حَدِيثُ أُسَامَةَ  
 مَرْفُوعًا مَنْ صَنَعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفًا فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ فَجَمَعَ  
 الشَّيْخُ الذَّكَرَ الْمَذْكُورَ مِنْ هَذَيْنِ الْخَبَرَيْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَسَكَتَ الْمُصَنِّفُ عَمَّا يَقُولُهُ  
 الدَّائِنُ الْمُدِينُ إِذَا قَضَاهُ قَالَ فِي السَّلَاحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ  
 لِرَجُلٍ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ سَنَ مِنَ الْإِبْلِ فَجَاءَ يَتَقَاضَاهُ فَقَالَ أَعْطَوْهُ فَطَلَبَ سَنَهُ فَلَمْ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ لَا يَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ وَيَدْعِي لَهُ بِهِ﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ شَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنِّي لَا أَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ فَضْرَبَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي وَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ

يَجِدُوا الْأَسَنَاءَ فَوْقَهَا فَقَالَ أَعْطَوْهُ فَقَالَ أَوْفَيْتَنِي أَوْفَى اللَّهِ بِكَ فَقَالَ ﷺ إِنْ خِيَارَكُمْ أَحْسَنَكُمْ قَضَاءً رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا أَبَادَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ أَيْضًا أَوْفَيْتَنِي وَفِي اللَّهِ بِكَ وَفِي أُخْرَى لَهُ أَوْفَاكَ اللَّهُ وَهَذَا الذِّكْرُ وَإِنْ كَانَ مَوْقُوفًا مِنْ ذَلِكَ الْقَائِلِ لَكِنْ أَقْرَهُ عَلَيْهِ الْمُسْطَفَى ﷺ فَهُوَ مِنْ جَمَلَةِ سُنَّتِهِ فَيَعْدُ مِنَ الذِّكْرِ الْمَأْتُورِ عَنْهُ ﷺ

﴿بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ لَا يَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ وَيَدْعِي لَهُ بِهِ﴾

أَيُّ مَا يَقُولُهُ مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ مَنْ لَا يَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ لِمَنْ (١) تَرْجِي بِرَكَتِهِ وَتَسْتَجَابُ دَعْوَتُهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْوَارِثِينَ وَالْأَوْلِيَاءِ الْوَاصِلِينَ وَمَا يَدْعُو بِهِ ذَلِكَ الْمَسْئُولُ مِنْهُ الدُّعَاءُ الْمَشْرُفُ بِمَقَامِ وَرَاثَةِ الرَّسُولِ لِيَبْلُغَ السَّائِلُ الْمُرَادَ مِنَ الْمَسْئُولِ (قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ) قَضِيَّةٌ كَلَامُ جَامِعِ الْأَصُولِ أَنَّهُمَا انفَرَدَا بِهِ عَنْ (٢) أَصْحَابِ السَّنَنِ الْأَرْبَعِ وَفِي الْأَطْرَافِ لِلْهَرَمِيِّ فِيمَا رَوَاهُ قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ الْبَجَلِيُّ عَنْ جَرِيرِ بْنِ مَحْجَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْذُ أُسَامَتِ وَلَا رَأْيَ فِي الْأَتْبَاعِ وَزَادَ ابْنُ إِدْرِيسَ مِنْ حَدِيثِهِ وَشَكَوْتُ إِلَيْهِ أَنِّي (٣) لَا أَثْبُتُ عَلَى الْخَلِيلِ فَضْرَبَ بِيَدِهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْجِهَادِ وَالْأَدَبِ مِنْ صَحِيحِهِ وَمُسْلِمٍ فِي الْفَضَائِلِ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْمُنَاقِبِ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَالنَّسَائِيُّ فِيهَا أَيْضًا وَابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَةِ (٤) أَهْ مَلْعُصَةً (قَوْلُهُ شَكَوْتُ إِلَيْهِ أَلِغْ) هَذِهِ الشُّكُوفُ (٥) سَأَلَ دَفْعَهَا لِيَشْرَفَ بِمَقَامِ الْجِهَادِ وَاعْلَاءَ كَلِمَةِ الْإِسْلَامِ عَلَى الدَّوَامِ (قَوْلُهُ فَضْرَبَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي) أَيْ ضَرْبَ فِي صَدْرِهِ

- (١) قَوْلُهُ (مَنْ) بَيَانٌ لِقَوْلِهِ (مَنْ) وَقَوْلُهُ (لِمَنْ) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ (عَرَضَ) ، وَفِي هَامِشٍ أَحَدِي النُّسخِ هُنَا تَعْلِيْقٌ خَطَأً كُلُّهُ فَلْيَحْذَرِ (٢) فِي النُّسخِ (عَلِي) (٣) فِي النُّسخِ (أَنْ) (٤) عَلَيْهِ (السَّنَنِ) . (٥) يَعْنِي الْأَمْرَ الَّذِي شَكَمَنَّهُ وَهُوَ عَدَمُ الثَّبُوتِ عَلَى الرَّاحِلَةِ . ع

﴿ بَابُ نَهْيِ الْعَالِمِ وَغَيْرِهِ أَنْ يُحَدِّثَ النَّاسَ بِمَا لَا يَفْهَمُونَهُ أَوْ يَخَافُ عَلَيْهِمْ مِنْ تَحْرِيفِ مَعْنَاهُ وَحَمْلِهِ عَلَى خِلَافِ الْمُرَادِ مِنْهُ ﴾  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِعُذْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ طَوَّلَ الصَّلَاةَ بِالْجَمَاعَةِ

لأن فيه القلب الذي بثبانه يحصل الثبات ( قوله هادياً ) أى يهدى غيره الى السبيل الحميد ( وقوله مهدياً ) أى فى ذاته لذلك (١) فيكون واصلاً مرشداً والله أعلم ﴿ بَابُ نَهْيِ الْعَالَمِ وَغَيْرِهِ ﴾

أى من الواعظ والقاص ( أن يحدث الناس بما لا يفهمونه ) مما لا ينطبق عقولهم قبوله (أو) بما يفهمونه لكن ( يخاف عليهم من تحريفه ) إذا أرادوا نقله والتعبير عنه وحاصله نهى من ذكر عن التحدث بما يخاف على السامع من تحريفه لعدم قدرته على التعبير عنه على ما هو عليه لغموضه ودقته (٢) وإن كان مما يتسع له عقل المخاطب ( وقوله وحمله ) أى ومن حمل المخاطب بذلك لذلك ( على خلاف المراد منه ) هو كالتفسير للتحريف بأن يكون خلاف المراد هو المتبادر منه لسكونه معناه الاصلى أو المعنى الحقيقى الا أنه غير مراد لما يمنع من ارادته فينبى العالم عن ذكر ذلك من غير بيان الحال لئلا يحمله المخاطب على خلاف المراد وذلك نحو ذكر الوجه أو البدأ ونحو ذلك له عز وجل فهذا ربما يحمله بعض السامعين على المتبادر منه من الجارحة المعروفة لسكون ذلك هو المعنى الاصلى للفظ الا أنه غير مراد لما يلزم عليه من انتصافه تعالى بأوصاف الحادث تعالى عن ذلك فينبى اذا ذكر العالم ذلك عند من يخشى منه حمله على خلاف المراد عقبه بقوله وظاهر هذا غير مراد أو نحو ذلك والله أعلم ( قوله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ) أى بلغتهم ( ليبين لهم ) أى ليفهمهم ما أتى به ( قوله وروينا فى صحيحى البخارى ومسلم ) ورواه أبو داود والنسائى ( قوله حين طول الصلاة بالجماعة ) وتلك الصلاة صلاة العشاء

أَفْتَانُ أَنْتَ يَا مَعَاذُ ؟ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا

كما في البخاري وفي أبي عوانة أنها المغرب فاما ان القضية تعددت أو تحمل المغرب  
على العشاء مجازا وقرأ معاذ في تلك الصلاة بالبقرة كما في البخاري وعند أحمد فقرأ  
أقتربت الساعة قال السيوطي وهي شاذة وكان ذلك في مسجد بني سلمة والرجل الذي  
انصرف من الصلاة جاء في رواية البزار أنه حزم بن أبي كعب وأنه كان يريد أن  
يسقي نخله قال الحافظ وهو تصحيف من حرام وقد ظنه جماعة حرام بن ملحان خال  
أنس يعني بمهملتين قال وهو تصحيف ولاحمد من وجه آخر انه سليم وصحفه بعضهم  
سليماً بفتح أوله وسكون ثانيه وجمع بأنهما واقعتان للاختلاف في الصلاة هل هي  
المغرب أو العشاء أو في السورة هل هي البقرة أو اقتربت وفي عذر الرجل هل هو لاجل  
التطويل فقط أو لكونه جاء من العمل وهو تعبان أو لكونه أراد أن يسقي نخله  
أو لكونه خاف على الماء في النخل واستشكل هذا الجمع لانه لا يظن بمعاذ العود الى  
التطويل بعد أمر النبي ﷺ بالتخفيف وأجيب باحتمال أنه قرأ أولاً بالبقرة فلما نهاه  
قرأ اقتربت ظننا انها لا تستطال وجمع المصنف باحتمال أنه قرأ في الأولى بالبقرة فانصرف  
رجل ثم قرأ اقتربت في الثانية فانصرف آخر أما ما في الصحيحين أيضاً من حديث  
أبي مسعود الانصاري : جاء رجل الى النبي ﷺ فقال اني لا تأخر عن صلاة الصبح  
من أجل فلان مما يطيل بنا فأمر النبي ﷺ غضب في موعظة أشد مما غضب يومئذ  
الحديث فقال الحافظ من قال انه معاذ بن جبل فقد وهم وانما هو أبي بن كعب كما  
أخرجه أبو يعلى بأسناد حسن من حديث جابر كان أبي بن كعب يصلي بأهل قباء  
فاستفتح سورة طويلة فدخل معه غلام من الانصار في الصلاة فلما رآه استفتحها  
انتقل من صلاته فغضب أبي فأتى النبي ﷺ يشكو الغلام وأتى الغلام يشكو  
أبيا الحديث ( قوله افتان ) بتشديد الفوقية صيغة مبالغة من الفتنة وفي البخاري انه  
قال ذلك ثلاثاً أو قال فأتى كذلك ومعنى الفتنة هنا ان التطويل سبب لخروجهم  
من الصلاة ولكراهة الجماعة وقيل العذاب لانه عذبهم بالتطويل كذا في التوشيح ( قوله  
ورويناه في صحيح البخاري عن علي ) انفرده عن الستة ( قوله حدثوا الناس ) أي كلموهم ( بما



يَعْرِفُونَ أَنَّهُ يُسَكِّدُ بَابَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟

﴿بَابُ اسْتَنْصَاتِ الْعَالَمِ وَالْوَاعِظِ حَاضِرِي تَجْلِسِهِ لِيَتَوَفَّرُوا عَلَى اسْتِمَاعِهِ﴾  
 رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 قَالَ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ اسْتَنْصَتِ النَّاسَ ثُمَّ قَالَ لَا تَرْجِعُوا

يعرفون أي يدركون بعقولهم زاد أبو نعيم في مستخرجه ودعوا ما ينكرون واتركوا (١)  
 ما يشبهه عليهم فهمه (قوله أن يكذب الله) بفتح الذال المعجمة المشددة لأن السامع لما لم يفهمه  
 يعتقد استحالة جهلا فلا يعرف (٢) وجوده فيلزم التكذيب روى عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه أنه قال حفظت من رسول الله ﷺ جرابي علم أما أحدهما فبثنته  
 وأما الثاني فلو بثنته لشق منى هذا البلعوم قيل إنه كان فيما لا تسمعه العقول من  
 الحقائق وقيل غير ذلك

### ﴿بَابُ اسْتَنْصَاتِ الْعَالَمِ وَالْوَاعِظِ﴾

أى المذكر بالله سبحانه (حاضري مجلسه ليتوفروا على استماعه) (قوله رويناه في  
 صحيحى البخارى ومسلم الخ) ورواه أحمد والنسائى وابن ماجه كلهم عن جرير  
 ورواه أحمد والبخارى وأبو داود والنسائى وابن ماجه عن ابن عمر ورواه  
 البخارى والنسائى عن أبي بكره ورواه البخارى والترمذى عن ابن عباس كذا  
 فى الجامع الصغير للسيوطي (قوله فى حجة الوداع بفتح الحاء والواو وكسرهما  
 والفتح فى الوداع على أنه اسم والكسر فيه على أنه مصدر من المفاعلة) (قوله  
 استنصت لى الناس) فى آخر كتاب العلم من البخارى أنه ﷺ قال له فى حجة  
 الوداع الخ وادعى أن لفظة (٣) له زائدة لأن جريرا أسلم بعد حجة الوداع بنحو  
 شهرين فيما جزم به ابن عبد البر ورد بأن البغوى وابن حبان قالا أنه أسلم قبلها فى

(١) عله (أى واتركوا) . (٢) كذا فى نسخة ، وفى غيرها يصرف ولعل  
 الصواب (يصدق) (٣) فى النسخ (لفظ) ، وأنثناه مراعاة للخبر، (وقوله ادعى)  
 بالبناء للمجهول أى ادعى بعضهم كما فى الفتح . ع

بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ  
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ الرَّجُلُ الْمُقْتَدِي بِهِ إِذَا فَعَلَ شَيْئًا فِي ظَاهِرِهِ  
 مُخَالَفَةً لِلصَّوَابِ مَعَ أَنَّهُ صَوَابٌ﴾

أَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِلْعَالِمِ وَالْمُعَلِّمِ وَالْقَاضِيِ وَالْمُفْتَى وَالشَّيْخِ الْمُرَبِّيِّ وَغَيْرِهِمْ

رمضان واللفظة ثابتة في الالمهات القديمة فتقدم كذا في التوشيح للحافظ السيوطي وتقدم في هذا المعنى مزيد في ترجمة جرير رضي الله عنه ( قوله كفارا ) أى كالكفار في استحلال بعضهم دماء بعض فهو منصوب بنزع الخافض على تضمين ترجعوا معنى تشبهوا أو بالخبرية على تفسير ترجعوا بتصير وا كذا في تحفة القاري ( قوله يضرب بعضهم ) قال القاضي عياض الرواية بالرفع أي لا تفعلوا فعل الكفار فتشبهوهم في حال قتل بعضهم بعضا قال عياض ومن جزم أحوال المعنى ، ثم رفعه على الاستئناف بيان لترجعوا أحوال من ضمير ترجعوا أو صفة لكفاراً وجوز في تحفة القاري جزمه على أنه بجواب شرط مقدراى فان ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض ﴿فائدة﴾ قال السيوطي في مصباح الزجاجة نقلا عن المصنف في معناه سبعة أقوال أحدها أن ذلك كفر في حق المستحل الثاني المراد كفر النعمة وحق الاسلام الثالث أنه يقرب من الكفر ويؤدى اليه الرابع أنه فعل كفعل الكفار الخامس المراد حقيقة الكفر ومعناه لا تكفروا بل دوما على الاسلام والسادس حكاية الخطابي وغيره ان المراد الكفار المتكفرون بالسلاح يقال تكفر الرجل بسلاحه اذا لبسه قال الأزهرى في التهذيب يقال للابس السلاح كافر والسابع قاله الخطابي معناه لا يكفر بعضهم بعضا تستحلوا قتال بعضهم بعضا وأظهر الأقوال الرابع وهو اختيار القاضي عياض اهـ

﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ الرَّجُلُ الْمُقْتَدِي بِهِ إِذَا فَعَلَ شَيْئًا فِي ظَاهِرِهِ مُخَالَفَةً لِلصَّوَابِ مَعَ أَنَّهُ صَوَابٌ﴾  
 أى في نفس الأمر ( قوله للعالم ) أى من كان من أهل العلم وان لم ينتصب لتعليمه فعطف المعلم عليه من عطف الخاص على العام ( قوله والشيخ المرابي ) أى الذي يربى المرابين بأن يسوسهم بالاخلاق الرضية ويخرجهم من الاخلاق الردية ويؤهلهم للوصول الي ساحات القيوضات الربانية ( قوله وغيرهم ) أى كمرشد

مَنْ يُقْتَدَى بِهِ وَيُؤْخَذُ عَنْهُ أَنْ يَجْتَنِبَ الْأَفْعَالَ وَالْأَقْوَالَ وَالتَّصَرُّفَاتِ الَّتِي  
ظَاهِرُهَا خِلَافُ الصَّوَابِ وَإِنْ كَانَ مُحَقِّقًا فِيهَا : لِأَنَّهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ تَرْتَّبَ عَلَيْهِ  
مَفَاسِدٌ ، مِنْ جُمَلَتِهَا تَوَهُُّمٌ كَثِيرٌ مِمَّنْ يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْهُ أَنَّ هَذَا جَائِزٌ عَلَى  
ظَاهِرِهِ بِكُلِّ حَالٍ وَأَنْ يَبْقَى ذَلِكَ شَرْعًا وَأَمْرًا مَعْمُولًا بِهِ أَبَدًا ، وَمِنْهَا وَقُوعُ  
النَّاسِ فِيهِ بِالتَّنْقِصِ وَاعْتِقَادُهُمْ نَقْصَهُ وَإِطْلَاقُ أَلْسِنَتِهِمْ بِذَلِكَ ، وَمِنْهَا  
أَنَّ النَّاسَ يُسَيِّئُونَ الظَّنَّ بِهِ فَيَنْفَرُونَ عَنْهُ وَيَنْفَرُونَ غَيْرَهُمْ عَنْ أَخْذِ  
الْعِلْمِ عَنْهُ وَتَسْقُطُ رَوَايَاتُهُ وَشَهَادَتُهُ وَيَبْطُلُ الْعَمَلُ بِفَتْوَاهُ وَيَذْهَبُ

السالكين أو من كان معتقداً لكونه من الصالحين وإن لم يكن من المرين ولا من  
المُرشدِينَ ( قوله ان يجتنب الافعال الخ ) قال بعضهم اياك وما يعتذر منه وان  
عددت له مخرجا صحيحا ( قوله لأنه اذا فعل ذلك ) أي المذكور من الاقوال  
والافعال التي ظاهرها خلاف الصواب وعلمه ذلك منه لكونه يراه بفعله ولا يدري  
محملة فيه فيحمله على اطلاقه وانه مشروع كذلك كما أشار اليه المصنف ( قوله وان  
يبقى ذلك ) أي المذكور ( شرعا ) أي على عمومته من غير تقييد بالحمل الذي صحبه  
مقصورا ( ١ ) عليه ( قوله ومنها وقوع الناس فيه ) أي لأنه ان لم يقف على الحمل المسوغ  
لذلك يقع في فاعله ( أو تنقصه ) ٧ بكونه يباشر بالاجوز ( قوله فينفرون عنه ) بضم  
الفاء ( ٢ ) من النفرة ( ٣ ) ( قوله وينفرون ) بتشديد الفاء من التنفير وحذف معموله للتعميم  
أي فيذهب المقصود من الاقتداء به وأخذ العلم عنه من الانتفاع به والسعي في حصول  
الثواب بهذا الامر الذي ظاهره غير رضي ( قوله وتسقط روايته وشهادته ) أي  
وذلك لا انطلاق الاسنة فيه المقتضى عادة لقلة الوثوق ممن كان كذلك ( قوله  
بفتياه ٧ ) بضم الفاء ويقال بفتح الفاء وهو ذكر حكم حديث لأمر حديث ( قوله

( ١ ) في النسخ ( مقصورة ) . ( ٢ ) أي : وكسرها . ( ٣ ) عله ( النفرة ) أو ( النفور ) . ع

رَكُونُ النُّفُوسِ إِلَى مَا يَقُولُهُ مِنَ الْعُلُومِ ، وَهَذِهِ مَفَاسِيدُ ظَاهِرَةٍ فَيَنْبَغِي (١) لَهُ  
اجْتِنَابُ أَفْرَادِهَا فَكَيْفَ يَجْمَعُهَا فَإِنْ احتَاجَ إِلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَكَانَ مُحِيطًا  
فِي نَفْسِ الْأَمْرِ لَمْ يُظْهِرْهُ فَإِنْ أَظْهَرَهُ أَوْ ظَهَرَ أَوْ رَأَى الْمَصْلَحَةَ فِي إِظْهَارِهِ  
لِيُعْلَمَ جَوَازُهُ وَحُكْمُ الشَّرْعِ فِيهِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ هَذَا الَّذِي فَعَلْتَهُ أَيْسَرَ  
بِحَرَامٍ أَوْ إِنَّمَا (٢) فَعَلْتَهُ اتَّعَلُّوا أَنَّهُ أَيْسَرَ بِحَرَامٍ إِذَا كَانَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ الَّذِي  
فَعَلْتَهُ وَهُوَ كَذًا وَكَذَا وَذَلِيلُهُ كَذًا وَكَذَا . رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ  
وَمُسْنَدِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَكَبَّرَ

ركون القلوب ( أى استنادها واعتمادها ) قوله اجتناب أفرادها ( أى باجتناب  
ما يدعوا إليها من الأفعال الرديئة وان كان لها عنده محامل رضية إلا لحاجة تدعوه  
لذلك وتلجته إليه ) قوله لم يظهره ( أى ما ذكر من الفعل الذي ظاهره معترض وله  
فيه محل مرضي خشية من حصول الضرر المذكور على ذلك ) قوله فإن أظهره  
أى قصدا ( قوله أو ظهر ) أى من غير قصده ( أو رأى المصلحة فى إظهاره )  
أى أو لم يظهره ولا ظهر ولكن رأى نحو العالم المصلحة فى ظهوره بأن كان من  
الاحكام التى لا يعرفها الا قليل وخشى جهل الباقيين لها فيظهر أنه فعل ذلك و يبين  
حكمه ليعلم كان يطوف انسان راكبا على دابة بقصد بيان جواز ذلك وانه لا كراهة  
فيه فضلا عن حرمة ومن عبر بكراهة ذلك أراد بها ما يسميها المتأخرون بخلاف  
الاولى ( قوله وروى فى صحيحى البخارى ومسلم ) وأخرجه أبوداود والنسائى كما فى مختصر  
جامع الاصول ( قوله قام على المنبر ) قال العلماء المنبر بكسر الميم وسكون النون وفتح الموحدة  
مأخوذ من النبر وهو الارتفاع وكان المنبر الذى صنع له ﷺ ثلاث درجات كما  
صرح به مسلم فى روايته وصلاته هذه بعد خطبته كما فى تحفة القارى والامام

( ١ ) عله ( ينبغى ) بحذف الفاء كما يرشد السياق ( ٢ ) نسخة ( وانما ) . ع

وَكَبَّرَ النَّاسُ وَرَأَاهُ فَقَرَأَ وَدَكَّعَ وَرَكَّعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى  
فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمَنبَرِ حَتَّى فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى  
النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُوا بِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي وَالْأَحَادِيثُ  
فِي هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ كَحَدِيثِ إِنَّهَا صَفِيَّةٌ ،

في الصلاة على المنبر ليربهم أعمال الصلاة كما ذكر ذلك آخر الحديث قال المصنف  
وفي الحديث جواز صلاة الامام مرتفعاً على موضع المأمومين ويقاس به عكسه  
ثم ان كان الارتفاع لغير حاجة فمكروه ولا تبطل مطلقاً على الصحيح وان كان  
لحاجة كتعليمهم أفعال الصلاة لم يكره بل يستحب لهذا الحديث ولذا اذا أراد  
المأموم اعلام المأمومين بصلاة الامام واحتاج الى الارتفاع لم يكره ( قوله وكبر  
الناس ورااه ) أى عقب تكبيره ( قوله ثم رجع القهقري ) تقدم في الفصول أول  
الكتاب أنه المشى الى الخلف والمراد أنه نزل بعد اكمال الاعتدال الى أصل  
المنبر بمشي القهقري الى خلفه وفعل ذلك محافظة على الاستقبال وقدمنا ان درجات  
المنبر كانت ثلاثة ٧ والثالثة المستراح فالنبي ﷺ كان في الثانية فنزل منها الى الارض  
في خطوتين فيؤخذ منه جواز الفعل اليسير في الصلوات فالخطوتان لا يبطلان الصلاة  
لكن الاولى ترك ذلك الاحتياج فان كان الحاجة فلا كراهة كما فعل ﷺ وفيه  
ان العمل الكثير اذا لم يكن متوالياً لا يبطل الصلاة لان النزول عن المنبر والصعود  
تكرار وجهلته كثيرة لكن افراده المتفرقة كل واحد منها قليل ( قوله فلما فرغ ٧ )  
أى من الصلاة ( قوله قال صنعت هذا ٧ ) أى صعد المنبر ثم النزل منه في الصلاة  
الذى هو لولا حاجة البيان خلاف الاولى ( لتأتوا بى ) أى لتقتدوا برى الجميع الافعال  
بالعيان فيتعلموا كيفيتها بالرؤية ولذا قال ( ولتعلموا صلاتي ) أى لتعلموها فحذف  
أحدى التاءين تخفيفاً ( قوله كحديث انها صافية ) وذلك ما أخرجه أحمد والشيخان  
وأبوداود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والبخاري وأبو عوانة والبرقاني  
وأبو نعيم والبيهقي عن صافية قالت كان النبي ﷺ معتكفاً فأنبته أزاره للملاخذه ثم  
قمت لا اقلب فقام معي ليقلبنى وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد فمر رجلاً

وَفِي الْبُخَارِيِّ أَنَّ عَلِيًّا شَرِبَ قَائِمًا وَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَّ  
 كَمَا رَأَيْتُمُونِي فَعَلْتُ . وَالْأَحَادِيثُ وَالْآثَارُ فِي هَذَا الْمَعْنَى فِي  
 النُّصَحِ مَشْهُورَةٌ

من الانصار فلما راي النبي ﷺ أسرما فقال ﷺ على رسلكما انها صفة بنت  
 حي فقلا سبحان الله يا رسول الله فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم  
 واني خشيت أن يقذف في قلوبكما، هذا أحد ألفاظ رواية الصحيحين وفيهما روايات  
 بنحو ذلك كما أشار اليه القلقشندي في شرح عمدة الاحكام، والرجلان قيل هما  
 أسيد بن حضير وعباد بن بشر صاحب المصباحين قاله ابن العطار في شرح العمدة  
 وقوله إنها صفة بنت السيوطي في مصباح الزجاجة علي سنن ابن ماجه أخرج ابن عساكر  
 في تاريخه من طريق أبي محمد بن أبي حاتم حدثنا محمد بن روح عن ابراهيم بن محمد الشافعي  
 قال كنا في مجلس ابن عيينة، والشافعي حاضر فحدث حديث إنما صفة فقال ابن  
 عيينة للشافعي ما فقه هذا الحديث بأبا عبد الله قال ان كان القوم قد اتهموا النبي  
 ﷺ كانوا بتهمة اياه كفارا لكن النبي ﷺ أدب من بعده فقال إذا كنتم  
 هكذا فافعلوا هكذا حتى لا يظن بكم ظن السوء لا أن النبي ﷺ يتهم وهو أمين الله  
 في أرضه فقال ابن عيينة جزاك الله خيرا يا أبا عبد الله ما يحدثنا منك الا كل ما يحبه اه  
 (قوله وفي البخاري) ورواه في الشمائل (١) والنسائي كذا في الاطراف للزهري (قوله  
 شرب قائما) أي وذلك برحبة الكوفة (قوله ان رسول الله ﷺ فعل ٧) أي شرب  
 قائما (كما رأيتوني أفعل) أي أشرب ذلك، وفعل على لتبليغ شرعه ﷺ وفعله  
 ﷺ لبيان الجواز وان نهيه عن الشرب قائما ليس على سبيل التحريم بل على سبيل  
 سكره والتنزيه وقد أشار الى هذا الحمل الحافظ ابن حجر حيث قال  
 إذا رمت تشرب فاجلس تفز بسنة صفة أهمل الحجاز  
 وقد صححوا شربه قائما ولكنه لبيان الجواز  
 (والاحاديث) أي المرفوعة (والآثار) أي الموقوفة والمقطوعة

(١) كذا . ولعل فيه سقطا والاصل (الترمذي في الشمائل) . ع

﴿ باب ما يقوله التابع للمتبوع إذا فعل ذلك أو نحوه ﴾

أَعْلَمُ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِلتَّابِعِ إِذَا رَأَى مِنْ شَيْخِهِ وَغَيْرِهِ مِمَّنْ يُقْتَدَى بِهِ شَيْئًا فِي ظَاهِرِهِ مُخَالَفَةً لِلْمَعْرُوفِ أَنْ يَسْأَلَهُ عَنْهُ بِنِيَّةِ الْإِسْتِشَادِ فَإِنْ كَانَ قَدْ فَعَلَهُ نَاسِيًا تَدَارَكَهُ وَإِنْ كَانَ فَعَلَهُ عَامِدًا وَهُوَ صَحِيحٌ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ بَيْنَهُ لَهُ ، فَقَدْ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ

﴿ باب ما يقوله التابع للمتبوع إذا فعل ﴾

أَيُّ الْمَتَّبِعِ ( ذَلِكَ ) أَيُّ مَا ظَاهَرَهُ غَيْرُ صَوَابٍ وَهُوَ صَوَابٌ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ ( أَوْ نَحْوَهُ ) أَيُّ مَا ظَاهَرَهُ مَكْرُوهٌ أَوْ خِلَافُ الْأَوَّلَى وَلَيْسَ كَذَلِكَ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَهَذَا عَلَى سَبِيلِ التَّذْكِيرِ وَاسْتِنَابَةِ الْأَمْرِ لَا عَلَى وَجْهِ الْإِعْتِرَاضِ وَامْتِحَانِ نَحْوِ الْإِسْتِزَادِ فَانْه قَبِيحٌ ( قَوْلُهُ فِي ظَاهِرِهِ مُخَالَفَةٌ لِلْمَعْرُوفِ ) أَيُّ بَأْنَ يَكُونُ ظَاهِرُهُ مُحَرَّمًا (٢) أَوْ مَكْرُوهًا وَلَيْسَ كَذَلِكَ فِي الْحَقِيقَةِ ( قَوْلُهُ بِنِيَّةِ الْإِسْتِشَادِ ) أَيُّ بَأْنَ يَرُشِدُهُ الْإِسْتِزَادُ لِبَيَانِ مَا خَفِيَ عَلَيْهِ وَجْهِهِ ( قَوْلُهُ فَإِنْ كَانَ قَدْ فَعَلَهُ نَاسِيًا ) وَوَجْهِهِ الْإِرْشَادُ فِي هَذِهِ الْإِعْلَامِ أَنَّ مَا فَعَلَهُ الْإِسْتِزَادُ لَيْسَ مِنَ الْمَشْرُوعِ حَتَّى يَقْتَدَى بِهِ فِيهِ الطَّالِبُ بَلْ إِنَّمَا صَدَرَ عَلَى سَبِيلِ النِّسْيَانِ الَّذِي لَا يَكَادُ يَخْلُو مِنْهُ إِنْسَانٌ ( قَوْلُهُ بَيْنَهُ لَهُ ) أَيُّ بَيْنَ لَهُ مَا ذَكَرَ مِنْ صَحَّةِ الْعِبَادَةِ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَذَلِكَ بَيَانُ الدَّلِيلِ إِنْ كَانَ ذَلِكَ الْحُكْمُ لِلْعُمُومِ أَوْ بَيَانُ وَجْهِ الرِّخْصَةِ إِنْ كَانَ لِعُذْرِهِ دَعَا لَذَلِكَ ( قَوْلُهُ رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ ) وَرَوَاهُ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ كَمَا فِي تَبْسِيرِ الْوَصُولِ لِلدَّبِيعِ ( قَوْلُهُ دَفَعَ ﷺ مِنْ عَرَفَةَ ) أَيُّ أَقَاضَ وَاسْمُ ذَلِكَ دَفْعًا لِأَنَّ بَعْضَهُمْ يَدْفَعُ بَعْضًا أَيُّ يَرْجِمُهُ كَمَا فِي تَحْفَةِ الْقَارِي ( قَوْلُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ ) بِكسر المعجمة وَسكون المهملة قَالَ الطَّرِيقُ فِي الْقُرَى الشَّعْبُ هُوَ انْفِرَاقُ بَيْنِ الْجَبَلَيْنِ مِنْ

نَمْ تَوْضَأُ فَقُلْتُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ ، قُلْتُ إِنَّمَا قَالَ  
 أَسَامَةُ ذَلِكَ لَأَنَّهُ ظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَسِيَ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَكَانَ قَدْ دَخَلَ  
 وَقَتُّهَا وَقَرَّبَ خُرُوجَهُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا قَوْلَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا ،

طريق ونحوه قال البخاري أنى الشعب (١) الأيسر الذى دون المزدلفة وقال الملا (٢) على  
 يسرة الطريق بين المأزمين ويقال له شعب الأذخر اهـ (قوله ثم توضع) أي وضوء  
 الصلاة لم يكن مقتصرًا فيه على أقل مجزئ. بأن اقتصر على غسل أعضاء الوضوء  
 من غير تكرار وبالتخفيف وفعله ذلك لاستعجاله ومبادرته به ليكون على طهارة  
 إذ لا يخلو من ذكر الله تعالى ثم جدد الوضوء وأنى به على الكمال بمزدلفة وبحوز  
 أن يكون طرأ ما يوجب المزدلفة وفي الحديث دليل على أن الوضوء عبادة في نفسه  
 وإن لم يرد به الصلاة كذا في القرى (قوله الصلاة) بالنصب على الإغراء أو باضمار  
 يريد وأل في الصلاة للعهد أى المغرب (قوله الصلاة أمامك) مبتدا وخبر أى  
 مشروعة بين يديك أى في المزدلفة قال في سخنة القارى وبحوز نصبها بمقدور  
 (قوله ذلك) أى الصلاة أى صلاة المغرب (قوله دخل وقتها) أى وهم بعرفة  
 (قوله وقرب خروجه) أى خروج وقت المغرب عند نزوله بذلك الشعب فذكر  
 بها لذلك فبين له النبي ﷺ أن التأخير لجمع التأخير (قوله وروينا في صحيحيهما)  
 وكذا رواه أبو داود والنسائي كذا في الاطراف (قوله سعد الخ) أى وذلك  
 لما أعطى النبي ﷺ جمعا كثيرا ولم يعط رجلا يعلم سعد حاله فتوهم أن النبي  
 ﷺ نسيه فذكره بشأنه بقوله يا رسول الله مالك عن فلان واسمه جعيل بن سراقبة  
 الضمري (وقوله مالك عن فلان) أى ما سبب عدوك عنه (قوله لا رآه مؤمنا) الرواية  
 بضم الهمزة قال المصنف الصواب التفتح بمعنى العلم لقوله بعد غلبنى ما أعلم منه فالضم

(١) قوله الشعب الخ هى من لفظ الحديث فى إحدى روايات البخارى ، لا  
 كما توهمه العبارة . (٢) كذا . ع



وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الصَّلَوَاتِ يَوْمَ الْفَتْحِ  
يُوضُوءُ وَاحِدٍ فَقَالَ عُمَرُ أَقَدْ صَنَعْتَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ قَبْلَ  
عَمْدًا صَنَعْتَهُ يَا عُمَرُ، وَلَظَأُرُّ هَذَا كَثِيرَةً فِي الصَّحِيحِ مشهورة

بمعنى الظن. قال الحافظ ابن حجر ويجوز أن يكون العلم في كلامه بمعنى الظن  
فيوافق الضم وتتمة الخبر أن النبي ﷺ قال أو مسلما بسكون الواو أى أنكر  
عليه الجزم بالايمن الذي محله القلب ولا اطلاع عليه وأرشده الى أن اطلاق  
الاسلام على من لم يختبر باطن حاله أولى من اطلاق الايمان لأن الاسلام معلوم  
بحكم الظاهر وليس ذلك لكون جميل ليس من المؤمنين فقد ورد في حديث  
عند الروياني في مسنده بسند صحيح عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ قال له كيف  
تري جميلا فقلت كمشكاه من المهاجرين قال فكيف ترى فلانا قلت سيد من  
سادات الناس قال فجميل خير من ملء الارض من فلان قلت ففلان هكذا وأنت  
تصنع به ما تصنع قال اندرأس قومه فأنا أبى الرجل لفهم (١) به ٧ فعلم من هذا أن قوله أو  
مسلم ارشاد الى التحرى في العبارة لا انكار كون المتروك مؤمنا ولا تعليل لترك  
اعطائه وقد بين سبب ترك الاعطاء بقوله انى لأعطى الرجل وغيره أحب الى  
منه مخافة أن يكبه الله في النار (قوله وفي صحيح مسلم) رواه مسلم في الطهارة من  
صحيحه ورواه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه في كتاب الطهارة من  
سندهم وقال الترمذى حسن صحيح (قوله يوم الفتح) أى في يوم من اقامته بمكة زمن  
الفتح ويمكن أن يكون نفس اليوم الذى وقع فيه فتح مكة ودخول النبي ﷺ  
بها (قوله عمدأ صنعتة يا عمر) العامل في عمدأ محذوف يفسره المذكور بعده والقصد  
من هذا العمل بيان ان الامر (٢) بالطهارة عند القيام عند كل صلاة كان أولا (٣) وأنه  
يجوز الجمع بين صلوات بطهر واحد نعم الافضل التجديد لمن صلى بطهره الاول صلاة ما

(١) نسخة (فأنا أتى لفهم) . (٢) فى النسخ (بيان الامر) (٣) فى النسخ (أولى) . ع

### ﴿ باب الحث على المشاورة ﴾

قال الله تعالى وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ . والأحاديث الصحيحة في ذلك كثيرة مشهورة وتُغْنِي هَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ فَإِنَّهُ إِذَا أَمَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي كِتَابِهِ نَصًّا جَلِيًّا نَبِيَّهُ ﷺ بِالْمَشَاوَرَةِ مَعَ أَنَّهُ أَكْمَلُ الْخَلْقِ فَمَا الظَّنُّ بغيرِهِ ؟ وَاعْلَمْ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ هُمْ بِأَمْرٍ أَنْ يُشَاوِرَ فِيهِ مَنْ يَثِقُ بِدِينِهِ

### ﴿ باب الحث على المشاورة ﴾

أى الحض على الاستئْضاء برأى الغير فيما يريد الانسان فعله ( قوله وشاورهم فى الأمر ) فى ذلك دلائل على المشاورة وتحرير الرأى وتنقيحه والفكر فيه وان ذلك مطلوب شرعا وأمر الله تعالى نبيه ﷺ بمشاورتهم تطييبا لخواطرم وتنبيها على رضاه ﷺ حيث جعلهم أهلا للمشاورة ابذانا بأنهم أهل المحبة الصادقة والمناصحة اذلا يستشير الانسان الامن كان فيه المودة والعقل والتجربة ، ومنهج العرب وعاداتها الاستشارة فى الأمور واذا لم يشاور أحدا منهم حصل فى نفسه شىء ولذا عز على على وأهل البيت كونهم استبد عليهم بترك المشاورة فى خلافة أبى بكر ، وفى أمره ﷺ بالمشاورة التشريع للامة ليقادوا به فى ذلك قال ابن عطية الشورى من قواعد الشريعة وعزائم الاحكام ومن لا يستشير أهل العلم والدين فعزله واجب وهذا مما لاخلاف فيه والمستشار فى الدين عالم دين وقلماء يكون ذلك الا فى ما قل اه لفظه وفيه بعض تلخيص ( قوله وتغنى هذه الآية ) أى الامر فيها للنبي ﷺ مع كماله وزيادة فضله بالمشاورة بغيره بالاولى ( قوله نصا جليا ) وصف فوضيحي ونصبه لما ينزع الخافض أو على الحال أو وصف المصدر أى أمر نبيه بالمشاورة أمراً نصباً جلياً ( قوله مع أنه أكل الخلق ) أى عقلا ورأيا وعلما وفى سائر أنواع السكال ( قوله لمن هم بأمر ) أى خطر بخاطره وأراد فعله ( قوله بدينه ) إذ من لا دين له لا وثوق برأيه فقد يحمل له هواه مع عدم دينه على الارشاد بما فيه الضرر

وَحُبْرَتِهِ وَحِذْقِهِ وَنَصِيحَتِهِ وَوَزَعِهِ وَشَفَقَتِهِ ، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُشَاوَرَ  
جَمَاعَةً بِالْصُّفَةِ الْمَذْكُورَةِ وَيَسْتَكْثِرَ مِنْهُمْ وَيَعْرِفَهُمْ مَقْصُودُهُ مِنْ  
ذَلِكَ الْأَمْرِ وَيُبَيِّنَ لَهُمْ مَا فِيهِ مِنْ مَصْلَحَةٍ وَمَفْسَدَةٍ إِنْ عَلِمَ شَيْئًا مِنْ  
ذَلِكَ ، وَيَتَأَكَّدُ الْأَمْرَ بِالْمُشَاوَرَةِ فِي حَقِّ وَلَاةِ الْأُمُورِ الْعَامَةِ كَالسُّلْطَانِ  
وَالْقَاضِي وَنَحْوِهِمَا ، وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ فِي مُشَاوَرَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَصْحَابُهُ وَرُجُوعِهِ إِلَى أَقْوَالِهِمْ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ ،

( قوله وخبرته ) بضم المعجمة وسكون الموحدة أى معرفته لبواطن الأمور إذ من  
لا معرفة له بالشيء لا يظهر خيره من غيره ( قوله وصدقه ) أى فى نفسه فان من  
كان بخلاف ذلك ربما حمله طلب استمالة الخواطر الى الاشارة بما الخير فى نفس الامر  
بخلافه ( قوله ونصيحته ) أى لمن استشار مطلقاً أولاً بخصوصه والاول اكل  
فان من يوثق بنصيحته النفس لقوله أسكن ( قوله وورعه ) أى ليمنع الورع من  
الاشارة بخلاف ما يتبع ( قوله وشفقته ) أى على جميع الخلق أو عليه بخصوصه  
والاول اكل لكون شفقته أشمل ( قوله ويستحب أن يشاور جماعة ) أى  
ليقوي سكون قلبه لذلك الفعل لما اتفق عليه القوم من الاشارة به واداء اختلاف  
المشير ون عليه قدم رأى ذى الدين والورع والنصح الخير على غيره ( قوله ويبين  
لهم ما فيه من مصلحة ومفسدة ادعلم شيئاً من ذلك ) أى ليزداد الخير بها بذكر ذلك  
معرفة الى معرفته وتحصل به الخبرة لغيره ( قوله ويتأكد الامر بالمشاورة فى  
حق ولادة الامور ) أى لان أمورهم تعود على العباد صلاحاً وفساداً ( قوله  
والاحاديث الصحيحة فى مشاورات عمر بن الخطاب أصحابه ورجوعه الى قولهم كثيرة  
مشهورة ) من ذلك ما فى صحيح البخارى لما أراد الذهاب الى الشام فأخبر بالوباء  
فاستشار الصحابة فى القدوم الى الشام مع الوباء والرجوع عنها لذلك فأشار  
الأكثر بالعود فعاد ثم جاء عبد الرحمن بن عوف وروى فى ذلك خبراً مرفوعاً

ثم فائدة المشاورة القبول من المستشار إذا كان بالصفة المذكورة ولم تظهر المفسدة فيما أشار به ، وعلى المستشار بذل الوسع في النصيحة وإعمال الفكر في ذلك فقد رويناه في صحيح مسلم عن تميم الداري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال الدين النصيحة قالوا لمن يا رسول الله؟ قال لله وكتابه ورسوله وأئمة المسلمين وعامتهم ، ورويناه في سنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ المستشار مؤتمن

فيه النهي عن القدوم على الأرض الوبيئة ومنها ما في (١) (قوله ثم فائدة المشاورة القبول الخ) فان المشير اذا علم العمل بشارته وكان موصوفا بما تقدم زاد في محض النصيح وحسن الاشارة بخلاف ما اذا توهم ان ذلك مجرد استبانة الرأي من غير عمل ربما حمله ذلك على التساهل في الأمر لكونه لا يخشى تزب شيء على ما أشار به (قوله وعلى المستشار بذل الوسع) بضم الواو أى الطاقة في النصيحة اي لكون المستشير رضى برأيه فحقه أن يبالغ في ذلك أداء لحق النصيح قال بعضهم وآفة من استشير ولم ينصح الابتلاء بخلل في عقله (قوله وإعمال الفكر في ذلك) أى في النصيحة ومحض الرأي والنظر في عواقب الأمر ديناً ودنيا والله الموفق (قوله فقد رويناه في صحيح مسلم (٢) الخ) وترجمة تميم سبقت في كتاب الأسماء والكنى والكلام على حديثه سيأتي في الكلام على الاحاديث التي ختم بها الشيخ الكتاب (قوله ورويناه في سنن أبي داود الخ) قال في الجامع الصغير رواه أصحاب السنن الاربعة عن أبي هريرة ورواه الترمذي عن أم سلمة ورواه ابن ماجه عن ابن مسعود ورواه الطبراني في الكبير عن سمرة وزاد فيه ان شاء أشار وان شاء لم يشرواه الطبراني في الاوسط عن علي رضي الله عنه وزاد بعد قوله مؤتمن فاذا استشير فليشر بما هو صانع لنفسه وتقدم في اذكار المسافر زيادة بسط في تخريج هذا الحديث وفوائد متعلقة بالمشاورة (قوله المستشار مؤتمن) أى

﴿ بَابُ الْحَثِّ عَلَى طَيْبِ الْكَلَامِ ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ  
وَمُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وَمَنْ حَقَّ الْمُؤْتَمَنُ أَلَا يَحُونُ فِيهِمَا أَوْتَمَنَ فِيهِهِ فَلِيَمْخُضَ الرَّأْيُ وَلِيَمْحُضَ النَّصِيحُ  
وَالَا كَانَ فِيهِمَا أَوْتَمَنَ فِيهِ خَائِنًا وَاللَّهُ سَبِيحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

﴿ بَابُ الْحَثِّ عَلَى طَيْبِ الْكَلَامِ ﴾

(قوله واخفض جناحك للمؤمنين) قال في النهر هو كناية عن التلطف والرفق  
وأصله أن الطائر اذا ضم الفرخ إليه بسط جناحه ثم قبضه على فرخه والجناحان  
من ابن آدم جانباه اهـ ( قوله وروينا في صحيحي البخاري ومسلم الخ ) قال في  
الجامع الصغير ورواه أحمد وفي الجامع بدل قوله فمن لم يجد فان لم يجدوا وروى  
قوله اتقوا النار ولو بشق تمرة دون ما بعده الشيخان والنسائي عن عدي وأحمد  
عن عائشة والزار والطبراني في الأوسط والضياء عن أنس واليزار عن النعمان بن  
بشير وعن أبي هريرة والطبراني في الكبير عن ابن عباس وعن أبي أمامة اهـ  
وقال السخاوي (١) في أمالي الأذكار ومن خطه نقلت ( قوله عن عدي بن حاتم )  
هو الطائي والده الجواد المشهور وعدي يكنى أبا ظريف وقيل أبا وهب قدم  
على النبي ﷺ في شعبان سنة تسع من الهجرة فأسلم وكان نصرانيا روي له عن  
رسول الله ﷺ ستة وعشرون حديثا اتفقا منها على ثلاثة وانفرد مسلم بحديثين  
روى عنه قيس بن أبي حازم ومصعب بن سعد وسعيد بن جبيرة في آخرين نزل  
الكوفة وتوفي بها سنة تسع وستين وقيل ثمان وستين وهو ابن مائة وعشرين سنة قال  
ابن قتيبة وكان عدي طويلا اذا ركب الفرس كادت رجلاه تخط الارض شهد مع علي  
الجل ثم صفين قال ولم يبق له عقب إلا من قبل ابنتيه أسد وعمره وانما أعقب  
حاتم من ولده عبد الله بن حاتم ولما توفي ﷺ قدم عدي على الصديق في وقت

(١) عليه ( قاله السخاوي ) أو في الكلام سقط . ع

اتَّقُوا النَّارَ وَلَئِنْ شِقَ عَمْرٍةَ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِي كَلِمَةٍ طَيِّبَةً ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ سُلَامَى مِنْ النَّاسِ عَلَيْهِ

الردة بصدقة قومه وثبت على الاسلام وثبت معه قومه فلم يردوا فيمن ارتد  
من العرب وكان رضى الله عنه جوادا شريفا في قومه معظما عندهم وعند غيرهم  
حاضر الجواب روي عنه أنه قال ما دخل على وقت صلاة إلا وأنا مشتاق  
اليها وكان ﷺ يكرمه اذا دخل عليه وشهد فتوح العراق زمن عمر رضى الله  
عنهما وشهد وقعة القادسية ووقعة مهران وغير ذلك وكان مع خالد بن الوليد حين  
سار الى الشام وشهد معه بعض فتوحه وأرسى معه خالد بن الوليد الاخماس الى  
الصديق وكان يفت الخبز للنمل ويقول لإنهن جارات ولهن حق وفي الصحيحين  
واللفظ للبخاري قال له عمر في قصة نعم والله لأعرفك آمنت اذ كفر واأقبلت  
اذ أدبروا ووفيت اذ غدروا وان أول صدقة يبضت وجه رسول الله ﷺ  
ووجوه أصحابه صدقة طي جئت بها الى النبي ﷺ فقال عدى فلا أبالي كذا  
في التهذيب المصنف منع نوع تلخيص ( قوله اتقوا النار الخ ) قال في النهاية بشق  
ثمرة أي بنصف ثمرة يريد أن لا تستقلوا من الصدقة شيئا اه وقال المصنف في شرح  
مسلم شق الثمرة بكسر الشين المعجمة نصفها وجانبها وفيه الحث على الصدقة وأنه  
لا يمتنع منها لقلتها وان قليلها سبب للنجاة من النار ( وقوله لمن لم يجد أي ما يتقيها به  
من المال ( قوله فبكلمة طيبة ) وهي الكلمة التي تطيب قلب الانسان اذا كانت  
مباحة أو طاعة وقال ابن حجر في شرح المشكاة التي فيها نفع للنفس أو للغير  
وظاهر أن المراد كون الكلمة النافعة لنفسه طيبة (١) النافعة له في دينه أو دنياه  
المستعين بها عليه أي فانها سبب للنجاة من النار أيضا ( قوله وروينا في صحيحيهما )  
وكذا رواه الامام أحمد كما في الجامع الصغير وقال السيحاوي ( من الناس ) هو صفة  
للمبتدأ وقوله ( عليه صدقة ) خبر وتذكير الضمير رماية « كل » المضافة لنكرة جائر  
وان كان الاكثر اعتباره بالمضاف اليه كما في كل نفس دائمة الموت إن كل نفس

(١) لعله ( أن المراد بالكلمة النافعة لنفسه حيث وصفت بأنها طيبة ) . ع

هَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ تَعْدِلُ بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ صَدَقَةٌ وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهِا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ ، قَالَ وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ وَبِكُلِّ خُطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَتَمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ ، قُلْتُ السَّلَامُ يَضُمُّ السَّيْنَ وَتَخْفِيفُ اللَّامِ أَحَدُ مَفَاصِلِ أَعْضَاءِ الْإِنْسَانِ وَجَمْعُهُ سُلَامِيَّاتٌ يَضُمُّ السَّيْنَ وَفَتْحُ الْمِيمِ وَتَخْفِيفُ الْيَاءِ وَتَقْدَمُ ضَبْطُهَا فِي أَوَائِلِ الْكِتَابِ ،

لما عليها حافظ وطلب منه الصدقة شكراً لنعمة موجدته وقوله (كل يوم) أعر به الطيبي مبتدأ والجل (١) بعده اخباره والراجع فيها محذوفة أى يعدل (٢) فيه وهكذا ويصح نصبه على الظرفية و يعدل (٢) الخ بدل منه وعلى الأول استئناف جواب لسؤال محذوف كأنه قيل من يقدر على هذا وأى شئ ، يتصدق به فقيل كل يوم يعدل (٢) فيه بين الاثنين أى فيه صدقة الخ كذا يستفاد من شرح المشكاة لابن حجر وقوله (تطلع فيه الشمس) صفة كاشفة والمراد بطلوها وجودها وان استترت بنحو غيم ( قوله تعدل ) بالرفع بتقدير ان ، والفعل وان في تأويل المبتدأ أى عدلك بين الاثنين أى المتخاصمين أى بالإصلاح بينهما ودفع ظلم الظالم منهما صدقة على كل من المظلوم لدفع الظلم عنه وعلى الظالم لئله مما فيه هلاك دينه وتقدم أنه على رفع يوم يكون فيه ضمير محذوف أى عدلك بين اثنين فيه صدقة والجملة خبر عنه ومثله في الجمل بعده وعلى النصب يكون بدلاً أى بدل اشتمال (٣) ( قوله وتعين الرجل ) بتقدير ان أى وإعانة الرجل وذكره لانه الغالب فمثله المرأة ( قوله فتحمله عليها ) بأن تمسك له الدابة حتى يركبها ( قوله أوترفع له عليها مَتَاعَهُ ) أى وحده أو مع صاحبه ( قوله وتميط ) بتقدير ان كذلك أى إماطة الأذى عن الطريق فلذا عطفه على الجمل الاسمية تارة وعطفها عليه أخرى كما علمت ( قوله وتقدم ضبطها في أوائل الكتاب ) أى في باب فضل الذكر والذي تقدم ثمة هو ما ذكره الشيخ

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ ﷺ  
لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ تَلَقَّى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ بَيَانِ الْكَلَامِ وَإِضَاحِهِ لِلْمُخَاطَبِ﴾

رَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ كَلَامُ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَلَامًا فَصْلًا يَفْهَمُهُ كُلُّ مَنْ يَسْمَعُهُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ  
الْبُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَتْ إِذَا تَكَلَّمَ  
بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ عَنْهُ وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَّمَ  
عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا

هنا سواء وتقدم زيادة على ذلك في هذا الشرح من ذلك الباب ( قوله وروينا  
في صحيح مسلم الخ ) تقدم الكلام على ما يتعلق بالحديث منه في آخر كتاب السلام  
في فضل البشاشة أما سنده فقال السخاوي . . . (١)

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ بَيَانِ الْكَلَامِ وَإِضَاحِهِ لِلْمُخَاطَبِ﴾

( قوله وروينا في سنن أبي داود ) ورواه الترمذي في الشمائل بنحوه وقال السخاوي  
( كلاما فصلا ) أي مفصولا بعضه من بعض لبيان وضوحه مع اختصاره وحاصله  
أنه لا يلتبس معناه بمعنى غيره ويحتمل أن يكون المراد فاصلا بين الحق والباطل  
أو مفصولا عن الباطل ومصونا عنه فليس في كلامه باطل أصلا والأول أنسب  
بقوله ( يفهمه كل من يسمعه ) أي ممن هو أهل الفهم فهو تام أريده خاص ويحتمل  
أن المراد من قوله كل من يسمعه كل من خاطبه النبي ﷺ بكلامه فيفهمه ذلك  
السامع المخاطب لانه ﷺ كان يخاطب كلا بقدر فهمه وعلي حسب استعداده  
والله أعلم ( قوله وروينا في صحيح البخاري الخ ) سبق الكلام على ما يتعلق  
بالحديث متنا واسنادا في آخر باب كيفية السلام والله أعلم



## ﴿باب المزاح﴾

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ لِأَخِيهِ الصَّغِيرِ يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النَّفِيرُ ،

## ﴿باب المزاح﴾

بكسر أوله مصدر مزاح فهو بمعنى الممازحة وبضمه مصدر مزح كذا قرره جمع وفي المصباح مزح مزاحا من باب نفع ومزاحة بالفتح والاسم المزاح بالضم والمزحة المرة ومزحته ممازحة ومزاحا من باب قاتل ويقال إن المزاح مشتق من زحت التى عن موضعه وأزحته عنه إذا نحيته لأنه تنحية له عن الجدة وفيه ضعف لأن باب مزح غير باب زوح والشىء لا يشتق مما يغيره في أصوله اهـ (١) والجملة هو انبساط مع الفير من غير ابداء له وبه فارق الاستهزاء والسخرية وقد سئل بعض السلف عن مزاحه صلى الله عليه وسلم فقال كانت له مهابة فلذا كان ينبسط للناس بذلك

يتلقى النداء بوجه صبيح وصدور القنابوجه وقاح

فبهذا وإذا تسم المعالي طرق الجد غير طرق المزاح

قال ابن قتيبة إنما كان ﷺ يمزح لأن الناس مأمورون بالتأسي به والاقتداء بهديه فلوترك الطلاقة والبشاشة ولزم العبوس والقطوب لأخذ الناس أنفسهم بذلك على ما في مخالفة الغريزة من المشقة والعناء فمزح ليمزحوا ولا يناقض ذلك خبر ما أنا من الدد ولا الدد مني فإن الدد اللهو والباطل وهو كان إذا مزح لا يقول إلا حقا وأخرج جمع عن عائشة أنه ﷺ كان يمزح ويقول إن الله لا يؤاخذ المزاح الصادق في مزاحه (قوله رويناه في صحيحى البخارى ومسلم الخ) تقدم الكلام عليه في باب كنية من لم يولد له وكنية الصغير وروى هذه الجملة من الحديث الترمذى في الشمائل وابن السنى في عمل اليوم والليلة (قوله كان يقول) على سبيل الممازحة وجبر خاطر ذلك الصغير لما أصابه من الحزن على ذلك الطير (لاخيه)

(١) صححت عبارة المصباح من نسخة المصباح ، وفي النسخ (قاتل والمزاح) ، (لأنه

إذا مزحت تنحيته عن الجد وفيه نظر) ، (باب دفع) . ع

وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِنَا أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ أَنَسٍ أَيْضًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ يَادَا الْأَذُنَيْنِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابَيْهِمَا أَيْضًا أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْمِلْنِي فَقَالَ إِنِّي حَامِلُكَ عَلَى وَلَدِ النَّاقَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا أَصْنَعُ بِوَلَدِ النَّاقَةِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهَلْ

من أمه ( قوله وروينا في كتابي أبي داود والترمذي ) وأخرجه ابن السني في كتاب عمل اليوم والليلة ( قوله قاله ) على سبيل المزاح ، في الشرائع للترمذي بعد تخريج الحديث قال محمود يعني ابن غيلان قال أسامة يعني يمازحه قال الشيخ وإنما كان مزاحاً مع كون معناه صحيحاً يقصد بالافادة لان في التعبير عنه بهذا الاذنين مبالغة وملاطفة حيث سماه بغير اسمه فهو من جملة مزحه ولطيف أخلاقه كما قال للمرأة عن زوجها ذاك الذي في عينه بياض ( قوله ياذا الاذنين ) أي يا صاحب الاذنين ووصفه به مدحاً لذكائه وفطنته وحنن استماعه لان من خلق الله له اذنين سميعتين كان ادعى لحفظه ووعيه جميع ما يسمعه وبما تقدم عن الترمذي ظهر وجه كون هذا الكلام من المزاح ( قوله وروينا في كتابيهما ) وكذا أخرجه الترمذي في الشرائع : أن رجلاً كان فيه نوع من البله ، ولم أر من بين اسمه ( قوله احملني ) أي أركبني على دابة ( قوله اني حاملك ) أي مرشد لحملك ( قوله على ولد الناقة ) وفي الشرائع على ولد ناقة بحذف أل وهذا الكلام أراد به ﷺ المبالغة للسائل والملاطفة معه مما عساه أن يكون شفاء لبلهه بعد ذلك واظهاراً لتحقيقه فيه فان أكثر أهل الجنة البله على ما ورد والمراد بهم البله في أمور الدنيا مع كمال فطانتهم في أمور العقبي فهم من الابرار عكس صفة الكفار التي قال الله تعالى في بيانها « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون » قال بعض العارفين سموا بلها حيث رضوا بالجنة ولم يطلبوا الزيادة قال تعالى « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » فالحسنى الجنة والزيادة اللقاء ( قوله وما أصنع الخ ) سبق الى خاطر السائل استصغار ما يصدق عليه لفظ البهولة كما هو المتبادر للفهم من ذلك فقال ما أصنع الخ ( قوله وهل

تَلَدُ الْإِبِلَ إِلَّا النُّوقُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تُدَاعِبُنَا قَالَ إِنِّي

تلد الابل الخ) أى ان الابل صغرت أو كبرت ما تلدها جميعها (إلا النوق) جمع ناقة وهى  
أنثى الابل قال أبو عبيد ولا تسمى ناقة حتى تجزع كأنه يقول له لو نذرت لم تقل  
ذلك فقيه مع المباشطة الا ياء الى ارشاده وارشاد غيره الى أنه ينبغي إذا سمع قولاً  
أن يتأمله ولا يبادر برده الا بعد أن يدرك غوره ولا يسارع الى ما يقتضيه الصورة  
(قوله وروينا فى كتاب الترمذى) أى جامعه وكذا رواه فى شمائله (قوله انك  
تداعبنا) بدال وعين مهملتين أى تمازحنا قال الزمخشري الدعابة كالنكاية والمزاحة  
مصدر داعب اذا مزح والمداعبة مفاعلة منه اهـ وقال فى المصباح دعب يدعب  
كزح يمزح وزناً ومعنى فهو داعب والدعابة بالضم اسم لما يستملح من ذلك اهـ  
قال بعضهم وتصدير الجملة ؛ «إن» يدل على انكار سابق كأنهم قالوا سبق أنك منعتنا  
عن المزاح ونحن أتباعك مأمورون باتباعك فى الأفعال والاخلاق فقال لا أقول  
الا حقاً جواباً للسؤال على وجه يتضمن العلة الباعثة على نهيبهم عن المداعبة  
والمعنى انى لا أقول الا حقاً فمن قدر على المداعبة كذلك فجازة والنهى عما ليس  
كذلك وأطلق النهى نظراً الى حال الاغلب من الناس كما هو من (١) القواعد الشرعية  
فى بناء الامر على الحال الاغلب وقال آخر وجه الاستبعاد لوقوع المزاح منه  
ﷺ جليل مكانته وعظيم رتبته فكأنهم سألوا عن الحكمة فى ذلك ، وأما قول  
الطبي تصدير الحديث ؛ «إن» الدالة على الانكار كأنهم قالوا لا ينبغي لمثلك فى صدر  
الرسالة ومكانتك من الله المداعبة فرد عليهم من باب القول بالموجب وقال انى  
لا أقول الا حقاً أى نعم أداعب غير أنى لا أقول الا حقاً الخ فالمداعبة كذلك لا  
تنافى السكالم بل هى من توابه وثباته حيث جرت على طبق القانون الشرعى اهـ  
فتعقب بأنه يبعد أن يخطر ببال الصحب أنه يصدر عنه ﷺ مالا ينبغي فضلاً  
عن اعتراضهم عليه فكأنهم قصدوا السؤال عن المداعبة هل هى من خصائصه

لَا أَقُولُ إِلاَّ حَقًّا قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ  
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا تُنْمَارُ أَخَاكَ وَلَا تَمَازِحُهُ  
وَلَا تَعِدُّهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفُهُ . قَالَ الْعَلَمَاءُ الْمَزَاحُ الْمَنْهِيُّ عَنْهُ هُوَ الَّذِي فِيهِ إِفْرَاطٌ  
وَيَدُّ أَوْ مُعْلِيَةٌ فَإِنَّهُ يُورِثُ الضَّحِكَ وَقَسْوَةَ الْقَلْبِ وَيَشْغُلُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى  
وَالْفِكْرِ فِي مَهَمَّاتِ الدِّينِ

فلا يقتدى به فيها فأجاب بأننى لا أقول إلا حقاً فمن حافظ على الحق وتجنب الكذب  
مع إبقاء المهابة والوقار فله ذلك أى فهو عند السلامة من المحذور مندوب لا مباح  
خلافاً للعصام إذ الأصل فى أفعاله وأقواله ﷺ وجوباً أو ندباً الاقتداء به فيها  
إلا لدليل يمنع ولا مانع هنا ( قوله قال الترمذى حديث حسن ) زاد ورجاله ثقات  
( قوله وروينا فى كتاب الترمذى ) أى وقال حديث غريب وفى الجامع الصغير  
رمز التضعيف بجهانبه وفى التماس السعد للشيخاوى بعد ذكر الحديث : فى الادب  
المفرد ( قوله لا تمارأخاك ) أى لا تحاجسه وتجادله أى بالباطل قال الراغب فى  
مفرداته الامتزاء والمهارة المحاجة فيما فيه مزية وأصل ذلك من مريت الناقة  
إذا مسحت ضرعها للحلب اهـ ( قوله ولا تعده موعداً فتخلفه ) بالنصب فى  
جواب النهي وسبق فى باب الوفاء بالوعد أن الخلف المذموم هو ما كان مقارناً للوعد  
أو ترك الوفاء من غير عذرا ما لو وعد وعزم على الوفاء وعرض ما منع منه فلا  
يدخل فى ذلك ويلبغى ان يحتز من ذلك أيضاً ولا يجعل نفسه معذورا من غير  
ضرورة حافة (١) ( قوله قال العلماء المازاح الخ ) وكذا من المنهى عنه المازاح المشتمل  
على كذب أو غيبة أو نحو ذلك من المحظورات لما سبق من قوله ﷺ ولا أقول  
إلا حقا أى فيما كان من المازاح كذلك وكان لا على سبيل إلا كشار فحائز بل مندوب  
والافلا ( قوله وقسوة القلب ) أى الناشئة من كثرة الضحك والاشتغال بما لا يعنى  
( قوله والفكر ) أى ويشغل الفكر عن التفكير ( فى مهمات الدين ) أى فى أمر الدين  
المهم وعطفه على ما قبله من باب التبدل إذ الذكر أرقى من الفكر لأن الذكر يوصل

وَيُؤُولُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ إِلَى الْإِيذَاءِ وَيُورِثُ الْأَحْقَادَ وَيُسْقِطُ الْمَهَابَةَ  
وَالْوَقَارَ ، فَأَمَّا مَا سَلِمَ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ فَهُوَ الْمُبَاحُ الَّذِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ يَفْعَلُهُ ، فَإِنَّهُ ﷺ إِنَّمَا كَانَ يَفْعَلُهُ فِي نَادِرٍ مِنَ الْأَحْوَالِ الْمَصْلَحَةِ

الى مقام المشاهدة ولا كذلك التفكير نعم يوصل بها الى معرفة أوصافه الغلية من  
كمال القدرة والعظمة الأزلية ( قوله ) يؤول في كثير من الاوقات الى الايذاء )  
أى للمخاطب بذكر ما يتأذى به مما يظن المتكلم ان السامع لا يتأثر منه فيذكره على  
وجه المباشرة له فيحصل منه ذلك ( قوله ) يورث الاحقاد جمع حقد أى اخفاء  
الضعيفة ( قوله ) فأما ما سلم من هذه الأمور ) أى وما في معناها من الكذب والغيبة والتميمة  
( فباح ) أى ما لم يقترب منه ما يصيره مطلوباً مندوباً من نحو جبر خاطر أو أبناس والافصير  
مندوباً كما سيأتى فى آخر كلامه ، وحاصل كلام المصنف اذا خلا (١) عن المحظور وما ذكر  
من المندوب مباح ومع الأول منهى عنه تنزيهاً تارة كأن أكثر منه واشتغل به عن مهمات  
الدين المندوبة وتحرماً أخرى كأن اشتمل على محرم من نحو غيبة أو كذب ومندوب  
ان اشتمل على مندوب كإبناس وجبر خاطر لكن قضية كلام ابن حجر الهيثمي وغيره  
أنه عند خلوه عن المنهى عنه مندوب إلا أن يقال مزاحه ﷺ لا يفارق شيئاً مما بصير المباح  
مندوباً والله أعلم ، وعبارته : الاظهر ان ما كان خالياً عن ذلك أى المنهى عنه مثل مزاحه  
ﷺ مندوب وماقيل ، انه مباح لا غير فضيع اذا الاصل فى أفعاله ﷺ وجوباً  
أو ندباً التامى به فيها الالدليل يمنع من ذلك ولا مانع هنا فتعين التدب كما هو مقتضى  
كلام الفقهاء والاصوليين اهـ ( قوله للمصلحة ) أى التى منها قدرة أصحابه على  
التشريف (٢) بمجاسته وسماع لذيذ خطابه اذ لولا ما طبع عليه ﷺ من حسن الخلق  
وملاطفة أصحابه وتواضعه معهم لما أطاقوا مجالسته ولا شهود حضرته لما أسبغ  
عليه من المهابة والجلال فمن المصالح المرتبة على مزاحه معهم فى بعض الاوقات  
اقتدارهم على مجالسته والتلقى عنه نقل (٣) الشريعة الشريفة ، ومن المصالح ما فعله  
من مج المراء فى وجهه محمود بن الربيع كما فى صحيح البخاري وكان عمره أربع

(١) عله ( انه اذا خلا ) . (٢) عله ( التشريف ) (٣) عله ( ونقل ) ع .

وَتَطْيِيبِ نَفْسِ الْخَاطِبِ وَمُؤَانَسَتِهِ وَهَذَا لَا مَنَعَ مِنْهُ قَطْعًا بَلْ هُوَ سُنَّةٌ مُسْتَحَبَّةٌ إِذَا كَانَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ ، فَأَعْتَمِدَ مَا نَقَلْنَاهُ عَنِ الْعُلَمَاءِ وَحَقَّقْنَاهُ فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ وَبَيَانِ أَحْكَامِهَا فَإِنَّهُ مِمَّا يَعْظُمُ الْأَحْتِيَاجُ إِلَيْهِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

### ﴿ بَابُ الشَّفَاعَةِ ﴾

أَعْلَمَ أَنَّهُ تُسْتَحَبُّ الشَّفَاعَةُ إِلَى وَلَاةِ الْأَمْرِ وَغَيْرِهِمْ

سنين فترتب عليه أنه تشرف بمقام الصحبة وأخذ منه أن من يبلغ لذلك السن يقال فيه سمع ما حضر فيه من قراءة الحديث (قوله وتطيب نفس الخاطب) أي ومن فوائد مزاحه تطيب نفس الخاطب كقوله لأخي أنس عند موت طائره وحزنه عليه يا أبا عمير ما فعل النغير (قوله ومؤانسته) أي الخاطب كقوله الاذنين (قوله بل هو سنة مستحبة) أي مؤكدة وما خلا عن المنهى عنه والمأمور به مندوب كما علم مما تقدم بما فيه

### ﴿ بَابُ الشَّفَاعَةِ ﴾

تقدم تحقيق الكلام على معنى الشفاعة ومأخذها في باب ما يقول من سمع المؤذن والمقيم ، قال القرطبي في التفسير أصل الشفاعة والشفعة من الشفع وهو الزوج في العدد ومنه الشفيح لأنه يصير مع صاحب الحاجة شفعا ومنه ناقة شفوع اذا جمعت بين محلبين في حلبة واحدة وناقة شفيح اذا اجتمع لها حمل وولد يتبعها والشفع بضم الشين ضم واحد الى واحد والشفاعة اذا (١) ضم غيرك الى جاهك ووسيلتك فهي على التحقيق اظهار المنزلة الشفيح عند المشفع (٢) وايصال منفعته الى المشفوع له اه (قوله انه تستحب الشفاعة الى ولاية الامور الخ) أي لما فيه من السعي في حاجة الأخ المؤمن وقد ورد في الصحيح والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه قال القرطبي في المفهم ولا يخفى ما في الشفاعة المسنونة من الاجر والثواب لانها من صنائع المعروف فليس كل (٣) يقدر على الوصول الى ذى الامر ولذا كان

(١) عله (فالشفاعة إذا) . (٢) بصيغة اسم الفاعل (٣) اي (كل انسان) . ع

من أصحاب الحقوق والمستوفين لها ما لم تكن شفاعته في حذر أو شفاعته في أمر لا يجوز تركه كالشفاعة إلى ناظر على طفل أو مجنون أو قف أو نحو ذلك في ترك بعض الحقوق التي في ولايته؛ فهذه كلها شفاعات محرمة تحرم على الشافع ويحرم على المشفوع إليه قبولها ويحرم على غيرهما السعي فيها إذا علمها ودلائل جميع ما ذكرته ظاهرة في الكتاب والسنة وأقوال علماء الأمة قال الله تعالى من يشفع شفاعته حسنة بكن له

ﷺ يقول مع كمال تواضعه وقر به من الناس قويمهم والضعيف وعدم احتجابه منهم أبلغوني حاجة من لا يستطيع ابلاغها اه (قوله من أصحاب الحقوق) أي ممن له حق على غيره بأن جني غيره على نفسه بما يؤدي إلى هلاكها أو على عضوه بأن قطع نحو يده أو تعدي على عرضه بأن قذفه بالسوء فينبغي أن يشفع عند صاحب الحق في جميع ما ذكر ونحوه في إسقاطه (قوله والمستوفى لها) أي الحقوق ممن أقيم لذلك وهو داخل في ولاية الأمور (قوله ما لم تكن شفاعته في حذر) أي بعد رفعه للحاكم وثبوته عنده فلا تجوز الشفاعته في ذلك لأن الله أولى بالعباد وقد شرع الحدود لما فيها من مصالح العباد وقطع دائرة الفساد العناد ولا تنبغي الشفاعته بعد وصولها للحاكم قال تعالى «ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله» أما قبل الرفع إلى الحاكم فاختار أكثر العلماء الشفاعته فيها إلا إن كان ممن يعظم ضرره ويكثر شره بأن يجاهر بذلك واشتهر بالتعرض له فلا تنبغي الشفاعته فيه بل ينبغي رفع ذلك إلى الحاكم ليزجر أولئك الفجرة الطغام (قوله أو شفاعته في أمر لا يجوز تركه الخ) كأن يشفع في تنقيص أجره نحو دار عن أجره المثل في مال صبي أو نحو ذلك أو عن شرط الواقف في وقفه (قوله فهذه كلها شفاعات محرمة) أي لأنها وسيلة لمحرمة وللوسائل حكم المقاصد (قوله ويحرم على المشفوع إليه قبولها) أي لما فيه من اعانته على العصيان فإن الشافع إذا علم أنه يقبل في ذلك المحرم جره إلى الوقوع في قبوله منه اعانة على ذلك وحض على الوقوع فيه وفي عدم القبول زجر عن ذلك (قوله من يشفع شفاعته حسنة) أي كأن راعى بها حق مسلم ودفع

فصيبٌ منها ومن يشفعُ شفاعَةً سيِّئَةً يكنُّ له كِفْلٌ منها وكان اللهُ على كلِّ شيءٍ  
مُقيِّمًا \* المقيت المقتدرُ والمُقدِّرُ هذا قولُ أهلِ اللغةِ وهو محكى عن ابنِ عباسٍ  
وآخرينَ من المفسرينَ ، وقال آخرونَ منهم المقيتُ الحفيظُ ، وقيلَ

بها عنه شرا أو جلب اليه نفعاً ابتغاء لوجه الله ومنها الدعاء لمسلم وقوله ﷺ من  
دعا لأخيه بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك ( قوله نصيب منها ) هو  
ثواب الشفاعة ، التسبب الى الخير الواقع بها ( قوله شفاعه سيئة ) يريد بها محرما قال في  
النهر قال الحسن الشفاعة الحسنة هي (١) في البر والطاعة والسيئة في المعاصي قال القرطبي  
وهذا القول جامع ( قوله كفل منها ) أى نصيب من وزرها مساو لها في القدر  
كذا في تفسير البيضاوى وقال الكواشى فرق بعضهم بين الكفل والنصيب فقال  
النصيب الحظ والكفل هنا مستعار من الكفل الردى (٢) من الشئ واشتقاقه (٣) من  
الكفل لمشقة الركوب عليه ثم صار متعارفا للحمل على شدة اه وقال في النهر الظاهر  
ان من للسبب أى نصيب من الخير وكفل من الشر بسببها وبغيره في النصيب فذكره  
بلفظ الكفل في الشفاعة السيئة لأنه أكثر ما يستعمل في الشر وان كان قد استعمل  
في الخير أى في قوله تعالى « يؤتكم كفلين من رحمته » قالوا وهو مستعار من  
كفل البعير كساء يدار على سنامه ليركب عليه وسمى كفلا لانه لم يعم الظاهر بل بعضها  
منه اه ( قوله المقيت المقتدر ) قال البيضاوى من أقات الشئ اذا قدر قال - أي  
الزبير بن عبد المطلب كما في تفسير القرطبي -

ودى ضغن كفت الضغن عنه وكننت على مساوته مقيتا (٤)

( ١ ) في النسخ اسقاط (الحسنة) . (٢) علمه (الردى) أى العجز فانه يسمى الكفل  
بفتح أوليه وأما (الردى) فليست من معانى الكفل بالكسر ولا الكفل بالتجر بك  
( ٣ ) علمه ( أو اشتقاقه ) وفوله ( من الكفل ) أى بكسر أوله وسكون ثانيه  
وهو الكساء الآتي بياحه . (٤) في محيط المحيط : ودى ضغن كفت النفس عنه \*  
وكننت على اساءته مقيتا . وفي الكشف مثله لكن فيه ( نقيت السوء ) . ع



المقيت الذي عليه قوت كل دابة ورزقها وقال السكلي المقيت الجازي بالحسنة  
والسيئة وقيل المقيت الشهيد وهو راجع الى معنى الحفيظ وأما الكفل  
فهو الحفظ والنصيب ، وأما الشفاعة المذكورة في الآية فالجمهور على أنها هذه  
الشفاعة المعروفة وهي شفاعة الناس بعضهم في بعض ، وقيل الشفاعة  
الحسنة أن يشفع إيمانه بأن يقتل الكفار والله أعلم ،

قال القرطبي فالمعنى أن الله يعطى كل انسان قوته ومنه قوله عليه الصلاة والسلام  
كفى بالمرء أمنا أن يضيع من يقى على من (١) رواه هكذا أى من هو تحت  
قدرته وفي قبضته من عيال وغيره (٢) ذكره ابن عطية ( قوله ) وقال آخرون  
منهم ( أى من المفسرين ومن قال به من أهل اللغة أبو عبيدة ( قوله المقيت  
الحفيظ ) قال البيضاوي وقيل شهيدا حافظا واشتقاقه من القوت فانه يقوى  
البدن ويحفظه قال القرطبي قال النحاس وقول أبي عبيدة أولى لأنه مشتق من القوت  
معناه مقدار ما يحفظ الانسان اهـ ( قوله ) وقيل المقيت الذي عليه قوت كل دابة الخ  
هذا القول يرجع الى قول أبي عبيدة اذ الاقانة من الحفظ ( قوله وهو ) أى ما ذكر  
من الاقوال الثلاثة الاخيرة راجع الى معنى الحفيظ فان من كان شهيدا على الامرأ وكان مجازيا  
به اسكونه شهيدا عليه فهو حفيظ له ( قوله وأما الكفل فهو النصيب والحفظ )  
وغير بينه وبين النصيب في استعماله في الشر والنصيب في الخير لما تقدم ( قوله  
فالجمهور على أن هذه الشفاعة الخ ) وبه قال مجاهد والحسن وأبو زيد وغيرهم كما  
في تفسير القرطبي ( قوله هي شفاعة الناس بعضهم لبعض ) أى فمن يشفع لينفع  
فله نصيب ومن يشفع ليضر فله كفل وان لم يشفع في الحالين عملا بينته وشفاعته  
قال الله تعالى ومن يشفع ولم يقل ومن يشفع (٣) ( قوله ) وقيل الشفاعة الحسنة الخ  
حكاه القرطبي في التفسير بقليل ولم يبين قائله فقليل المعنى من يكن شفيعا لصاحبه

(١) عاه (على روايه ) (٢) عاه ( وغيره ) (٣) أى بضم ففتح فقاء مفتوحة

مشددة . ع

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَتَاهُ طَالِبُ حَاجَةٍ أَقْبَلَ عَلَى جُلَسَائِهِ فَقَالَ أَشْفَعُوا تُؤْجَرُوا وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا أَحَبَّ، وَفِي رِوَايَةٍ مَأْشَاءٌ،

في الجهاد يكن له نصيب من الأجر ومن يكن شفيما لآخر في باطل يكن له نصيب من الورر وزاد فيه وقيل الشفاعة الحسنة هي في البر والطاعة والسيئة في المعاصي فمن يشفع شفاعة حسنة ليصلح بين الناس استوجب الأجر ومن سعى بالنسيئة والغيبة أثم وهذا قريب من معني القول الاول أى قول الجمهور وقيل يعنى بالشفاعة الحسنة الدماء للمؤمنين، والسيئة الدماء عليهم، في صحيح الخبر من دعا لآخيه بظهر الغيب استجيب له وقال الملك آمين ولك بمثله فهذا هو النصيب وكذا في الشر بل يرجع شؤم دماؤه عليه كما كانت اليهود تدعو على المسلمين ( قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم النخ ) في الجامع الصغير عزو تخريج قوله اشفعوا النخ لكن بلفظ ماشاء بدل قوله ما أحب الى أبي داود والنسائي والتزمى والدارقطنى في السنن وكلهم عن أبي موسى ( قوله تؤجروا ) بالجزم جواب الشرط المقدر أى إن شفعوا تؤجروا ووقع في بعض نسخ مسلم رواية (١) للبخاري في كتاب الادب فلتؤجر وا بزيادة فاء ولام قال القرطبي فينبغى أن تكون مكسورة لأنها لام كي وان الفاء زائدة كما في قوله ﷺ قوموا فلاصلي لكم في بعض رواياته ويكون معني الحديث على تلك الرواية اشفعوا لكي تؤجروا قال ويحتمل أنها لام الامر والمأمور به التعرض للأجر بالاستشفاع كأنهم استشفعوا وتعرضوا بذلك للأجر وعلى هذا فيجوز كسر اللام وسكونها، وقال الشيخ زكريا الفاء للسببية وهي التي ينتصب بعدها الفعل المضارع واللام بالكسر لام كي وجاز اجماعهما لانها أمر واحد أو هي زائدة على مذهب الاخفش أو عاطفة على اشفعوا واللام بالسكون للامر أو على مقدر كما في وإياي فارهبون وقيل الفاء واللام زائدان ويوافقه سقوطها (٢) من نسخة، قال الكرماني في تفسير معني الحديث أي اذا عرض المحتاج

وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ أَشْفَعُوا إِلَى اللَّهِ لِتُؤْجَرُوا وَلَيَقْضِيَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ بَدِيَّةٍ مِاشَاءً ، وَهَذِهِ  
الرِّوَايَةُ تُوضِّحُ مَعْنَى رِوَايَةِ الصَّحِيحَيْنِ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ  
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قِصَّةِ بَرِيرَةَ وَزَوْجِهَا قَالَ قَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ

علي حاجته فاشفعوا له الى فانكم اذا شفعتكم حصل اسكن الاجرسواء قبلت شفاعتكم  
أم لا ويقضى الله أى يجرى الله على لسانى ما أحب أى شاء من موجبات قضاء  
الحاجة أو عدمها أى ان قضيتها أو لم أقضها فهو بتقدير الله وقضائه (قوله) وفي رواية  
مِاشَاءً هي كذلك عند البخارى في كتاب الادب من الصحيح وتقدم أنها عند  
الثلاثة من أصحاب السنن والدارقطنى في السنن أيضا وحينئذ فان لوحظ صدور  
أقضية الحاجات باعتبار مورها على يده ﷺ فتحمل رواية شاء على أحب  
لأنه لا يبرز على يده ﷺ من المقضيات الا المحبوب لله سبحانه وان أريد ما هو  
أعم من بروزها على يده فشمل ما برز على يد غيره من الاقدار على يد ولاية الامور  
فلا تخصص رواية شاء برواية أحب لأن ذكر بعض أفراد العام لا يخصه  
(قوله) وفي رواية أبي داود النخ (اللام في لتؤجروا تعليلية أى أمركم بالشفاعة  
عندى ليعود عليكم الاجر ويصبح حملها على الامر على ما تقدم في كلام القرطبي  
وغيره (قوله) وليقضى الله (هكذا هو بالنصب في نسخة معطوف على المنصوب  
قبله بأداة حرف التعليل وفي نسخة مصححة وليقض بالجزم قال القرطبي وصحت  
به الرواية كذلك هنا أى في صحيح مسلم باللام وجزم الفعل وحمل ذلك على أن  
الامر وقع فيها موقع الخبر كما قد جاء ذلك كثيراً انتهى (قوله) بوضح رواية  
الصحيحين النخ (أى لأنها تبين أن (٢) المرابطة بين الاجر والشفاعة المدلول عليها بجزم  
الفعل في جواب الامر في قوله اشفعوا تؤجروا لأنها سبب لحصوله (قوله) وروينا  
في صحيح البخارى النخ ( قال المزى في الاطراف رواه البخارى في كتاب الطلاق  
والترمذى في النكاح (في قصة بريرة) هي بفتح الموحدة وكسر الراء الاولى وسكون  
التحتية بينهما أى لما عتقت وفسخت نكاحها من زوجها لكونه رقيقا (قوله)  
وزوجها (اسمه مغيث وهو عبد أسود وما روى عن عائشة أن زوجها كان حرا  
فعارض بأنه قد صح عنها أنه كان عبدا (قوله) قال (أى ابن عباس قال لها) أى

لَوْ رَاجَعْتِيهِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْمُرُنِي؟ قَالَ إِنْ مَا أَشْفَعُ قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ ،

لبريرة (لوراجعتيه) باثبات الياء بعد ضمير المخاطبة تولدت من اشباع الكسرة قال ابن النحوى فى شرح البخارى فى الحديث استشفاع الامام والعالم والخليفة فى الحوائج والرغبة الى أهلها فى الاسعاف لسائلها وان ذلك من مكارم الاخلاق ، وفيه أن الساعى فى ذلك مأجور وان لم تنقض الحاجة ، وفيه أنه لا حرج على الامام والحاكم إذا ثبت الحق على أحد الخصمين عنده وسأله من ثبت عليه الحق فى الشفاعة (١) الى صاحب الحق فى اسقاط حق أو تأخير أو وضع فيشفع فى ذلك لانه ﷺ شفع الى بريرة فقال لها لو راجعتيه بعد اعلامه اياها بما لها من الخيار بين القرار معه والفسخ ، وفيه أن من سئل من الامور مباح وغير واجب فعله فله رد سائله وترك قضاء حاجته وان كان الشفيع سلطاناً أو عالماً أو شريفاً لانه ﷺ لم ينكر على بريرة ردها لياه فيما شفع فيه وليس أحدهم الخلق أعلى رتبة منه ﷺ فغيره من الخلق أحري أن لا يكون منكرا رده فيما يشفع فيه ، وفيه أنه لا حرج على المسلم فى حبه امرأة مسلمة سواء ظهر ذلك أو خفي فلا اثم عليه وان أفرط فيه ولم يأت محرماً فان مغيباً كان يتبع بريرة بعد أن بات منه فى سكك المدينة مبدئاً لها ما يجده فى نفسه من (٢) فرط الهوى وشدة الحب وكان ذلك بعد بينونتها منه كما يدل عليه قوله ﷺ لو راجعتيه واذا كان كذلك فغير ملوم من ظهر منه محبة امرأة يحل تزوجها سواء تزوجها بعد أم لا مالم يغش مأتماً ويأت محرماً اهـ ما يؤخذ من كلام ابن النحوى بتلخيص ، وفى كشف الاسرار لابن العماد الافقهسى استصعب الناس قول بريرة أن تأمر يا رسول الله أم تشفع فقال بل أشفع قالت لا حاجة لى فيه وقالوا كيف يظن بهذه الصحابية أنها لم تقبل شفاعته ﷺ وقالت لا حاجة لى فيه مع شفاعته عندها فيه قال والجواب الصحيح فى ذلك موقوف على معرفة الفرق بين الامر والسؤال والشفاعة وقد فرق اليماني فى شرح المع بينهما فقال الطلب ان كان من الاعلى للادنى فأمر وان كان من الادنى للاعلى لمن هو دونه سمي الطالب شافعاً

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ عُمَيْيَةُ بْنُ حِصْنٍ بِنِ حَذِيفَةَ  
 ابْنِ بَدْرِ نَزَلَ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحُرِّ بْنِ قَيْسٍ وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ يَذَرِيهِمْ  
 عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ عُمَيْيَةُ يَا بَنَ أَخِي لَكَ وَجْهٌ عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ  
 فَاسْتَأْذِنْ لِي عَلَيْهِ ، فَاسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ عُمَرُ فَلَمَّا دَخَلَ قَالَ هِيَ يَا بَنَ الْخَطَّابِ  
 فَوَاللَّهِ مَا تَعْظِيئُنَا الْجَزَلَ وَلَا تَحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ فَغَضِبَ عُمَرُ حَتَّى هَمَّ أَنْ يُوقِعَ  
 بِهِ فَقَالَ الْحُرُّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَنَنْبِيَهُ ﷺ خُذِ الْعَفْوَ  
 وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ وَإِنَّ هَذَا مِنْ الْجَاهِلِينَ فَوَاللَّهِ  
 مَا جَاوَزَهَا عُمَرُ حِينَ تَلَاهَا عَلَيْهِ وَكَانَ وَقَافًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى

### ﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّبَشِيرِ وَالتَّهْنِئَةِ ﴾

والمطلوب منه مشفوعاً إليه والمطلوب له مشفوعاً له والشئ مشفوعاً فيه فكل شافع  
 فهو دافع وسائل وطالب وراغب وكل مشفوع إليه مدعو ومسئول ومرغوب إليه  
 هذا كلامه فشرط في تسميتها شفاعاً أن يكون الشافع دون المشفوع إليه وحينئذ  
 فقول بريرة أتأمر أم تشفع لم ترد حقيقة الشفاعه لفقدان شرطها بل المعنى أم تخير  
 وقوله بل اشفع معناه بل أخير ولم تفهم بريرة غير ذلك وإطلاق الشفاعه على التخيير  
 مجاز لما بينهما من عدم الإيجاب في الموصعين ويجوز أن يكون أراد ﷺ من كلامه  
 هذا اختبار بريرة هل لها رغبة في زوجها فيأمرها برده فلما قالت لا حاجة لي فيه ظهر له  
 كراهتها له فلم يأمرها برده اهـ ملخصاً ( قوله وروينا في صحيح البخاري الخ )  
 تقدم الكلام عليه في باب الاعراض عن الجاهلين

### ﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّبَشِيرِ وَالتَّهْنِئَةِ ﴾

ألف الحافظ السيوطي في هذا المعنى جزءاً وسماه محصول الاماني باصول التهناني  
 وأورد فيه أحاديث وآثاراً في التهنئة بأحوال طالية وأزمنة فاضلة وأعمال كاملة

وحوادث مسفرة : فمن الاول حديث الشيخين عن أنس قال أنزلت على النبي ﷺ «ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» مرجعه من الحديبية فقال ﷺ لقد أنزلت على آية أحب الى مما على الارض ثم قرأها عليهم فقالوا هنيئاً لك يا رسول الله الحديث، ومنه حديث الحاكم في المستدرک عن أسامة تبع النبي ﷺ الى بيت حمزة فلم يجده فقال له جئت يا رسول الله وأنا أريد أن آتيك وأهنتك أخبرني أبو عماره يعني حمزة انك أعطيت نهرا في الجنة يدعى الكوثر، ومنه حديث ابن عساكر عن عبدالله بن جعفر أن رسول الله ﷺ قال يا عبد الله هنيئاً لك مريثا خلقت من طين وأبولك يطير مع الملائكة في الجنة، ومنه حديث أحمد ومسلم عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ سأله أي آية في كتاب الله أعظم قال آية الكرسي قال ليهنك العلم أبا المنذر، ومنه تهنئة كعب بتوبته وسيأتي في الأصل، ومن الثاني التهنة بشهر رمضان أخرج الأصمعي في الترغيب عن سامان الفارسي قال خطب رسول الله ﷺ في آخر يوم من شعبان فقال أيها الناس قد أظلمكم شهر عظيم شهر مبارك فيه ليلة خير من ألف شهر الحديث ، قال ابن رجب في اللطائف هذا الحديث أصل في التهنة بشهر رمضان ومنه التهنة بالعيد وأورد فيه آثارا كثيرة عن الصحابة والتابعين ، ومنه التهنة بالصباح والمساء أخرج الطبراني بسند حسن عن أبي بكر قال قال رسول الله ﷺ كيف أصبحت يا فلان قال أحمد الله اليك يا رسول الله فقال ﷺ ذلك الذي أردت منك، ومن الثالث التهنة بالحج أخرج البخاري عن عروة بن مضر قال أتيت النبي ﷺ بمخي فقال اخرج روعك يا عروة أي ذهب الفزع ومنه التهنة بالقدوم من الحج وسبق في اذكار المسافر ما يقال لمن قدم من الحج من قوله ﷺ قبل الله حجك وأخلف نفقتك ، ومنه التهنة بالقدوم من الغزو أخرج الحاكم في المستدرک عن عروة رضى الله عنه قال لما قفل النبي ﷺ وأصحابه من بدر استقبلهم المسامون بالروحاء يهنئونهم مرسل صحيح الاسناد وتقدم حديث ابن السني عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ في غزوة فلبس دخل استقبلته وأخذت بيده فقلت الحمد لله الذي نصرك وأغزك وأكرمك وأخرج ابن سعد عن عبدالله بن أبي سفيان الى أحمد قال لقي أسيد بن حضير رسول الله ﷺ حين أفبل من بدر فقال الحمد لله الذي أظفرك وأقر عينك ومن الرابع

قال الله تعالى فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْغُرَابِ اَنْ اَللهُ يَبْشُرُكَ بِبَحْيٍ  
وَقَالَ تَعَالٰى وَاَلَمْآ جَآءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهِيْمَ بِالْبَشْرٰى، وَقَالَ تَعَالٰى وَاَلَمْآ جَآءَتْ

التهنئة بالنكاح وبالمولود وبدخول الحمام وتقدم ما يقال للأول في كتاب النكاح  
وللثاني في كتاب الأسماء والثالث في أواخر باب السلام في الاستئذان ﴿تتمة﴾  
قال القمولى فى الجواهر لم أجد لأصحابنا كلاما فى التهنئة بالعيد والاعوام والاشهر  
كما يفعله الناس ورأيت من فوائد الشيخ زكي الدين بن عبد العظيم المنذرى أن  
الحافظ أبا الحسن المقدسى سئل عن التهنئة فى أوائل الشهور والسنين أهو بدعة  
أم لا فأجاب أن الناس لم يزالوا مختلفين فيه قال والذى أراه أنه مباح ليس بسنة ولا  
بدعة ونقله الشريف الغزى فى شرح المنهاج القرعى ولم يرد عليه وأجاب الحافظ  
ابن حجر بعد اطلاعه على ذلك بأنها مشروعة واحتج له بأن البيهقى عقد لذلك  
بابا وقال باب ما روى فى قول الناس بعضهم لبعض فى العيد تقبل الله منك  
وساقفه أخبارا وآثارا ضعيفة لكن مجموعها يحتج به فى مثل ذلك ثم قال ويستدل  
لعموم التهنئة لما يحدث من نعمة أو يندفع من نقمة مشروعية سجود الشكر والله  
أعلم \* ثم التبشير مصدر بشر من البشارة بثلاث بانه الموحدة كما ذكره النسفى فى  
تفسيره وهى القول السار للمخير قال البيضاوى فى التفسير فانه يظهر أثر السرور  
فى البشارة ولذا قال الفقهاء البشارة هو الخبر الأول حتى لو قال الرجل لعيده من  
بشرنى بقدم ولىدى فهو حر فأخبروه فرادى عتق الأول ولو قال من أخبرنى  
عتقوا جميعا اه والتهنئة الدعاء بالهناء لمن فاز بخير دينى أو دنيوى لا يضره فى دينه  
(قوله فنادته الملائكة) أى مناد من جنسهم كما يقال فلان يركب الخيل فان المنادى  
كان جبريل وحده (قوله وهو قائم يصلى فى الحراب) أى قائما فى الصلاة ويصلى  
صفة قائم أو خبر أو حال آخر عن الضمير فى قائم والحراب المسجد أو أشرف  
مواضعه أو مقدمها سمى به لانه محل محاربة الشيطان (قوله ان الله يبشرك بيحيى)  
أى بأن الله يبشرك ويحيى اسم أعجمى وان جعل عريا فنع صرفه للتعريف  
ووزن الفعل كيعتمر (قوله جاءت رسلنا لإبراهيم بالبشرى) يعنى الملائكة قيل

رُسِلْنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشَرَى وَقَالَ تَعَالَى فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ، وَقَالَ تَعَالَى قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ وَقَالَ تَعَالَى قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ، وَقَالَ تَعَالَى وَأَمْرٌ أَتَى قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ

كانوا تسعة وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل والبشرى بشارة الولد وقيل هلاك قوم لوط ( قوله فبشرناه ) أى ابراهيم ( بغلام حلیم ) بشره بالولد وبأنه ذكر يبلغ أو ان الحلم فان (١) الصبي لا يوصف بالحلم أو يكون حلما وأي حلم مثل حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح وهو مرأق فقال ستجدنى ان شاء الله من الصابرين وقيل مانعت الله نبيا بالحلم لعزة وجوده غير ابراهيم وابنه عليهما السلام وحالهما المذكور بعد فى الآيات بعد هذه الآية يشهد عليه ، لخص وما قبله من تفسير البيضاوي ( قوله لا توجل ) قال فى النهر صرح فى هذه الآية أى بقوله انا منكم وجلون بأنه كان وجل منهم بعد تربيته اليهم ما ضافهم (٢) به من العجل الخنيذ وامتناعهم من الاكل ، وفى هود : وأوجس فى نفسه خيفة فيمكن أن هذا التصريح كان بعد إيجاس الخيفة ويحتمل أن يكون القول هنا مجازا بأنه قد ظهر عليه مخايل الخوف حتى صارت كالمصرح بها اه وتقدم فى باب الفرق بينه وبين الخوف بالاعتبار وان كانا متحدين بالذات ( قوله انا نبشرك بغلام عليم ) استئناف فى معنى التعليل للنهى عن الوجل ، بشره بأمرين أحدهما أنه ذكر والثانى وصفه بالعلم على سبيل المبالغة ( قوله وامرأته ) أى امرأة ابراهيم وهى سارة بنت هاران بن ناحور وهى ابنة عمه وقوله (قائمة) أى لخدمة الضيفان (٣) وكان نساؤهم لا يحتجبن كعادة العرب ونازلة البوادي والصحراء ولم يكن التبرج مكرها عندهم وكانت عجوزا وخدمة الاضياف مما تعد من مكارم الاخلاق ( قوله فضحكت ) قال مجاهد أى حاضت وقال الجمهور هو الضحك المعروف فقيل هو مجاز معبر به عن طلاقة الوجه وسرورها بنجاة أخيها وهلاك قومه كذا فى النهر وهو مشكل لانه يقتضى حل الزوج

(١) فى النسخ ( وإن ) . (٢) فى النسخ ( ما أضافهم ) وهو تحريف يعلم من كتب اللغة . (٣) نسخة ( بخدمة الاضياف ) .



فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَقَ يَعْقُوبَ . وَقَالَ تَعَالَى إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ . الْآيَةَ . وَقَالَ تَعَالَى ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .

بيّن الاخ لان لوطا كان ابن هاران أخى ابراهيم لكن في تفسير سورة الانبياء من تفسير العماد ابن كثير حكاية قول رواه ابن جرير ان سارة ابنة ملك حران قال العماد وهو غريب والمشهور أنها ابنة عم ابراهيم عليه السلام ( قوله فبشرناها بإسحق ) هذا موافق لقوله تعالى « ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشري » والمعنى بشرناها على لسان رسلنا بشرتها الملائكة بإسحاق وبأن اسحاق سيلد يعقوب ( قوله يبشرك ) بتشديد الشين مضارع بشر وقرئ بتخفيف الشين مضارع أبشر ( قوله بكلمة ) بفتح الكاف وكسر اللام في جميع القرآن قال البيضاوى أى بعيسى وسمى بذلك لانه وجد بأمره تعالى دون أب فشا به البدعيات التى هى عالم الأمر أو بكتاب الله سمي كلمة كما قيل كلمة الحويدرة (١) لقصيدهته ( قوله اسمه المسيح عيسى بن مريم ) تقدم الكلام على لغات المسيح ولم سمي عليه السلام بذلك في آخر اذ كثر الصلاة وعيسى معرب أشيوع والقول بأنه مشتق من العيس وهو يياض يعلوه حمرة قال القاضى البيضاوي تكلف لا طائل تحته وابن مريم لما كانت صفة تميز تميز الأسماء نظمت في سلكها ولا ينافى تعدد الخبر افراد المبتدأ فانه اسم جنس مضاف ويحتمل أن يراد الذي يعرف به ويتميز عن غيره هذه الثلاثة ويجوز أن يكون عيسى خبر مبتدأ محذوف وابن مريم صفته وانما قيل ابن مريم والخطاب لها تنبيها على أنه يولد من غير أب اذ الأولاد تنسب للأباء ولا تنسب للأم الا اذا فقد الأب ( قوله وجيها في الدنيا والآخرة ) حال مقدرة من كلمة وهى وان كانت نكرة لكنها موصوفة وتذكيره للمعنى والوجهة في الدنيا النباهة وفي الآخرة الشفاعة ( قوله ومن المقرر بين ) أى من الله قريبا معنو يا و قيل اشارة الى علو درجته في الجنة ورفعته الى السماء وصحبته الملائكة ( قوله ذلك ) المشار به اليه ما أعد الله لهم من الكرامة وهو مبتدأ خبره

(١) في النسخ ( الحق ندره ) وهو تصحيح وفي الاساس « من الجاز :

حفظت كلمة الحويدرة ، لقصيدهته » اه . ع

وَقَالَ تَعَالَى فَبَشِّرْ عِبَادِ (١) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ وَقَالَ  
تَعَالَى وَأَبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ توعِدُونَ ، وَقَالَ تَعَالَى يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ  
وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَبَشِّرُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَقَالَ تَعَالَى يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ  
فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ \*

الموصول والعائد عليه محذوف أى ذلك الذى يبشر الله به عباده حذف حرف الجر فانتصب  
الضمير ثم حذف قال الزحشرى أو ذلك التبشير الذى يبشر الله به عباده اه  
واعترض النهر كلام الكشف بأنه لم يتقدم فى السورة لفظ البشرى ولا ما يدل  
عليها من مبشر أو شبهه قال ومن النجاة من جعل الذى مصدرية حكاه ابن مالك  
عن يونس وتأول عليه هذه الآية أى (٢) ذلك تبشير الله عباده وليس بشىء لأنه  
اثبات الاشتراك بين مختلفى الحد بلادليل وقد ثبتت اسمية الذى فلا يعدل عن ذلك  
لشئ لا يقوم به دليل ولا شبهة اه (قوله فبشر عبادى) أى المجتنبين الطاغوت  
المنيين الى الله تعالى ووضع الظاهر موضع المضمهر ليدل على أنهم هم وليرتب على  
الظاهر الوصف وهم (الذين يستمعون القول) وهو عام فى جميع الاقوال (فيتبعون  
أحسنه) ثناء عليهم بنفوذ (٣) بصائرهم وتمييزهم (قوله يوم ترى المؤمنين الخ) العامل  
فى يوم هو العامل فى لهم والتقدير ومستقر لهم أجر كريم يوم ترى المؤمنين أو اذكر  
يوم ترى اعظاما لذلك اليوم والرؤية هنا رؤية العين والنور حقيقة والظاهر أن  
النور يتقدم لهم بين أيديهم ويكون أيضا بأيمانهم فيظهر أنهما نوران نور ساع بين  
أيديهم ونور بأيمانهم فلذلك تضى الجهة التى يؤمونها وهذا يضىء به ماحوله من  
الجهات (قوله بشراكم اليوم جنات) جملة معمولة لقول محذوف تقديره تقول  
لهم الملائكة الذين يتلقونهم بشراكم اليوم جنات أى دخول جنات (قوله مقيم)

(١) فى النسخ (عبادى) بالياء وهو مخالف للرسم والقراءة (٢) فى النسخ

أن (٣) فى النسخ بنفوذ ع

وَأَمَّا الْإِحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الْبِشَارَةِ فَكَثِيرَةٌ جَدًّا فِي الصَّحِيحِ مَشْهُورَةٌ :  
فَمِنْهَا حَدِيثُ تَبَشِيرِ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِنَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ  
لَا نَصَبَ فِيهِ وَلَا صَحْبَ ،

أَي دَائِمٍ ( قَوْلُهُ وَأَمَّا الْإِحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي الْبِشَارَةِ فَكَثِيرَةٌ جَدًّا فِي الصَّحِيحِ )  
فَمِنْهَا حَدِيثُ الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَهَذَا لِقَوْلِ الْبَخَارِيِّ فِي أَحَدِي رَوَايَاتِهِ عَنْ  
أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ ابْنُ النَّبِيِّ ﷺ دَخَلَ حَائِطًا - أَيْ وَهُوَ  
الْبَيْتَانِ الَّذِي فِيهِ بَرُّ أَرِيْسَ عِنْدَقَبَاءَ - وَأَمْرَانِي بِحِفْظِ الْبَابِ فَجَاءَ رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ  
إِذْنٌ لِي وَبَشَرُهُ بِالْجَنَّةِ فَذَا أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ فَقَالَ إِذْنٌ لِي وَبَشَرُهُ بِالْجَنَّةِ ثُمَّ جَاءَ  
عُثْمَانُ فَقَالَ إِذْنٌ لِي وَبَشَرُهُ بِالْجَنَّةِ الْحَدِيثُ وَمِنْهَا حَدِيثُ الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأَيْتُنِي دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَذَا أَنَا بِالْمِصْبَاءِ  
امْرَأَةٌ أُنْبِي طَلْحَةَ وَسَمِعْتُ خَشْفَةَ (١) فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ هَذَا بِلَالٌ وَرَأَيْتُ قَصْرًا  
بِفَنَاءِهِ جَارِيَةٌ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالُوا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَأَرَدْتُ أَنْ أُدْخِلَهُ فَأَنْظَرَ إِلَيْهِ  
فَذَكَرْتُ غَيْرَتَكَ فَوَلَّيْتُ مَدْبَرَةَ الْحَدِيثِ ، وَمِنْهَا حَدِيثُ الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي مُوسَى  
الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ نَازِلٌ بِالْجُعْرَانَةِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ  
وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَتَانِي أَعْرَابِي فَقَالَ أَلَا تَنْجِزُ لِي بِأَعْمَدٍ مَا وَعَدْتَنِي فَقَالَ لَهُ أَبَشِّرْ فَقَالَ قَدْ  
أَكْثَرْتُ عَلَى مَنْ أَبَشِّرُ فَأَقْبَلَ عَلَيَّ وَعَلَى بِلَالٍ كَهَيْئَةِ الْغَضِيانِ فَقَالَ إِنَّ هَذَا رَدُّ الْبَشَرِيِّ  
فَأَقْبَلَا أَنَّهُمَا فَقُلْنَا قَبْلُنَا ثُمَّ دَمَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَفَسَلَ بِهِ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ وَجَّحَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ  
أَشْرَبَا وَأَفْرَغَا عَلَى وَجْهِمَا وَنَحْوَرِكُمَا وَأَبَشِّرَا فَأَخَذْنَا الْقَدَحَ فَقَعَلْنَا فَنَادَتْ أُمُّ سَلَمَةَ  
مِنْ وَرَاءِ السِّتْرِ أَنْ أَفْضَلَا لَأُمِّكَمَا مِنْ أَنَاثِكُمَا فَأَفْضَلْنَا لَهَا مِنْهُ طَائِفَةٌ ( قَوْلُهُ فَمِنْهَا  
حَدِيثُ تَبَشِيرِ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الْخ ) أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي  
هُرَيْرَةَ وَالْقَصَبُ بِالْقَافِ وَالصَّادِ الْمَهْمَلَةِ وَبِالْمَوْحِدَةِ اللَّوْاؤَةُ الْجَوْفَةُ وَالنَّصَبُ بَفَتْحِ  
التَّوْنِ وَالصَّادِ الْمَهْمَلَةِ بَعْدَهَا مَوْحِدَةُ الْمَشَقَّةِ وَالتَّعْبُ وَالصَّخْبُ بَفَتْحِ الصَّادِ الْمَهْمَلَةِ  
وَالْخَاءُ الْمَعْجَمَةُ بَعْدَهَا مَوْحِدَةُ الصَّوْتِ الْمُخْتَلَطِ الْمَرْتَفِعِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ خَالَ مِنَ التَّعْبِ  
الَّذِي بِلَا سَلَامَةٍ مِنَ النَّصَبِ وَالْعَارِضِ بِالْخُلُوِّ مِنَ الصَّخْبِ وَفِي نَحْفَةِ الْقَارِيءِ تَفْصِيلُ

وَمِنْهَا حَدِيثُ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْخُرْجُ فِي الصَّحِيحَيْنِ فِي قِصَّةِ  
تَوْبَتِهِ قَالَ سَمِعْتُ صَوْتَ صَارِخٍ يَقُولُ بِأَعْلَى صَوْتِهِ يَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ أَبْشِرْ  
فَذَهَبَ النَّاسُ يُبَشِّرُونَنَا وَأَنْطَلَقْتُ أَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَلَقَّانِي النَّاسُ  
فَوْجًا فَوْجًا يَهْنِئُونِي بِالتَّوْبَةِ وَيَقُولُونَ لِيَهْنِئْكَ تَهْنِئَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْكَ

في التفضيل بين خديجة ومن يذكر معها نخديجة أفضل من حيث السبق في الاسلام  
واعانة النبي ﷺ في المهمات وعائشة أفضل من حيث العلم وفاطمة أفضل من حيث  
القربة ومريم من حيث الاختلاف في نبوتها وذكرها مع الانبياء وآسة امرأة  
فرعون من هذه الحثية لكن لم تذكر مع الانبياء وعلى ذلك تنزل الاخبار الواردة  
في تفضيلهن اهـ (قوله) ومنها حديث كعب بن مالك الخرج في الصحيحين) ورواه أبو  
داود والترمذي والنسائي أيضا كلهم عن عبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب عن ابيه  
وكان قائد كعب بن مالك عن كعب ابيه رضى الله عنهما (قوله توبته) أى من  
تبعة تخلفه عن شهود غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قال) يعنى كعب  
ابن مالك (قوله صوت صارخ) أى رافع صوته وكان الصارخ أو فى على جبل  
سلى ونادى بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر فذهب الناس يبشروننا ، فيه استحباب  
التبشير وتهنئة من تجددت له نعمة ظاهرة أو اندفعت عنه كرب شديدة ونحو ذلك  
وهذا الاستحباب عام فى كل نعمة حصلت أو كربا انكشفت سواء كان من امور  
الدنيا أو الدين (قوله) أتاني رسول الله ﷺ أى أقصده يقال تأممه وتيممه وأمه  
ويمه أى قصده قال الشاعر

وما أدري إذا يمت أرضا أريد الخير أيهما يلينى  
الخير الذي أنا أبتغيه أم الشر الذي هو يبتغينى

(قوله فوجا) بالنصب على الحال والفوج الجماعة من الناس والفيج بالتحية مثله  
وهو مخفف من الفيج وأصله الواو يقال فاج يفوج فهو فيج ويخفف فيقال فيج  
كذا يؤخذ من النهاية (قوله يهنئونى بالتوبة) فيه تهنئة من رزقه الله خيرا ظاهرا

حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَوْلَهُ النَّاسُ فَقَامَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ يُهْرُولُ حَتَّى صَافَحَنِي وَهَنَانِي، وَكَانَ كَعْبٌ لَا يَذْسَاهَا إِطْلَاعَةً، قَالَ كَعْبٌ فَلَمَّا سَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَهُوَ يَبْرِقُ وَجْهَهُ مِنَ السُّرُورِ أَبْشِرْ بِخَيْرٍ يَوْمَ مَرَّةٍ عَلَيْكَ مِنْذُ وَلَدَتْكَ أُمُّكَ

﴿ باب جواز التعجب بلفظ التسبيح والتهليل ونحوهما ﴾

(قوله حتى دخلت المسجد) أى المسجد النبوى ( فإذا برسول الله صلى الله عليه وسلم ) اذا فيه فجائية والباء فيه زائدة ورسول الله مبتدأ والخبر محذوف أى بارز ظاهر ( وقوله حوله الناس ) بفتح اللام من حول وتقدم لغاته فى اذكار صلاة الاستسقاء والجملة فى محل الحال قال ابن هشام فى شرح اللوحة ومما قد يخفى على الطلبة اعرابه قولك خرجت فاذا به قائم وتقريره ان الباء زائدة والضمير مبتدأ والاصل فاذا هو موجود قائما اهـ ( قوله فقام طلحة بن عبيدالله ) اطلع قال المصنف فيه استحباب مصافحة القادم والقيام له اكراما والهرولة الى لقائه بشاشة له وفرحا ( قوله يبرق وجهه من السرور ) قال فى النهاية أى يلمع ويستنير كالبرق اهـ اى وذلك بسبب سروره بتوبة الله تعالى على كعب فقيه استحباب سرور الامام وكبير القوم بما يسر أصحابه واتباعه ( قوله أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك ) أى سوى اسلامك وانما لم يستثنه لأنه معلوم لا بد منه والله أعلم

﴿ باب التعجب بلفظ التسبيح والتهليل ونحوهما ﴾

أى كالتكبير والحوالة وترجم البخارى باب التكبير والتسبيح عند التعجب ، اخرج البخارى فى تعليقاته بصيغة الجزم عن ابن ابي ثور عن ابن عباس عن عمر قال قلت للنبي ﷺ طلقت نساءك قال لا قلت الله اكبر واخرج ابوداود عن غضيف بن الحارث قال قلت لعائشة ارايت رسول الله ﷺ كان يغتسل من الجنابة فى أول الليل ام فى آخره قالت ربما اغتسل فى أوله وربما اغتسل فى آخره قلت الله اكبر الحمد لله الذى جعل فى الامور سعة الحديث وفيه مثل ذلك لما اجابته بتعجيل رسول الله ﷺ بالوتر تارة وتاخيره اخرى ولما اجابته بجهره ﷺ بالقراءة

رَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِي وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ

تَارَةً وَسِرَارَهُ بِهَا آخَرِي ، وَآخَرُ الْبُخَارِي وَغَيْرِهِ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كُنَّا  
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَيَكُنَّا إِذَا عَلَوْنَا كَبَرْنَا فَقَالَ ﷺ أَيُّهَا النَّاسُ أَرْبَعُوا عَلَى  
أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا وَلَكِنْ تَدْعُونَ سَمِيعًا بِصِيرَانِي ثُمَّ أَتَى عَلَى وَاثِنَا أَقُولُ  
لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بَنِي قَيْسٍ قُلْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَإِنَّهَا  
كَتَمْنَا كُنُوزَ الْجَنَّةِ أَوْ قَالَ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ هِيَ كَثْرٌ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ  
إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ التَّعَجُّبُ اسْتِعْظَامُ زِيَادَةِ فِي وَصْفِ الْفَاعِلِ خَفِيَ سَبَبُهَا وَخَرَجَ بِهَا التَّعَجُّبُ  
مِنْهُ عَنْ نَظَائِرِهِ أَوْ قُلْ نَظِيرُهُ قَالَهُ ابْنُ عَصْفُورٍ وَفِي كَشْفِ الْأَسْرَارِ لِابْنِ الْعِمَادِ  
أَنَّهَا تَكُونُ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَاعَةً إِذَا قَصِدَ بِهَا التَّحِيَّةُ  
وَالْقُرْبَةُ أَمَّا إِذَا اتَّخَذَهَا عَادَةً كَالْبَيْعِ الَّذِي يَقُولُهَا عَلَى مَعَاشِهِ فَإِنَّهُ لَا يَثَابُ عَلَيْهَا  
لَا أَنَّهُ يَقُولُهَا لِلتَّعَجُّبِ مِنْ حَسَنِ بَضَاعَتِهِ تَنْفِيْقًا لَهَا وَقَدْ حَكِيَ الْحَلِيمِيُّ فِي الْمَنَهَاجِ أَنَّهُ يَكْفُرُ بِذَلِكَ  
أَهْلُ وَجْهِ الدَّرِّ الْمَنْضُودِ لِأَبْنِ حَبِجْرٍ الْهَيْتَمِيِّ كَرِهَ سَجُنُونَ الْمَالِكِي الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ  
ﷺ عِنْدَ التَّعَجُّبِ وَقَالَ الْحَلِيمِيُّ مِنْ أَثْمَتِنَا لَا يَكْرَهُ ذَلِكَ كَسَبْحَانَ اللَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ أَيْ لَا يَأْتِي بِالنَّادِرِ وَغَيْرِهِ إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّ صَلَاةَ ﷺ عَلَيْهِ ﷺ عِنْدَمَا يَسْتَقْدِرُ أَوْ يَضْحَكُ مِنْهُ  
فَأَخْشَى عَلَى صَاحِبِهِ فَإِنْ عَرَفَ أَنَّهُ جَعَلَهَا عَجَبًا وَلَمْ يَجْتَنِبْهَا كَفَرَ أَهْلُ وَنَظَرَ فِيهِ الْقَوْنَوِيُّ  
وَالَّذِي يَتَّبِعُهُ أَنَّهُ لَا يَدْفَعُ فِي الْكُفْرِ مِنْ قِيْدِ زَائِدٍ عَلَى ذَلِكَ رُبَّمَا يُوْدِي إِلَيْهِ فَخَوَى  
كَلَامَهُ وَهُوَ أَنْ يَذْكُرَهَا عِنْدَ الْمُسْتَقْدِرِ وَالْمُضْجَحُولِ مِنْهُ بِقَصْدِ اسْتِقْدَارِهَا أَوْ جَعَلَهَا  
ضَحِيكَةً فَيَكْفُرُ حِينَئِذٍ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَجَزَمَ الْبَدْرُ الْعَيْنِيُّ بِحَرَمَتِهَا كَالْتَسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ  
عِنْدَ عَمَلِ عَرْمٍ أَوْ غَرَضٍ يَبْلُغُهُ أَهْلُ وَالتَّعَجُّبُ عِبَارَاتٌ كَثِيرَةٌ وَارِدَةٌ فِي الْكِتَابِ  
وَالسُّنَنِ وَكَلَامِ الْعَرَبِ فَمِنْ الْكِتَابِ قَوْلُهُ تَعَالَى « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَهْوَاتًا  
فَأَحْيَاكُمْ » وَمِنْ السُّنَنِ أَحَادِيثُ الْإِبَابِ وَمِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ قَوْلُهُمْ اللَّهُ دَرَهُ فَارِسًا وَأَمَّا  
لَمْ يُوْبِّ فِي النَّحْوِ لَمَّا عَدَا صِغَتِي مَا أَفْعَلُهُ وَأَفْعَلُ بِهِ لِأَنَّ مَا عَدَاهُمَا لَمْ يَدُلْ عَلَى التَّعَجُّبِ  
بِالْوَضْعِ بَلْ بِالْقَرِينَةِ كَمَا فِي التَّصْرِيحِ لِلشَّيْخِ خَالِدِ الْأَزْهَرِيِّ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي  
صَحِيحِي الْبُخَارِي وَمُسْلِمٍ ) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَا أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ

النبي ﷺ لقيه وهو جنب فأنسل فذهب فاعتسل فتمقده النبي ﷺ فلما جاء قال أين كنت يا أبا هريرة قال يا رسول الله لقيتني وأنا جنب فكريهت أن أجالسك حتى أعتسل فقال سبحانه الله إن المؤمن لا ينجس

لكن ليس فيه قوله سبحانه الله (قوله جنب) هو بضمين لفظ يستوى فيه الواحد وغيره قال تعالى « وان كنتم جنبا فاطهروا » والجنابة في الأصل البعد وسمى الشخص جنبا لأنه نهى أن يقرب الصلاة ما لم يتطهر. قوله فأنسل (١) من النسلان وهو كما في النهاية الاسراع في المشي ووجه الاتيان بضمير الغائب في هذه الافعال كونه نقلا لكلام أبي هريرة بالمعنى ويجوز أن يكون صدر ذلك منه بان يجعل نفسه غائبا ويحكي عنها ومثله يسمى بالتجريد يعني جرد من نفسه شخصا وأخبر عنه وعلى هذا يكون النقل لعينه بلفظه أيضا أشار إليه الكرماني (قوله يا أبا هريرة) قال الكرماني يحذف الالف من الأب تخفيفا (٢) (قوله سبحانه الله) استعمل للتعجب ومعني التعجب هنا كيف يخفى مثل هذا الظاهر عليك وفيه التسبيح عند التعجب من الشيء واستعظامه قال الخطابي في الحديث دليل على جواز تأخير الاغتسال عن أول وقت وجوبه قال ابن بطال هذا يدل على أن النجاسة اذا لم تكن عينا في الأجسام فان المؤمن حينئذ طاهر لما المؤمن عليه من التطهر والنظافة لأعضائه بخلاف ما عليه المتترك من ترك التحفظ من النجاسة والقدر فحملت كل طائفة على خلقها وعادتها قال تعالى « انما المشركون نجس » تغليبا للحال وقد قيل في الآية انه ليس بمعنى نجاسة الأعضاء بل بمعنى نجاسة الأفعال والكرهية لهم ولإبعادهم عما قدس الله تعالى من بقعة أو كتاب أو رجل صالح ولا خلاف بين الفقهاء في طهارة عرق الجنب قبل لما أباح الله نكاح نساء أهل الكتاب ومعلوم أن عرقهن لا يسلم منه من ضاجعهن ولا غسل عليه من الكتانية إلا كما عليه من المسلمة دل على أن ابن آدم ليس بنجس في ذاته ما لم تعرض له نجاسة تحل به قال المصنف هذا الحديث أصل عظيم في طهارة المسلم حيا وميتا أما الحى

(١) الظاهر انه من السل كما يؤخذ من الفتح وغيره - (٢) لعل الرواية على إحدى

وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ  
غُسْلِهَا مِنْ الْخَيْضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ قَالَ خُذِي

فطاهر وأما الميت ففيه خلاف والصحيح من قولي الشافعي أنه طاهر وأما الكافر  
فحكاه في الطهارة حكم المسلم وأما قوله تعالى «انما المشركون نجس» فالمراد نجاسة  
الاعتقاد لا نجاسة أعضائهم وإذا ثبت طهارة الآدمي مسلما كان أو كافرا ففرقه  
ودمعه وإعابه طاهرة سواء كان محدثا أو جنبا أو حائضا وفي الحديث استحباب  
احترام أهل الفضل وإن يوقرهم جلسهم ومصاحبهم فيكون على أكمل الهيئات  
وأحسن الصفات وقد استجب العلماء لطالب العلم أن يحسن حاله عند مجالسة  
شيخه فيكون متطهرا منتظفا بإزالة الشعور بالمأمور بالإنها وقص الاظفار وإزالة  
الروائح المكروهة وغير ذلك وفي الحديث من الآداب أن العالم إذا رأى من تابعه  
أمرا يحاف عليه فيه خلاف الصواب سأل عنه وقال له صوابه وبين له حكمه ( قوله  
وروينافي صحيحهما الخ ) وأخرجه أبو داود والنسائي ( قوله ان امرأة ) جاء  
في رواية الصحيحين ومن ذكر معهما زيادة قوله من الانصار قال العراقي في مبهماته (١)  
قال الخطيب هي أسماء بنت يزيد بن السكن خطيبة النساء وكذا قال غيره وفي  
رواية صحيح مسلم أن أسماء وهي بنت شكل أي بفتح الشين والسكاف وقيل بالسكان  
السكاف فيجوز أن القصصة جرت للبرأتين وقال ابن بشكوال هي أسماء بنت  
شكل قال ابن طاهر كذا ذكرها مسلم في صحيحه والصواب أسماء بنت يزيد بن  
السكن قلت نقل الشيخ تقي الدين السبكي في شرح المنهاج عن شيوخه الحفاظ  
عبد المؤمن بن خلف الدمياطي أن أسماء بنت شكل نسبة إلى جدها وتصحيف  
في اسمه اه وقال السيوطي في الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج ذكر الخطيب  
وغيره أن اسم السائلة أسماء بنت يزيد بن السكن وجزم به جماعة منهم الشرف  
الدمياطي وقال أن الذي في مسلم تصحيف قال ابن حجر وهو رد للرواية الثابتة (٢)  
غير دليل قال ويعتدل أن يكون شكل لقبا لأسماء (٣) اه ( قوله قال خذني

(١) في النسخ ( مبهماته ) ( ٢ ) في النسخ ( الثانية ) . ( ٣ ) ( عليه لاسما ) ع .



فِرْصَةً مِنْ مِسْكٍ فَتَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا ؟ قَالَ تَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ  
كَيْفَ ؟ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ تَطْهَرِي ، فَاجْتَذِبْتُهَا إِلَى فَقُلْتُ تَتَّبِعِي أَثَرَ الدَّمِ \* قُلْتُ  
هَذَا لَفْظٌ لِإِحْدَى رِوَايَاتِ الْبُخَارِيِّ وَبَاقِيهَا وَرَوَايَاتُ<sup>(١)</sup> مُسْلِمٍ بِمَعْنَاهُ وَالْفِرْصَةُ  
بِكَثْرِ الْفَاءِ وَبِالصَّادِ

فرصة الخ ( قال الكرماني هو بيان لامرها ، فان قلت كيف يكون بياننا للاغتسال  
وهو إِبْصَالُ الْمَاءِ إِلَى جَمِيعِ الْبَشَرَةِ لَا أَخْذَ الْفِرْصَةِ قُلْتُ السُّؤَالُ لَمْ يَكُنْ عَنْ نَفْسِ الْاِغْتِسَالِ  
لَا أَنَّهُ مَعْلُومٌ لِكُلِّ أَحَدٍ بَلْ عَمَّا كَانَ مَخْتَصِماً بِغَسْلِ الْخِيضِ فَلِذَا أَجَابَ بِهِ أَوَّلَ الْجُمْلَةِ  
حَالِيَةً لَا بَيَانِيَةً قُلْتُ وَيَقْوَى هَذَا قَوْلُهُ فِي إِحْدَى رِوَايَاتِ مُسْلِمٍ قَالَ تَأْخُذُ  
أَحَدًا كُنْ مَاءُهَا وَسِدْرُهَا فَتَطْهَرُ فَتَحْسِنُ الطَّهْوَرَ فَتَصُبُّ عَلَى رَأْسِهَا فَتَدْلِكُهُ دَلَكًا  
شَدِيدًا بِحَقِّي تَبَاغِ شُؤْنِ رَأْسِهَا ثُمَّ تَصُبُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ ثُمَّ تَأْخُذُ فِرْصَةً مَسْكَةً فَتَطْهَرُ  
بِهَا قَالَتْ أَسْمَاءُ كَيْفَ تَطْهَرُ بِهَا قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ تَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ عَائِشَةُ كَأَنَّهُا تَخْفَى  
ذَلِكَ تَتَّبِعِي بِهَا أَثَرَ الدَّمِ ( قَوْلُهُ سُبْحَانَ اللَّهِ ) الْمُرَادُ بِهَا فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْضِعِ التَّعَجُّبُ كَمَا  
تَقْدِمُ وَمَعْنَى التَّعَجُّبِ هُنَا : كَيْفَ يَخْفَى مِثْلُ هَذَا الظَّاهِرِ الَّذِي لَا يَحْتَاجُ الْإِنْسَانُ فِي فَهْمِهِ  
إِلَى ذِكْرِ قَالِ الْمَصْنُفِ فِيهِ جَوَازُ التَّسْبِيحِ عِنْدَ التَّعَجُّبِ وَكَذَا عِنْدَ التَّنْبِيهِ عَلَى الشَّيْءِ  
وَالْتَذَكُّيرِ بِهِ ( قَوْلُهُ فَاجْتَذِبْتُهَا ) وَفِي بَعْضِ نَسَخِ الْبُخَارِيِّ فَاجْتَذِبْتُهَا بِتَقْدِيمِ الْمَوْحِدَةِ  
عَلَى الْمَعْجَمَةِ وَهُوَ مَقُولُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ( قَوْلُهُ تَتَّبِعِي ) أَمْرٌ لِلْمَوْحِدَةِ مِنَ التَّتَبُّعِ وَهُوَ  
الْمُرَادُ مِنْ تَطْهَرِي قَالَ الْمَصْنُفُ وَجَهْورُ الْعُلَمَاءِ قَالُوا تَعْنِي بِقَوْلِهَا أَثَرَ الدَّمِ الْفَرْجُ  
وَقَالَ الْحَامِلِيُّ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ فِي كِتَابِهِ الْمَقْنَعِ بَضْمُ الْمِيمِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ أَنْ تَطْيِبَ جَمِيعَ  
الْمَوَاضِعِ الَّتِي أَصَابَهَا الدَّمُ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ غَرِيبٌ لَا أَعْرِفُهُ لَغَيْرِهِ أَهْ لَكِنْ ظَاهِرُ  
الْحَدِيثِ حِجَّةٌ لَهُ قَالَ الْكِرْمَانِيُّ وَفِي الْحَدِيثِ جَوَازُ تَفْسِيرِ كَلَامِ الرَّئِيسِ بِحُضُورِهِ وَفِيهِ  
وَرُودُ ( ٢ ) الْأَمْرِ لَغَيْرِ الْإِجْبَابِ ( قَوْلُهُ وَبَاقِيهَا وَرَوَايَاتُ مُسْلِمٍ بِمَعْنَاهُ ) رَوَايَاتُ مَرْفُوعِ  
عُطْفَا عَلَى بَاقِيهَا فَتَقْرَأُ لَهَا خَذَى فِرْصَةً مَسْكَةً فَتُوضَعُ ثَلَاثًا ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ  
اسْتَحْيَا وَأَعْرَضَ بِوَجْهِهِ وَتَقَدَّمَ رَوَايَةً لِمُسْلِمٍ ( قَوْلُهُ وَالْفِرْصَةُ بِكَسْرِ الْفَاءِ وَبِالصَّادِ

( ١ ) فِي النُّسخِ ( رَوَايَاتُ ) بِحَذْفِ الْوَاوِ . ( ٢ ) فِي النُّسخِ ( وَرَدَ ) ع .  
( ٢١ - فَتَوَحَّات - سَادِس )

المهملة القطعة والمسك بكسر الميم وهو الطيب المعروف وقيل الميم مفتوحة والمراد الجلد وقيل أقوال كثيرة ، والمختار أنها تأخذ قليلاً من مسك فتجعلها في قطن أو صوفة أو خرقة أو نحوها فتجعلها في الفرج لتطيب المحل وتزيل الرائحة

المهملة القطعة ( أى من قطن أو صوف تفرص أى تقطع قال فى النهاية وحكى أبو داود فى رواية عن بعضهم قرصة بالقاف والصاد المهملة أى شيئاً يسيراً مثل القرصة بطرف الأصبعين وحكى بعضهم عن ابن قتيبة قرصة بالقاف والصاد المهملة أى قطعة من القرض القطع قلت ضعف فى شرح مسلم قول ابن قتيبة وصوب ما فى الأصل من أنه فرصة بالقاف والصاد المهملة ( قوله والمسك بكسر الميم الطيب المعروف ) قال المصنف فى شرح مسلم هذا هو الصحيح الذى رواه المحققون وعليه الفقهاء وغيرهم من أهل العلوم اه وأشار الكرماني الى أن تقدير الحديث عليه خذى قطعة من نحو قطن مطيبة من مسك ( قوله وقيل الميم مفتوحة ) قال انقاضي عياض فتح الميم هى رواية الأكثرين أى والسين ساكنة على الوجهين وقول ابن ياطيس إن الجلد يفتح أوليه جميعاً خطأ ضريح وجعل قبيح باتفاق أهل اللغة قاله المصنف فى التهذيب وتقدير الحديث على هذا الوجه خذى فرصة من جلد عليه صوف قاله ابن بطال لا أرى التفسير بالمشوم بالجلد بالذى عليه الصوف صحيحاً إذ ما كان منهن من يستطيع (١) أن يمتحن بالمسك هذا الامتحان ولا يعلم فى الصوف معنى يخصه به دون القطن ونحوه والذي عندي فيه أن الناس يقولون للحائض احملى معك كذا يريدون عالجى به قبلك أو امسكى معك كذا يكنون به فيكون أحسن من الإفصاح اه قال المصنف والصحيح أن الرواية بكسر الميم وإنه الطيب المعروف ( قوله انها ) الحائض ومثلها النفساء لأنها فى معنى الحائض ( قوله ليطيب بضم التحتية الأولى وكسر الثانية المخففة (٢) بدليل ويزيل الرائحة بضم

(١) فى النسخ ( من أن يستطيع ) . (٢) مقتضاه ان الطاء ساكنة والذي فى كتب اللغة أن معنى ( أطيب فلان الشيء ) وجده طيباً ، ( واطاب فلان الشيء ) جعله طيباً ، ( وطيب فلان الشيء ) جعله طيباً وجده طيباً وعالجه بالطيب

الكرهية ، وقيل إن المطلوب منه إسراع علوق الولد وهو ضعيف والله أعلم \*  
ورويننا في صحيح مسلم عن أنس رضي الله عنه أن أخت الربيع

التحتية (قوله وقيل إن المطلوب الخ) حكى الماوردي القولين المذكورين في المسئلة وجهين للأصحاب قال المصنف والصحيح المختار الأول قال الماوردي فإن قلنا بالأول ففقدت المسك استعملت ما يخلفه في طيب الرائحة وإن قلنا بالثاني استعملت ما قام مقامه في ذلك من القسط والاذفار وشبههما قال المصنف وقول من قال إن المراد الإسراع في العلوق ضعيف أو باطل فإنه على مقتضى قوله ينبغي أن يخص به ذات الزوج الحاضر الذي يتوقع جماعه في الحال وهذا شيء لم يصل إليه أحد بعمله وإطلاق الأحاديث ترد على من التزمه بل الصواب أن المراد تطيب المحل وإزالة الرائحة الكريهة وإن ذلك مستحب لكل مغتسلة من الحيض والنفاس سواء ذات الزوج وغيرها فإن لم تجد مسكا فتستعمل أي طيب فإن لم تجد طيبا استحب لها استعمال طين ونحوه مما يزيل الكراهة نص عليه أصحابنا فإن لم تفعل شيئا فإماء كاف أسكنها إن تركت التطيب مع التمكن منه كره لها والأفلا كراهة في حقها اه ثم محل استحباب التطيب لغير نحو محرمة ومعدة أما الأولى فيحرم عليها الطيب مطلقا والآخرة تأخذ نحو قسط واذفار والله أعلم (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) وكذا رواه البخاري وأبو داود والنسائي كما في جامع الأصول ونبه الشيخ على سبب عزو الحديث لمسلم مع أنه في الصحيحين أن مسلما انفرد بذكر التعجب بقوله سبحانه الله ورواية البخاري أنها كسرت ثنية جارية ورواية مسلم في الجرح وفي رواية البخاري فقال أنس بن النضر وفي رواية مسلم فقالت أم الربيع (قوله أن أخت الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية وكذا ضبط الربيع الجارحة على رواية البخاري - كذا في رواية مسلم أن الجاني أخت الربيع ورواية البخاري أن الجاني الربيع وبما ذكر في هذه القولة وما قبلها علم أن بين روايتي البخاري ومسلم اختلافا

وإذا ينبغي ضبط ما هنا بكسر الطاء ، من أطاب ، أو بفتحها ج تشديد التحتية ، من طيب ، وفي نسخ المتن تطيب بالمشناة القوفية في أوله ويضبط بالضبطين أيضا . ع

أُم حَارِثَةَ جَرَحَتْ إِنْسَانًا فَأَخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ الْقِصَاصَ الْقِصَاصَ  
فَقَالَتْ أُمُّ الرَّبِيعِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَقْتَصُّ مِنْ فُلَانَةٍ ؟ وَاللَّهِ لَا يَقْتَصُّ مِنْهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ  
ﷺ سَبِّحَانَ اللَّهِ يَا أُمُّ الرَّبِيعِ الْقِصَاصُ كِتَابُ اللَّهِ \* قُلْتُ

كثيرا وجعلهما (١) الحميدي في الجمع بين الصحيحين حديثا واحدا وقد أخرجه في المتفق  
عليه قال في جامع الاصول كان كل واحد من روايتي البخاري ومسلم منفرد لما ذكر  
من الاختلاف في الجاني وفي الجناية وفي القاتل اه وفي شرح مسلم بعد بيان  
اختلاف روايتي الصحيحين في اسم الجارح واسم القاتل (٢) أُم الربيع بفتح الراء  
وكسر الموحدة أو أنس بن النضر قال العلماء المعروف في الروايات رواية البخاري  
وقد ذكرها من طرقه الصحيحة كما ذكرنا عنه وكذا رواه أصحاب كتب السنن قلت يحتمل  
أنهما قضيتان اه أقول في صحيح البخاري في كتاب الديات في باب القصاص بين الرجال  
والنساء في الجراحات تعليقا مجزوما به : وجرحت أخت الربيع انسانا فقال ﷺ  
القصاص. قال الشيخ زكريا في تحفة القاري صوب بعضهم حذف أخت ليوافق ما مر في  
البقرة وبعضهم أنها قضيتان اه (قوله أُم حارثة) أي ابن سراقه الذي استشهد بين  
يدي رسول الله ﷺ ببدر فأتت أُمه النبي ﷺ فقالت أخبرني عن حارثة  
فإن كان في الجنة صبرت واحتسبت وإن كان غير ذلك اجتهدت في البكاء فقال إنها  
جنان وإنه أصاب الفردوس الأعلى لكن الذي في أسد الغابة ان أُم حارثة هي الربيع  
بصيغة التصغير بنت النضر وهو الموافق لما سبق عن البخاري ثم نقل فيه القول بأنها  
أخت الربيع وإنها أُم حارثة (قوله القصاص القصاص) بنصبهما أي ادوا القصاص  
وسلموه لمستحقه (قوله فقالت أُم الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة وتقدم ان  
الذي في البخاري ان قاتل ذلك أنس بن النضر (قوله لا والله لا يقتص منها) قال  
المصنف ليس معناه رد حكم رسول الله ﷺ بل المراد به الرغبة الى مستحق  
القصاص أن يعفوا والى النبي ﷺ في الشفاعة اليهم في العفو وإنما حلفت ثقة  
بهم ان لا يمنحوها أو ثقة بفضل الله ولطفه بها أن لا يمنحها بل يلهمهم العفو (قوله  
كتاب الله القصاص) أي حكم كتاب الله وجوب القصاص وفي الحديث استحباب

أصل الحديث في الصحيحين ولكن هذا المذكور لفظ مسلم وهو غرضنا هنا ،  
والرَّبِّيُّعُ بضمِّ الراءِ وفتح الباءِ الموحدة وكسر الياءِ المشددة ، وروينا في صحيح  
مسلم عن عمران بن الحصين رضي الله عنهما في حديثه <sup>(١)</sup> الطويل في قصة  
المرأة التي أسرت فأنفلتت وركبت ناقة النبي ﷺ ونذرت إن نجأها الله  
تعالى لتنحرَّهما فجاءت فذكرُوا ذلك لرسول الله ﷺ فقال سبحانه الله  
بئسَ ماجزئتها ، وروينا في صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله  
عنه في حديث الاستئذان أنه قال لعمر رضي الله عنه الحديث وفي آخره يابن  
الخطاب لا تكوننَّ عذاباً على أصحاب رسول الله ﷺ قال

النفو عن القصاص واستحباب الشفاعة في العفو وان فيه الخيرة في القصاص  
والدية الى مستحقه لا المستحق عليه وفيه اثبات القصاص بين الرجل والمرأة ( قوله  
أصل الحديث الخ ) تقدم ما بين روابي الصحيحين من الاختلاف ( قوله وهو  
غرضنا هنا ) لأن فيه الاثبات بسبحان الله في التعجب ، أى كيف يخفى مثل هذا  
الحكم الظاهر عليك ( قوله والربيع الخ ) أى التى وقع منها الجناية كما هو عند  
البخارى أو الربيع المضاف اليها أخت فى أخت الربيع أما الربيع الذى أضيف  
الى أم فبفتح الراء كما تقدم وقد بينه هكذا المصنف فى شرح مسلم ( قوله وروينا  
فى صحيح مسلم الخ ) وأخرجه أبو داود وأخرج الترمذى منه طرفاً يسيراً كذا  
فى جامع الاصول ( قوله فى المرأة التى أسرت ) قال فى الحديث وأسرت امرأة من الانصار  
الحديث قال المصنف هى امرأة أبى ذر رضي الله عنهما ( قوله وركبت ناقة النبي  
ﷺ ) هى العضباء كما صرح به فى الرواية ( قوله سبحانه الله ) وجه التعجب قبح  
الحجزة كما صرح به بقوله بئسَ ماجزئتها الخ ( قوله وروينا فى صحيح مسلم ) وأصل  
الحديث فى البخارى والترمذى لكن ليس فيه عندهما قول عمر سبحانه الله  
انما سمعت شيئاً الخ ( قوله وفى آخره يابن الخطاب لا تكونن عذاباً الخ )

سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّمَا سَمِعْتُ شَيْئًا فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَتُبَّتَ ، وَرَوَيْنَا فِي الصَّحِيحَيْنِ  
 فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ الطَّوِيلِ لَمَّْا قِيلَ إِنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ  
 سُبْحَانَ اللَّهِ مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ  
 ﴿ بَابُ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

قائل هذا الكلام هو أبي بن كعب رضى الله عنه كما صرح به في الحديث في  
 رواية مسلم وان كان في العبارة ما يؤم أنه أبو موسى ( قوله سبحان الله ) وجه  
 التعجب انكاره على أبي حيث أنكر عليه التثبت في الأمر وقصد عمر مما فعله مع  
 أبي موسى زجر من لاخلق له من المبتدعة والمنافقين ونحوهم من القول على رسول  
 الله ﷺ ما لم يقل فان من وقعت له قضية وضع فيها حديثا عن النبي ﷺ فأراد سد  
 الباب خوفا من غير أبي موسى لا شك في رواية أبي موسى فانه عند عمر أجل  
 من أن يظن به أن يحدث عن النبي ﷺ ما لم يقل بل اراد زجر غيره بطريقه فان  
 من دون أبي موسى اذا رأى هذه القضية أو بلغته وكان في قلبه مرض وأراد  
 وضع حديث خاف من مثل قضية أبي موسى فامتنع من وضع الحديث والمساورة  
 الى الرواية . بغير يقين ومما يدل على أن هذا مراده قوله سبحان الله الخ أشار  
 اليه المصنف في شرح مسلم ( قوله وروينا في الصحيحين ) أى من حديث قيس بن  
 عباد بضم المهملة وخفة الموحدة ( قوله سبحان الله ما ينبغي الخ ) قال المصنف هذا  
 انكار من ابن سلام . حيث قطعوا له بالجنة فيحمل على أنهم بلغهم حديث سعد  
 ابن أبي وقاص ما سمعت رسول الله ﷺ يقول لحي يمشى إنه من أهل الجنة  
 الا لعبد الله بن سلام رواه مسلم وهو لم يسمع ذلك ويحتمل أنه كره البناء عليه  
 بذلك تواضعا وإيثارا للخمول وكرهية الشهرة اهـ

﴿ بَابُ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

المعروف يشمل الواجب والمندوب والمباح والمنكر المحرم ومنه تعاطى ما منع الشرع

هَذَا البابُ أَهَمُّ الأبْوَابِ أَوْ مِنْ أَهْمِهَا لِكَثْرَةِ النُّصُوصِ الْوَارِدَةِ فِيهِ

منه من عبادة فاسدة أو عقد كذلك وهل المنكر (١) يشمل المكروه فيه كلام يأتي للبيضاوي (قوله أهم الأبواب) إذ هو معظم الشريعة التي هي أمر بمعروف وأنها عن منكر (قوله أو من أهمها) فأهم الأبواب الإيمان بالله تعالى وبرسوله ﷺ وما يتعلق بذلك ومعرفة العلم العيني والقيام بالفرض العيني (قوله لكثرة النصوص) أي من الكتاب والسنة وسيأتي بعضها (قوله الواردة فيه) أي في طلبه وإيجابه قال المصنف وقد تطابق على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الكتاب والسنة واجماع الأمة وهو أيضا من النصيحة التي هي الدين ولم يخالف في ذلك البعض الرافضة ولا يعتد بخلافهم كما قال أبو المعالي إمام الحرمين لا يكثر بخلافهم في هذا فقد أجمع المسلمون عليه قبل أن ينبغ (٢) هؤلاء ووجوبه بالشرع لا بالعقل ثم هو فرض كفاية تارة فإذا قام به بعض الناس سقط عن الباقي وإذا تركه الجميع اثم كل من يتمكن منه بلا عذر ولا خوف وفرض عين أخرى كما إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو ولا يتمكن من إزالته إلا هو قال العلماء (٣) ولا يسقط عن المكلف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكونه لا يفيد في ظنه بل يجب عليه فعله فإن الذكري تنفع المؤمنين وعليه الأمر والنهي لا القبول كما قال عز وجل ماعلى الرسول إلا البلاغ، ثم لا يشترط في الأمر والنهي أن يكون كامل الحال ممثلا ما يأمر به مجتنب ما ينهى عنه بل عليه الأمر وإن كان مخلا بما أمر به والنهي (٤) وإن كان متلبسا بما ينهى عنه فإنه يجب عليه شيثان أن يأمر نفسه وينهاها ويأمر غيره وينهاها فإذا أخل بأحدهما كيف يباح له إلا خلال بالآخر ولا يختص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بأصحاب الولايات بل ذلك جائز لآحاد المسلمين قال إمام الحرمين والدليل عليه اجماع المسلمين فإن غير الولاية في الصدر الأول والعصر الذي يليه كانوا يأمرون الولاية بالمعروف وينهونهم عن المنكر مع تقرير المسلمين إياهم

(١) في النسخ (أمر) (٢) بضم ثالثة وكسره أى يظهر. (٣) نسخة (الماوردي) بدل (العلماء). (٤) في النسخ اسقاط (والنهي) والسياق يقتضيها. ع

لِعَظَمِ مَوْقِعِهِ وَشِدَّةِ الْإِهْتِمَامِ بِهِ وَكَثْرَةِ تَسَاهُلِ أَكْثَرِ النَّاسِ فِيهِ ، وَلَا يُمْكِنُ اسْتِقْصَاءُ مَا فِيهِ هُنَا لِإِكْنَ لَا يُحِلُّ بَشْيَءَ مِنْ أَصُولِهِ وَقَدْ صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ

وترك توبيخهم على التشاغل بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر نعم شرط الامر والنهي أن يكون عالما بما يأمر به وينهى عنه فكل أحد أهل للامر بالواجبات الظاهرة كالصلاة والصوم والنهي عن المنكرات كذلك كشرب الخمر والزنى اذ جميع المسلمين علماء بذلك أما دقائق الافعال والاقوال وما يتعلق بالاجتهاد فلا مدخل فيه للعوام وليس لهم انكاره بل ذلك للعلماء ثم الانكار انما يكون فيما أجمع عليه أما المختلف فيه فلا انكار الا ان كان الفاعل يعتقد تحريمه أو أراد المنكر النصيحة الى الخروج عن الخلاف كما أشار اليه المصنف في شرح مسلم اه ملخصا منه ( قوله ولعظم موقعه ) اذ به يحصل انتظام أمر الدارين ( قوله وشدة الاهتمام به ) أى شرطا لعظم ثمرته ( قوله ولكثرة تساهل الناس فيه ) أتى باللام فى المعطوفات اشارة الى أن كل واحد منها علة للاهتمام بهذا الباب وانه أهم أو من أهم الابواب ، قال المصنف فى شرح مسلم : واعلم أن هذا الباب أى باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قد ضيع أكثره من أزمان متطاولة ولم يبق منه فى هذه الازمان الارسوم قليلة جدا وهو باب عظيم به قوام الامر وملاكه واذا كثرت الخبث عم العقاب الصالح والطالح واذا لم يأخذوا على يد الظالم أو شك أن يعهم الله بعقابه فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وينبغي المعتنى بالآخرة أن يعتنى بهذا الباب فان نفعه عظيم لاسيما وقد ذهب معظمه ويخلص نيته ولا يهابن من ينكر عليه لارتفاع منزلته فان الله تعالى قال ولينصرن الله من ينصره ولا يتركه أيضا لصداقته ومحبته وطلب الجاه عنده ودوام المنزلة لديه فان صداقته توجب له حقا ومن حقه أن ينصحه ويهديه الى مصالح آخرته وينقذه من مضاره وصديق الانسان من يفعل به ذلك اه ( قوله ولا يمكن استقصاء ما فيه ) أى لا يمكن فى هذا الكتاب استقصاء أى طلب أقصى ما فيه من النصوص الطالبة له ومن حسن ثمراته ( قوله لكن لا يخل بشيء من أصوله ) اذ لا يدرك كله لا يترك كله وقليل الخير كثير قال الشاعر



مُتَفَرِّقَاتٍ، وَقَدْ جَمَعْتُ قِطْعَةً مِنْهُ فِي أَوَائِلِ شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَتَبَيَّنَتْ فِيهِ  
عَلَى مُهِمَّاتٍ لَا يُسْتَفْنَى عَنْ مَعْرِفَتِهَا \* قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ

افعل الخير ما استطعت وان كان قليلا فلن تطيق لكه

ومتى تفعل الكثير من الخير ر اذا كنت تاركا لافله

وهذا أحسن من قول محمود الوراق

لورأيت الصغير من عمل الخير ر ثوابا عجت من كبره

أورأيت الحقير من عمل الشر جزاء أشفقت من حذره

( قوله متفرقات ) أي فبعضها في الامر بالجمعة ونحو ذلك من المعروف وبعضها في  
النهى عن التعرض للصحابة رضى الله عنهم بسوء وبعضها في النهى عن الابتداع  
ونحو ذلك من المنكرات ( قوله وقد جمعت قطعة صالحة الخ ) قد لحصنا منها مهمها  
فيما سبق ومما بقي منه قوله: ينبغي للآمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن  
يرفق ليكون أقرب الى تحصيل المطلوب فقد قال امامنا الشافعي من وعظ أخاه  
سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه جهرا فقد فضحه وشانه ومما يتساهل أكثر  
الناس فيه من هذا الباب ما اذا رأى اسانا يبيع متاعا معيبا ونحوه فانهم لا ينكرون  
ذلك ولا يعرفون المشتري بعينه وهذا خطأ ظاهر وقد نص العلماء على انه يجب على  
من علم ذلك أن ينكر على البائع وان يعلم به المشتري اه ( قوله ولتكن منكم أمة )  
من للتبويض لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية ولانه  
لا يصلح له كل أحد كما علم مما تقدم قال البيضاوى اذ المتصدى له شروط لا يشترك  
فيها جميع الامة كالعلم بالاحكام ومراتب الاحساب وكيفية اقامتها والتكسب من  
القيام بها خاطب الجميع وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حتى  
لو تركوه رأسا أثموا جميعا ولكن يسقط أى الوجوب بفعل بعضهم وكذا كل  
ما هو فرض كفاية أوللتبيين بمعنى كونوا أمة تأمرون قال في لباب التفاسير فيلزم  
الجميع الدماء والامر بالمعروف والنهي عن المنكر أي كونوا كلكم آمرين بالمعروف

يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .  
وَقَالَ تَعَالَى خُذِ الْعَقْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ۚ وَقَالَ تَعَالَى وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ  
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَقَالَ تَعَالَى كَانُوا  
لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ۚ وَالْآيَاتُ بِمَعْنَى مَا ذَكَرْتُهُ مَشْهُورَةٌ \*

ناهين عن المنكر ( قوله يدعون الى الخير ) عام للدعاء الى ما فيه صلاح ديني ودنيوي  
وعطف الامر بالمعروف وما بعده عليه عطف الخاص على العام إني انا  
بفضله قال القاضي البيضاوي والامر بالمعروف يكون واجبا ومندوبا علي حسب  
ما يأمر به والنهي عن المنكر واجب كله لان جميع ما أنكره الشرع حرام اه وقال  
الشيخ زكريا في حاشيته عليه قوله والنهي عن المنكر واجب كله ليس كذلك اذ  
المسكروه منكرب يندب تركه ولا يجب اه ( قوله وأولئك هم المفلحون ) أي مخصوصون بكمال  
الفلاح روى عنه عليه السلام سئل من خير الناس قال أمرهم بالمعروف وأنهم عن المنكر  
وأتقاهم لله وأوصلهم قال الحافظ في تخريج أحاديث الكشف أخرجهم أحمد وأبو يعلى  
والطبراني والبيهقي في الشعب ( قوله خذ العفو الآية ) تقدم الكلام على شيء مما  
يتعلق بها في باب الاعراض عن الجاهلين ( قوله والمؤمنون والمؤمنات اطلع ) لما عدد  
مثاب المنافقين ذكر بعدها مناقب المؤمنين وبضدها تتميز الاشياء ( قوله بعضهم  
أولياء بعض ) أي يتولون ويتناصرون حتى ان الرجل يخرج الى الجهاد وامراته  
تهيء أسبابه ويخرج النساء مع الرجال فيداوين الجرحى ويعالجن المرضى ويصلحن  
الطعام ويحملن الماء قيل ذكر في المنافقين بعضهم من بعض ولم يقل بعضهم أولياء  
بعض لان المؤمنين يتوالون ويتناصرون على الدين الحق والكفار لهم دين باطل  
يتوالون عليه أما المنافقون فليس لهم دين يظهر منه ويمكنهم التوالى عليه لسكن بعضهم  
على صفة بعض ( قوله كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه الآية ) قال في النهر ظاهره  
التفاعل بمعنى الاشتراك أي لا ينهى بعضهم بعضا وذلك انهم جمعوا بين فعل المنكر  
والتجاهر به وعدم النهي عنه والمعصية اذا فعلت وقدرت على العبد ينبغي أن يستتر بها  
في الحديث من بلى منك بشيء من هذه القاذورات فليستتر فاذا فعلت جهارا وتواطوا

وروي في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع

على عدم الانكار كان ذلك محرماً على فعلها وسبباً مثيراً لافسادها كثيراً (قوله وروينا في صحيح مسلم الخ) ورواه أحمد وأصحاب السنن الأربعة كافي الجامع الصغير (قوله عن أبي سعيد الخ) قال حين (١) لم يلتفت مروان بن الحكم لرجل أنكر عليه لما عزم على تقديم خطبة العيد على صلاته: أما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله ﷺ الخ (قوله من رأي منكم) خطاب لكل من يتأتى توجيه الخطاب إليه كافي ولو ترى إذ وقفوا على النار ورأي يجوز أن يكون من رؤية البصر فليس عليه انكار ما علمه ولم يره أو من رؤية البصيرة فهو أعم مما أبصره أو علمه لتناوله أياها (قوله فليغيره) أي يزيله ويبدله بغيره وهو المعروف إذا لا واسطة بينهما إذ المعروف كما تقدم ما عرفه الشرع من واجب أو مندوب أو مباح والمنكر ما أنكره الشرع وأباه فيجب تغييره إن كان حراماً دفعاً لمفسدة المنكر ويكون التعبير بالمعروف أقوله صلى الله عليه وسلم من أمر بمعروف فليكن أمره فيه بمعروف ثم ظاهر الأمر بتغييره يقتضي وجوبه مطلقاً قدر أول يقدر والتحقيق وجوبه مع القدرة عليه والامن على نفسه ولم تعارض مصلحة الانكار بمفسدة راجحة أو مساوية والا فهو معذور والمكلف به غيره وظاهره أيضاً أنه لا يتوقف على اذن الامام أو نائبه وسبق أول الباب عن امام الحرمين نقل اجماع المسلمين عليه نعم خص من ذلك من خاف من ترك اذنه مفسدة بانحرافه عليه بأنه افتيات عليه فيجب استئذانه في تغييره دفعاً للمفسدة وخص عمومهم في الاستيخاص بغير المكلف كالصبي والمجنون اذ لا قدرة على تغييره بخلاف المكلف القادر عليه والتغيير باليد لمن قدر عليه أبلغ في ازالة المنكر كإزالة الخمر (٢) وتفكيك آلة اللهو (قوله فليغيره) أي فليغيره بلسانه

(١) نسخة (لا) (٢) أي من غير كسر الاء لأن الاء مال فكسره تضييع

للمال وهو يطهر بالغسل فليتنبه . ع

فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ . وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ حَدِيثِهِ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ  
 وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

كَأَن يَصِيح عَلَيْهِمْ فَيَتْرَكُوهُ أَوْ يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ مِنْ يَغْيَرُهُ (قوله فبقلمه) أى فليكرهه  
 بقلبه وينهى أنه لو قدر على تغييره لغيره لأن الإنسان يحب عليه إيجاب عين كراهة  
 ما كرهه الله تعالى وهذا تدرج في التغيير بحسب الاستطاعة الأبلغ فالأبلغ كقوله  
 لعمران بن الحصين صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب  
 وعكسه قول الفقهاء في دفع الصائل ينزل من الكلام إلى العصا إلى السيف  
 ونحوه الأسهل فالأسهل (قوله وذلك أضعف الإيمان) أى كراهيته بالقلب أقل  
 الإيمان ثمرة إذ لا يحصل بها زوال مفسدة المنكر المطلوب زواله فهو قاصر بخلافه  
 باليد واللسان فإنه متعللانه كراهة وإزالة وفي رواية زيادة ليس وراء ذلك من  
 الإيمان حجة خردل أى ليس وراء هذه المرتبة مرتبة أخرى لأنه إذا لم يكرهه  
 بقلبه فقد رضى به وذلك ليس من شأن أهل الإيمان وهذا يقتضي أن تغييره من  
 الإيمان وقد مر أنه مؤول بأنه من آثاره وثمراته لا من حقيقة أى وذلك أضعف  
 الإيمان (١) وثمراته (قوله لتأمرن) بضم الراء والفاعل محذوف ضمير الجماعة المخاطبين  
 (قوله ولتنهون) بفتح اللام والفوقية وسكون النون وفتح الهاء وضم الواو وتشديد  
 النون وأصله لتنهون (٢) فتحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً ثم حذفت فالتقى  
 ساكنان الواو ونون التوكيد المدغمة ولا يمكن حذف أحدهما فحركات الواو بحركة  
 تنجاسها وهى الضمة ولم تقلب ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها لأن الحركة عارضة  
 وماسكة من أن المحذوف الألف المنقلبة من الواو والباقي والضمير حركات  
 لدفع التقاء الساكنين أولى مما سلكه القلقشندي في قوله ﷺ تسون صفوفكم أو

(١) عله (آثار الإيمان) (٢) الصواب أن الأصل (لتنهون) قلبت الياء ألفاً ثم حذفت  
 ثم حذفت نون الرفع ثم ضمت واو الجماعة وهذا هو الصواب لما في النسخ سبق قلم . ح

بِأَيُّوبَ لَا يَكُنْ بِكَ السُّوءُ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَكْرِ الْبَاهِلِيِّ قَالَ  
أَخَذَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ لَحْيَةِ رَجُلٍ أَوْ رَأْسِهِ شَيْئًا فَقَالَ الرَّجُلُ صَرَفَ  
اللَّهُ عَنْكَ السُّوءَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَرَفَ عَنَّا السُّوءَ مِنْذُ أَسْلَمْنَا وَلَكِنْ  
إِذَا أُخِذَ عَنْكَ شَيْءٌ فَقُلْ أَخَذَتْ يَدَاكَ خَيْرًا

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْبَاكُورَةَ مِنَ التَّمْرِ﴾

الاقرب تعددها (قوله لا يكن بك السوء) أي لا يوجد بك السوء لتنجيتك عن  
رسول الله ﷺ ما نحييت ولا دعائية والفعل بعدها مجزوم بها وتكرار الدعاء  
اهتماما (١) بشأن أبي أيوب والسوء ما يسوء الانسان في نفسه أو أهله أو ماله فهو دعاء  
له بصرف كل سوء بناء على أن أُل في السوء للاستغراق أو لصرف حقيقة السوء المنتفى  
بانتفاؤها كل ما يطلق عليه أنه سوء بناء على أن أُل للجنس والله أعلم (قوله صرف الله  
عنك السوء) أي الكفر والعصيان الذي هو سوء الحال والمآل وأما سائر ما يراه  
الانسان من الامتحان في البدن أو الالهل أو المال فليس من السوء لأنه من نعمة  
المولى بعبده إذ يترقى به الى المنازل العلاء ان صبر على البلا فان رضي به كان أسفي  
مقاما وأعلى انما السوء ما يؤون بالعبد الى غضب الجبار وهو الاشراك بالله والعياذ  
بالله ومعاصيه وقد صرف ذلك عن المؤمنين بالايمان فالدعاء به تحصيل الحاصل  
(قوله أخذت يدك خيرا) أي ثوابا لتنجية الأذى عن المؤمنين

﴿بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْبَاكُورَةَ مِنَ التَّمْرِ﴾

الباكورة بوزن فاعولة قال في النهاية أول كل شيء باكورة يقال ابتكر الرجل  
إذا أكل باكورة الفواكه اه والتمر بالمشناة واسكان الميم تمر النخل ويحتمل أن  
يقرأ بالثلثة والميم المفتوحتين فيشمل سائر الثمار وهذا أنسب بأدخل المصنف حديث

(١) عليه (اهتمام) وسبق نصب مثل هذه الكلمة مرارا في كلام الشارح . ع

وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحَةٍ عَنْ  
أَبِي بَكْرِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا نَكُفِّرُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ

الاختلاف في حال عبد الله الانصاري وهو ابن عبد الرحمن الاشجلى فوثقه عبد الله  
ابن عبد الصمد بن أبي خدّاش الاسدي الموصلي عن المعافى وابن عيينة في آخرين (١)  
وضعه أبو حاتم لكن اعتضد بشواهد وتواضع من أحاديث الباب وباقي رجاله  
رجال الصحيح والله أعلم (قوله) وروينا في سنن أبي داود الخ (هذا أحد  
ألفاظ روايات أبي داود وفي أخرى له ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدر  
ون على أن يغيروا إلا يوشك أن يعمهم الله بعقاب وفي أخرى له ما من قوم يعمل فيهم  
بالمعاصي وهم أكثر ممن يعمل به ولفظ رواية الترمذي وابن ماجه ان الناس اذا رأوا  
منكرا فلم يغيروا يوشك أن يعمهم الله بعقابه كما أشار الى ذلك في المشكاة وبه يعلم  
ان عزو الحديث لتخريج من عدا أبا داود (٢) أريد به رواية أصل المعنى لا بخصوص  
هذا المنبئ ثم راجعت كتاب الترمذي فرأيت رواه باللفظ الكتاب المعزول لابي  
داود ومن معه وابن ماجه فرأيت كما في المشكاة (قوله) بالاسانيد الصحيح (٣)  
فيه ان مدار سنده عند الترمذي وابن ماجه على اسمعيل بن أبي خالد فسنده واحد  
نعم الطرق الى اسمعيل متعددة فيصح إطلاق الجمع في الاسانيد بهذا الاعتبار لكن  
سبق عن الحافظ تعقب الشيخ في قوله في مثل ذلك بالاسانيد المتعددة بما مر (٣) ثم رجاله  
رجال الصحيح الاسمعيل بن أبي خالد فروى عنه هو وابن ماجه وقد ضعف كما  
في الكاشف للذهبي ولم يصحح الترمذي الحديث ولا حسنه نعم حكى اختلافنا على  
اسمعيل في رفع الحديث ووثقه فقال هكذا روى غير واحد الحديث عن اسمعيل  
نحو حديث يزيد أي موقوفا ورفعه بعضهم عن اسمعيل ووثقه بعضهم والله أعلم  
(قوله) تقرأون وفي نسخة لتقرأون بلام لزيادة التأكيد والنون مخففة على كلا  
النسختين وكأنه احتجج للتأكيد لاقتضاء المقام ذلك أو من مخاطبة غير المنكر  
بخطاب المنكر لكون حاله كالمنكر كما يقال كتارك الصلاة العالم بفرضيتها ان

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ  
وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا  
عَلَى يَدَيْهِ أَوْ شَكَ أَنْ يَعْمَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ مِنْهُ ،

الصلاة الواجبة ( قوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا الخ ) بيان للآية أو بدل منها فهو في محل  
نصب أو خبر مبتدأ محذوف أى هى فهو في محل رفع ( قوله وَإِنِّي سَمِعْتُ الخ ) قال  
العاقولى القاء فيه فصيحة بدل على محذوف كأنه قال انكم تقرأون هذه الآية وتنجرون  
على عمومها وليس كذلك فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول أيها الناس الخ وهذا  
عام في حق جميع الناس فيجب العمل به ( قوله فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ ) أى بمنعه  
من الظلم في النهاية يقال أخذت على يد فلان اذا منعته عما يريد ان يفعله كأنك  
أمسكت يده اهـ ( قوله أَوْ شَكَ ) أى قرب قال ابن حجر في الزواجر ومن أقبح  
البدع أن بعض الجملة اذا أمر بمعروف أو نهى عن منكر قال قال تعالى عليكم  
أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وما علم الجاهل بقول أبي بكر ان من فعل  
ذلك ازداد إثماً معصيته نائم تفسيره القرآن برأيه أى وهو من الكبار وانما معنى الآية  
عليكم أنفسكم بعد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قاله ابن المسيب وفيها أقوال  
أخر اهـ قال الامام الواحدى في تفسيره الوسيط خاف الصديق أن يتأول الناس  
الآية غير متأولها فتدعوهم الى ترك الامر بالمعروف فاراد أن يعلمهم انها ليست كذلك  
وانه لو كان وجهها ذلك ماتكم رسول الله ﷺ بخلافها والذي أذن الله في الامساك  
عن تغييره من المنكر الشرك الذى ينطق به المعاهد من أجل أنهم أهل مل يتدينون بها ثم  
ان (١) قد صولحو على أن شرط لهم ذلك فاما الفسق والعصيان والريب من أهل الاسلام  
فلا يدخل في الآية ويدل على صحة هذه الجملة حديث ابن عباس وهو حينئذ نضر بن  
ذكر الصديق فقال رحمه الله فعد على منبر رسول الله ﷺ وهو خليفة رسول الله  
ﷺ فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم مديده فوضعها على المجلس الذى كان رسول  
الله ﷺ يجلس من منبره ثم قال سمعت الحبيب وهو جالس في هذا المجلس اذا

وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ

تَأُولُ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرَّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » فَسَرَّهَا وَكَانَ تَفْسِيرُهُ لَهَا أَنْ قَالَ نَعَمْ لَيْسَ مِنْ قَوْمٍ عَمِلَ فِيهِمْ بِمَنْكِرٍ وَسَنَ فِيهِمْ بِقَبِيحٍ فَلَمْ يَغْيِرْهُ أَوْ لَمْ يَنْكُرْهُ إِلَّا وَحَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَعْمَهُمُ بِالْعُقُوبَةِ جَمِيعًا ثُمَّ لَا يَسْتَجَابُ لَهُمْ ثُمَّ أَدْخَلَ أَصْبَعِيهِ فِي أُذُنِيهِ فَقَالَ إِلَّا أَكُنْ سَمِعْتُهَا مِنَ الْحَبِيبِ فَصَمَمْتُ (١) قَالَ الْوَاحِدِيُّ بَعْدَ تَخْرِيجِهِ وَلَابِنْ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَرِيقٌ أُخْرَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَأَخْرَجَ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَمْ يَجِئْ تَأْوِيلَ هَذِهِ الْآيَةِ بَعْدَ (٢) إِذْ (٣) الْقُرْآنَ حِينَ نَزَلَ كَانَ مِنْهُ آيٌ مَضَى تَأْوِيلُهَا قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ وَمِنْهُ آيٌ وَقَعَ تَأْوِيلُهَا عَلَى عَهْدِهِ ﷺ وَمِنْهُ آيٌ وَقَعَ تَأْوِيلُهَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِسَنِينَ وَمِنْهُ آيٌ يَقَعُ تَأْوِيلُهَا عِنْدَ السَّاعَةِ فَسَادَتِ قُلُوبُكُمْ وَاحِدَةً وَلَمْ تَلْبَسُوا شَيْعًا وَلَمْ يَذُقْ بَعْضُكُمْ بِأَسْ بَعْضٌ فَمُرُوا وَانْهَوْا فَإِذَا اخْتَلَفَتْ الْقُلُوبُ وَالْأَهْوَاءُ وَالْبَسْمُ شَيْعًا وَذَاقَ بَعْضُكُمْ بِأَسْ بَعْضٌ فَلْيَأْمُرْ (٤) كُلُّ أَمْرٍ نَفْسَهُ قَالَ الْوَاحِدِيُّ يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ مَسْعُودٍ فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ حَدِيثُ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحُسَيْنِيُّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْهَا فَقَالَ نَعَمْ بَلْ ائْتَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شَيْعًا مَطَاعًا وَهَوًى مُتَّبَعًا وَدِينًا مُؤْتَرًا وَاعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ وَرَأَيْتَ الْأَمْرَ لَا يَدَانِ لَكَ فَعَمَلَيْكَ نَفْسُكَ وَدَعِ أَمْرَ الْعَوَامِ الْحَدِيثُ هَذَا يَتْلَخِصُ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ ) قَالَ السَّخَاوِيُّ فِي الْمَقَاصِدِ الْحَسَنَةِ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْمَلَا حِمِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ مَرْفُوعًا وَزَادَ فِي آخِرِهِ أَوْ أَمِيرَ جَائِرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْفَتْحِ مِنْ جَامِعِهِ بِلَفْظٍ إِنْ مِنْ أَعْظَمِ الْجِهَادِ وَذَكَرَهُ بِدُونِ أَوْ أَمِيرٍ جَائِرٍ وَقَالَ أَنَّهُ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَهُوَ عِنْدَ ابْنِ مَاجَةَ فِي الْفَتْحِ أَيْضًا بِلَفْظِ أَبِي دَاوُدَ أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ عَدْلِ الْخَطِّ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ أَوْ أَمِيرَ جَائِرٍ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِمَامَةَ قَالَ عَرَضَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ عِنْدَ الْجَمْرَةِ الْأُولَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ فَسَكَتَ عَنْهُ فَلَمَّا رَمَى الْجَمْرَةَ الثَّانِيَةَ سَأَلَهُ فَسَكَتَ عَنْهُ فَلَمَّا رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَوَضَعَ رِجْلَهُ فِي

(١) بَفَتْحِ الصَّادِ وَتَشْدِيدِ الْمِيمِ مَفْتُوحَةً . مَاضٍ مِنَ الصَّمَمِ . (٢) أَيْ لَمْ يَجِئْ . إِلَى الْآنَ بَلْ سَيَأْتِي عِنْدَ اخْتِلَافِ الْقُلُوبِ الْخَطِّ (٣) . (٤) فِي النَّسَخِ (أَنْ) (فَأْمُرْ) . ع



أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ عَدَلٍ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ \* قُلْتُ  
وَالْأَحَادِيثُ فِي الْبَابِ أَشْهَرُ مِنْ أَنْ تُذَكَّرَ ، وَهَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ مِمَّا يَغْتَرُّ  
بِهَا كَثِيرٌ مِنَ الْجَاهِلِينَ وَيَحْمِلُونَهَا عَلَى غَيْرِ وَجْهِهَا ، بِلِ الصَّوَابِ فِي مَعْنَاهَا  
إِنْسَكُمْ إِذَا فَعَلْتُمْ مَا أَمَرْتُمْ بِهِ فَلَا يَضُرُّكُمْ ضَلَالَتُهُ مَنْ ضَلَّ وَمَنْ جُمِلَ مَا  
أَمَرُوا بِهِ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْآيَةُ قَرِيبَةُ الْمَعْنَى مِنْ قَوْلِهِ  
تَعَالَى مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ ، وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ

الْعُرْزَالِ كَب قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ قَالَ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ أَه  
وَقَالَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَه لَكِنْ قَالَ كَلِمَةُ حَقٍّ أَى يَدُلُّ قَوْلُهُ  
كَلِمَةُ عَدَلٍ وَأَخْرَجَهُ بِالْفُظْ الَّذِي عِنْدَ ابْنِ مَاجَه أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي السَّكْبَرِ وَالْبَيْهَقِيُّ  
فِي الشَّعْبِ عَنْ أَبِي إِمَامَةَ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي التَّمِيدِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِمَامَةَ وَفِي  
الْأَدْرَارِ الْمُنْتَهَى لِلْسَّيُوطِيِّ حَدِيثُ أَفْضَلِ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ الْبَيْهَقِيُّ  
فِي الشَّعْبِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِمَامَةَ بِسَنَدٍ إِيْن وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ مَرْسَلِ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ  
قُلْتُ وَالْحَدِيثُ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ أَى بَنَحْوِهِ أَه  
( قَوْلُهُ أَفْضَلُ الْجِهَادِ اَلْخ ) قَالَ الْخَطَّابِيُّ إِنَّمَا صَارَ ذَلِكَ أَفْضَلَ الْجِهَادِ لِأَنَّ مَنْ جَاهَدَ  
الْعَدُوَّ كَانَ مَتَرَدِّدًا بَيْنَ رَجَاءٍ وَخَوْفٍ لَا يَدْرِي هَلْ يَغْلِبُ أَوْ يَغْلَبُ وَصَاحِبُ السُّلْطَانِ  
مَقْهُورٌ فِي يَدِهِ فَإِذَا قَالَ الْحَقُّ وَأَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِلتَّلَفِ وَأَهْدَفَ نَفْسَهُ  
لِلْهَلَاكِ فَصَارَ أَفْضَلَ أَنْوَاعِ الْجِهَادِ مِنْ أَجْلِ عِلَّةِ الْخَوْفِ ( قَوْلُهُ عَلَى خِلَافِ وَجْهِهَا )  
أَى مِنْ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا قَامَ بِإِطَاعَةِ نَفْسِهِ لَا يَضُرُّهُ فَعَلٌ غَيْرُهُ لِلضَّلَالِ مِنْ فَعَلِ  
الْمُنْكَرِ وَمِنْهُ تَرَكَ الْوَاجِبَ ( قَوْلُهُ وَالصَّوَابُ اَلْخ ) أَى فَلَا أَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ  
عَنِ الْمُنْكَرِ مِنْ جُمْلَةٍ (١) مَا هُوَ عَلَى الْإِنْسَانِ وَكَفَى بِهِ فَإِذَا قَامَ بِهِمَا وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ فَقَدْ  
أَتَى بِالْوَاجِبِ الَّذِي عَلَيْهِ وَلَا يَضُرُّهُ ضَلَالُ غَيْرِهِ بَعْدَ الْجَمَاعِ فَهِيَ كَمَا قَالَ الشَّيْخُ قَرِيبَةُ  
الْمَعْنَى مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ « مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ » وَقَرِيبٌ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى

(١) فِي الْمُنْكَرِ وَجُمْلَةٍ (١٠ ع

الْمُنْكَرِ لَهُ شُرُوطٌ وَصِفَاتٌ مَعْرُوفَةٌ لَيْسَ هَذَا مَوْضِعَ بَسْطِهَا وَأَحْسَنُ مَظَانِّهَا  
إِحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ وَقَدْ أَوْضَحْتُ مَهْمَاتِهَا فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ  
﴿ كِتَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ ﴾

قال الله تعالى مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ وقال الله تعالى

« إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ » ( قوله له شروط ) بعضها لا يصل طلبه بأن يكون  
المنكر عالماً بما ينكره وقد تقدم تفصيله وبعضها لجوازه بأن لا يترتب على الأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر محذور أشد منه كأن عرف أنه متى أنكر عليه غضب  
درهم من الانسان غلبه الحق فغضب مائة أو قتل نفسه محترمة وبعضها لوجوبه  
بأن يأمن على نفسه وماله وتقدمت جملة صالحة من ذلك أوائل الباب ( قوله مظاهره )  
جمع مظنة بكسر الظاء كما تقدم نقله عن الحافظ عثمان ٧ ( قوله وقد أوضحت مهماته  
الخ ) وقد لخصت مهمه فيما تقدم أول الباب والله أعلم  
﴿ كِتَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ ﴾

أي عن محرم وجوبا وعملا لا يعنى ولومن مباح ندبا وقوله حفظ اللسان من باب  
إضافة المصدر إلى مفعوله ( قوله قال تعالى ما يلفظ من قول الخ ) قال في التهرطاهر  
ما يلفظ العموم قال مجاهد ويكتب عليه كل شيء حتى أنينه في مرضه وقال السيوطي  
في الاكليل استدلل به ابن عباس على أنه يكتب كل ما يتكلم به حتى قوله أكلت شربت  
ذهبت جئت أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن طلحة عنه أسكن أخرج الحاكم  
من طريق عكرمة عنه قال إنما يكتب الخير والشر لا يكتب يا غلام أسرج الفرس  
ويا غلام اسقني الماء وجرى على الثاني الوارد من طريق عكرمة البيضاوي فقال  
لهلله أي الملك يكتب ما فيه من ثواب أو عقاب اه وعلى هذا القول الثاني فالآية  
مخصوصة بالقول الثاني المترتب عليه ثواب أو عقاب وسبق في أول الكتاب  
في الكلام على الذكر القلبي عن المصنف ان الأصح أن الملك يطلع على ذلك  
وقوله ( رقيب ) أي ملك يرقب عمله و ( عتيد ) أي معد حاضر وفي الحديث كاتب الحسنات  
أمير على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين وإذا عمل سيئة قال

إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ، وَقَدْ ذُكِرْتُ مَا يُسِّرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنَ الْأَذْكَارِ الْمُسْتَحْبِيهِ  
وَنَحْوَهَا فِيمَا سَبَقَ وَأَرَدْتُ أَنْ أَضْمَّ إِلَيْهَا مَا يُكْرَهُ أَوْ يَحْرُمُ مِنَ الْأَلْفَاظِ لِيَكُونَ  
الْكِتَابُ جَامِعاً لِأَحْكَامِ الْأَلْفَاظِ وَمُبَيِّناً أَقْسَامَهَا فَأَذْكُرُهُ مِنْ ذَلِكَ مَقاصِدَ  
يَحْتَاجُ إِلَى مَعْرِفَتِهَا كُلُّ مُتَدَبِّرٍ ، وَأَكْثَرُ مَا أَذْكُرُهُ مَعْرُوفٌ فَلِهَذَا أَتْرُكُ الْأَدِلَّةَ فِي  
أَكْثَرِهِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر وللحديث  
طرق فأخرجه الثعلبي والبنغوي والطبراني والبيهقي من حديث أبي امامة وعند الطبراني  
دخل عثمان بن عفان على رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله كم مع العبد ملك الحديث  
أشار إليه الحافظ في تخريج أحاديث الكشف ( قوله ان ربك لبالمرصاد ) في  
النهر المرصاد المكان الذي يتقرب فيه الرصد مفعال من رصده وهذا تمثيل  
لارصاده العصاة بالعقاب اهـ أى فلا يهمل سبحانه شيئاً وان كان قد تفضل  
بأمهال (١) من سبقته العناية وتنصل (٢) مما جناه من الجناية وان ذلك الامهال (٣)  
من جملة آثار ان ربك لبالمرصاد لما فيه من استدراجه الزيادة في العصيان ٧ فيوه  
بزيادة العذاب ( قوله ونحوها ) أى نحو الاذكار من الأقوال كالأمر بالمعروف  
والنهي عن المنكر وبذل النصيحة ووعظ انسان أخاه وغيرها مما سبق ( قوله  
إليها ) أى الاذكار وما معها مما يطلب التلفظ به إما لذاته كالذكر أو لثمرته كالامر  
بالمعروف ونحوه ( قوله ما يكره ) أى كراهة تنزيه والمراد منه ما يشمل خلاف  
الاولى والسكرامة إما لورود النهي عن خصوص ذلك اللفظ أو لغيره كأن كان  
فيه اشتغال بما لا يعنى ففي الحديث من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه ( قوله  
ليكون الكتاب جامعاً للاحكام الالفاظ ) أى من الوجوب والنسب فيما يطلب  
والسكرامة والتجريم بالتصريح والاباحة بالمفهوم فيما عدا ما ذكره من اللفظ  
المباح وكان التلفظ به مما يهني الانسان ( قوله ومبيناً أقسامها ) أى بالصراحة  
تارة وبغيرها أخرى ( قوله كل متدين ) أى متخلق بالدين وفي التعبير به إشارة

﴿ فصل ﴾ اعلم أنه ينبغي لكل مكلف أن يحفظ إسنانه عن جميع الكلام إلا كلاماً تظهر المصلحة فيه ومتى استوى الكلام وتركه في المصلحة فالسنة الإمساك عنه لأنه قد ينجس الكلام المباح إلى حرام أو مكروه بل هذا كثير أو غالب في العادة والسلامة لا يعد لها شيء ، روي في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال

إلى مشقة القيام به إلا على من يسره الله عليه وأعانه وأوصله بفضل له إليه وما أحسن ما أنشدنا شيخنا العلامة عبد الرحيم الحسائي للعلامة الثاني السعد التفتازاني وفيه جناس تام

قد كنت قدما مثيراً متمولاً متجسلاً متعقفاً متديناً

والآن صرت وقد عدت تمولى متجسلاً متعقفاً متديناً

أراد من المتدين في الاول ذادين بكسر المهملة وفي الثاني ذادين بفتحها (١) والله أعلم ﴿ فصل ﴾ : اعلم أنه ينبغي لكل مكلف الخ في أحسن المحاسن للرق في ترجمة مجاهد قال ان من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يعدون فضوله ما عدا كتاب الله تعالى أن تقرأ أو تأمر به أو تنهى عن منكر أو تنطق بحاجتك في معيشتك التي لا بد لك منها أتذكرون ان عليكم حافظين كراما كاتبين عن اليمن وعن الشمال فعبد ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد أما يستحي أحدكم ان لو نشرت صحيفته التي أملى صذر نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولادنياه اه ( قوله والسلامة لا يعد لها شيء ) أي فينبغي الاعتناء بما وصل اليها وهو الصمت عما لا يعني وان كان من المباح ( قوله روي في صحيح البخاري ومسلم الخ ) في الجامع الصغير وأخرج به أحمد والترمذي

(١) سكت عما أراده بقوله في البيتين ( متجسلاً متعقفاً ) واعلم أراد بقوله متجسلاً في الاول متزيناً وفي الثاني أكلا الشحم المذاب وبقوله متعقفاً في الانول كافاً عما لا يحل وفي الثاني شاربا العفافة وهي بقية اللبن في الضرع بعد ما مضى اكثره . ع

مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ قُلْتُ فَهَذَا الْحَدِيثُ  
الْمُتَّفَقُ عَلَى صِحَّتِهِ نَصُّ صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَكَلَّمَ إِلَّا إِذَا كَانَ

وابن ماجه عن أبي شريح وعن أبي هريرة من جملة حديث لفظه من كان يؤمن  
بالله واليوم الآخر فليحسن الى جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر  
فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت وفي  
الاربعين للمصنف بتقديم هذه الجملة أي فليقل خيرا الخ وقال فليصمت وقال  
رواه الشيخان وقد جاء عند الشيخين بلفظ فليصمت ولفظ فليسكت اه  
وفي بعض شروح الاربعين حديثنا للمصنف قال ابن أبي زيد امام المالكية  
بالمغرب في زمانه جماع الخير متفرع من أربعة أحاديث قوله صلى الله عليه  
وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وقوله لا يؤمن  
أحدكم حتى يحب لأكبيه ما يحب لنفسه وقوله من حسن اسلام المرء تركه مالا  
يعنيه وقوله لا تغضب (قوله من كان يؤمن بالله) أي الايمان الكامل  
المنجى من عذابه الموصل الى رضاه فالتوقف على امتثال ما في الخبر كمال الايمان  
لاحقيقته أو هو على المبالغة في الاستحباب (١) الى ما فيه كما يقول القائل لولده ان كنت  
ابنى فأطعنى تحريرا وتبيجا على الطاعة والمبادرة اليها مع شهود حق الابوة وما  
يجب لها لا على انه بانتفاء طاعته ينتفى انه ابنه (قوله واليوم الآخر) هو يوم  
القيامة وهو محل الجزاء على الاعمال حسننها وقبيحها ففي ذكره دون نحو الملائكة  
مما ذكر معه في حديث جبريل تنبيه وارشاد لما أشير اليه مما يوقظ النفس  
ويحركها في الهمة للمبادرة الي امتثال جزاء الشرط أي قوله فليقل واللام فيه  
الامر ويجوز اسكانها وكسرها حيث دخلت عليها الواو أو الفاء أو ثم بخلافها في  
ليسكت فانها مكسورة لا غير والمراد فليقل ما ظهر له بعد تفكره فيه انه خير محقق  
لا ترتب عليه مفسدة ولا يجر الى محرم أو مكروه (قوله أو ليصمت) قال المصنف  
قال أهل اللغة صمت يصمت بضم الميم صموتا وصمنا صموت قال الجوهري أصممت  
بمعني صمت والتصميم (٢) أيضا السكوت اه واعترض بأن للمسموع والقياس

الكَلَامُ خَيْرًا وَهُوَ الَّذِي ظَهَرَتْ لَهُ مَصْلَحَتُهُ، وَمَتَى شَكَّ فِي ظُهُورِ الْمَصْلَحَةِ فَلَا يَتَكَلَّمُ وَقَدْ قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا أَرَادَ الْكَلَامَ فَعَلَيْهِ أَنْ يُفَكِّرَ قَبْلَ كَلَامِهِ فَإِنْ ظَهَرَتْ الْمَصْلَحَةُ تَكَلَّمَ وَإِنْ شَكَّ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى

كسرها إذ قياس فعل مفتوح العين يفعل بكسرها ، و يفعل بضمها دخیل نص عليه ابن جنى قال ابن حنبل الهيمى وانما يتجه ان سبرت كشب اللغة فلم ير ماقاله والا فهو حجة فى النقل وهو لم يقل هذا قياسا حتى يعترض بها ذكر وانما قاله نقلا كما هو ظاهر من كلامه فوجب قبوله (١) قيل وآثر يصمت على يسكت أى فى هذه الرواية لأن الصمت يكون مع القدرة على الكلام بخلاف السكوت فانه أعم والمراد من الحديث ليسكت أى ان لم يظهر له ذلك فيسن له الصمت عن المباح لانه ربما أدى الى مكروه أو محرم وعلى فرض أن لا يؤدي اليهما ففيه ضياع الوقت فيما لا يعنى ومن حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه ( قوله ومتى شك فى ظهور المصلحة فلا يتكلم ) أى اذا لم يظهر ان فى الكلام نفعا ولا ضررا أمسك عنه واشتغل بها هو أهم مما تحققت أو ظهرت مصلحته من ذكر الله تعالى وما فى معناه ثم فى الحديث ان قول الخير خير من الصمت لتقدمه عليه ولانه أمر به عند عدم قول الخير وأن الصمت خير من قول الشر وان قول الخير غنيمة والسكوت عن الشر سلامة وفوات الغنيمة والسلامة ينافى حال المؤمن وما يقتضيه شرف الايمان المشتق من الأمان ولا أمان لمن فاتته الغنيمة والسلامة وان الانسان اما أن يتكلم أو يسكت فان تكلم فاما بخير وهو ربح واما بشر وهو خسارة وان سكت (٢) فاما عن شرفه ورجح أوعن خير فهو خسارة فله ربحان وخساران فينبغى أن يتجنبهما ويكتسب الربحين ثم قيل هذا الامر عام مخصوص بما لو أكره على قول شر أو سكوت عن خير أو خاف على نفسه من قول الخير ونحوه لحديث رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فالمكره (٣) عليه منهما هو خير وكذا المأثم به منهما عند النسيان

( ١ ) ثم مقتضى القاموس أن ( يصمت ) بالضم وصرح به صاحب المصباح  
فلا عراض ساقط ( ٢ ) . ( ٣ ) فى النسخ ( أو أن يسكت ) ( فالمكروه ) . ع

تَظَهَّرَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ

لَا رَتْفَاعَ الْعِقَابِ فِيهِ ( قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحَيْهِمَا الط ) وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ لَسَكَنَ هَذَا  
الْفَرْقَ لِلْبَخَارِيِّ وَلَفْظَ مُسْلِمٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْمُسْلِمِينَ  
خَيْرٌ فَقَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ الْخَ كَذَا فِي الْمَشْكَاةِ قَالَ شَارِحُهَا ابْنُ حَجَرٍ فَرَقَ  
بَيْنَ خَيْرٍ وَأَفْضَلٍ وَإِنْ كَانَا أَفْعَلُ تَفْضِيلٌ بِأَنَّ الْأَوَّلَ مِنَ الْكَيْفِيَّةِ إِذْ هُوَ النَّفْعُ فِي  
مَقَابِلَةِ الشَّرِّ وَالثَّانِي مِنَ الْكَيْفِيَّةِ إِذْ هُوَ كَثْرَةُ الثَّوَابِ فِي مَقَابِلَةِ الْقَلَّةِ أَهْ ثُمَّ لِهَذَا الْحَدِيثِ  
شَوَاهِدٌ كَحَدِيثِ الْمُسْلِمِ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرِ  
مَرْفُوعًا وَقَدْ اتَّفَقَ عَلَيَّ هَذَا الْفَرْقُ الشَّيْخَانِ وَرَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ مِنْ حَدِيثِ  
جَابِرٍ مَرْفُوعًا أَسْلَمَ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ  
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا بِزِيَادَةِ  
وَالْمُؤْمِنِ مَنْ أَمَّنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ أَيْ وَالْمُؤْمِنِ  
الْخَ صَحِيحَةٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ أَهْ وَرَوَاهُ الْبَخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ  
وَزَادَ فِي آخِرِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ وَلَيْسَ فِيهِ قَوْلُهُ وَالْمُؤْمِنُ الْخَ كَمَا فِي  
الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِزِيَادَةِ  
وَالْجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ الْخَطَايَا وَالذَّنُوبَ قَالَ الْحَاكِمُ  
وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ عَلَى شَرْطِهَا وَلَمْ يَحْرَجْهَا ذِكْرُ الْعِرَاقِيِّ فِي أَمَالِيهِ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ أَخْرَاجِهِ  
مِنْ طَرُقٍ حَدِيثِ صَحِيحٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ مُقْتَصِرًا عَلَى الْمُؤْمِنِ وَالْمُهَاجِرِ وَأَخْرَجَهُ  
الْتِّرَمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ فِي سَنَنِهِ السَّكْبَرِيِّ مُقْتَصِرِينَ عَلَى ذِكْرِ الْجَاهِدِ وَقَالَ التِّرَمِذِيُّ  
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ قَالَ الْعِرَاقِيُّ وَمِمَّا قُلْتُهُ فِي هَذَا الْمَعْنَى

المسلم الكامل الإسلام (١) من تجده قد سلم الناس من لسانه ويده  
والمؤمن الكامل الإيمان من أمنوا منه على النفس والأموال من رشده  
ومن يكن هاجراً ما الله عنه نهي فهو المهاجر مع سكنه في بلده  
ومن يجاهد فيه نفسه فهو الجاهد الجاهد الساعي ليوم غده

(١) في النسخ ( الكامل لإسلامه ) وهو تصحيف لا خلا له بالوزن . ع

اللَّهِ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ؟ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ،

اهـ ( قوله من سلم المسلمون ) أى الشامل للمسلمات كما فى النصوص الا لدليل والتقييد بالمسلمين لسكونه خرج مخرج الغالب لا مفهوم له فأهل الذمة مثلهم على انه جاء فى رواية ابن حبان المسلم من سلم الناس النخ وهم الانس بل والجن كما فى العباب والقاموس فيؤخذ منه ان الخير والافضل من ترك إيذاء الجن بقول وكذا فعل إن تصور، وزعم بعض ان المراد بالناس فيها المسلمون ليس فى محله ( قوله من لسانه ويده ) أى من أذى لسانه وعبر به دون القول ليشمل اخراجه استهزاء بغيره وقدم لان الايذاء به أكثر واسهل ولأنه أشد نكابة ومن ثم قال ﷺ لحسان اهيج المشركين فانه أشق عليهم من رشق النبل ولان الايذاء به أعم لانه يتعدى الى الماضين والحاضرين (١) وان شاركه فى هذا الايذاء باليد بالسكينة وقوله ويده أى ومن أذى يده أى سائر جوارحه فهى كناية عن سائر الجوارح لان سلطنة الافعال انما تظهر بها اذ بها البطش والقطع والوصل والاخذ والمنع ومن ثم غلبت فقييل فى كل عمل بما عملت أيديهم وان لم يكن وقوعه بها ولا يدخل فى الحديث طلب الايذاء على وجه الحد والتعزير والدفع لنحو الصائل لان ذلك استصلاح السلامة والمراد من كون الخير والافضل من سلم المسلمون النخ اذا جمع الى ذلك باقى أركان الاسلام فجمع بين أداء حق الله تعالى بأن أتى بأركان الاسلام وأداء حق المسلمين بأن كف عنهم أذاه وكان التقدير خير المسلمين من أسلم وجهه لله ورضى بقضائه فلم يتعرض لاحد بنوع من أذى ولا سيما اخوانه المسلمين وجماع ذلك حسن التخلق مع العالم وقد فسر الحسن البصرى الابرار بانهم الذين لا يؤذون الذر ولا يرضون الشر فكأن بالذر عن كل حيوان فلم يصل منه لشيء من الحيوانات شيء من الأذى فهذا أمر معروف من العارفين اذ هم المتخلقون بكمال الرحمة للعالم وفيه اشارة الى حسن المعاملة مع الحق لانه اذا أحسن معاملة أقرانه كان محسنا (٢) لمعاملة مولاه بالاولى كذا قيل، وتعقب بأن المفهوم من الاشارة ما دل عليه اللفظ لا بطريق القصد وهذا ليس كذلك وأجيب بأنه ليس المراد بالاشارة هنا نظير قولهم أشار قوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الأسود من الفجر الى صحة صوم



وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ الْحَيِّهِ وَمَا بَيْنَ رَجُلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ

الجنب، بل ما دل عليه اللفظ لا بذلك القيد وهذا قد دل عليه اللفظ دلالة أولوية كدلالة ولا تقل لهما أف على حرمة الضرب وإن كانت الأولوية ثمة أظهر منهاهما والمراد أن من أحسن معاملة الخلق لكمال إسلامه وحسن استسلامه فهو أولى بحسن معاملة الحق فلا يقال نجد كثيرا يحسن معاملة الخلق دون الحق ( قوله وروينا في صحيح البخاري النخ ) قال في المرقاة ورواه أحمد والحاكم عن أبي موسى بلفظ من حفظ ما بين فقميه ورجليه دخل الجنة والفقم بالضم والفتح اللحي على ما في النهاية ورواه الترمذي وابن حبان والحاكم عن أبي هريرة مرفوعا من وقاه الله شر ما بين لحييه وشر ما بين رجليه دخل الجنة قلت وسيأتي الحديث في الأصل قريبا وفي رواية للبيهقي عن أنس من وقى شر لقلقه وقبقيه وذنبه فقد وجبت له الجنة للقلق اللسان والقبب البطن والذبذب الذكر كذا في مختصر النهاية للسيوطي اه قلت وفي الموطأ من حديث عمار بن ياسر أن رسول الله ﷺ قال من وقاه الله شر ثنتين ورجل الجنة فقال رجل يا رسول الله الاتخبرنا فسكت ﷺ ثم عاد رسول الله ﷺ فقال مثل مقالته الأولى إلى تمام المرة الثالثة وأراد الرجل أن يقول مثل مقالته الأولى فاسكته رجل إلى جنبه فقال ﷺ من وقاه الله شر ثنتين فقد ورجل الجنة ما بين لحييه وما بين رجليه ما بين لحييه وما بين رجليه ما بين لحييه وما بين رجليه ( قوله من يضمن ) بالجزم على أن من شرطية وهذه شواهد لحديث الكتاب ( قوله من يضمن ) بالجزم على أن من شرطية ( قوله ما بين لحييه ) بفتح اللام العظمان في جانب الفم وما بينهما هو اللسان ( وما بين رجليه ) هو الفرج قال الشيخ زكريا في تحفة القاري المراد بالضممان الأول والثاني لازمهما وهو أداء الحق في الأول والمجاورة في الثاني أي من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه أو الصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن الحرام جازيته بالجنة (١) اه ( قوله وروينا في صحيح البخاري ومسلم النخ ) في الجامع الصغير بعد إيراد بلفظ ما بين المشرق

الْعَبْدَ يَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَدَّبَيْنُ فِيهَا يَزِلُّ بِهَا إِلَى النَّارِ أَعَدَّ مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ  
وَالْمَغْرِبِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَعَدَّ مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ الْمَغْرِبِ  
وَمَعْنَى يَتَدَبَّنُ يَتَفَكَّرُ فِي أَثَرِهَا خَيْرٌ أَمْ لَا ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ رَنْ  
رِضْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى مَا يُلْقِي لَهَا بِالْأَلْفِ يَرْفَعُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا دَرَجَاتٍ وَإِنَّ الْعَبْدَ

والمغرب رواه أحمد والشيخان أه وظاهره أن لفظ والمغرب من زيادات مسلم  
وحينئذ فاق تلك النسخة من غلط الكاتب (١) (قوله يزل) بفتح أوله وكسر الزاى أى  
يسقط (وقوله أبعده) صفة مصدر محذوف أى هو يا بعيد (٢) المبدأ والمنتهى جدا وفي  
نسخة صحيحة من الأذكار ينزل بزيادة نون (قوله وفي رواية للبخاري ٧ الت) وعليه  
فأل في المشرق للجنس أى بين محلى الشروق اذ مشرق الصيف غير مشرق الشتاء والمراد من  
رواية البخاري ما جاء في رواية مسلم والمغرب واكتفى باحدهما عن الآخر كما  
في قوله تعالى سراييل تقيمكم الحر أشار اليه الشيخ زكريا في التحفة (قوله ومعنى  
ما يتبين الت) أى لا يتطلب معنى تلك الكلمة ولا يتأمله ويتفكر فيه أخير هو فأتى به  
أما فيدعه (قوله وروينا في صحيح البخاري) ورواه أحمد من حديث أبي هريرة  
أيضا كما في الجامع الصغير قلت ورواه في الموطأ وقال ان الرجل ليتكلم بالكلمة  
ما باقى لها بالايرفة الله بها في الجنة وفي الجامع الصغير من حديث أبي هريرة  
مرفوعا ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوى بها سبعين خريفا في النار  
رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم في المستدرک قلت وقال صحيح على شرط مسلم  
ورواه البيهقي بنحو حديث الباب وزاد البيهقي وان الرجل ليزل على لسانه أشد  
مما يزل على غيره (قوله من رضوان الله) أى مما يرضاه الله بضم الراء أفصح من  
كسرها (٣) ومن بيانية حال من الكلمة وكذا (لا ياتي ٧ لها بالا) أى لا يعرف لها قدرا  
ويظنها هينة قليلة الاعتبار وهي عند الله عظيمة المقدار (قوله يرفع الله) جملة مستأنفة

(١) كذا ، والعبارة غير مفهومة (٢) الياء في هويا والباء والياء في بعيد غير  
منقوبات في النسخ (٣) عبارة المختار: الرضوان بكسر الراء وضمها الرضا . انتهت . ع

لَيْتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُبَلِّغُنِي لَهَا بِالْأَيْهَوِيَّ بِهَا فِي جَهَنَّمَ \*  
قُلْتُ كَذَا فِي أُصُولِ الْبُخَارِيِّ يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ وَهُوَ صَحِيحٌ أَيْ دَرَجَاتِهِ  
أَوْ يَكُونُ تَقْدِيرُهُ يَرْفَعُهُ وَيَلْقَى بِالْقَافِ ،

بيان للموجب كأن قائلًا يقول ماذا يستحق بعد أي طريق الوعد والفضل قيل يرفع الله أي له بها درجات والاسمئانف البياني ما كان جواباً للسؤال مقدر اهـ (١) (قوله من سخط الله) بفتح الحين أو بضم فسكون أي مما بسخط أي بوجوب غضبه وانتقامه ان لم يتفضل بالعفو (قوله هوى) بفتح أوله وكسر الواو أي يسقط (بها) (٢) أي بتلك الكلمة (في جهنم) تقدم الكلام عليها أعادنا الله منها وقد زاد الترمذي وابن ماجه وغيرهما سبعين خريفًا كما تقدم (قوله وهو صحيح أي درجاته) قلت جاء كذلك عند بعض رواة البخاري ويجوز أن يكون التقدير برفعه الله درجات فعلی تقدير الضمير بعد درجات يكون مفعولاً به وعلى الثاني يكون مثل قوله تعالى ورفع بعضهم درجات قال السفاقي درجات منصوب على المصدر لأن الدرجة بمعنى الرفعة أو على الحال أو على المفعول الثاني لرفع (٣) على طريقة التضمين أي بلغ أو على اسقاط حرف الجر وهو على أو إلى ويحتمل أن يكون بدل اشتمال أي رفع درجات بعضهم على درجات بعض اهـ وتقدير البدل في الحديث يرفع الله برفعه درجات والله أعلم (قوله ويلقى بالقاف) سكت عن ضبط اعرابه قال بعضهم هي بضم الياء وكسر القاف وبالا بالنصب مفعوله أي لا يري لها شأنًا وفي بعض نسخ المشكاة بفتح الياء والقاف والمعنى أنه لا يجد لها عظمة عنده وفي شرح المشارق أنه بفتحها ورفع الباء فالبا على هذا بمعنى الحال قيل والظاهر أنه في المصاييح كذلك فان شارحه زين العرب قال أي لا يلحقه بأس وتعب في قولها أو لا يحضر باله أي قلبه لما يقوله منها أو هو من قولهم ليس هذا على بالي أي مما أباليه والمعنى أنه يتكلم بكلمة يظنها قليلة وهي عند الله

(١) كذا ولفظ اهـ لا بد أن يسبق أو يلحق ببيان من نقل عنه الكلام (٢)

في النسخ اسقاط (بها) والسياق يقتضيه (٣) في النسخ (ليرفع) ع

رَوَيْنَا فِي مُطَا إِمَامٍ مَالِكٍ وَكِتَابِي التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْ بَلَالِ بْنِ  
الْحَارِثِ الْمُزَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ

جَلِيلَةٌ فَيَحْصُلُ لَهُ رِصْوَانُهُ اهـ وَفِي التَّوَشِيحِ لَا يَلْقَى لَهَا بِالْأَيِّ لَا يَتَأَمَّلُهَا بِخَاطَرِهِ  
وَلَا يَتَفَكَّرُ فِي عَاقِبَتِهَا وَلَا يَظُنُّ أَنَّهَا تَوْثَرُ شَيْئًا وَفَسَّرَهَا ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ بِالْكَلِمَةِ تَقَالُ عِنْدَ  
السُّلْطَانِ قُلْتُ وَسَيَأْتِي نَقْلَ عِبَارِهِ فِي حَدِيثِ مَالِكِ الْمَذْكُورِ بَعْدَهُ وَفَسَّرَهَا الْقَاضِي  
عِيَاضُ بِالْتَعْرِضِ بِالْمُسْلِمِ أَوِ الْاسْتِهْزَاءِ وَابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ بِالْكَلِمَةِ لَا يَعْرِفُ حَسَنَهَا  
مَنْ قَبِيحُهَا اهـ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي مُوطَأِ الْإِمَامِ مَالِكِ النَّخِ) أَشَارَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي  
التَّمْيِيدِ إِلَى اخْتِلَافٍ فِي سَنَدِ الْحَدِيثِ قَالَ فَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عُلْقَمَةَ عَنْ  
أَبِيهِ عَنْ بَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ هَكَذَا رَوَاهُ عَنْهُ جَمِيعُ رَوَاةِ الْمُوطَأِ وَقَالَ غَيْرُ مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ  
ابْنِ عَمْرٍو بْنِ عُلْقَمَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ بَلَالٍ فَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ مَالِكٍ غَيْرِ مُتَّصِلٍ  
وَمِنْ رِوَايَةٍ مَنْ قَالَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مُتَّصِلٍ سَنَدٌ وَقَدْ تَابَعَ مَا لَكَ عَلَى مِثْلِ رِوَايَتِهِ  
الْإِثْبَاتُ وَابْنُ لُحَيْمَةَ فَرَوَاهُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ بَلَالِ بْنِ  
الْحَارِثِ وَلَمْ يَقُولَا عَنْ جَدِّهِ وَرَوَاهُ الدَّرَاوَرْدِيُّ وَسَفْيَانُ بْنُ عَيْنَةَ وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ  
وَأَبُو مُعَاوِيَةَ الضَّرِيرُ فِي آخِرِينَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ بَلَالٍ وَابْنُ أَبِي  
حَيَوَةَ بْنُ شَرِيحٍ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَرَوَاهُ الثَّوْرِيُّ  
وَمُوسَى بْنُ عَقِبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ جَدِّهِ عُلْقَمَةَ لَمْ يَقُولَا عَنْ أَبِيهِ وَالْقَوْلُ عِنْدِي  
فِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُ مَنْ قَالَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَإِلَيْهِ مَا لَ الدَّارِقُطْنِي اهـ وَفِي الْجَامِعِ  
الصَّغِيرِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حِبَّانٍ وَالحَاكِمُ عَنْ  
بَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ مَرْفُوعًا فَذَكَرَهُ بِمَثَلِهِ وَكَذَا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ كَمَا فِي الْمَشْكَاةِ  
بِذَوِهِ وَفِي الْأَحْيَاءِ كَانَ عُلْقَمَةَ يَقُولُ وَكَمْ مِنْ كَلَامٍ قَدْ مَنَعْنِيهِ حَدِيثُ بَلَالِ بْنِ  
الْحَارِثِ اهـ قَالَ ابْنُ حَبَّارٍ الْهَيْتَمِيُّ أَنَّ الْحَدِيثَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّسَائِيُّ  
وَابْنُ مَاجَةَ بَلَفْظُ أَنْ أَحَدَكُمْ وَالبَّاقِي سِوَاهُ (قَوْلُهُ عَنْ بَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الْمُزَنِيِّ)  
قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي التَّهْذِيبِ هُوَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ بَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَصَمِ  
ابْنِ سَعْدِ بْنِ فَيْرَةَ (١) بْنُ خَلَاوَةَ بَفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ ثَوْرٍ مِنْ هَذِبَةِ بَضْمِ الْهَلَاءِ  
وَاسْكَنْ الدَّالَ الْمَعْجَمَةَ ابْنَ لَاطِمِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أَدِ بْنِ طَابُخْجَةَ بْنِ إِبْلِيسَ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى مَا كَانَ يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ يَكْتُوبُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى مَا كَانَ يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ يَكْتُوبُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا سَخَطَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَالْمُسْنَوِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ

ابن مضر بن نزار المزي وولد عثمان المذكور يقال لهم مزيون نسبة الى أمه مزيه وبلال مدني وفد الى رسول الله ﷺ في وفد وكان يحمل لواء مزيه يوم فتح مكة ثم سكن البصرة وتوفي سنة ستين وهو ابن ثمانين سنة روى عن النبي ﷺ ثمانية أحاديث ( قوله ان الرجل ليتكلم بالكلمة الخ ) قال ابن عبد البر في التمهيد لأعلم خلافا في قوله ﷺ في هذا الحديث ان الرجل ليتكلم بالكلمة انها الكلمة عند السلطان الجائر الظالم ليرضيه بها فيما يسخط الله عز وجل ويزين (١) له باطلا يريد من اراقة دم أو ظلم مسلم ونحوه مما ينحط به في حبل هواه فيبعد من الله ويزال يسخطه وكذا الكلمة التي يرضي بها الله عز وجل عند السلطان ليرضه عن هواه ويكفه عن معصية يريدها وهكذا فسر ابن عيينة وغيره وذلك بين في هذه الرواية اهـ ( قوله ما كان يظن ) اي ما يقع في باله لئلا يظن انها يسيرة قليلة وهي عند الله عظيمة جليلة ( قوله يكتب الله بها رضوانه الخ ) قال العاقولي يوفقه لما يرضى الله تعالى من الطاعات ويثبت على ذلك الى يوم يموت فيلقى الله عز وجل مطيعا ويحصل له ثواب الطائعين اهـ وظاهر تقريره ان رضوان فيه مصدر مضاف لمفعوله قيل والظاهر أنه مضاف لمفاعله لمقابلة القرينة الآتية ( قوله ) وروينا في كتاب الترمذي الخ ) قال العراقي في تخریج أحاديث الأحياء وهو عند مسلم دون آخر الحديث الذي فيه ذكر اللسان اهـ قلت ولفظ حديث مسلم عن سفيان بن عبد الله قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحدا غيرك قال قل آمنت

عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْنِي بِأَمْرٍ أَعْتَصِمُ بِهِ قَالَ قُلْ رَبِّيَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقِمْ ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ وَبِهِ يَعْلَمُ أَنَّ مَرَادَ الْعِرَاقِيِّ بِكَوْنِ ذَلِكَ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَيْ أَصْلَ الْمَعْنَى لَا بِمُخْصَصٍ اللَّفْظِ وَالْمَبْنَى وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ حَدِيثُ قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ قَالَ الْعِرَاقِيُّ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْنِي بِأَمْرٍ أَعْتَصِمُ بِهِ الْحَدِيثُ قَالَ ابْنُ عَسَاكَرٍ وَهُوَ خَطَأٌ وَالصَّوَابُ سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحِّحَهُ وَابْنُ مَاجَةَ أَهْ وَوَقَعَ فِي نَسْخِ الْمَصَابِيحِ سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيُّ وَذَكَرَ قَوْلَهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَخُوفُ الْخَلْقِ قَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ وَالصَّوَابُ سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَهْ (قَوْلُهُ عَنْ سُفْيَانَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ) قَالَ الْمَصْنُفُ فِي التَّنْذِيرِ هُوَ أَبُو عَمْرٍو وَيُقَالُ أَبُو عَمْرٍو سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ الثَّقَفِيِّ الطَّائِفِيُّ الصَّحَابِيُّ كَانَ حَامِلًا لِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ عَلَى الطَّائِفِ اسْتَعْمَلَهُ إِذْ عَزَلَ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ وَنَقَلَهُ عَنْهَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ سَبْعَةَ أَحَادِيثَ رَوَى مِنْهَا (١) مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ حَدِيثًا وَاحِدًا وَهُوَ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا الْخَلْقُ وَهَذَا الْحَدِيثُ أَحَدُ الْأَحَادِيثِ الَّتِي عَلَيْهِمَا مَدَارُ الْإِسْلَامِ رَوَى عَنْهُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعُرْوَةُ وَجَبْرِ بْنُ نَفِيرٍ وَغَيْرُهُمْ أَهْ وَخَرَجَ لَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ (قَوْلُهُ بِأَمْرٍ) أَيُّ جَامِعٍ لِمَعَانِي الدِّينِ وَشُعْبَةٍ بِحَيْثُ يَكْفِيْنِي فِي مَطْلُوبِي بِحَيْثُ (أَعْتَصِمُ) أَيُّ اسْتَمْسَكَ بِهِ مِنْ عَصَمٍ بِمَعْنَى مَنَعَ (قَوْلُهُ قُلْ رَبِّيَ اللَّهُ) وَعِنْدَ مُسْلِمٍ كَمَا تَقَدَّمَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَالْمُرَادُ جَدُّدُ إِيمَانِكَ مُتَفَكِّرًا بِجَنَانِكَ ذَاكِرًا بِلِسَانِكَ مُسْتَحْضِرًا لَتَفَاصِيلِ الْإِيمَانِ الَّتِي أَشِيرُ إِلَيْهَا فِي حَدِيثِ جَبْرِيلَ فَإِنَّهُ لَا بَدَّ فِي الْإِيمَانِ مِنْ ذَلِكَ (قَوْلُهُ ثُمَّ اسْتَقِمْ) أَيُّ عَلَى عَمَلِ الطَّاعَاتِ وَالِانْتِهَاءِ عَنِ الْخَالَاتِ إِذْ لَا يَتَأْتَى (٢) مَعَ شَيْءٍ مِنَ الْأَعْوَجَاجِ فَانْهَاجَ ضِدَّهُ وَمَا فِي الْحَدِيثِ مُتَزَعٍ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا» الْآيَةُ أَيْ آمَنُوا بِهِ وَوَحَّدُوهُ مَعَ شُهُودِ أُلُوهِيَّتِهِ وَرَبُوبِيَّتِهِ لَهُمْ ثُمَّ اسْتَقَامُوا وَاعْتَدَلُوا عَلَى ذَلِكَ وَعَلَى طَاعَتِهِ

(١) فِي النَّسْخِ (عَنْهَا) . (٢) عَلَيْهِ (تَتَأْتِي) أَيُّ الِاسْتِقَامَةِ . ع

ما أَخَوْفُ مَا يُخَافُ عَلَى ؟ فَأَخَذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ نَمَّ قَالَ هَذَا قَالَ التِّرْمِذِيُّ  
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ،

عقد او قولاً وفعلًا وداوموا على ذلك إلى أن توفاهم عليه و يؤيد ذلك قول الصديق  
رضي الله عنه لم يشركوا بالله شيئاً ولم يلتفتوا إلى إله غيره واستقاموا على أن الله  
ربهم وقول عمر رضي الله عنه استقاموا والله على طاعته ولم يروغوا وغان الثعلب  
وكذا قال آخر ون والمراد بذلك كله الاستقامة على التوحيد الكامل وهو مستلزم  
للتحقيق بجميع ما قلناه أولاً ويؤيده أنه جاء عن الصديق أنه فسر لها أيضاً بأنهم لم يلتفتوا  
إلى غير الاستقامة ونهايتها والاستقامة هي الدرجة القصوى التي بها كمال المعارف  
والأحوال وصفاء القلوب في الأعمال ونزبه العقائد عن سفاسف البدع والضلال \* ومن  
ثم قال الأستاذ أبو القاسم القشيري من لم يكن مستقيماً في أحواله ضاع سعيه وخاب جده  
ونقل أنه لا يطبقها إلا الأَكابر لأنها الخروج عن المألوفات ومفارقة الرسوم والعادات  
والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصديق ولعزتها أخبر صلى الله عليه وسلم أن لن يطبقوها  
بقوله عند أحمد استقيموا وإن تطبقوا وقد جمع صلى الله عليه وسلم لهذا السائل في هاتين  
الكلمتين جميع معاني الإيمان والاسلام اعتقاداً وقولاً وعملاً كما أشرنا إلى ذلك  
في تقرير معناها وحاصله أن الاسلام توحيد وطاعة فالتوحيد حاصل بالجملة الاولى  
والطاعة بجميع أنواعها في ضمن الجملة الثانية اذ الاستقامة امثال كل مأمور  
واجتناب كل منهي ومن ثم فإن ابن عباس في قوله تعالى « فاستقم كما أمرت »  
ما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه  
الآية ولذا قال صلى الله عليه وسلم شينى هود وأخواتها وأخرج ابن أبي حاتم لما نزلت هذه  
الآية شمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رى ضاحكاً ( قوله ما أخوف ما يخاف علي )  
ما الاولى استفهامية مبتدأ خبره أخوف وهو اسم تفضيل بني المفعول نحو أشهر وألوم  
وما الثانية موصولة أو موصوفة فهي مضاف إليه والعائد محذوف على طريقة جد  
جده فالمضاف إليه المصدر المنسبك من الموصول وصلته والباء في قوله بلسانه زائدة  
في المفعول وقوله هذا مبتدأ أو خبر والمعنى هذا أكثر خوفي عليك منه وأسند  
الخوف الى اللسان لانه زمام الانسان فانه اذا أطلق لزم منه ما لا يرضى صاحبه شاء

وروينا في كتاب الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله تعالى قسوة للقلب وإن أبعد الناس من الله تعالى

أو ابى وليس هذا الوصف في عضو آخر من الاعضاء سواء قاله العاقولي وقال بعضهم قال هذا تنبيه على أن أعظم ماتراعى استقامته بعد القلب من الحوارح اللسان فانه ترجمان القلب والمعبر به عنه وقد أخرج أحمد لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وفي الاحياء انما أسند ﷺ شدة خوفه على أمته في سائر الاخبار الى اللسان لانه أعظم الأعضاء عملا إذ هامن طاعة أو معصية إلا وله فيها مجال فمن أطلق عذبة اللسان وأهمله مرخى العنان سلك به الشيطان في كل ميدان وساقه الى شقا جرف هار الى أن يضطره الى البوار ولا يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم ولا ينتجي من شره إلا أن يقيد بلجام الشرع ، وعلم ما محمد اطلاق اللسان فيه أو يذم غامض عزيز والعمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير لكن على من يسره الله يسيراه (قوله) وروينا في كتاب الترمذي قال المنذرى ورواه البيهقي (قوله قسوة للقلب) أى سبب للقسوة ففيه الاخبار بها مبالغته وهي غلظه وحينئذ يحفو (١) عن قبول ذكر الله تعالى والتأثر بالمواعظ قال تعالى « فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله » أخرج الحاكم اطلبوا المعروف من رحماء أمتى تعيشوا في اكنافهم ولا تطلبوه من القاسية فلو بهم فان اللعنة تنزل عليهم وأخرج البخاري في مكارم الأخلاق بنحوه وفي آخره ولا تطلبوا من القاسية قلوبهم فانهم ينتظرون سخطي (٢) وفي مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله ﷺ أربعة من الشقاء جمود العبرة وقساوة القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا ولما تضمنه الاحاديث من اللعنة والسخط وكونه من الشفاء قال بعضهم فسوة القلب من الكبائر وقيد ابن حجر في الزواجر اذا كانت بحيث تحمل على منع اطعام المضطر مثلا اه (قوله) وان أبعد الناس من الله



الْقَلْبُ الْقَاسِي ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ  
وَقَاهُ اللَّهُ شَرَّ مَا بَيْنَ حَيِّهِ وَشَرَّ مَا بَيْنَ

أَيُّ مِنْ رَحْمَتِهِ وَرِضَاهُ وَشُهُودِهِ وَرُؤْيَاهُ (قوله القلب القاسي) أي صاحبه لأنه عرى  
من خوف الله تعالى ورجائه ومحبته وامتلاء بمحبة الأغيار واستأنس بمجادنة الأشرار وعبر  
بالقلب عن الشخص لأنه أشرف ما فيه فيكون مجازاً مرسلاً وأنه على تقدير المضاف فيكون  
من مجاز الحذف (قوله وروينا فيه الخ) قال في الجامع الصغير وأخرجه ابن حبان في  
صحيحه والحاكم في المستدرک كلهم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في الكلام على  
حديث البخاري من يضمن لى ما بين حبيبه الخ من حديث عمار بن ياسر أخرجه مالك  
في الموطأ وهو شاهد لهذا الحديث أيضاً وفي الترغيب المنذرى أخرجه ابن أبي  
الدنيا إلا أنه قال من حفظ ما بين حبيبه وأحاديث أخرى في الباب تقدمت ثمة (قوله من  
وقاه الله شر ما بين حبيبه الخ) قال ابن عبد البر معلوم أنه أراد بقوله ما بين حبيبه اللسان  
وما بين رجله الفرج قال وفي الحديث من الفقه أن الكبائر أكثر ما تكون والله  
أعلم من الفرج والقم وقد وجدنا الكفر وشرب الخمر وأكل الربا وقذف المحصنات  
وأكل أموال الناس ظالماً من القم واللسان ووجدنا الزنى من الفرج وأحسب أن  
المراد من الحديث أن من اتقى لسانه وما يأتي منه من القذف والغيبة والسب كان  
أحرى أن يتقى القتل ومن اتقى أكل الربا لم يعمل به لأن البغية من العمل به  
التصرف في أكله فهذا وجه في تخصيص الجارحتين في الحديث وضمان الجنة لمن  
وقى شرهما ويحتمل أن ذلك خطاب منه ﷺ أقوم بأعيانهم اتقى عليهم من اللسان  
والفرج ما لم يتق عليهم من سائر الجوارح ويحتمل أيضاً أن يكون قبل قوله  
ذلك كلام لم يسمعه الناقل كأنه قال من عاقاه الله وقاه (١) كذا وكذا وشر ما بين  
حبيبه ورجليه دخل الجنة فسمع الناقل بعض الحديث ولم يسمع بعضه فنقل ما  
سمع وإنما احتجنا إلى هذه الاحتمالات لاجتماع الأمانة أن من أحصن فرجه عن  
الزنى ومنع لسانه من كل سوء ولم يتق ما سوى ذلك من القتل والظلم أنه لا تضمن

(١) عله (أو وقاه) ع

رَجُلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ عَقْبَةَ  
ابْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا النَّجَاةُ ؟ قَالَ أَمْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ

له الجنة بل ان مات كذلك ولم يتب تحت (١) مشيئة الله ان شاء عذبه وان شاء غفر  
له (٢) ان مات على الاسلام ثم قال ابن عبد البر بعد ذكر عدة احاديث فيها جملة  
من الكبائر فمن وقاه الله الكبائر وعصمه منها ضمنت له الجنة ما ادى فرائضه  
فمن مات كذلك ثم زحزح عن النار وأدخل الجنة كان مضمون ذلك ومن أتى  
كبيرة من الكبائر ثم تاب منها توبة صحيحة (٣) كان كمن لم يأتها ومن أتى كبيرة ومات  
مسلمها على غير توبة فأمره الى الله ان شاء عذبه وإن شاء غفر له اه بتلخيص  
(قوله وروينا فيه) أى فى كتاب الترمذى قال المنذرى ورواه ابن أبى الدنيا  
فى العزلة وفى الصمت ورواه البيهقى فى كتاب الزهد كلهم عن أبى أمامة عن عقبة  
اه وفى المرقاة ورواه أحمد وروى ابن قانع والطبرانى عن الحارث بن هشام  
املك عليك لسانك اه وهذا شاهد لصدر الحديث وللحديث شاهد من حديث  
ثوبان رضى الله عنه قال طوبى لمن ملك لسانه ووسعه بيته وبكى على خطيئته رواه  
الطبرانى فى الاوسط والصغير باسناد حسن (قوله أمسك عليك لسانك) هكذا هو  
فى نسخ الاذكار بالسين المهملة قال الشيخ زكريا فى شرح الرسالة رواه الترمذى بلفظ  
أمسك اه أى لا تطلقه الا فيما ينفعك وفى المصاييح املك باللام وكذا فى الجامع  
الصغير قال العاقولى أى لا تجريه (٤) الا بما يكون لك لا عليك قلت وأصله فى النهاية  
وهو حاصل المعنى وأصل معناه كما فى المرقاة أمسك عليك لسانك حافظا عليك أمورك  
مراعيا لآحوالك فقيه نوع من التضمين وعن بعضهم أى اجعل لسانك مملوكا  
لك فيما عليك وباله وتبعته فأمسكه عما يضره وأطلقه فيما ينفعك وهو ناظر الى  
أن الصيغة من الثلاثى المجرد فى القاموس ملكه يملكه ملكا مثلثة احتواء قادرا على  
الاستبداد وأملكه الشئ وملكه إياه نعليكا بمعنى اه لكن فى النسخ المصححة  
والاصول المعتمدة بفتح الهمزة وكسر اللام من المزيد ولعل الاتيان به من المزيد

(١) عله (فهو تحت) (٢) نسخة (عفا عنه) . (٣) نسخة (نصوحا)

(٤) الاولى (لا تجره) بحذف الياء . ع

وَلَيْسَ عَكَ بَيْتِكَ وَأَبُكَ عَلَى خَطِيئَتِكَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ ،  
وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا  
أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا تُكْفِّرُ اللِّسَانَ فَتَقُولُ أَتَقِي اللَّهَ فَيُنَادِي نَعَمْ

لزيادة المبالغة في التعدية اه قال العاقولي والطبي هو من أسلوب الحكيم سئل  
عن حقيقة النجاة فأجاب عن سببه لأنه أهم وكار الظاهر أن يقول حفظ اللسان  
فأخرجه على سبيل الأمر المقتضى لوجوبه مزيد التقرير اه قيل وفيه من التكليف (١)  
مالا يخفى بل من التعسف في حق الصحابي فانه جعل العدول عن معرفة حقيقة  
النجاة بالنسبة اليه أولى فالأولى أن تقدير السؤال ماسبب النجاة على تقدير المضاف  
بقريئة الجواب وقيل معني ما النجاة ما الخلاص من الآفات حتي أحترس به وعليها  
فالمطابقة حاصله والله أعلم (قوله وليس عك بيتك) أمر للبيت وفي الحقيقة أمر  
لصاحبه أي اشتغل بما هو سبب للزوم البيت وهو طاعة الله تعالى والاعتزال عن  
الاجيار ولا تضجر من الجلوس فيه بل تراه من الغنيمة لأنه سبب الخلاص من  
الشر والفتنة ولذا قيل هذا زمن السكوت وملازمة البيوت والقناعة بالقوت (قوله  
وابك على خطيئتك) ضمن ابك معني اندم فعدي بعلى أي ابك نادما على خطيئتك  
(قوله وروينا فيه الخ) ورواه من حديث أبي سعيد ابن خزيمة والبيهقي في الشعب  
كما في الجامع الصغير (قوله تكفر اللسان) كذا في نسخ الاذكار وفي الجامع الصغير  
بتمر يف اللسان ونصبه وفي نسخة مصححة من المشكاة للسان بلام الجر قبل اللسان (٢)  
وعليها شرح صاحب المرقاة وكذا هو في النهاية وهو ظاهر ولعل الاول من النسخ قال في  
النهاية فان الاعضاء كلها لتكفر للسان أي تذلل وتخضع والتكفير هو أن ينحني الانسان  
ويطأ طمى رأسه قريبا كما يفعل من يريد الركوع اه ورواه ابن الأثير في جامع الأصول  
لتستكفي اللسان ومثله في مختصره للديبع أي تطلب منه كفاية الشر وانما كان كذلك  
لأنه الترجمان عما فيه صلاحا وفسادا قال الطيبي ان قلت كيف التوفيق بين هذا وبين  
قوله ﷺ ان في الجسد المضغة الى أن قال ألا وهي القلب قلت اللسان ترجمان القلب

نَحْنُ مِنْكَ فَإِنْ اسْتَقَمَّتْ اسْتَقَمْنَا وَإِنْ أَعْوَجَتْ أَعْوَجْنَا ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَأَبْنِ مَاجَةَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

وخليفته في ظاهر البدن فاذا أسند اليه الأمر يكون على سبيل المجاز في الحكم كما في قولك شفي الطبيب المريض قال في المرقاة لا يخفى ظهور توقف صلاح الأعضاء وفسادها على القلب بحسب صلاحه وفساده فانه معدن الاخلاق الكريمة كما أنه منبع الاحوال الذميمة فهو كالملك المطاع والرئيس المتبع فانه اذا صلح المتبوع صلح التبوع وأما تعلق الاعضاء جميعها باللسان فلم يظهر لي مدة من الزمان حتى ألهمني الله تعالى ببركة الصلاة على النبي ﷺ وهوان اللسان من أعضاء الانسان للكفر والايمان فمع استقامته ينفع استقامة سائر الاعضاء ومع اعوجاجه تبطل أحوالها سواء كانت مستقيمة أو معوجة اهـ ( قوله وروينا في كتابي الترمذي وابن ماجه ) قال الحافظ المنذرى في التزغيب ورواه ابن أبي الدنيا وقال الترمذي حديث غريب لانعرفه الامن هذا الوجه عن محمد بن زيد بن حنين قال المنذرى ورواته ثقات وفي شمد بن زيد كلام قريب لا يقدح وهو شيخ صالح ( قوله عن أم حبيبة رضى الله عنها ) هي أم المؤمنين بنت أبي سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف اسمها رملة وبه قال الاكثرون كنيته بابنتها حبيبة بنت عبيد الله بن جحش وكانت من السابقين الى الاسلام هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش الى الحبشة فتوفي عنها فتزوجها النبي ﷺ وهى هناك سنة ست من الهجرة قال أبو عبيدة وخليفة ويقال سنة سبع قال أبو عبيد القاسم بن سلام والواقدي توفيت سنة أربع وأربعين وقال أبو خيثمة توفيت قبل وفاة معاوية بسنة ووفاة معاوية في سنة ستين وهذا غريب ضعيف قال الحافظ ابن عساكر في تاريخ دمشق قدمت زائرة أخاها معاوية وقيل إن قبرها بها قال والصحيح أنها ماتت بالمدينة قال ابن منده توفيت سنة اثنتين وأربعين وقيل سنة أربع وأربعين وكان النجاشي أمهرها من عنده عن النبي ﷺ وكان وليها عثمان بن عفان قال أبو نصر الكلاباذي أمهرها النجاشي أربعة آلاف درهم وبعثها الى النبي ﷺ مع شرحبيل بن حسنة وقال أبو نعيم

أَنَّهُ قَالَ كُلُّ كَلَامِ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَآلَهُ إِلَّا أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ وَنَهْيًا عَنْ مُنْكَرٍ

الاصهباني مهرها أر بعائة دينار وتولاها عثمان بن عفان وقيل خالد بن سعيد بن العاص ابن أمية بن عبد شمس وقال غيره كان التزويج سنة ست من الهجرة وقيل سنة سبع وقدم بها الى المدينة ولها بضع وثلاثون سنة وكان الخاطب عمرو بن أمية الضمري وكان زوجها قبل النبي ﷺ عبيد الله بن جحش تنصر بالحبشة ومات نصرانيا وهو أخو عبد الله بن جحش الصحابي الجليل استشهد يوم أحد نقله المصنف في التهذيب وفي رياض العامري خرج حديثها الاربعة وغيرهم روى لها عن النبي ﷺ (١) أخرج منها في الصحيحين أربعة أحاديث انفقا على حديثين والآخران لمسلم روى عنها معاوية وعنبسة وعروة اهـ (قوله كل كلام ابن آدم عليه لاله) أي يكتب الله عليه لا يكتب له ثواب في مقابلته ويستثنى المباح فانه لا عليه ولا له كما هو معلوم من الأدلة والاجماع وعدم ذكره للعلم به من ذلك أرواها ما لدخوله في المستثنى منه تحذيرا عنه وتنفيرا منه فان به تضبيع الوقت الذي لأففس منه فيما لافائدة فيه وقيل المباح ليس بمستثنى بل هو داخل تحت قوله كل كلام ابن آدم عليه فانه من جماته لانه محاسب به أخذاً بظاهر قوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ولأنه يورث قساوة القلب كما تقدم وقال الطيبي الكلام في الخير أجز وهو المستثنى وفي الشر اثم وفي المباح عفو وهذا يؤيد عدم الاستثناء وان المباح مما عليه اذ العفو يقتضى الجريمة فعفى عنها تفضيلاً والحاصل أن قوله كل كلام ابن آدم اطلع دل على أن جميع ما ينطق به مضرته عليه ولذا ورد من صمت نجاتم خص هذا العام (٢) بما (٣) لا بد للانسان منه من الامور الدينية من ذكر الله وما والاها وأخرى بالامور الدنيوية وما (٤) نظام أمر المكلف عليه من المباحات تفضيلاً من الله تعالى عفوا عنه وتعقبه ابن حجر في شرح المشكاة بأن قوله في المباح أقله أن يحاسب عليه ليس في محله كيف والاجماع على أن المباح لاعقاب عليه أصلاً على أن جزمه بأنه لا بد أن يحاسب عليه يحتاج الى حديث صحيح صريح فإن

(١) بياض بالاصل . (٢) في النسخ ( العالم ) . (٣) عليه ( نارة بما ) . (٤)

« ما » اسم موصول معطوف على الامور ونظام مبتدأ وعليه خبر . ع

أَوْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فرض وروده كان معني المحاسبة أن يعدد ما فعله من تلك المباحات اظهارا للنعمة عليه حيث لم يؤخذ بها وليس في قوله رقيب عتيد ما يخالف ذلك لانه جاء أن الكاتبين يكتبان ما يلفظ به ثم بعد يمحي ما لا اثم فيه ولا ثواب ، وأخذه من قول غيره والمباح عفو الاستدلال على أن المباح مما عليه ليس في محله فان العفو على نوعين عفو بمعنى المجاوزة عن اثم الفعل بعد وجوده وكتابتها على المكلف وعفو بمعنى عدم جعل شيء من العقاب في مقابلة الفعل وهذا هو المراد لجعله دليلا لما ذكره وقوله ان العفو يقتضى الجريمة ممنوع قال على أنه ناقض نفسه حيث جعل المباح مستثنى من قوله جميع ما نطق به تعود مضرته عليه ولو قال ما أشرنا اليه فيما مر أن المباح لما كان فيه ضياع الوقت الذى لا أنفس منه فيما لا فائدة فيه نزل منزلة ما هو عليه فجعل داخلا فيه تنفيرا وتحذيرا ويستثنى الطاعة التي ذكر بعض أفرادها في قوله الا أمر بمعروف ونهى عن المنكر (١) به هنا كما قال بعضهم ما فيه رضى الله تعالى من الكلام كالللاوة والصلاة على النبي ﷺ والتسبيح والدعاء للمؤمنين وما أشبه ذلك فذكر بعض الافراد اهتماما بشأنه والله أعلم (قوله وروينا في كتاب الترمذى) قال السيخاوى في تخريج الأربعة الحديث التي جمعها المصنف بعد تحريجه هذا الحديث هذا حديث حسن أخرجه أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه والبيهقى في الادب المفرد وقال الترمذى حسن صحيح وكل هؤلاء مداره عندهم على أبى وائل عن معاذ قلت نظر الحافظ المنذرى في سماع أبى وائل من معاذ وقال انه أدركه بالسنن وفي سماعه منه نظر وكان أبى وائل بالكوفة ومعاذ بالشام وقال قال الدارقطنى هذا الحديث معروف من رواية شهر بن حوشب عن معاذ وهو أشبه بالصواب على اختلاف فيه عليه هكذا وقال شهر مع ما قيل فيه لم يسمع معاذ آه قال السيخاوى ومن روى الحديث عن معاذ ميمون بن أبى شبيب وعبد الرحمن بن غنم وعروة بن النزال أو النزال بن عروة وفي ايراد طرق ذلك طول قلت وقد بينه المنذرى في الترغيب ماعدا رواية عروة بن النزال والنزال بن عروة فقال ورواه البيهقى وغيره عن

قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ قَالَ

مِيمُونُ بْنُ شَيْبٍ عَنْ مَعَاذٍ وَمِيمُونُ هَذَا كُوفِي ثِقَةٌ مَا أَرَاهُ سَمِعَ مَعَاذِ بْنِ وَلَا أُدْرِكُهُ فَإِنْ أَبَادُوا دَقَالَ لَمْ يَدْرِكْ مِيمُونُ بْنُ أَبِي شَيْبٍ وَعَائِشَةُ تَأَخَّرَتْ بَعْدَ مَوْتِ مَعَاذٍ نَحْوًا مِنْ ثَلَاثِينَ سَنَةً وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ كَانَ يَحْدُثُ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَيْسَ عِنْدَنَا فِي شَيْءٍ مِنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ وَلَمْ أَخْبِرْ أَنْ أَحَدًا يَزْعُمُ أَنَّهُ سَمِعَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ أَنَّ مَعَاذًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بَنَحْوِهِ أَهْ وَلَمْ يَتَعَرَّضْ فِي التَّرْغِيبِ لِرَوَاتِهِ وَقَدْ عَزَا شَيْخِي يَعْنِي الْحَافِظُ ابْنَ حَجَرَ فِي تَلْخِصِ تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ السَّكْشَافِ طَرِيقَ ابْنِ أَبِي وَائِلٍ لِلْحَاكِمِ وَهُوَ سَهْوٌ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَهُ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي شَيْبٍ وَلَيْسَ هُوَ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخِينَ كَمَا قَالَ فَمِيمُونُ لَمْ يَدْرِكْ مَعَاذًا أَهْ (قَوْلُهُ قَالَ) قُلْتُ كَانَ هَذَا فِي السَّفَرِ كَمَا فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ عِنْدَ أَحْمَدَ وَمِنْ مَعَهُ (قَوْلُهُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ) فِيهِ عَظِيمٌ فَصَاحَتُهُ فَقَدْ أُوجِزَ وَأُبْلِغَ وَمِنْ ثَمِّ مَدْحِ ﷺ مُسْتَلْتُهُ وَعَجَبٌ مِنْ فَصَاحَتِهِ حَيْثُ قَالَ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ عَظِيمٍ أَيْ عَنْ عَمَلٍ عَظِيمٍ وَعَظَمَتُهُ أَمَّا لَنْ عَظُمَ الْمُسَبِّبُ يَسْتَدْعِي عَظُمَ الْمُسَبَّبِ وَالْمُسَبَّبُ أَيْ دَخُولُ الْجَنَّةِ وَالتَّبَاعُ مِنَ النَّارِ أَمْرٌ عَظِيمٌ سَبَبُهُ امْتِنَالُ الْأَوَامِرِ وَاجْتِنَابُ النَّوَاحِي وَذَلِكَ عَظِيمٌ صَعْبٌ جَدًّا وَلِذَا قَالَ تَعَالَى « وَكَثِيرٌ مِنَ الْعِبَادِ الشَّاكِرُونَ » وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ « وَأَمَّا لَنْهُ صَعِبٌ عَلَى النَّفْسِ وَالْغَالِبُ عَدَمُ وَفَائِئِهَا لَهَا يَطْلُبُ لَهُ وَفِيهِ مِنَ الْوَسَائِلِ وَالْمَقَاصِدِ الْوَاجِبَةِ وَالْمَنْدُوبَةِ وَأَجْلُهَا الْإِخْلَاصُ إِذْ هُوَ رُوحُ الْعَمَلِ وَأَسَاسُهُ الْمَقُومُ لَهُ وَأَنْتَ بِهِ لَا يَوْجَدُ كَمَا لَهُ إِلَّا لِلشَّاذِّ النَّادِرِ مِنَ الْعَامِلِينَ وَلَعَزَّتْهُ كَانَ تَمَّا اسْتَأْثَرَتْ بِهِ تَعَالَى كَمَا تَقَدَّمَ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ فِي أَوَّلِ السِّكِّتَابِ أَنَّهُ سَرَّ بَيْنَ اللَّهِ وَعَبْدِهِ لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهِ مَلَكًا مَقْرَبًا وَلَا نَبِيًّا مَرْسَلًا (قَوْلُهُ يَدْخُلُنِي الْجَنَّةَ) مَرْفُوعٌ عَلَى أَنَّهُ صِفَةُ عَمَلٍ لِمَا مَخْصُصَةٌ أَوْ مَادِحَةٌ أَوْ كَاشِفَةٌ إِذَا الْعَمَلُ إِذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ كَأَنَّهُ لَا عَمَلٌ أَوْ مَجْزُومٌ جَوَابًا لِلْأَمْرِ أَيْ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ إِنْ تَخْبِرُنِي يَدْخُلُنِي الْجَنَّةَ بِمَعْنَى أَنَّ الْخَبَرَ وَسِيلَةٌ إِلَى الْعَمَلِ وَالْعَمَلُ وَسِيلَةٌ إِلَى الْإِدْخَالِ وَاسْتِنَادُ الْإِدْخَالِ إِلَى الْعَمَلِ إِسْنَادٌ إِلَى السَّبَبِ أَوْ شَبَهُ الْعَمَلِ لِكُونِهِ سَبَبًا لِلْمَطْلُوبِ بِالْفَاعِلِ الْحَقِيقِيِّ وَجَمَلُ نِسْبَةِ الْإِدْخَالِ تَخْيِيلًا لِلْمَكْنِيَّةِ (قَوْلُهُ وَيُبَاعِدُنِي) أَخْرَجَ

لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيْسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسِّرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ تَعَبُدُ اللَّهَ  
لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ  
الْبَيْتَ . ثُمَّ قَالَ أَلَا أَدُلُّكَ

على صيغة المفاعلة مبالغة في البعد ( قوله وانه ليسير ) أتى بهذه الجملة بعدما قبلها الاعلام  
بأنه ليس القصد من تلك استعظام الجزاء ونتيجة العمل بل هو في نفسه لما سبق  
من وجهيه والذي سهل عليه هو من وفقه الله سبحانه للقيام بالطاعة على ما ينبغي  
وشرح صدره إلى السعي فيما يكمل له القرابة والقرب من ربه ( قوله تعبد الله الخ )  
تفسير للعظيم المسئول عنه وعدل إليه عن صيغة الامر تنبيها على أن المأمور كانه  
يسارع إلى الامتثال فهو مخبر عنه اظهارا للرغبة في وقوعه وقوله تعبد الله أى  
توحده وقيل معناه تأتى بجميع عباداته وقوله لا تشرك به شيئا في محل الحال من  
الفاعل ( قوله وتقيم الصلاة ) أى تعدل أركانها وتحفظها عن أن يقع زيغ في أفعالها  
من أقام العود إذا قومه أو تواظب عليها من قامت السوق اذا نفقت وأتمتها جعلتها  
نافقة أو تشمر لأدائها من غير فتور من قام بالأمر وأقامه إذا جد فيه وتجدد أو  
تؤديها عبر عن الإداء بالاقامة لاشتغال الصلاة على القيام كما عبر عنها بالقنوت  
والركوع والسجود والتسبيح فعلى الاول استعارة تبعية شبه تعديل أركانها بتسويم  
الرجل العود واستعير له الاقامة ثم اشتق منه الفعل وعلى الثانى كناية عن الدوام  
وعلى الثالث مجاز فى الاسناد بمعنى يجعلها (١) قائمة فيفيد التشمير وعلى الرابع كذلك  
لما المعنى توجد (٢) قيامها فيكون من اطلاق الجزء . وارادة الكل ( قوله وتؤتي الزكاة )  
الايتاء الاعطاء ( قوله وتحج البيت ) أى ان استطعت إليه سبيلا فالمطلق محمول  
على المقيد وحذف لعم المخاطب به فعلم أن دخول الجنة يتوقف على تلك الاعمال  
والحكم ليس مقصورا على معاذ بن جبل بل يعم كل مؤمن إذ العبرة بعموم اللفظ  
لا بخصوص السبب ( قوله ثم قال ) أى النبي ﷺ بعد فراغه من جواب سؤال  
معاذ مستطرداً أمر النوافل لتكميل الفرائض ( ألا أدلك الخ ) وهذا عرض أى



أعرض ذلك عليك فهل تحبه وفيه غاية التشويق إلى ما سيذكره له ليكون أوقع في نفسه وأبلغ في ملازمته (وقوله على أبواب الخير) فيه زيادة في التشويق والمراد بالخير هنا ضد الشر واللام في الخير للجنس ثم الاضافة ان كانت بيانية كان المراد به الاعمال الصالحة التي يتوصل بها إلى أعمال أخرى أكمل منها كما استفيد من تسميتها أبوابا من الجواز البليغ لما فيه من تشبيه المعقول بالمحسوس وأثر فيه جمع القلة اشارة الى تسهيل الامر على السامع ليزيد نشاطه وإقباله وهو أولى مما قيل انما أوترلانه ليس له جمع كثرة كأقلام وأذان وأقسام وان كانت بمعنى اللام كان المراد به الجزاء العظيم والثواب الجسيم وبها سائر الاعمال الصالحة على طريق الاستعارة المكنية شبه الخير بدار فيها كل ما يتمناه وأثبت لها الباب تخيلا ويدل للثاني رواية ابن ماجه الا أدلك على أبواب الخير وللأول تخصيصه ببعض الاعمال بالذكر من الصوم والصدقة وغيرهما مما يأتي وانما لم يتوقف صلى الله عليه وسلم حتى يقول معاذ بلى كما في السؤالين الآتين بل سرد الكلام تنبيها على أنه لا ينبغي أن ينتظر تصديقه اهتماما بشأنه فقال والصوم جنة الخ (قوله الصوم) اى الاكثار من نفعه لأن فرضه مر قبله ومثله في التقييد بالنفل لما ذكر قوله الآتى والصدقة فاللام فيه للعهد الخارجى ولا يجب فيه تقديم المعهود كما ظن بل قد يستغنى عنه بعلم المخاطب بالقرائن كقولك لمن دخل البيت أغلق الباب قاله الكازرونى (قوله جنة) بضم الجيم اى وقاية من سورة الشهوة في الدنيا والنار في العقبى كالجنة ففيه تشبيه المعقول بالمحسوس وقيل ان مثله استعارة (قوله تطفي الخطيئة) اى تمحو الخطيئة أي الصغيرة المتعلقة بحق الله تعالى حتى يذهب أثرها ففيه استعارة تبعية شبه اذهاب الصدقة الخطيئة بالاطفاء واستعير له ثم اشتق منه الفعل أو يقال شبه الخطيئة بالنار وأثبت لها ما يلزمها من الاطفاء تخيلا قاله الكازرونى وقال ابن حجر الهيتمي استعار المحو للخطيئة الاطفاء لمقابله بقوله كما الخ أو أن الخطيئة يترتب عليها النار الذى هو أثر الغضب المستعمل فيه الاطفاء يقال طفىء غضبه لما مر أن الغضب فوران دم

## كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ

القلب عند غلبة الحرارة اهـ ( قوله كما يطفى الماء النار ) ما فيه مصدرية أى إطفاء مثل إطفاء النار وخصت الصدقة بذلك كأنه لتعدى نفعها ولأن الخلق عيال الله وهى احسان اليهم والعادة أن الاحسان الى عيال الشخص يطفى غضبه وسبب إطفاء الماء النار ما بينهما من غاية التضاد اذ هى حارة يابسة وهو بارد رطب فقد ضادها بكيفيته جميعا والضد يقمع الضدد بإطفاء الخطيئة يتنور القلب وتصفو الاعمال فلذا كانت الصدقة بابا عظيما كغيرها من الاعمال الفاضلة ( قوله وصلاة الرجل في جوف الليل ) مبتدا خبره محذوف أى تطفىء الخطيئة أو هى من أبواب الخير والأظهر أن يقدر الخبر شعار الصالحين كفى جامع الاصول والاولى أن يقلل حذف الخبر اشعارا بأنه لا يكتنه كنهه أى صلاة الرجل في جوف الليل لا تعلم نفس مأخفى لهم (١) ولفظ من للابتداء أى ابتداء قيامه من جوف الليل ليكون من القائمين لأن من قام فيه قام سائر الاوقات وقيل انها بمعنى فى وبها عبر فى نسخة لكن الرواية على الاول وذكر الرجل فى الخير لانه السائل أو لان الخير غالب فى الرجال اذ أكثر أهل النار النساء لا للاحتراز عن المرأة لانها مثله فى ذلك وقدم الصلاة على الزكاة أولا وعكس ثانيا لأن الاول مسوق لبيان أمر الدين فقدم الالههم فالاهم والثانى لتكميله فالترقى أولى (٢) ولذا شبه الصوم بالجنة التى هى دون الماء لانها تدفع العدو والماء بعميه ويطفئه ٧ ثم النفل فى الليل أفضل منه فى النهار لان الخشوع والتضرع فيه اسهل وأكمل ومن ثم كان بابا عظيما من أبواب الخير لانه يوصل الى صفاء السر ودوام الشكر والذكر وهو بعد النوم أفضل منه فيه قبله ويحصل فضل قيامه بصلاة ركعتين وأفضل أجزائه كما دلت عليه الاحاديث النبوية وذهب اليه الشافعى النصف الثانى إن جزأه نصفين والثالث الاخير إن جزأه أثلاثا والسادس الرابع والخامس إن جزأه أسداسا وهذا هو الاكمل على الاطلاق لانه الذى واظب عليه ﷺ وقال أفضل الصلاة صلاة أخى داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه

ثُمَّ تَلَا تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ - حَتَّىٰ بَلَغَ - يَعْمَلُونَ ثُمَّ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِرَأْسِ  
الْأَمْرِ وَعَمُودِهِ وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ؟ قَالَتْ بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ  
وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ

( قوله ثم تلا ) أي رسول الله ﷺ ( تتجافى ) أي تتنجس وتبعد ( جنوهم عن المضاجع ) أي مواضع الهجوع وهي كناية عن التهجّد كما قاله الجمهور وهو الذي يدل عليه سياق الحديث بل والآية حيث قال فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين اطلع على ( ٣ ) انهم لما أخفوا عملهم جوزوا ( ٤ ) بما أخفى لهم من قرة الاعين وإنما يتم اخفاؤه بالصلاة في جوف الليل المصحح به في هذا الحديث لأن المصلي حينئذ ترك نومه ولذته وآثر ما يرجوه من ربه عليهما فحق له أن يجازى ذلك الجزاء العظيم وقد جاء أن الله تعالى يباهي بقوام الليل في الظلام الملائكة يقول انظروا إلى عبادي قد قاموا في ظلم الليل حيث لا يراهم غيري أشهدكم اني قد ابحتهم كرامتي وقوله « يدعونهم » أي يعبدونه « خوفًا » من سخطه « وطمعًا » في رحمته « ومما رزقناهم ينفقون » في وجوه الخير « فلا تعلم نفس » لا ملك مقرب ولا نبي مرسل « ما أخفى لهم من قرة أعين » أي ما تقر به عيونهم سرور من الثواب « جزاء بما كانوا يعملون » أي جزوا جزاء وأخفى الجزاء ، وقال الراوى ( حتى بلغ ) أي رسول الله ﷺ ( يعملون ) للاختصار وجعلت هذه الاشياء أبوابا للخير لما تقدم ولأن من اعتادها مع شدتها بسهل عليه كل خير ولأن العمل إبادني أو مائي فالصدقة مالية والصلاة والصوم بديان نهاري وليلي ( قوله برأس الامر ) أي الدين وفيه وما بعده من الاوصاف التشويق ( ٥ ) المرة بعد المرة تحريضاً عليه ( قوله وعموده ) مادة ع م د للاستناد والقصد ومنه الاعتماد والعمد والقصد عمد إذ القاصد يتوكل على المقصود جزماً والعمود من حيث ( ٦ ) يعتمد عليه الخيمة ويستعمل مجازاً في كل ما يتخذ الانسان من أي نوع كان ( قوله وذروة سنامه الجهاد ) إذ به الذب عن الدين ودفع غوائل المشركين فيكون من أعلى شعبه والحديث هكذا في نسخ الاذكار كما

( ٣ ) عله ( دل على ) ( ٤ ) في النسخ ( فجوزوا ) ( ٥ ) في النسخ ( من التشويق )

( ٦ ) نسخة حسب واهل الصواب ( خشب )

نبه عليه ابن حجر الهيتمي وقال وكذلك في نسخ الاربعين الحديث المصنف ألا أخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنامه الجهاد وقد سقط منه شطر (١) ثابت في أصل الترمذى لا يتم الكلام الابنه ومع ذلك لم يتنبه له أكثر الشراح وكأنه انتقل نظره من سنامه الى سنامه اذ لفظ الترمذى بعد سنامه المذكور قلت بلي يا رسول الله قال رأس الأمر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد وكأن المصنف قلده فيه الحافظ ابن الصلاح لما ذكر الاحاديث التي قيل إنها أصول الاسلام أو الدين أو التي عليها مدارهما أو مدار العلم ذكر من جملتها هذا الحديث بالاسقاط المذكور لكن عذر بأن ابن ماجه ذكره كذلك فلا اعتراض عليه لانه لم يلتزم رواية شخص بخصوصها بخلاف المصنف فانه إنما ساق لفظ الترمذى ولفظه ليس فيه الاسقاط المذكور ويقع في بعض نسخ الاربعين ذكر ذلك الاسقاط فيحتمل أن المصنف تنبه له بعد فألحقه ويحتمل أنه من فعل بعض تلامذته أو غيرهم اه قلت وعلى نسخة عدم الاسقاط أكثر الشراح وهي نسخة السخاوي التي خرج عليها فلذا لم يذكر ذلك ثم في قوله رأس الامر الاسلام الخ استعارة بالسكناء تتبعها استعارة ترشيحية لانه شبه الامر المذكور بفحل وبالبيت الثاني على عمد وأضمر هذا التشبيه في النفس ثم ذكر ما يلزم المشبه به وهو الرأس والسنام والعمود ووجه ايثار الابل بالذكر أنها خيار أمواهم ومن ثم كانوا يشبهون بهار وساءهم وانما كان الاسلام المراد به الايمان هو الرأس لانه لا حياة لشيء من الاعمال بدونها كما أنه لا حياة للحيوان بدون رأسه والصلاة هي العمود لانه الذي يقيم البيت ويرفعه ويهيئه للارتفاع به والصلاة هي التي تقيم الدين وترفعه ونهيء فاعلمها لتجليه بمعالى القرب واستغراقه في أنوار الشهود ، والجهاد هو ذروة السنام لأن ذروة الشيء أعلاه والجهاد أعلى أنواع الطاعات من حيث إن به ظهور الاسلام والعلو على سائر الاديان وليس ذلك لغيره من العبادات فهو أعلاها بهذا الاعتبار وان كان فيها ما هو أفضل منه ووجه رواية ابن ماجه التي جرى عليها المصنف هنا وفي بعض نسخ الاربعين الحديث أن الجهاد مقررون بالهداية قال تعالي والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا والهداية محصلة المقصود هذا السائل إذ يلزمها دخول

(١) لم يسقط من النسخ التي بيدنا فلعلها مصلحة . ع

وَأَمَّا النَّظْرَةُ فَهِيَ الْعَيْنُ ، يُقَالُ صَبَّيْ مَنْظُورٌ أَيْ أَصَابَتْهُ الْعَيْنُ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَأَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا اسْتَقْسَلْتُمْ فَأَغْسِلُوا ، قُلْتُ قَالَ الْعُلَمَاءُ الْإِسْتِغْسَالُ أَنْ يُقَالَ لِلْعَائِنِ وَهُوَ الصَّائِبُ بِعَيْنِهِ النَّظِيرُ بِهَا بِالْإِسْتِحْسَانِ

من الجن أخذنا منها بالناصية اه قال المصنف في شرح مسلم وقيل هي سواد وقال ابن قتيبة لون يخالف لون الوجه وقيل أخذته من الشيطان ( قوله ) وأما النظرة فهي العين ( أي إصابتها قال في شرح مسلم وقيل هي المس أي مس الشيطان اه ( قوله استرقوا ) فيه دليل جواز الرقي والنهي عنها المحمول على الرقية بما يجهل معناه من رقي الجاهلية ونحوها ( قوله ) وروينا في صحيح مسلم ( وكذا أخرجه احمد كما في الجامع الصغير لو كان شيء سابق القدر سبقته العين ، فيه اثبات القدر وهو حق بالنصوص واجماع أهل السنة ومعناه ان الأشياء كلها بقدر الله تعالى ولا تقع الا على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى وسبقها علمه فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر الا بقدر الله تعالى وفيه صحة أمر العين وأنها قوية الضرر ( قوله ) قال العلماء الا يستغسل الخ ( أجل المصنف في هذا المحل و بسط الكلام فيه في شرح مسلم فقال نقلا عن المازري ورد الشرع بأمر العائِن بالوضوء في حديث سهل بن حنيف رواه مالك في الموطأ وصقة وضوء العائِن عند العلماء أن يؤتى بقدر ماء ولا يوضع القدح في الارض فيأخذ منه بغرفة فيتمضمض بها ثم يمجها في القدح ثم يأخذ منه ماء يغسل به وجهه ثم يأخذ بشماله ماء يغسل به كفه اليميني ثم يمينه ماء يغسل به اليسرى ثم بشماله ماء يغسل به مرفقه الايمن ثم يمينه ماء يغسل به مرفقه الايسر ولا يغسل ما بين المرفقين والسكفين ثم يغسل قدمه اليميني ثم اليسرى ثم ركبته اليميني ثم اليسرى على الضفة المتقدمة وكل ذلك في القدح ثم داخله ازاره وهو الطرف المتدلى الذي يلي حقوه الايمن وقد ظن بعضهم أن داخله الازار كني به عن الفرج وجهور العلماء على ما قدمناه فاذا استكمل هذا صبه من خلفه على رأسه وهذا المعنى لا يمكن تعليله ومعرفة وجهه وليس في قوة العقل الاطلاع على أسرار جميع

تَكَلَّمَ أَثْمَكَ وَهَلْ يَكُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ أَسْنَتِهِمْ؟  
قال الترمذی حدیث حسن صحیح \* قلت الذروة بكسر الذال المعجمة وضمها

بالحلال والحرام معاذ لأنه انما صار أعلمهم بعد هذا السؤال وأمثاله من أنواع التعلم والاستعادة (١) أو المراد بالحلال والحرام المعاملات الظاهرة بين الناس وهذا في معاملة العبد مع ربه ( قوله تكلمك أمك ) أى فقدتك لفقدك ادراك المؤاخذة بذلك مع ظهورها والشكل من فقد الشيء والاكثر أنه يستعمل في المصائب بفائدة الكبد ومصدره الشكل بفتح الثاء وضمها يقال فلان ثاكل وفلانة ثكلى وظاهره الدعاء عليه بالموت وليس المراد بل هذا مما جرت به عادة العرب للتحريض على الشيء والتهميش اليه أو لاستعظامه بحسب المقام وخص الشكل بالأثم لقلة صبرها وشدة جزعها عن فقد الولد ( قوله وهل يكب الخ ) الاستفهام انكارى معطوف على مقدر أى علمت ما قلت وهل يكب ، الاستفهام (٢) بمعنى النفي أى ما يكب الناس أى أكثرهم أى يلقبهم و ( حصائد ) بالرفع فاعل يكب جمع حصيدة بمعنى محصودة وهى فى الأصل ما يحصد من الزرع والمراد منه ما تلفظ به أسننتهم شبه ما تكسبه الألسنة من الكلام الحرام بحصائد الزرع بجامع الكسب وشبه اللسان فى تكيله ذلك بحد المنجل الذى يحصد به الزرع فقيه استعارة بالكناية من حيث تشبيه ذلك الكلام بالزرع المحصود واللسان بالمنجل بجامع أنه يحصد ولا يميز بين الرطب واليابس فكذلك اللسان فتكون الاستعارة مصرحة قاله الكاظمي (٣) والحصر فى ذلك إضافى اذ من الناس من يكبه عمله لا كلامه لكن خرج ذلك مخرج المبالغة فى تعظيم جرم اللسان نحو الحج عرفة أى معظمه ذلك كما أن معظم أسباب النار الكلام كالكفر والغيبة والنميمة ونحوها ولأن الأعمال يقارنها الكلام غالبا فله حصة فى ترتب الجزاء عليه عقلا وثوابا ( قوله بكسر الذال وضمها ) قال ابن حجر

( ١ ) فى النسخ ( والاستعادة ) (٢) عله ( والاستفهام ) (٣) كذا وفى العبارة خلل والحاصل أنه ان شبه اللسان بالمنجل وأبقى الحصائد بلا تشبيه فى الكلام استعارة بالكناية وان شبه الكلام بالحصائد وأبقى اللسان على حقيقته فى الكلام

وَهِيَ أَعْلَاهُ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَأَبْنِ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ  
النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالًا

الهيتمى قيل والقياس فتحها ( قوله وروينا في كتابي الترمذي وابن ماجه الخ )  
ورواه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي هريرة أيضا قال بعضهم وكذا رواه من  
حديث البيهقي في الشعب وبه صرح في المشكاة قال في الجامع الصغير وأخرجه  
أحمد والطبراني في الكبير عن الحسن بن علي والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة  
وأخرجه الحاكم في السكني عن أبي بكر الشيرازي عن أبي نارية (٤) وأخرجه الحاكم  
في تاريخه عن علي بن أبي طالب قلت وأخرجه عن علي أيضا العسكري كما قاله  
السيخاوي في المقاصد قال في الجامع وأخرجه الطبراني في الاوسط عن زيد بن  
ثابت وأخرجه ابن عساكر عن الحارث بن هشام اه وقال ميرك شاه حديث من  
حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه الخ رواه ابن ماجه والترمذي من حديث أبي هريرة  
وقال غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه قال وحدثنا قتيبة عن مالك عن الزهري  
عن علي بن الحسين عن النبي ﷺ ان من حسن اسلام المرء الخ قال وهكذا  
روى غير واحد من أصحاب الزهري عنه عن علي بن الحسين نحو حديث مالك  
قال وهذا عندنا أصح من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة اه كلام الترمذي  
وطريقه عن أبي سلمة عن أبي هريرة جيدة وقال الشيخ النووي حديث حسن  
قاله الشيخ الجزري وقال جماعة من الحفاظ الصواب أنه عن علي بن الحسين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل كذا قاله أحمد وابن معين والبخاري  
وغيرهم وكذا رواه مالك عن الزهري عن علي بن الحسين ذكره المنذرى والله  
أعلم وسيأتى عقب الكلام على الحديث ترجيح رواية أبي سلمة عن أبي هريرة  
( قوله من حسن اسلام المرء الخ ) وجه الاتيان بالحسن الاشارة الى أنه لا عبرة  
لاعمال الظاهرة الشاملة للفعل والترك الذي هو مسمى الاسلام فعلا وتركه اذا  
اتصفت بالحسن بان وجدت شروط مكملاتها فضلا عن مصححاتها وجعل ترك

ملا يعنى من الحسن مبالغة مع الإشارة لما ذكر وعبر بالاسلام دون الايمان لأنه من الأعمال الظاهرة والفعل والتترك انما يتعاقبان عليها لأنها حركات اختيارية يتأتیان فيها اختيارا وأما الباطنة الراجعة للايمان فاضطرارية تابعة لما يخلق الله في النفوس ويوقعه فيها (وقوله يعنيه) هو بفتح التحتية من عني بالامر تعلقت عنايته به وكان من غرضه والذي يعنى به الانسان من الامور ما يتعلق بضرورة حياته في معاشه مما يشبعه من جوع وبرويه من عطش ونحو ذلك مما يدفع الضرورة دون ما فيه تلذذ واستمتاع واستكثار وفي معاده هو الاسلام والايمان والاحسان وذلك يسير بالنسبة الى مالا يعنيه فاذا اقتصر على ما يعنيه سلم من سائر الآفات وجميع الشرور والمخاضات وكان ذلك من الفوائد الدالة على حسن اسلامه ورسوخ ايمانه وحقيقة تقواه ومجانبة هواه لاشتغاله بمصالحه الاخرية وإعراضه عن أغراضه الدنيوية من التوسع في الدنيا وطلب المناصب وغير ذلك مما لا يعود منه نفع أخروي فانه ضياع للوقت الذي لا يمكن أن يعوض فائده فيما لم يخلق لأجله ثم « من » في الحديث قيل تبعية ويجوز أن تكون ببيانته وبيانه أن تركه مالا يعنيه هو حسن اسلام المرء وكاله فيه وتقديم الخبر لتكون التركيب من باب على الفرة مثلها زبدا قال الطيبي وعلى أن تكون تبعية إشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه الحديث بعد الايمان والاسلام وأنت تعلم أن التحلية مسبوقة بالتخلية فالترك « ض من الاحسان فيكون إشارة الى الانسلاخ عما يشغله عن الله تعالى فاذا أخذ السالك في السلوك تجرد بحسب أحواله ومقاماته شيئا فشيئا مما لا يعنيه الى أن يتجرد عن جميع أوصافه ويتوجه بكليته الى الله سبحانه وتعالى واليه يلج قوله تعالى بلي من أسلم وجهه لله وهو محسن وقول ابراهيم اذ قال له ربه اسلم قال أسلمت لرب العالمين اه وفي الحديث إشارة الى أن الشيء اما أن يعنى الانسان أولا وعلى كل اما أن يعنى بتركه أو بفعله فلاقسام أربعة فعل ما يعنى ترك مالا يعنى وهما حسنان ترك ما يعنى وفعل مالا يعنى وهما قبيحان (قوله حديث حسن) قال ابن حجر الهيتمي في شرح الاربعين



وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ  
قَالَ مَنْ سَمِعَ نَجْمًا إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَإِنَّمَا

بل أشار ابن عبد البر الى صحته وفي الاربعين للمصنف رواه الترمذى وغيره وهكذا  
قال ابن حجر أى موصولا ولا ينافيه رواية مالك له فى الموطأ عن الزهرى مرسلا  
لان للزهرى فيه اسنادين أحدهما مرسل وهو ما رواه مالك والآخر موصول وصله  
عن أبى سلمة عن أبى هريرة وهو ما رواه الترمذى وغيره قلت كابن ماجه وأبى يعلى  
فقد صرح السيخاوى بأنه عندهم بهذا السند والله أعلم والاتصال مقدم على الارسال  
وبهذا يجاب عن قول أحمد والبخارى وابن معين والدارقطنى لا يصح الامر سلا  
على أن له طرقا مرفوعة اذا اجتمعت أحدثت له قوة ولعل هذا من أسباب تحسين  
المصنف له والسيخاوى فى تخريج الاربعين الحديث موافق لأحمد وغيره وعبارته (١)  
وفسره آخر ووثقه وان ضعفه قوم ووثقه آخرون ومن ثم قال ابن عبد البر  
رواته ثقات اه (قوله وروينا فى كتاب الترمذى) زاد فى الجامع الصغير ورواه  
أحمد وفى المقاصد الحسنة للسيخاوى رواه الترمذى وقال غريب والدارمى وأحمد  
وآخرون من حديث عبد الله بن عمرو ومداره على ابن لهيعة رواه عن يزيد بن عمرو  
عن أبى عبد الرحمن الحبلى عنه وله شواهد كثيرة منها عند الطبرانى بسند جيد  
اه زاد السيوطى فى حسن السمعت فى مخرجه ابن أبى الدنيا والبيهقى فى الشعب  
قلت ومن شواهد ما جاء من حديث معاذ عند الطبرانى مرفوعا انك لن تزال  
سالما ما سكت فإذا تكلمت كان لك أو عليك أوردته فى الترغيب (قوله من سمعت)  
أى سكت عن الشر (نجما) أى فاز ووظف بكل خير أو نجما من آفات الدارين قال  
الراغب الصمت أبلغ من السكوت لانه قد يستعمل فيما لا قوة له للنطق وفيما له قوة  
النطق ولذا قيل لما لا نطق له الصامت والصمت والسكوت يقال لئله نطق فيتراء  
استعماله قال المغزالى اعلم أن ما ذكره ﷺ من فصل الخطاب وجوامع الحكم  
وجواهر الحكم ولا يعرف أحد مات تحت كلماته من بحار المعاني إلا خواص العلماء

(١) بياض بالأصل

ذَكَرْتُهُ لِأَبِينَهُ لَكُونَهُ مَشْهُورًا وَالْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ بِنَحْوِ مَا ذَكَرْتُهُ كَثِيرَةٌ  
وَفِيمَا أَثَرْتُ بِهِ كَفَايَةً لِمَنْ وَفَّقَ وَسَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي بَابِ الرِّبَا جُمْلًا  
مِنْ ذَلِكَ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ وَأَمَّا الْأَكْثَارُ عَنِ السَّائِفِ وَغَيْرِهِمْ فِي هَذَا الْبَابِ

وذلك أن خطر اللسان عظيم وآفاته كثيرة من الخطأ والكذب والغيبة والرياء والسمعة والنفاق والفحش والمراء وتزكية النفس والخوض في الباطل وغيرها ومع ذلك فالنفس مائلة إليها لأنها سبابة إلى اللسان لا تثقل عليه ولها حلاوة في النفس وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان والخائض فيها قلما يقدر على أن يزم اللسان فيطلقه بما يحب ويكفه عما لا يحب ففي الخوض خطر وفي الصمت سلامة مع مافيه من جمع الهم ودوام الوقار والفراغة للفكر والعبادة والذكر والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في العقبى قال تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ويدلك على لزوم الصمت أمر هو أن الكلام أربعة أقسام قسم هو ضرر محض وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ومنفعة وقسم لا ضرر فيه ولا منفعة أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه وكذا مافيه ضرر ونفع لا يفي بالضرر أما ما لا منفعة فيه ولا ضرر فهو فضول والاشتغال به تضييع الوقت وهو عين الخسران فلم يبق إلا القسم الرابع وفيه خطر إذ قد يمتزج به مافيه ثم من دقائق الرياء والتصنع والغيبة ونحو ذلك امتزاجا يخفى مدركه فيكون الإنسان غاطرا اه وحاصله أن آفات اللسان محصورة وفي الصمت سلامة منها وقد قيل اللسان جرمه صغير وجرمه كبير وكثير (قوله لا يبينه) أي ضعف اسناده (قوله لمن وفق) بضم الواو وشدة الفاء وبالقف آخره مبنى للمجهول ولو قرئ بالبناء للمعلوم (١) صح وكان العائد ضميرا منصوبا بحذوفا أي لمن وفقه الله (قوله وأما الآثار) الأثر يطلق مرادفا للخبر والحديث بمعنى ما أضيف إليه صلى الله عليه وسلم أو إلى من دونه من قول أو فعل أو نحوه ويطلق

فكثيرةٌ ولا حاجة اليها مع ما سبق أليكن نذبه على عيون منها : بلغنا أن  
 قس بن ساعدة وأكثم بن صيفي اجتمعوا فقال أحدهما لصاحبه كم  
 وجدت في ابن آدم من العيوب فقال هي أكثر من أن تحصى والذي أحصيته  
 ثمانية آلاف عيب . وجدت خصلة إن استعملها سترت العيوب كلها قال

مغايرا لهما فالأكثر أن يخص بما جاء عن الصحابي وقد يطلق على ما جاء عن غير  
 الصحابي ومنه قول الشيخ وأما الأثر عن السلف أي من حكماء الجاهلية ومن الصحابة  
 والتابعين واتباعهم وغيرهم أي من بعدهم (قوله بلغنا الخ) لم يذكر المصنف مخرجه ولم أر  
 من تكلم عليه (قوله قس بن ساعدة) بضم القاف وتشديد السين المهملة وهو ابن ساعدة  
 بالهملة الأيادي وقد أورده ابن الأثير في أسد الغابة وقال وهو مشهور وأورده عبدان وابن  
 شاهين وحديثه لما رآه عليه السلام كان قبل المبعث (قوله وأكثم بن صيفي) ذكره ابن الأثير  
 في أسد الغابة أيضا وقال فيه بعد خلاف طويل قدمه في نسب أكثم بن صيفي الصحيح  
 أنه أكثم بن صيفي بن رباح بن الحارث بن مخاش بن معاوية بن شريف بن حرويه  
 ابن أسيد بن عمرو بن تميم هكذا نسبه غير واحد من العلماء منهم ابن حبيب وابن  
 الكلبي وابن ماكولا لا اختلاف عندهم أنه من تميم ثم من أسيد اه وأكثم بفتح الهمزة  
 وسكون الكاف وبالمثلثة وقد عقدت ما ذكره في قولي

عيوب ابن آدم لا تحصر وكثرتها فوق ما تذكر

وحفظ اللسان لها كلها غدا ساترا قادر ما يستر

(قوله سترت العيوب كلها) لأن العيوب إنما تبدو بالنقيب والتفتيش وذلك  
 إنما يكون عند إرسال الإنسان لسانه بما لا يعنى وإطلافه له في الاعراض قال  
 بعضهم من غر بل الناس نخلوه أي من بحث عن أحوالهم بحثوا عن أحواله حتى  
 صيره نحلة والى هذا أشار من قال

إذا شئت أن تحيا سليما من الأذى وعقلك موفور وعرضك صين

لسانك لا تذكر به عورة امرئ فكلك عورات وللناس ألسن

ما هي؟ قال حفظُ اللسان، وروينا عن أبي عليّ الفضيل بن عياض رضى الله عنه قال من عدّ كلامه من عمله قلّ كلامه فيما لا يعنيه، وقال الإمام الشافعي رحمه الله لصاحبه الربيع ياربيع لا تكلم فيما لا يعنك فإنك إذا

(قوله وروينا عن أبي عليّ الفضيل) تقدم ضبط اسمه وأنه بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة وسكون التحتية في باب الإخلاص من أول الكتاب وكنى بعلي أكبر أولاده توفي في حياته وعياض بكسر العين المهملة بعدها تحتية وآخره ضاد معجمة (قوله من عدّ كلامه من عمله) أي من تنبه وعلم أن الكلام من جملة ما يحاسب به من العمل ويجازى عليه فعدّ كلامه من عمله بالغ في التجنب عما لا يعنيه منه لانه علم أنه محاسب بما قال مجازي بما لا يليق من ذلك المقال فصان لسانه وأخذ حذره وأمانه وقد نقل مثل ذلك عن عمر بن عبد العزيز قال الأوزاعي كتب اليناعمر بن عبد العزيز أما بعد فإن من أكثر ذكر الموت رضى من الدنيا باليسير ومن عدّ كلامه من عمله قلّ كلامه فيما لا يعنيه ذكره في المرقاة وقد جاء هذا المعنى في خبر مرفوع عند ابن حبان في صحف إبراهيم وعلى العاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يكون له أربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها لحاجته من الطعام والمشرّب الى أن قال ومن حسب كلامه من عمله قلّ كلامه الا فيما يعنيه أي خوف أن يجره الى الوقوع فيما يكون سبب العذاب في المآب (قوله وقال الامام الشافعي لصاحبه الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة وسكون التحتية آخره مهملة وهو الربيع ابن سليمان المرادي وهذا الاثر مقتبس مما تقدم آنفاً من حديث معاذ مرفوعاً عند الطبراني إنك لن تزال سالماً ما سكنت فإذا تكلمت كان ذلك لك أو عليك وقد عقد هذا المعنى محمد بن عبيد الله بن الزنجي البغدادي أخرجه عنه ابن النجار من طريق ابن السني (١) فقال

أنت من الصمت آمن الزال      ومن كثير الكلام في وجل  
لا تقل القول ثم تتبعه      ياليت ما كنت قلت لم أقل

تَكَلَّمْتُ بِالْكَلِمَةِ مَلَكَتْكَ وَلَمْ تَمْلِكْهَا ، وَرَوَيْنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ أَحَقُّ بِالسُّجُنِ مِنَ اللِّسَانِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : مَثَلُ اللِّسَانِ مَثَلُ السُّبْعِ . إِنْ لَمْ تُوثِقْهُ عَدَا عَلَيْكَ ، وَرَوَيْنَا عَنْ الْأَسْتَاذِ أَبِي الْقَاسِمِ الْقُشَيْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي رِسَالَتِهِ الْمَشْهُورَةِ قَالَ الصَّمْتُ سَلَامَةٌ وَهُوَ الْأَصْلُ وَالسُّكُوتُ فِي وَقْتِهِ صِفَةُ الرُّجَالِ كَمَا أَنَّ الْمُنْطَقَ فِي مَوْضِعِهِ أَشْرَفُ الْخِلَصَالِ ، قَالَ

( قوله وروينا الخ ) قال ابن عبد البر في التمهيد روى عن ابن مسعود قال ما الشر الا في اللسان وما شيء أحق بطول السجن منه (قوله ما من شيء أحق بطول السجن من اللسان) أى لكثرة البلاء المرتب عليه اذا اطلق فيما لا يعنيه وتقدم في أوائل الباب من حديث البيهقي أن الرجل لينزل على لسانه أشد مما ينزل على غيره ( قوله وقال غيره مثل اللسان الخ ) بمعناه ما في شرح الاربعين الحديث لابن حجر الهيثمي في الحسكة لسانك أسدك ان أطلقته فرسك وان أمسكته حرسك ( قوله وهو الاصل ) قال الشيخ زكريا الاولى وهى يعنى بضمير المؤنث وذلك منه باعتبار ان المرجع السلامة ولا حظ القشيري اعتبار محط الفائدة وهو الاصل فذكر الضمير لذلك قال النجاة اذا دار الضمير بين مذكرو مؤنث جاز التذكير والتأنيث زاد بعضهم ومراعاة الخبر أولى لانه محط الفائدة وانما كانت السلامة الاصل لانه لا غنيمة إلا بعد السلامة فكل غانم سالم ( قوله والسكوت في وقته صفة الرجال ) أي كأن يسكت خوفا من الزلل ثم ان المصنف حذف من كلام الرسالة قوله والصمت عليه ندامة إذا ورد عنه الزجر فالواجب أن يعتبر فيه الشرع والا مرس ولا يظهر فيه وجه حذفه فانه كما يطلب الصمت في محله بأن لم يتيقن المصلحة فيه يطلب الكلام في محله بأن ترتب عليه مصلحة دينية أو معاشية فالصمت حينئذ ليس بمحبوب إلا أنه لما كان مضمون قوله والسكوت في وقته الخ بمعناه اكتفي به (قوله والنطق في موضعه) أي كأن يأمر بمعرف أو بتغيير منكر أو يتكلم بكلمة حق عند من يخاف أو يرجى ( قوله قال ) أي القشيري ، لا يحتاج اليه لان المنقول عنه عن أبي

سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الدَّقَاقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَنْ سَكَتَ عَنِ الْحَقِّ فَهُوَ  
 شَيْطَانٌ آخَرَسٌ ، قَالَ فَأَمَّا إِيشَارُ أَصْحَابِ الْجَاهِدَةِ السُّكُوتَ فَلَمَّا عَلِمُوا فِي  
 الْكَلَامِ مِنَ الْآفَاتِ ثُمَّ مَا فِيهِ مِنْ حَظِّ النَّفْسِ وَإِظْهَارِ صِفَاتِ الْمَدْحِ  
 وَالْمِيلِ إِلَى أَنْ يَتَمَيَّزَ بَيْنَ أَشْكَالِهِ بِحُسْنِ الْإِنْطِقِ وَغَيْرِ هَذَا مِنَ الْآفَاتِ ،  
 وَذَلِكَ لَعَنَ أَرْبَابَ الرِّيَاضَةِ وَهُوَ أَحَدُ أَرْكَانِهِمْ فِي حُكْمِ الْمُنَازَلَةِ وَتَهْذِيبِ  
 الْخُلُقِ وَمِمَّا أَنْشَدُوهُ فِي هَذَا الْبَابِ

على الدقاق متصل بالكلام الذي نقله عن القشيري قبله فيها (١) (قوله من سكت عن  
 الحق) أي من أمر معروف أو نهى عن منكر (قوله فهو شيطان آخرس) أي  
 كشيطان آخرس فهو تشبيه بديع والجامع أن الشيطان يوسوس بالباطل ويسكت عن  
 الحق فلما سكت من ذكر عن الحق أشبهه (قوله قال) أي (٢) القشيري وأتى به لثلا  
 يتوهم أن ما بعده من كلام أبي علي (قوله علموا ما في الكلام من الآفات) أي وهي  
 كثيرة عد منها جانباً كثيراً في الأحياء وقد أشرنا إلى نقل بعضها في حديث من  
 صمت نجا (قوله ثم ما فيه) أي ثم علموا ما فيه (قوله وذلك) أي السكوت لما  
 في الكلام من تلك الآفات أي وصف أرباب الريضة (قوله وهو أحد أركانهم  
 في حكم المنازلة) هي من المقامات وتهذيب الأخلاق قال الشيخ زكريا ويدل  
 لذلك الخبر الصحيح إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يُلقي لها بالاً يروى بها في نار جهنم  
 وقد قال أبو بكر الصديق لعمر رضي الله عنهما لما رآه آخذاً بلسانه وقال له عمر  
 مه غفر الله لك : هذا الذي أوردني الموارد ورؤي ابن عباس آخذاً بشمرة لسانه يقول  
 قل خيراً تغنم واسكت عن شر تسلم تحفظ اللسان من أهم الأمور لانه ترجمان ما في  
 القلب وسلامته من الزلل تستلزم تثبته بقلبه وينبغي التحفظ أيضاً مما يقوم مقام  
 اللسان من إشارة وكتابة وغيرهما فكم من ساكت هو متكلم اه (قوله ومما أنشدوه النخ)

(١) قلت لفظ (قال) محتاج إليه لإدلولاه لتوهم من لا يعرف التواريخ ان «سمعت  
 ابا علي الخ) من كلام المصنف . (٢) في النسخ حذف (أي) ع .

أَحْفَظُ لِسَانَكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ لَا يَلْدَغَنَّكَ إِيَّاهُ تُعْبَانُ  
كَمْ فِي الْمَقَابِرِ مِنْ قَتِيلٍ لِسَانُهُ قَدْ كَانَ هَابَ لِقَاءِهِ الشُّجْعَانُ  
وَقَالَ الرِّيَاشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ :

لَعَمْرُكَ إِنَّ فِي ذَنْبِي لَشَفْسَلًا أَنْفَعَنِي عَنْ ذُنُوبِ بَنِي أُمَيَّةٍ  
عَلَى رَبِّي حِسَابُهُمْ إِلَيْهِ تَنَاهَى عِلْمُ ذَلِكَ لَا إِلَهَ  
وَلَيْسَ بِضَائِرِي مَا قَدْ أَتَوْهُ إِذَا مَا اللَّهُ أَصْلَحَ مَا لَدَيْهِ

﴿ بَابُ تَحْرِيمِ الْغَيْبَةِ وَالنَّمِيمَةِ ﴾

أَعْلَمُ أَنَّ هَاتَيْنِ الْخَصْلَتَيْنِ مِنْ أَقْبَحِ الْقَبَائِحِ وَأَكْثَرِهَا انْتِشَارًا فِي النَّاسِ

هذا من كلام المصنف وليس هو في الرسالة ( قوله أحفظ لسانك الخ ) هو عقد  
لما تقدم من نحو لسانك أسدك الخ وقريب منه ما أورده في التمهيد من شعر نصر  
ابن أحمد فقال

لسان الفتى حشف الفتى حيث يجهل وكل امرئ ما بين فسيكه مقتل (١)  
وكم فاتح أبواب شر لنفسه إذا لم يكن قفل على فيه مقفل  
( قوله الرياشي ) بكسر الراء وخفة التحتية وشين معجمة بعدها ياء النسب ( قوله إن في  
ذنب ) أي في اشتغالي به والتفكير فيما يترتب عليه ( قوله على ربى حسابهم الخ ) فيه  
اقتباس من قوله تعالى ثم إن علينا حسابهم ومن قوله ﷺ في حديث ابن عمر وحسابهم  
على الله ( قوله بضائري ) اسم فاعل من ضار أي أوقع في الضر أي الضر وفيه اقتباس  
من قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى والله أعلم ثم الهاء في إله وفي لديه هاء  
السكت أتى بها بعد ياء المتكلم لفقد حركتها حال الوقف ولمناسبة البيت قبله والله أعلم

﴿ بَابُ تَحْرِيمِ الْغَيْبَةِ وَالنَّمِيمَةِ ﴾

( قوله من أقبح القبائح ) من إضافة الصفة الى موصوفها أي القبائح القبيحة وقد

حَقِّي مَا يَسْلُمُ مِنْهُمَا إِلَّا الْقَلِيلُ مِنَ النَّاسِ ، فَلِعُمُومِ الْحَاجَةِ إِلَى التَّحْذِيرِ مِنْهُمَا

نقل المندري إجماع الأمة على تحريم النسيئة وعلى أنها من أعظم الذنوب عند الله عز وجل واختلف العلماء في الغيبة فقليل أنها من الصغائر مطلقا ونقل عن صاحب العدة وسكت المصنف عليه كالرافعي ومال إليه الجلال البلقيني واستدل له بما هو متعقب فيه كما بينه ابن حجر الهيتمي في الزواج قال الإذرعى إطلاق القول بأنها من الصغائر ضعيف أو باطل وقد نقل القرطبي المفسر وغيره الإجماع على أنها من الكبائر ويوافقه كلام جماعة من أصحابنا وقد غلط أمرها في الكتاب والسنة ومن تتبع الأحاديث فيها علم أنها من الكبائر ولم أر من صرح بأنها من الصغائر غير الغزالي وصاحب العدة والعجب أنه أطلق أن ترك النهي عن المنكر من الكبائر وقضيته أن يكون السكوت عن النهي عنها من الكبائر أيضا إذ هي من أقبح المنكرات لاسيما غيبة الأولياء وأهل الكرامات وأقل الدرجات إن لم يثبت إجماع أن يفصل بين غيبة وغيبة لتفاوت مراتبها ومفاسدها والتأذى بحسب الخفة والثقيل والاذى ثم قال بعد بيان بعض خفيف اللفاظ من ثقلها فيقرب أن يقال ذكر الأعرج والاعمش والأسود وعيب الملبوس ونحو ذلك من الصغائر لخفة التأذى بها بخلاف الوصف بالفسق والفجور وغير ذلك من عظام المعاصي ويجوز أن لا يفصل سدا للباب كما في الخمر ويقال للغيبة حلاوة كحلاوة التمر وضراوة كضراوة الخمر صافانا الله منها وقضى عنا حقوق أربابها فلا يحصيهم غيره سبحانه ثم نقل عن الشافعي وأكابر من أئمة المذهب القول بما قاله من أنها كبيرة قال والعجب من سكوت الرافعي على كلام صاحب العدة وقد جزم الرافعي قبله بأن الوقعة في أهل العلم وحمل القرآن من الكبائر وفسر الوقعة بالغيبة والقرآن والاحاديث متظاهرة على ذلك أي كونها كبيرة مطلقا وقال ابن حجر في الزواج بعد ذكر كلام طويل فظهر أن الذي دلت عليه الدلائل الكثيرة الصحيحة الظاهرة أنها كبيرة لكنها تختلف عظمته باختلاف مفسدتها كما مر في كلام الإذرعى وظمرا أيضا أنها الداء المضال والسم الذي هو أحلى في اللسان من الزلال وقد جعلها من أوزار جوامع الكلم عذيلة غصب المال وقتل النفس بقوله كل المسلم على المسلم حرا



بَدَأَتْ بِهِمَا : فَأَمَّا الْغِيْبَةُ فَهِيَ ذِكْرُكَ الْإِنْسَانَ بِمَا فِيهِ مِنْ مَّا يَسْكُرُهُ سَوَاءَ  
كَانَ فِي بَدَنِهِ أَوْ دِينِهِ أَوْ دُنْيَاهُ أَوْ نَفْسِهِ أَوْ خَلْقِهِ أَوْ خُلُقِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ وَلَدِهِ

الحديث والغصب والقتل كبيتان اجماعا فكذا ثلب العرض قلت وفي التمهيد  
لابن عبد البر قال الشاعر

احذر الغيبة فهي الـ فسق لا رخصة فيه اتما المغتاب كالأكل من لحم أخيه  
وتردد الزركشى في تحريم غيبة الصبي والمجنون قال في الزواجر يعد نقله ذلك عن  
الخادم والوجه حرمة غيبتها وأما التوبة منها فتتوقف على أركانها ومنها هنا الاعتذار  
لكنه ان فات بنحو موت ووجدت باقي أركان التوبة سقط حق الله وبقى حق آدمي  
( قوله الغيبة ) أى بكسر العين المعجمة وسكون التحتية ( قوله ذكرك الانسان ) أى  
سواء كان مسلما أو ذميا والتعبير بالأخ في الآية والحديث نحو ذكرك أخاك الخ  
للعطف والتذكير بالسبب الباعث على تركها نعم الترك كد في حق المسلم له أشرف  
وأعظم حرمة وسواء كان الانسان حيا أو ميتا وسواء كان ذلك بحضوره أو غيبة  
( قوله بما فيه ) خرج ذكره بما يكرهه مما ليس فيه فذلك مع كونه غيبة أيضا بهت  
وكذب وسيأتى ذلك فى حديث مسلم قال ان كان فيه فقد اغتبتته والا فقد بهته  
المرولىس ان بالذكر فى الحديث اللسانى فقط بل هو وما يقوم مقامه من اشارة  
ورمز كما سيأتى فى كلام المصنف ( قوله أوفى دينه ) وقول بعض لا غيبة فى ذكر  
ما يكرهه من أمر الدين - لانه ذم من ذمه الله تعالى ولانه ﷺ ذكر له عبادة امرأة  
وانها تؤذى خير انها فقال هى فى النار وعن امرأة انها بخيلة فقال لما خيرها اذا - قال  
الغزالى لانه فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لحاجاتهم الى تعرف الاحكام بالسؤال  
ولم يكن غرضهم التنقيص ولا يحتاج الى ذلك فى غير مجلسه ﷺ والدليل عليه  
اجماع الامة أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مغتاب لانه داخل فيما ذكره ﷺ  
( قوله أو نفسه ) أى النفس الناطقة المعبر عنها عند قوم بالروح والوصف الذى  
يكره لها نحو الجهل والدناءة ( قوله أو خلقه ) بفتح المعجمة هو والخلق بضمها  
فى الاصل بمعنى سكن شخص السرف المفتوح بما يدرك بالبصر من الاوصاف

أَوْ وَالِدِهِ أَوْ زَوْجِهِ أَوْ خَادِمِهِ أَوْ مَمْلُوكِهِ أَوْ عِمَامَتِهِ أَوْ ثَوْبِهِ أَوْ مِشِيَّتِهِ  
وَحَرَكَتِهِ وَبَشَاشَتِهِ وَخَلَاعَتِهِ وَغُبُوسِهِ وَطَلَّاقَتِهِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَتَعَلَّقُ  
بِهِ سِوَا ذِكْرَتِهِ بِلَفْظِكَ أَوْ كِتَابِكَ أَوْ رَمَزْتَ أَوْ أَشَرْتَ إِلَيْهِ بِعَيْنِكَ أَوْ  
يَدِكَ أَوْ رَأْسِكَ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ ، أَمَّا الْبَدَنُ فَكَقَوْلُكَ أَعْمَى أَعْرَجُ أَعْمَشُ  
أَقْرَعُ قَصِيرٌ طَوِيلٌ أَسْوَدُ أَصْفَرُ ، وَأَمَّا الدِّينُ فَكَقَوْلُكَ فَاسِقٌ سَارِقٌ  
خَائِنٌ ظَلَمٌ مُتَهَاوِنٌ بِالصَّلَاةِ مُتَسَاهِلٌ فِي النِّجَاسَاتِ أَيْسَ بَارًا بِوَالِدِهِ  
لَا يَضَعُ الزَّكَاةَ مَوَاضِعَهَا لَا يَجْتَنِبُ الْغِيْمَةَ ، وَأَمَّا الدُّنْيَا فَقَلِيلٌ الْأَدَبُ : يَتَهَاوَنُ

الظاهرة والمضموم بالمعاني المدركة بالبصيرة وتقدم في باب (١) مزيد بيان لهذا المقام ثم  
مثال ما يكره بالخلق نحو هيئته قبيحة أو صورته (٢) فظيعة (قوله مشيتته) بكسر الميم (قوله  
وبشاشته) هي بالموحدة المفتوحة وبالمعجمتين الخفيفتين بينهما ألف فرحه وسروره  
بالمرء وانيساطه اليه والانس به كما في النهاية وذلك بأن يذكر فيها ما يلحقها  
بالذل والضعفة ونحوها (قوله وطلاقة) هو بمعنى البشاشة وفي الخبر الصحيح لا تخقرن  
من المعروف شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق (قوله وخلاعة) بالمعجمة المفتوحة  
وبعد الالف عين مهملة وهي الاستهتار باللهم (قوله سواء ذكرته بلفظك) هذا  
هو المنصوص عليه في الخبر ، والكتابة وما بعدها مقيسة عليه بجامع الإيذاء في  
الكل وهو تفهيم الغير نقصان المغتاب وهو موجود حيث أفهمت الغير ما يكرهه  
المغتاب (قوله فأما البدن) أي ما من شأنه أن يكرهه (٣) الإنسان من أوصاف البدن  
وتقدم عن الأذرعى أن ذكر نحو الأقرع والأعمش والأصفر والأسود وعيب  
العمامة والملبوس والدابة ونحو ذلك أخف من الوصف بالفسق والفجور والظلم  
وعقوق الوالدين والتهاون بالصلاة ونحو ذلك وأنه تردد بين كون الأول من  
الصغائر والثاني من الكبائر لما بينهما من التفاوت في الخفة والثقل أو الكل من  
الكبائر سدا للباب لكن يختلف عظمها وضده بحسب اختلاف مفسدتها (قوله  
فقليل الأدب) أي مع الناس أما قلته مع الله عز وجل فهو مما يتعلق بالدين والأدب

بِالنَّاسِ ، لَا يَرَى لِأَحَدٍ عَلَيْهِ حَقًّا ، كَثِيرُ السَّكَلَامِ كَثِيرُ الْأَكْلِ أَوْ النَّوْمِ  
يَنَامُ فِي غَيْرِ وَقْتِهِ يَجْلِسُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ، وَأَمَّا الْمُتَعَلِّقُ بِوَالِدِهِ فَكَقَوْلُهُ  
أَبُوهُ فَاسِقٌ أَوْ هِنْدِيُّ أَوْ نَبَطِيٌّ أَوْ زَنْجِيٌّ إِسْكَافٌ بَرَّازٌ ٧ نَحَّاسٌ نَجَّارٌ حَدَّادٌ  
حَائِكٌ ، وَأَمَّا الْخُلُقُ فَكَقَوْلُهُ

عند أهل الله ثلاثة أقسام أدب الشريعة وهو أمثال الأمر واجتناب النهي على ما  
جاء به مرسوم الشريعة وأدب الطريقة وهو التلبس بالعمل مع عدم الركون إليه  
وأدب الحقيقة وهو أن تعرف أوصافه من العز والبقاء والقدرة والغنى وتعرف  
أوصافك من الذل والفناء والعجز والفقر قال بعض العارفين العمل يوصل إلى  
الجنة والأدب فيه يوصل إلى الله عز وجل (قوله لا يرى لأحد عليه حقاً) أى لأحد  
من كبراء الدنيا ممن لم يؤمر الإنسان بتعظيمهم من الرؤساء والأغنياء بل أمر  
بالترفع عليهم ففى الحديث من تواضع لغنى لغناه ذهب ثلثا دينه (١) أما عدم رؤية  
الحق لمن أمر الله برؤيته له من الشيخ والوالدين والكبير فذلك من القدر بما  
يتعلق بالدين (قوله يجلس في غير موضعه) أي باعتبار نظر أبناء الزمان والتفاهم  
إلى ما لا يعنى من طالى المكان أما إذا أريد به السكنانية عن كونه ذا كبر وعجب فلا  
يرى لنفسه إلا أعلى مكان فذلك من الثلم بما يرجع إلى الدين (قوله وأما المتعلق  
بوالده) لم يتقدم لهذا ذكر في إجمال ما تكون به المذمة ولعله أدرجه فيما يتعلق  
بالدنيا لأن الفخر بالنسب من شأن أبناء الدنيا أما أبناء الآخرة فانتسابهم إلى عبودية  
مولاهم وافتخارهم بحوزهم لتقواهم نفعنا الله بهم ثم رأيت ذكر والده في إجمال ما يذم  
به في نسخة (٢) (قوله أو نبطي) هو بفتح النون والموحدة وبالطاء المهملة نسبة للنبط  
وأحد الانباط كسبب وأسباب سموا بذلك لاستخراجهم بئابيع الأرض (قوله  
زنجي) بكسر الزاي وسكون النون وبالجم منسوب إلى الزنج طائفة معروفه (قوله  
جزار ويقال له القصاب) (قوله نحاس) بالنون والمعجمة وآخره مهملة دلالة الرقيق  
(قوله وأما الخلق) أى بضم المعجمة واللام ويجوز تسكينها تخفيفاً أى الأمور

(١) لم يظهر لى وجه كون هذا قد حابعد تفسيره بما ذكر (٢) كما في النسخة هنا

سَيِّئُ الْخَلْقِ مُتَكَبِّرٌ مُرَاءِ عَجُولٍ جَبَّارٌ ۖ عَاجِزٌ ضَعِيفُ الْقَلْبِ مُتَهَوِّرٌ  
عَبُوسٌ خَلِيلٌ وَنَحْوُهُ ، وَأَمَّا الثَّوْبُ فَوَاسِعُ الْكُمِّ طَوِيلُ الذَّيْلِ وَسِخٌ  
الثَّوْبِ وَنَحْوُ ذَلِكَ ، وَيُقَاسُ الْبَاقِي بِمَا ذَكَرْنَاهُ وَضَابِطُهُ ذِكْرُهُ بِمَا يَكْرَهُ ،  
وَقَدْ نَقَلَ الْإِمَامُ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ إِجْمَاعَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنَّ الْغَيْبَةَ ذِكْرُكَ  
غَيْرُكَ بِمَا يَكْرَهُ وَسَيَأْتِي الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ الْمُصَرِّحُ بِذَلِكَ ، وَأَمَّا النَّمِيمَةُ  
فَهِيَ نَقْلُ كَلَامِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ عَلَى جَهَةِ الْإِفْسَادِ ، هَذَا بَيَانُهُمَا \*  
وَأَمَّا حُكْمُهُمَا فَهُمَا مُحَرَّمَتَانِ بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ وَقَدْ تَظَاهَرَ عَلَى تَحْرِيمِهِمَا  
الدَّلَائِلُ الصَّرِيحَةُ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِجْمَاعِ الْأُمَّةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا  
يَغْتَابَ بَعْضُكُمُ بَعْضًا ، وَقَالَ تَعَالَى

التي يكره ذكرها مما يتعلق بالآوصاف الباطنة المدركة بالبصيرة (قوله سيئ الخلق)  
هو من صدر القبيح عنه وسهل ذلك عليه (قوله جبار) ضد الشجاع (قوله  
متهور) أي يسقط على الأمور ولا يتثبت فيها (قوله طويل الذيل) وطوله إن  
كان يجاوزة العقب فسكر وهه وكلما زاد الطول زادت الكراهة لقربه من احتمال  
النجاسة ومحل الكراهة إذا لم يكن على وجه الخيلاء والا فيحرم محلها بالنسبة  
للرجال أما للنساء فتستحب اطالة الجلباب وأن تكون زائدة على الساتر شبر وهل  
ذلك من أول ما يماس الأرض أو من العقب فيه خلاف (قوله وضابطه الخ) أي إن  
استيعاب جميع ما من شأنه أن يكره سواء عاد إلى النفس أو إلى ما ذكره صعب  
لكن الضابط الذي لا يشذ عنه شيء منه ذكره أخاك بما يكره (قوله فهما محرمتان  
بإجماع المسلمين) هذا أصل حكمهما ثم قد تجب الغيبة تارة وتباح أخرى كما سيأتي  
بيانه وتقدم أن النميمة كبيرة بالإجماع وإن الأصح في الغيبة أنها كذلك وإن اختلفت  
مراتبها بتفاوت المغتاب به في الإيذاء خفة وثقل كما تقدم عن الزواجر (قوله وقد  
تظاهرت) من التظاهر وهو التعاون قال تعالى وإن تظاهرا عليه أي تعاونا عليه  
والمراد هنا شد بعض الأدلة بعضها فصمار في غاية القوة (قوله ولا يغتاب بعضكم بعضا)

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ، وَقَالَ تَعَالَى ٧ هَمَزٌ مَشَاءٌ بَنَمِيمٍ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي  
الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ

أَي لَا يَتَكَلَّمُ أَحَدُكُمْ فِي حَقِّ أَخِيهِ فِي غَيْبَتِهِ بِمَا هُوَ فِيهِ مِمَّا يَكْرَهُهُ وَالْحَقُّ بِهِ التَّكَلُّمُ  
بِذَلِكَ فِي حَضْرَتِهِ لِلْإِذَاءِ بَلْ هُوَ ابْلَغُ فِي الْأَذْيَةِ (قَوْلُهُ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ) قَالَ  
مُجَاهِدٌ الْهُمَزَةُ الطَّعَانُ فِي النَّاسِ وَالْمَزَةُ الَّذِي يَأْكُلُ لَحُومَ النَّاسِ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ  
اللَّيْثِ الْمَزَةُ الَّذِي يَعْيِيكَ فِي وَجْهِكَ وَالْهُمَزَةُ الَّذِي يَعْيِيكَ بِالْغَيْبِ إِي وَرَوَى عَنْ  
ابْنِ جُرَيْرٍ الْهُمَزُ بِالْعَيْنِ وَالشُّدُقُ وَالْيَدُ وَالْمَزُ بِاللِّسَانِ وَقِيلَ الْمَزُ بِالْقَوْلِ وَغَيْرِهِ  
وَالْهُمَزُ بِالْقَوْلِ فَقَطْ وَقِيلَ الْمَزَةُ النَّمَامُ وَتَقْدِمُ فِي بَابٍ مَا يَقُولُ إِذَا غَضِبَ أَنْ هُمَزَةً  
وَلُمَزَةً لَمْ يَكُنْ مِنْهُ الْهُمَزُ وَالْمَزُ وَسَبَقَ فِي ذَلِكَ الْبَابِ الْفَرْقُ بَيْنَ فِعْلَةٍ مَضْمُومٍ الْفَاءُ  
مَفْتُوحٍ الْعَيْنُ وَفِعْلَةٍ مَضْمُومٍ الْفَاءُ سَا كُنِ الْعَيْنُ وَفِي مَفْرَدَاتِ الرَّائِغِ وَيْلٌ قَبُوحٌ  
وَقَدْ يَسْتَعْمَلُ عَلَى التَّحْسُرِ وَمَنْ قَالَ وَيْلٌ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ لَمْ يَرْدَأَنَّ وَيَلَا فِي اللُّغَةِ مَوْضُوعٌ  
لِلَّذَلِكَ إِنَّمَا أَرَادَ مَنْ قَالَ اللَّهُ فِيهِ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحَقَّ مَقْرَأَ مِنَ النَّارِ وَثَبَتَ ذَلِكَ لَهُ نَحْوُ  
وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ إِي (قَوْلُهُ وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ حِلَافٍ) أَي كَثِيرَ الْحَلْفِ بِالْبَاطِلِ  
(مُهَيْنٍ) فَعِيلٌ مِنَ الْمُهَانَةِ وَهِيَ الْقِلَّةُ فِي الرَّأْيِ وَالْتِمِيزُ قَالَ الْوَاحِدِيُّ قَالَ عَطَاءٌ يَعْنِي  
الْأَخْنَسُ بْنُ شَرِيْقٍ أَيُ فَهُوَ عَامٌّ أَرِيدَ بِهِ خَاصٌّ أَوِ الْمَرَادُ هُوَ وَمَنْ كَانَ بِوصْفِهِ  
الْمَذْكُورِ فِي الْآيَةِ وَقَالَ مُقَاتِلٌ يَعْنِي الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ عَرَضَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ الْمَالُ لِيَرْجِعَ عَنْ دِينِهِ (قَوْلُهُ هَمَزٌ مَشَاءٌ بَنَمِيمٍ) هَمَزٌ مَغْتَابٌ طَعَانٌ لِلنَّاسِ مَشَاءٌ  
بَنَمِيمٍ أَيُ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ بَيْنَ النَّاسِ لِيُفْسِدَ بَيْنَهُمْ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ  
وَمُسْلِمٍ) فِي جَامِعِ الْأَصُولِ أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ حُذَيْفَةَ  
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ وَلَسَلِمَ مِثْلُهُ وَقَالَ نَمَامٌ وَعِبَارَةٌ  
التَّيْسِيرُ لِلدَّيْسِ بَعْدَ إِرَادَةِ بَلْفَظٍ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ أَخْرَجَهُ الْخَمْسَةُ إِلَّا النَّسَائِيُّ  
يَعْنِي الشَّيْخَيْنِ وَأَبَا دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَلَفْظُ مُسْلِمٍ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ انْتَهَتْ فَأَقَادَتْ  
أَنْ لَفْظُ نَمَامٍ لِمُسْلِمٍ وَأَنْهُ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ بَلْفَظٌ قَتَاتٌ وَهُوَ كَذَلِكَ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَيْضًا وَأَمَّا  
عَزَا الْمُصَنِّفِ الْحَدِيثَ لِلْبُخَارِيِّ بِاعْتِبَارِهِ أَنَّ عُنْدَهُ بِالْمَعْنَى وَأَنْ اخْتَلَفَ بَعْضُ الْمُبْنِيِّ  
إِذَا نَمَامٌ هُوَ الْقَتَاتُ وَقِيلَ النَّمَامُ الَّذِي يَكُونُ مَعَ جَمْعٍ يَتَحَدَّثُونَ فِيهِمْ عَلَيْهِمُ وَالْقَتَاتُ

عنه عن النبي ﷺ قال لا يدخل الجنة تمام ، وروينا في صحيحيهما  
عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ مر بقبرين فقال

هو الذي يسمع عليهم وهم لا يعلمون ثم ينم وبالجملة فهما سواء في كون كل منهما  
تماما ( قوله لا يدخل الجنة تمام ) قال المصنف أي لا يدخلها مع الناجين أو يحمل  
على المستحل من غير تأويل مع العلم أي بالحكمة اه ( قوله وروينا في صحيحيهما )  
وكذا رواه أحمد وأصحاب السنن الأربعة وغيرهم وفي رواية أحمد والطبراني واللفظ  
للطبراني عن أبي بكره قال بينا النبي ﷺ يمشي بيني وبين رجل آخر إذ أتى على  
قبرين فقال ان صاحبي هذين القبرين يعذبان فأتيتاني بجرادة قال فاستبقت أنا  
وصاحبي فأتيته بجرادة فشقيها نصفين فوضع في هذا القبر واحدة وفي ذا القبر  
واحدة قال لعله يخفف عنهما مادامتا رطبتين لإنهما يعذبان بغير كبير الغيبة والبول  
وسند الحديث صحيح كما قاله ابن حجر في الزواجر قال وفي رواية لابن حبان في  
في صحيحه عن أبي هريرة كان أحدهما لا يستنزه (١) من البول وكان الآخر يؤذى الناس  
بلسانه ويمشي بينهم بالنميمة وللحديث طرق كثيرة مشهورة عن جماعة من الصحابة في  
الصحيح وغيرها وتأملها يعلم أن القصة متعددة وبه يندفع ما يوهمه ظواهرها من  
التعارض ثم رأيت الحافظ المنذرى أشار لبعض ذلك فقال أكثر الطرق إنهما  
يعذبان في البول والنميمة والظاهر أنه اتفق مرويه ﷺ مرة بقبرين يعذب أحدهما  
في النميمة والآخر في البول ومرة بقبرين يعذب أحدهما في الغيبة والآخر في البول  
اه ( قوله مر بقبرين ) قيل المراد بصاحبي قبرين فعبر بهما عن صاحبهما من تسمية  
الحال باسم المحل ففيه مجاز مرسل قال الحافظ ابن حجر لم يعرف اسم المقبورين  
ولأحدهما والظاهر أن ذلك كان على عمد من الرواة لقصد الستر عليهما وهو عمل  
مستحسن وينبغي أن لا يبالغ في الفحص عن تسمية من وقع في حقه ما يذم به قال  
وقد اختلف فيها فقيل كانا كافرين وبه جزم أبو موسى المديني قال لانهما لو كانا  
مسلمين لما كانا لشفاعته الى أن يبس الجريدتان معنى واسكنهما رأهما يعذبان لم

إِنَّهُمَا يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ، قَالَ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ: بَلَى إِنَّهُ كَبِيرٌ أَمَّا أَحَدُهُمَا

يَسْتَجِزُّ لِلطَّفَةِ وَعُظْفِهِ حَرَمَانِهِمَا مِنْ أَحْسَانِهِ فَشَفَعَ لَهَا إِلَى الْمُدَّةِ الْمَذْكُورَةِ قِيلَ وَهُوَ الْأَظْهَرُ وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ هُوَ الظَّاهِرُ مِنْ مَجْمُوعِ طُرُقِ الْحَدِيثِ (قَوْلُهُ إِنَّهُمَا) قِيلَ أَتَادَ الضَّمِيرُ عَلَى غَيْرِ مَذْكُورٍ اِكْتِفَاءً بِدَلَالَةِ سِيَاقِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَنَا أَنَزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَقِيلَ أُعَادَهُ عَلَى الْقَبْرَيْنِ بِجَازَا أَوْ أَرَادَ مِنْ فِيهِمَا كَمَا تَقْدُمُ (قَوْلُهُ فِي كَبِيرٍ) قَالَ ابْنُ مَالِكٍ فِيهِ شَاهِدٌ عَلَى وَرُودٍ فِي التَّعْلِيلِ وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ ﷺ عَذِبَتْ أَمْرَأَةً فِي هَرَّةٍ وَخَفِيَ ذَلِكَ عَلَى أَكْثَرِ النَّحْوِيِّينَ مَعَ وَرُودِ الْقُرْآنِ بِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى لِمُسْكَمٍ فَمَا أَفْضَيْتُمْ (قَوْلُهُ قَالَ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَخْ) قَالَ الْقَلْقَشَنْدِيُّ هِيَ مِنْ زِيَادَاتِ جَرِيرٍ عَلَى الْأَعْمَشِ وَهِيَ تَرِدُ عَلَى ابْنِ بَطَالٍ اسْتِدْلَالَهُ بِرِوَايَةِ الْأَعْمَشِ عَلَى أَنَّ التَّعْذِيبَ لَا يَخْتَصُّ بِالسَّكْبَائِرِ بَلْ قَدْ يَقَعُ عَلَى الصَّغَائِرِ مَعْلَلًا بِأَنَّ الْأَسْتِثْنَاءَ مِنَ الْبُولِ لَمْ يَرِدْ فِيهِ وَعِيدٌ شَدِيدٌ (قَوْلُهُ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ) اِخْتَلَفُوا فِي مَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ مِنْهُ ﷺ فَقَالَ الْبُؤْنِيُّ شَارِحُ الْمَوْطَأِ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ ﷺ ظَنَّ أَنَّهُ غَيْرُ كَبِيرٍ فَأَوْحَى إِلَيْهِ فِي الْحَالِ أَنَّهُ كَبِيرٌ فَاسْتَدْرَكَ قِيلَ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي وَإِنَّهُ عَائِدٌ إِلَى الْعَذَابِ لَمَّا وَرَدَ فِي صَحِيحِ ابْنِ حَبَانَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَذَابًا شَدِيدًا فِي ذَنْبِهِينَ وَقَالَ الدَّادُودِيُّ وَابْنُ الْعَرَبِيِّ كَبِيرٌ الْمُنْفَى بِمَعْنَى أَكْبَرُ وَالْمَثْبُوتُ وَاحِدُ السَّكْبَائِرِ أَيْ لَيْسَ ذَلِكَ بِأَكْبَرِ السَّكْبَائِرِ كَالْقَتْلِ مِثْلًا وَإِنْ كَانَ كَبِيرًا فِي الْجُمْلَةِ قَالَ الْمَصْنُفُ فَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمُرَادُ الزَّجْرُ وَالتَّحْذِيرُ لَغَيْرِهِمَا مَنْ تَوَهَّمَ أَنَّ التَّعْذِيبَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي أَكْبَرِ السَّكْبَائِرِ كَالْمَوْبَقَاتِ فَإِنَّهُ يَكُونُ فِي غَيْرِهَا وَقِيلَ الْمَعْنَى لَيْسَ بِكَبِيرٍ فِي الصُّورَةِ لِأَنَّ تَعَاظِيهِ يَدُلُّ عَلَى الدَّنَاءَةِ وَالْحَقَارَةِ وَهُوَ كَبِيرٌ فِي الْأَثَمِ وَقِيلَ لَيْسَ بِكَبِيرٍ فِي اعْتِقَادِ الْخَاطِبِينَ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ كَبِيرٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَنَحْسِبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ وَهَذَا الْقَوْلُ بَدَأَ بِهِ الْمَصْنُفُ وَقِيلَ لَيْسَ بِكَبِيرٍ أَزَالَتُهُ وَالْإِحْتَزَازُ مِنْهُ فَإِنَّهُ سَهْلٌ عَلَى مَنْ يَرِيدُ التَّوَقُّيَ مِنْهُ وَهَذَا جَزَمَ بِهِ الْخَطَّابِيُّ وَالْبَغُويُّ وَالْمُنْذِرِيُّ وَقَالَ ابْنُ دَقِيقٍ الْعِيدُ أَنَّهُ الَّذِي يَجِبُ حَمْلُ الْحَدِيثِ عَلَيْهِ وَقِيلَ لَيْسَ كَبِيرًا بِمَجْرَدِهِ وَإِنَّمَا صَارَ كَبِيرًا بِالْمُوَاطَبَةِ عَلَيْهِ وَيُرْشَدُ إِلَى ذَلِكَ السِّيَاقِ فَإِنَّهُ وَصَفَ كُلًّا مِنْهُمَا بِمَا يَدُلُّ عَلَى تَكَرُّرِ ذَلِكَ وَاسْتِمْرَارِهِ عَلَيْهِ لِلْإِتْيَانِ بِصِغَةِ الْمُضَارَعِ بَعْدَ كَانَ وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ (قَوْلُهُ أَمَّا أَحَدُهُمَا) أَمَّا حَرْفُ شَرْطٍ وَتَفْصِيلٍ كَمَا

فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ \* قُلْتُ قَالَ  
الْعُلَمَاءُ مَعْنَى وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ

هو معروف عند النحاة وزاد الزمخشري انه حرف تأكيد وذكرنا كلام شرح  
التوضيح فيها سابقا (قوله لا يستتر) بتحتية فهملة ثم مثنانين فوقيتين أولا هما مفتوحة  
والاخرى مكسورة من الاستتار وكذا في أكثر الروايات وفي رواية للصحيحين  
لا يستتره بنون ساكنة بعدها زاي من التنزه وهو كذلك عند النسائي وفي رواية  
للبخاري وقال الاسماعيلي انها أشبه الروايات لا يستبريء بموحدة ساكنة وهمزة بعد  
الراء من الاستبراء وفيه روايات أخر عند غير الصحيحين وقوله لا يستتر يحتمل أن يحمل  
على الاستتار عن الأعين وهو الحقيقة فيكون العذاب على كشف العورة ويحتمل أن يحمل  
على المجاز بأن يراد بالاستتار التنزه عن البول والتوقي منه إما بعدم ملاسته أو  
بالاحتراز عن مفسدة تتعلق به كالتقاض الطهارة وعبر بالاستتار عن التوقي مجازا  
ووجه العلاقة بينهما أن التستر عن الشيء فيه بعد عنه واحتجاب وذلك شبيه بالبعد عن  
ملاسة البول قال القلقشندي نقلا عن ابن دقيق العيد والحل على المجاز المذكور أقرب  
لوجهين أحدهما أنه لو حمل على حقيقة للزم أن مجرد كشف العورة يحصل به العذاب  
وان لم يكن ثم بول والحديث يدل على أن للبول بالنسبة إلى عذاب القبر خصوصية وأيضا  
فإن لفظة من لما أضيفت إلى البول وهي لا ابتداء الغاية حقيقة أو ما يرجع إلى ابتداء الغاية مجازا  
اقتضت نسبة الاستتار الذي عدمه سبب العذاب إلى البول أن يكون المعنى سبب عذابه  
من البول ولو حملناه على كشف العورة زال هذا المعنى ثانياً في بعض الروايات  
لا يتوقى البول وهي رواية وكيع وفي بعضها لا يستتره فيحمل على تلك لتتفق الروايات  
ثم قال القلقشندي ويتأيد أيضا بأن مخرج الحديث واحد بأن في حديث أبي بكرة  
عند أحمد وابن ماجه أما أحدهما فيعذب في البول ومثله في الطبراني عن أنس وقد  
أجيب عما قاله ابن دقيق العيد أولا بأن تقسده بالبول لأن الغالب في الكشف إنما  
هو عنده أو أن الغالب في الكشف قائما قبل القعود وعن الثاني بأننا وإن سلمنا أن «من»  
حقيقة فما ذكر فقد يستعمل المجاز بالقرينة وترجع على الحقيقة لاسيما وقد اختلفت  
الروايات اهـ (قوله يمشى بالنميمة) أي يهيب في الناس متصفا بهذه الصفة فالهاء



أَيُّ فِي كَبِيرٍ فِي زَعْمِهِمَا أَوْ كَبِيرٍ تَرْكُهُ عَلَيْهِمَا ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ  
وُسْنَيْنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالدَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَتَدْرُونَ مَا الْغَيْبَةُ ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ ذِكْرُكَ  
أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ ، قِيلَ أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ ؟ قَالَ إِنْ كَانَ فِيهِ  
مَا أَقُولُ فَقَدْ أَغْتَابْتَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَا أَقُولُ فَقَدْ بَهْتَهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ

حينئذ المصاحبة وجوز بعضهم أن تكون سببية أى يعشى بسبب ذلك ( قوله )  
أى فى كبير فى زعمها ( أى ولكنه كبير عند الله ( قوله ) وروينا فى صحيح مسلم الخ )  
وأخرجه ابن عبد البر فى التمهيد من طريقين عن أبى هريرة وقال المنذري فى الترغيب  
قد روى هذا الحديث من طرق كثيرة عن جماعة من الصحابة اكتفينا بهذا عن  
عن سائرهما اه قال ابن عبد البر هذا الحديث يخرج فى التفسير المسند فى قول الله  
سبحانه ولا يغتب بعضكم بعضا فى الغيبة وكيف هى وماهى وهو المبين  
عن الله سبحانه ( قوله ذكرك أخاك الخ ) يشمل ذكره بما يكره فى غيبته وحضوره  
وسبق أن الاول لما فيه من مزيد النكايه أتم فى الانتم ، وفى الخادم للزركشى من  
المهم ضابط الغيبة هل هى ذكر المساوىء فى الغيبة كما يقتضيه اسمها أولا فرق بين  
الغيبة والحضور وقد دار السؤال بين جماعة ثم رأيت ابن فورك ذكر فى مشكل  
القرآن فى تفسير سورة الحجرات ضابطا حسنا فقال الغيبة ذكر العيب بظهر الغيب  
وكذا قال سليم الرازى فى تفسيره الغيبة أن يذكر الانسان من خلقه بسوءه وان  
كان فيه اه وفى المحكم لا يكون الامن ورائه اه وبفرض اختصاص مفهوم الغيبة  
بذكر العيب فى الغيبة فذكره فى الحضور حرام بل شديد الحرمة لما فيه من الايذاء  
مع مزيد النكايه اذا واجهه بما ذكره والله أعلم ويشمل ما يكره فى خلقه أو  
خلقه أو ينسب اليه مما تقدم فى كلام المصنف ( قوله أفرأيت ) أى فأخبرنى ( قوله )  
بهته ( هو بتخفيف الهاء المفتوحة من البهت وهو الكذب والافتراء أى كذبت  
وافترت عليه وقال المصنف يقال بهته بفتح الهاء مخففة أى قلت فيه البهتان وهو الباطل  
( ٢٥ - فتوحات - سادس )

حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَرَوَيْنَا فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ يَوْمَ النَّحْرِ يَمْنَى فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ -  
 إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ

وأصل البهت أن يقال له الباطل في وجهه وهما يعني الغيبة والنيمة حرامان اه (قوله  
 وروينا في صحيحي البخاري ومسلم) أي رواه البخاري في التفسير وفي بدء الخلق وفي  
 المغازي وفي غيرها من صحيحه ورواه مسلم في الديات من صحيحه وأخرجه أيضا  
 النسائي في العلم كذا في الاطراف المزمى ملخصا (قوله في خطبته) أي في ضمن  
 خطبته التي أتى بها يوم النحر وهو يوم عاشر ذي الحجة ومنه ومن أحاديث أخر -  
 بعضها في الصحيحين كحديث عبد الله بن عمرو وبعضها في السنن كحديث أبي أمامة  
 عند أبي داود وحديث الهرماس بن زياد الباهلي عند أبي داود والنسائي وألقاظمهم  
 في المنسك الكبير لابن جماعة - أخذ أصحابنا استحباب خطبة يوم النحر بعلم القوم  
 فيها أحكام المناسك لـ كما قالوا يسن فعلها بعد صلاة الظهر وقد استشكل بأن  
 الذي في الأحاديث الصحيحة أن النبي ﷺ خطب يوم النحر ضحى أجاب عن ذلك  
 المصنف بأن رواية ابن عباس في الصحيح ندل على أنه كان بعد ذلك الزوال  
 إذ فيها أن بعض السائلين قال رميت بعدما أمسيت والمساء يطلق على ما بعد الزوال  
 أي فقدمت لأنها أصبح وأشهر وأجاب السبكي بأنه ورد في طبقات ابن سعد عن عمرو  
 ابن يثرب في تنجيتة مفتوحة فثلثة ساعة فراء مكسورة فموحدة فياء النسب أنه حفظ  
 خطبته ﷺ الغد يوم النحر بعد الظهر وهو على ناقته القصوى وكان يحكيها بطولها  
 وكان بعضهم جمع بين الحديثين حيث قال خطب ﷺ خطبتين يوم النحر في وقتين  
 قال ابن جماعة بعد أن أورد أحاديث وهو مقتضى هذه الأحاديث اه (قوله في حجة  
 الوداع) بكسر الواو وفتحها وسبق بيان وجهها في باب استنصات العالم والواعظ (قوله  
 ان دماءكم) بدأها لأنها آكد الثلاثة وأخطرها ومن ثم كان أكبر الكبائر بعد الشرك  
 القتل علي الأصح وقدم الاموال على الاعراض مع أن الاعراض أخطر لأن الابتلاء  
 بالجناية فيها أكثر والاعراض جمع عرض وله معان كثيرة منها النفس وليس مراداً

حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا، أَلَا

هنا والا كان تكرر مع دماءكم أو جانب ( ١ ) الرجل الذي يصونه من نفسه وحسبه أن ينتقص وينتقص أو (سواء) كان في نفسه أو (سلفه أو) من يلزمه أمره أو موضع المدح والذم منه أو (ما) يفتخر به من حسب وشرف وقد يراد به الآباء والاجداد والخلقة المحسودة اهـ (٢) قال في فتح الاله وكلها مناسبة هنا إذ المراد بتحريم الاعراض تحريم التعرض الى الانسان بما يعير أو ينتقص به في نفسه أو أحد من أقاربه بل يلحق بذلك كله من له علاقة بحيث يؤدي تنقيصه أو تعييره اليه أخذنا من قولهم في حد الغيبة ذكر كرك أخاك بما يكره في نفسه وأهله ومما ليك وغيرهم وفي قول الشاعر

إذا المرء لم يدينس من اللؤم عرضه فكل رداء يرتديه جميل

وقول أبي ضمضم اللهم إني تصدقت بعرضي على عبادك فمن شتمني لا أشتبه إلى آخر ما يناسب ما ذكرته وأما قول من قال إن المراد بالأعراض هنا الأخلق النفسانية فهو وإن أمكن إرجاعه إلى ما قلناه لكن ما قلناه أوضح ثم رأيت بعضهم أرجعه اليه فقال وحين كان المدح نسبة الشخص الى الاخلاق الحميدة والذم نسبته الى الذميمة سواء كانت فيه أولا قال من قال العرض الخلق اطلاقا لاسم اللازم على الملزوم اهـ وقول النهاية العرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو سلفه صحيح موافق لما قلناه إلا أن ما ذكرناه أعم اهـ (قوله كحرمة يومكم الخ) كأن وجه هذا التشبيه مع كون الثلاثة المشبهة أعلى حرمة من الثلاثة المشبه بها هو أحد الوجوه في قوله كما صليت على ابراهيم وهو تشبيه من لم يشتهر وان كان أفضل بما اشتهر وان كان مفضولا ليحصل له من الشهرة ما يوازي شهرة المشبه به ، وقوله كحرمة يومكم هذا أي كحرمة معصيتكم فيه حال اليوم (٣) علي وجه التجوز ، في بلدكم هذا وحرمة المعصية بها عظيمة فقد قال جمع بمضاعفة السيئات بمكة كما تضاعف الحسنات بها

(١) اصل هنا سطة والاصل «وفي القاموس العرض النفس أو جانب الخ» (٢) صحيح

التجريف وزيد السقط وكتب بين قوسين . من محيط المحيط ( ٣ ) - عله ( فيه ،

أضاف الحدة للدمع ع

هل بلغت؟ ، وروينا في سنن أبي داود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت للنبي ﷺ حسبك من صفة كذا وكذا قال بعض الرواة تعني قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته ، قالت

وأول بأن المراد العظم في السكيف لافي الكم لان قوله تعالى من جاء بالسيئة فلا يجزي الامثالا لاخصص له وقوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم دليل للعظم الذي ذكرناه لا للتعهد الذي ذكره ولعظم شرف ذي الحججة كان عظم المعصية فيه أكثر منه في غيره (قوله وروينا في سنن أبي داود الخ ) ورواه أحمد كما في المشكاة والبيهقي كما في الترغيب المنذرى (قوله حسبك ) أي يكفيك (من صفة ) أي من عيوبها البدنية (وقوله كذا وكذا) كناية عن ذكر بعضها وهو كذلك في جميع نسخ الاذكار كنسخ المشكاة قيل وهو تحريف والصواب حسبك من صفة انها كذا وكذا وقيل إن قولها كذا اشارة الى شبرها قال في المراقبة الظاهر من كذا تعداد نعتها فلعلها قالت بلسانها إنها قصيرة وأشارت بشبرها الى أنها في غاية القصر فأرادت بالتأكيد الجمع بين القول والفعل والله أعلم (قوله قال بعض الرواة ) قال أبو داود بعد اخراجه من طريق مسدد بلفظ كذا وكذا قال غير مسدد وحسبك من صفة قصرها وكأن هذا وجه عزو ابن الاثير في جامع الاصول الحديث بهذا اللفظ أي قصرها الى أبي داود والترمذي (قوله لو مزجت بماء البحر الخ ) اشار العاقولي الى أن في بعض نسخ أبي داود ولو مزج بها البحر لمزجته الى أن حق اللفظ لو مزجت بالبحر كما أورد المصنف هنا قال لكن المزج يستدعي الاتزاج فكل من الممتزجين يمتزج بالآخر ومثله فاختلط به نبات الارض كان من حق اللفظ فاختلط بنبات الارض ووجه محيئه فيما قاله صاحب الكشف أن كل مختلطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه علي أن هذا التركيب أبلغ لانه حينئذ من باب عرض الذاقة على الحوض اه ونقل مثله الطيبي وسكت عليه وقوله حق اللفظ الخ وجهه ان العادة والعرف ان ينسب القليل الى الكثير لاعمسه وان جاز ذلك لغة فانه نحو اختلط الماء باللبن

وعكسه وحكمة ماجاء في تلك الرواية الإشارة اللطيفة الى عظم تلك الكلمة فكاهه  
قال ان هذه الكلمة وان كانت صغيرة وقليلة عندك فهي عند الله كبيرة وكثيرة  
بحيث لو مزجت بماء البحر بأجناسه واصنافه وأنواعه ووسعه من طوله وعرضه  
وعمقه لغلبته وهذا من البلاغة غاية مبلغها وفيه من الزجر نهائية ومنتهى وأما  
قول الكشف في قوله تعالى فاختلط به نبات الارض حق اللفظ الخ فقال بعضهم انه  
خطأ فاحش لانه ليس المعنى على أنه اختلط بالماء نبات الارض اذ ليس تحته طائل بل  
الصواب أن الباء للسببية وأن المختلط هو بعض نبات الارض ببعضه وتوضيحه أن المطر  
سابق وجوده على تحقق النبات على ما أشار اليه الغاء التعقيبية في قوله تعالى انما مثل الحياة  
الدينا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض ، فان قلت لعل صاحب الكشف  
أراد اختلاط ماء أثر المطر بما تنبت به الارض من الحبة مثلاً قلت الظاهر أن  
هذا مطمح نظره ومطلع فكره لكنه يردده قوله تعالى فاختلط به نبات الأرض  
فأصبح هشيماً تذروه الرياح اذ تعقيبه الاصباح المذكور انما هو عند حصول  
اختلاط النبات ببعضه ببعض لا حين اختلاط الماء بالحب والنوى كما لا يخفى ومما  
يدل صريحاً على كون الباء للسببية قوله تعالى وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا  
به نبات كل شيء ثم رأيت الكشاف اختار ما اخترناه وحرر ما حررناه حيث قال  
فالتمس بسببه وتكاثر حتى خالط بعضه بعضاً ثم قال (١) وقيل نجح في النبات الماء  
فاختلط به حتى روى ورف رفيفاً وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاختلط بنبات  
الأرض ووجه صحته ان كلا من المختلطين موصوف بصفة صاحبه اه كلامه ففي  
نقل كلام الكشف قصور من الناقلين لان ما ذكر مبني على شيء أسسه ومهده  
والله أعلم وفي قوله حق اللفظ مع سوء الأدب بالنسبة الى الآية القرآنية دسيسة  
اعتزائية والله ولي دينه وناصر نبيه اه وقول العاقولي والطبي على أن هذا التركيب  
من باب عرضت الناقة الخ اعترض بانه ممنوع ومدفوع بأن العرض انما يكون  
على أرباب التمييز فهذه القرينة تعرف أن الكلام مقلوب بخلاف مانحن فيه فان

(١) قوله ( ثم قال ) ينبغي حذفه لان ما بعده متصل بما قبله في الكشف . ع

وَحَكَيْتُ لَهُ إِنْسَانًا فَقَالَ مَا أَحَبُّ أُنَى حَكَيْتُ إِنْسَانًا وَإِنْ لِي كَذَا وَكَذَا  
 قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ \* قُلْتُ مَرْجَتْهُ أَى خَالَطَتْهُ مُخَالَطَةٌ يَتَغَيَّرُ  
 بِهَا طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ لِشِدَّةِ نَتْنِهَا وَقُبْحِهَا ، وَهَذَا الْحَدِيثُ مِنْ أَعْظَمِ الزَّوْاجِرِ  
 عَنِ الْغِيْبَةِ أَوْ أَعْظَمِهَا وَمَا أَعْلَمُ شَيْئًا مِنَ الْأَحَادِيثِ يَبْلُغُ فِي الذَّمِّ لَهَا هَذَا  
 الْمَبْلَغَ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيُ يُوحَى ، نَسَأَلُ اللَّهَ الْكَرِيمَ  
 لُطْفَهُ وَالْعَافِيَةَ مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ ، وَرَوَيْنَا فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا عُرِجَ بِي مَرَرْتُ بِقَوْمٍ لَهُمْ أَظْفَارُ  
 مِنْ نُحَاسٍ يَخْمِشُونَ وُجُوهَهُمْ وَصُدُورَهُمْ فَقُلْتُ مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ ؟ قَالَ  
 هَؤُلَاءِ الَّذِينَ

لكل من الطرفين قابلية الخلط والمزج والله أعلم (قوله وحكى له انسانا) أي  
 ذكرته بما يكرهه ذلك الانسان أو حكيت ما يكره من أفعاله أو أحواله (قوله  
 ما أحب أنى حكيت انسانا) أي بما يكرهه (قوله وإن لي كذا الخ) إشارة الى  
 عظم أثم الغيبة وانه لا يقاومها ما أعطيه من غيرها أى وإن كان كثيرا كما يدل عليه  
 كذا وكذا ادعى كناية عن الاعداد الكثيرة وإنما كان كذلك لان ترك الاغتياب سلامة  
 وعمل البر غنيمة والسلامة مقدمة على الغنيمة كما تقدم والله أعلم (قوله أى خالطته  
 مخالطة) أى لو كانت أجساما محسوسة اغبرت طعمه اشد قبحها وريحه لنتنها أى  
 عفونتها ففى العبارة لف ونشر مشوش (قوله أو أعظمها) أى بل أعظمها فأو  
 بمعنى بل ويحتمل أن يكون حصص للشيخ تردد فى الامرين فأتى بأو المؤذنة  
 لذلك وقد أشارت آية الحجرات فى الغيبة الى أعظم زجر عنها وقد بين ذلك ابن  
 حجر فى الزواجر بيانا شافيا (قوله وروينا فى سنن أبى داود) قال المنذرى فى  
 الترغيب وذكر أى أبو داود أن بعضهم رواه مرسلأه وفى الجامع الصغير  
 ورواه أحمد والضياء فى المختارة كلهم من حديث أنس (قوله يخمشون وجوههم)  
 قال الحافظ ابن حجر فى مقدمته للفتح يخوش أى خدوش وهى الجراحات التى

يَأْكُلُونَ لُحُومَ النَّاسِ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ ، وَرَوَيْنَا فِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ مِنْ أَرْبَى الرِّبَا أَلَا سِتْطَالَةً فِي عَرَضِ الْمُسْلِمِ بِغَيْرِ حَقٍّ ، وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا أَثَرُ بِهَا إِنْ قَالَ بَعْضُهُمْ وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي دَاوُدَ يَحْمِشُونَ وَجُوهَهُمْ (قَوْلُهُ يَأْكُلُونَ لُحُومَ النَّاسِ) أَيْ بِالْإِغْتِيَابِ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ «وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا» وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ لَامْرَأَةٍ مَرَّةً وَأَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ هَذِهِ لَطَوِيلَةُ الذَّيْلِ فَقَالَ الْفُطَيُّ الْفُطَيُّ أَيْ أَرْمِي مَا فِي فَيْكِ فَلَفِظَتْ بَضْعَةً مِنْ لَحْمٍ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا وَبِمَعْنَاهُ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ (قَوْلُهُ وَيَقْعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ) فِيهِ اسْتِعَارَةٌ مَكْنِيَّةٌ شَبَّهَ الْأَعْرَاضَ بِوَهْدَةٍ مِنْ شَأْنِ الْمَارِّ الْوُقُوعَ فِيهَا إِلَّا مَنِ احْتَرَزَ فَالْتَّشْبِيهِ الْمَضْمَرُ فِي النَّفْسِ اسْتِعَارَةٌ مَكْنِيَّةٌ وَاثْبَاتُ الْوُقُوعِ اسْتِعَارَةٌ تَخْيِيلِيَّةٌ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِيهِ) أَيْ فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَكَذَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ كَمَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَفِي التَّرْغِيبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِنَّ (١) مِنْ أَرْبَى الرِّبَا أَلَا سِتْطَالَةُ الْمَرْءِ فِي عَرَضِ أَخِيهِ رَوَاهُ الْبَزَارُ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ قَوِيٍّ وَهُوَ فِي بَعْضِ نَسَخِ أَبِي دَاوُدَ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ اسْتِطَالَةُ الرَّجُلِ فِي عَرَضِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ وَمِنْ الْكِبَائِرِ السِّتْطَانُ بِالسَّيْئَةِ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا أَطْوَلَ مِنْهُ وَلَفْظُهُ الرِّبَا سَبْعُونَ حَوْيًا وَأَيْسَرُهَا كَنْكَاحُ الرَّجُلِ أُمَّهُ وَإِنْ أَرْبَى الرِّبَا عَرَضُ الْمُسْلِمِ (قَوْلُهُ الْاسْتِطَالَةُ فِي عَرَضِ الْمُسْلِمِ) قَالَ فِي النِّهَايَةِ أَيْ احْتِقَارُهُ وَالتَّرَفُّعُ عَلَيْهِ وَالْوَقِيعَةُ فِيهِ وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ بِغَيْرِ حَقٍّ مَا إِذَا كَانَتْ بِحَقِّ كَأَن عَزَّرَهُ بِالْكَلَامِ لِفَعْلِهِ مَا يَقْتَضِيهِ أَوْ اغْتَابَهُ بِسَبَبٍ مَبِيحٍ لِلْغَيْبَةِ مِنْ اسْتِفْتَاءٍ وَنَحْوِهِ (قَوْلُهُ وَرَوَيْنَا فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ) وَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ جُمْلَةِ حَدِيثِ الْإِسْنَانِ قَالَ لَا يَظْلَمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ

(١) فِي التَّرْغِيبِ اسْقَاطُ (إِنْ) وَفِيهِ (بِإِسْنَادَيْنِ أَحَدُهُمَا قَوِيٍّ) وَفِيهِ (إِنْ مِنْ الْكِبَائِرِ) بَدَلُ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ ، وَفِيهِ (السِّتْطَانُ بِالسَّيْئَةِ) وَفِيهِ (عَرَضُ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ) . ع

المُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَخُونُهُ وَلَا يَكْذِبُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ عِرْضُهُ وَمَالُهُ وَدَمُهُ ، التَّقْوَى هُنَا ، بِحَسَبِ أَمْرٍ مِنَ الشَّرِّ

وزاد بعد قوله التقوى ههنا ويشير إلى صدره ثلاث مرات والباقي سواء وسيأتي حديث مسلم في باب تحريم احتقار المسلمين والسخرية منهم (قوله المسلم أخو المسلم) أى بشهادة إنما المؤمنون إخوة أى إخوة نسب أو دين وإخوة الدين أقوى وأعظم ومن ثم ورث الشافعي المؤمنين بعضهم بعضا عند فقد الوارث ولم يورث بإخوة النسب عند الافتراق في الدين وهذا استعطاف منه ﷺ لكل على الآخر وتلين لقلبه كما يقال إنه أخوك لا مجرد اخبار بذلك (قوله لا يخونه) أى إذا ائتمنه من الحيانة أولا ينسبه إليها من التخوين (قوله ولا يكذبه) بفتح التحتية وكسر المعجمة المخفقة أى لا يخبره بأمر على خلاف ما هو عليه لأنه غش وخيانة وهو من حيث هو أشد الامور ضرراً والصدق من حيث هو أشد نفعاً إلا أن يعرض لهما ما يصير به الكذب نافعا والصدق ضاراً كأن سأل ظالم عن انسان يريد قتله فإن صدق ضره وان كذب نفعه (قوله ولا يخذه) بضم الذال المعجمة أى لا يترك اطاعته ونصره من غير عذر فترك نصره وإعائته خذلان سواء كان دينياً كأن رأى عدواً يريد أن يبطش به فيتركها أو دينياً كأن يرى الشيطان مستولياً عليه فى أمر يريد أن يستفزه ويهلكه فى دينه فلا يخلصه من حبالته بوعظ أو نحوه فكل ذلك حرام (قوله كل المسلم الخ) جملة مركبة من مبتدأ وخبر وإضافة كل إلى المعرفة دليل لجوازه وان منعه البعض (قوله عرضه الخ) بدل مما قبله بدل مفصل من مجمل ، وجعله هذه الثلاثة كل المسلم وحقيقته أشدة احتياجه إليها ، واقتصراره عليها لان ماسواها فرع عليها وراجع اليها وقدم العرض اهتماماً به لكثرة الابتلاء بالوقوع فيه ثم المسال لكثرة الوقوع فى الظلم به أكثر من الدماء (قوله التقوى ههنا) أى فى القلب كما جاء التصريح به فى مسلم والتقوى اتقاء عذاب الله بفعل أو امره واجتناب نواهيهِ ومعنى كون التقوى فى القلب أن محل سببها الذى هو خشية الله الحاملة عليها هو القلب لاحقيقتها الذى هو الاتقاء من العذاب (قوله بحسب امرى من الشر الخ) حسب بأسكان السين أى كما فيه من خلال الشر ورذائل الاخلاق وهو مبتدأ وقوله



أَنْ يَحْتَقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ \* قُلْتُ مَا أَعْظَمَ نَفْعَ هَذَا  
الْحَدِيثِ وَأَكْثَرَ فَوَائِدِهِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

﴿ بَابُ بَيَانِ مَهْمَاتٍ تَتَعَلَّقُ بِحَدِّ الْغَيْبَةِ ﴾

قَدْ ذَكَرْنَا فِي الْبَابِ السَّابِقِ أَنَّ الْغَيْبَةَ ذِكْرُكَ الْإِنْسَانَ بِمَا يَكْرَهُ سِوَا  
ذِكْرَتِهِ بِلَفْظِكَ أَوْ فِي كِتَابِكَ أَوْ رَمَزْتَ أَوْ أَشَرْتَ إِلَيْهِ بِعَيْنِكَ أَوْ يَدِكَ  
أَوْ رَأْسِكَ ، وَضَابِطُهُ كُلُّ مَا أَفْهَمْتَ بِهِ غَيْرَكَ نَقْصَانِ مُسْلِمٍ فَهُوَ غَيْبَةٌ

(أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ) خَبْرُهُ وَيَسْتَوِي فِي حَسَبِ الْوَاحِدِ وَالْمُثْنِ وَالْجَمْعِ وَالْمَذْكُورِ وَالْمُؤَنَّثِ  
لَا نَهْ مَصْدَرُ قَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا كَانَ مَا بَعْدَهُ مَعْرِفَةٌ فَرَفَعَهُ عَلَى الْخَبَرِ وَالْإِضَافَةُ لَفْظِيَّةٌ  
أَوْ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ، وَإِنْ كَانَ نَسْكَرَةً فَرَفَعَهُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ فَقَطْ وَالْإِضَافَةُ مَعْنَوِيَّةٌ ثُمَّ فِي  
هَذِهِ الْجُمْلَةِ تَفْطِيحٌ لِسُأْنِ الْإِحْتِقَارِ وَتَعْظِيمٌ لَهُ وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَحْتَقِرْ  
الْإِنْسَانَ إِذْ خَلَقَهُ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ وَخَلَقَ لَهُ مَا فِي الْأَرْضِ وَسَخَّرَ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ  
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَسَخَّرَ لَهُ الْأَنْهَارَ وَسَخَّرَ لَهُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَهُ اللَّيْلَ  
وَالنَّهَارَ وَآتَاهُ مِنْ كُلِّ مَسْأَلَةٍ مَنْ حَقَّرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ فَقَدْ حَقَّرَ مَا عَظَّمَ اللَّهُ وَكَفَاهُ ذَلِكَ  
شَرًّا ، وَمَنْ إِحْتَقَرَهُ أَنْ يَسْلَمَ عَلَيْهِ فَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِ السَّلَامَ (قَوْلُهُ حَدِيثٌ حَسَنٌ) تَقْدِيمُ  
أَنَّهُ جَاءَ مِنْ حَدِيثِ مُسْلِمٍ بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ وَحَدِيثِ مُسْلِمٍ صَحِيحٍ وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَصِيرَ  
بِهِ حَدِيثُ الْبَابِ صَحِيحًا وَتَسْكُونُ صَحَّتُهُ لغيره (قَوْلُهُ مَا أَعْظَمَ نَفْعَ هَذَا الْحَدِيثِ) أَيْ  
حَيْثُ اشْتَمَلَ عَلَى جَمِيعِ مَا يَطْلُبُ فَعَلُهُ مِنَ الْأَفْعَالِ الْجَمِيلَةِ ، وَالْإِخْلَاقِ الْجَلِيلَةِ ، مِنْ  
التَّقْوَى وَنَصْرِ الْمُؤْمِنِ وَأَمَانَتِهِ وَعَلَى مَا يَطْلُبُ تَرْكُهُ مِنَ الْإِخْلَاقِ الرَّذِيلَةِ مِنَ الْكَذْبِ  
وَالْخِيَانَةِ ، وَتَرْكِ نَصْرِ الْمُؤْمِنِ وَالْإِعَانَةِ .

﴿ بَابُ بَيَانِ مَهْمَاتٍ تَتَعَلَّقُ بِحَدِّ الْغَيْبَةِ ﴾

(قَوْلُهُ نَقْصَانِ مُسْلِمٍ) وَمِثْلُهُ كَمَا عَلِمَ مِمَّا تَقْدِمُ الذِّمَى وَلِذَا عَبَّرَ بِمَا يَأْتِي آخِرَ الْبَابِ  
بِقَوْلِهِ الضَّابِطُ تَهْنِئَتُكَ الْمُخَاطَبِ تَنْقِصِصِ إِنْسَانٍ أَيْ مُحْتَرَمٍ وَلَا فَتْحَ الْخَرْبِ لَا

مُحَرَّمَةٌ وَمِنْ ذَلِكَ الْحَاكَاةُ بَأَنْ يَمْشِيَ مُتَعَارِجًا أَوْ مُطَاطِئًا أَوْ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ  
 مِنَ الْهَيَآتِ مُرِيدًا حِكَايَةَ هَيْئَةٍ مَنْ يَتَنَقَّصُهُ بِذَلِكَ فَكُلُّ ذَلِكَ حَرَامٌ بَلَا  
 خِلَافٍ، وَمَنْ ذَلِكَ إِذَا ذَكَرَ مُصَنِّفُ كِتَابٍ شَخْصًا بَعِيْنِهِ فِي كِتَابِهِ قَائِلًا  
 قَالَ فَلَانُ كَذَا مُرِيدًا تَنَقُّصَهُ وَالشَّنَاعَةَ عَلَيْهِ فَهُوَ حَرَامٌ فَإِنْ أَرَادَ بَيَانَ  
 غَلَطِهِ إِسْلَافًا يُقْلَدُ أَوْ بَيَانَ ضَعْفِهِ فِي الْعِلْمِ لَدَلًا يُغْتَرَّ بِهِ وَيُقْبَلُ قَوْلُهُ فَهَذَا  
 لَيْسَ غَيْبَةً بَلْ نَصِيحَةٌ وَاجِبَةٌ يُثَابُ عَلَيْهَا إِذَا أَرَادَ ذَلِكَ، وَكَذَا إِذَا قَالَ  
 الْمُصَنِّفُ أَوْ غَيْرُهُ: قَالَ قَوْمٌ أَوْ جَمَاعَةٌ كَذَا وَهَذَا غَلَطٌ أَوْ خَطَأٌ أَوْ جَهَالَةٌ

تَحْرِمُ غَيْبَتَهُ (قَوْلُهُ بَأَنْ يَمْشِيَ مُتَعَارِجًا الْخ) قَالَ الْغَزَالِيُّ هُوَ أَكْثَرُ الْغَيْبَةِ أَيِّ لَانِهِ  
 أَتْبَعَ فِي التَّصْوِيرِ وَالتَّفْهِيمِ وَأَنْسَى لِلْقَلْبِ (قَوْلُهُ وَمِنْ ذَلِكَ) أَيُّ ذِكْرِ الْغَيْرِ بِمَا  
 يَكْرَهُ (إِذَا ذَكَرَ مُصَنِّفُ كِتَابٍ الْخ) (قَوْلُهُ قَالَ فَلَانُ الْخ) أَيُّ لِكَوْنِ ذَلِكَ الْقَوْلِ مِنْ  
 الْغَلَطِ الَّذِي يَكْرَهُ قَائِلُهُ نَسَبَتُهُ إِلَيْهِ (فَإِنْ أَرَادَ بَيَانَ غَلَطِهِ) أَيُّ الشَّخْصِ الْقَائِلِ فَالْمَصْدَرُ  
 مَضَافٌ لِلْفَاعِلِ أَوْ الْقَوْلِ فَالْإِضَافَةُ بَيَانِيَّةٌ وَمَحَلُّ كَوْنِهِ عِنْدَ ارَادَةِ بَيَانِ نَحْوِ غَلَطِهِ  
 لَا يَكُونُ غَيْبَةً إِذَا كَانَ عَلَى وَجْهِ النَّصِيحَةِ كَمَا يُؤْذَنُ بِهِ قَوْلُ الْمُصَنِّفِ بَلْ نَصِيحَةٌ لَا عَلَى  
 وَجْهِ التَّنْذِيرِ وَالْفَضِيحَةِ وَالْإِلَّا فَيَحْرِمُ وَلَوْ ضَمَّ إِلَيْهِ قَصْدُ ارَادَةِ الْبَيَانِ (قَوْلُهُ أَوْ ضَعْفُهُ)  
 أَيُّ ضَعْفِ الْقَائِلِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ لَدَلًا يُغْتَرَّ بِهِ وَيُقْبَلُ قَوْلُهُ (قَوْلُهُ فَهَذَا لَيْسَ بِغَيْبَةٍ)  
 أَيُّ وَإِنْ تَأْذَى بِهِ مِنْ ذِكْرِهِ عَنْهُ لَانِهِ عِنْدَ عَدَمِ قَصْدِهِ إِذْءَاهُ انْتَهَى عَنْهُ أَثْمًا بَلْ  
 وَجِبَ عَلَيْهِ ذَلِكَ بِذِلَالٍ لِلنَّصِيحَةِ وَحِفْظِ الشَّرِيعَةِ فَلَذَا كَانَ مَثَابًا عَلَيْهَا عِنْدَ ارَادَةِ ذَلِكَ  
 (قَوْلُهُ وَكَذَا) أَيُّ لَيْسَ بِغَيْبَةٍ (إِذَا قَالَ الْمُصَنِّفُ قَالَ قَوْمٌ الْخ) مَحَلُّهُ مَا لَمْ يَفْهَمْ مِنْهُ  
 الْمَخَاطَبُ مَعْنَا وَلَوْ بِقَرِينَةٍ خَفِيَّةٍ وَيَقْصِدُ الْمُتَكَلِّمُ تَنْقِيصَهُ وَالْإِلَّا فَيَحْرِمُ نَظِيرُ مَا يَأْتِي  
 فِي قَوْلِ الْمُصَنِّفِ وَمِنْ الْغَيْبَةِ قَوْلُ فَعَلَ بَعْضُ النَّاسِ كَذَا إِذَا كَانَ الْمَخَاطَبُ يَفْهَمُهُ  
 بَعِيْنَهُ وَيَوْمَى إِلَيْهِ تَعْلِيلُ الْمُصَنِّفِ بِقَوْلِهِ لَانَّمَا الْغَيْبَةُ ذِكْرُ إِنْسَانٍ بَعِيْنِهِ أَوْ جَمَاعَةٍ  
 مَعْنِيْنٍ، وَقَدْ تَفَدَّمُ أَنَّ الذِّكْرَ لَا يَشْتَرِطُ أَنْ يَكُونَ بِصَرِيحِ الْعِبَارَةِ بَلْ يَكْفِي مَا يَقُومُ

وَعَفْلَةٌ وَتَحَوُّ ذَلِكَ فَلَيْسَ غَيْبَةً إِنَّمَا الْغَيْبَةُ ذِكْرُ إِنْسَانٍ بَعِيْنِهِ أَوْ جَمَاعَةٍ مُعَيَّنِينَ وَمَنْ الْغَيْبَةُ الْحَرَمَةُ قَوْلُكَ فَعَلَ كَذَا بَعْضُ النَّاسِ أَوْ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ أَوْ بَعْضُ مَنْ يَدْعَى الْعِلْمَ أَوْ بَعْضُ الْمُتَتَبِّينِ أَوْ بَعْضُ مَنْ يُنْسَبُ إِلَى الصَّلَاحِ أَوْ يَدْعَى الزُّهْدَ أَوْ بَعْضُ مَنْ مَرَّ بِنَا الْيَوْمَ أَوْ بَعْضُ مَنْ رَأَيْنَاهُ أَوْ تَحَوُّ ذَلِكَ إِذَا كَانَ الْمُخَاطَبُ يَفْهَمُهُ بَعِيْنُهُ لِحُصُولِ التَّفْهِيْمِ ، وَمَنْ ذَلِكَ غَيْبَةُ الْمُتَفَقِّهِينَ وَالْمُتَعَبِّدِينَ فَانْهَمُ يُعَرِّضُونَ بِالْغَيْبَةِ تَعْرِِيضًا يُفْهَمُ بِهِ كَمَا يُفْهَمُ بِالصَّرِيحِ فَيَقَالُ لِأَحَدِهِمْ كَيْفَ حَالُ فُلَانٍ فَيَقُولُ اللَّهُ يُصَلِّحُنَا اللَّهُ يُغْفِرُ لَنَا اللَّهُ يُصَلِّحُهُ نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَالِمِيَّةَ تَحْمَدُ اللَّهَ الَّذِي لَمْ يَدْتِكُنَا بِالدُّخُولِ عَلَى الظُّلْمَةِ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّرِّ اللَّهُ يُعَافِينَا مِنْ قِلَّةِ الْحَيَاءِ اللَّهُ يُتَوَبُّ عَلَيْنَا وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِمَّا يُفْهَمُ

مقامها في الافهام ولو من التعريض والرمز والاشارة ( قوله فليس غيبة ) أى فلا حرمة ( قوله إذا كان المخاطب يفهمه ) أى ولو بقرينة خفية ، وإلا : أى بان لم يعرفه المخاطب فلا يحرم كما في الاحياء وغيره قال في الزواجر فان قلت يتنافيه قولهم تحرم الغيبة بالقلب أيضا فلا عبرة بفهم المخاطب قلت الغيبة بالقلب هى أن تظن السوء وتصمم عليه بقلبك من غير أن تستند في ذلك الى مسوغ شرعى فهذا هو الذى يتعين أن يكون مرادهم بالغيبة بالقلب وأما مجرد الحكاية عن مبهم لمخاطبك ولكنه معين عندك فليس فيه ذلك الاعتقاد بالقلب فافتراقا ثم أيد ذلك بكلام للاحياء في الغيبة وانها عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء قوله ومن ذلك غيبة المتفقهين الخ ( في الزواجر من أخبت أنواع الغيبة غيبة من يفهم المقصود بطريفة الصالحين اظهارا للتعنيف عنها ولا يدرى أنه بمجهله جمع بين فاحشى الرأيا والغيبة كما يقع لبعض المراءين أنه يذكر عنده انسان فيقول الحمد لله الذى ما ابلغنا بقسلة الحياء الله يصلحنا وليس قصده بدعائه الا أن يفهم عيب الغير اهـ ( قوله فانهم يعرضون النخ ) ولا بد من قصد ذلك التعريض والتفقيص كما صرح به ابن حجر آتفا

مِنْهُ تَنْقِصُهُ فَكُلُّ ذَلِكَ غَيْبَةٌ مُحَرَّمَةٌ وَكَذَلِكَ إِذَا قَالَ فَلَانُ يُبْتَلَى بِمَا  
 ابْتُلِينَا بِهِ كُلُّنَا أَوْ مَالَهُ حِيلَةٌ فِي هَذَا كُلُّنَا نَفْعَلُهُ وَهَذِهِ أَمْثِلَةٌ وَإِلَّا فَضَاطُ  
 الْغَيْبَةِ تَقْهِيْمُكَ الْمُخَاطَبَ نَقْصَ إِنْسَانٍ كَمَا سَبَقَ وَكُلُّ هَذَا مَعْلُومٌ مِنْ مُقْتَضَى  
 الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا عَنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ  
 فِي حَدِّ الْغَيْبَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿فَصَلِّ﴾ \* أَعْلَمُ أَنَّ الْغَيْبَةَ كَمَا يَحْرُمُ عَلَى الْمُغْتَابِ ذِكْرُهَا يَحْرُمُ عَلَى  
 السَّامِعِ اسْتِمَاعُهَا وَإِقْرَارُهَا فَيَجِبُ عَلَى مَنْ سَمِعَ إِنْسَانًا يَبْتَدِي بِغَيْبَةِ مُحَرَّمَةٍ  
 أَنْ يَنْهَاهُ إِنْ لَمْ يَخَفْ ضَرَرًا ظَاهِرًا فَإِنْ خَافَهُ وَجَبَ عَلَيْهِ الْإِنْكَارُ بِقَلْبِهِ  
 وَمُفَارَقَةُ ذَلِكَ الْجُلُوسِ إِنْ تَمَكَّنَ مِنْ مُفَارَقَتِهِ فَإِنْ قَدَّرَ عَلَى الْإِنْكَارِ بِلِسَانِهِ  
 أَوْ عَلَى قَطْعِ الْغَيْبَةِ بِكَلَامٍ آخَرَ لَزِمَهُ ذَلِكَ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ عَصَى فَإِنْ قَالَ بِلِسَانِهِ  
 أَسْكُتْ وَهُوَ يَشْتَمِي بِقَلْبِهِ اسْتِمْرَارُهُ فَقَالَ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ ذَلِكَ نِفَاقٌ  
 لَا يُخْرِجُهُ عَنِ الْإِثْمِ وَلَا بُدَّ مِنْ كَرَاهَتِهِ بِقَلْبِهِ ، وَمَتَى اضْطُرَّ إِلَى الْمَقَامِ فِي  
 ذَلِكَ الْجُلُوسِ الَّذِي فِيهِ الْغَيْبَةُ وَعَجَزَ عَنِ الْإِنْكَارِ أَوْ أَنْكَرَ فَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ

(قوله في حد الغيبة) وفي نسخة في حديث الغيبة أى الذى فيه حدها  
 ﴿فصل﴾ (١) (قوله يحرم على السامع استماعها) جعله في الزواجر من أفرادها حيث  
 قال أخطب (٢) أنواع الغيبة الأصغاء للمغتتاب على جهة التعجب إزداد نشاطه  
 واسترساله في الغيبة ومادري الجاهل أن التصديق بالغيبة غيبة بل الساكت عليها شريك  
 المغتتاب كما في خبر المستمع أحد المغتتابين فلا يخرج عن الشركة إلا أن أنسكرو لو بأن  
 يخوض في كلام آخر فإن عجز فبقليه اه وكأ\*نه أدخله تحت الذكر وأراد به ما يشمل  
 الذكر بالقوة فإنه لما تسبب لها بأصغائه صار كأ\*نه قالها (قوله أقطع الغيبة بكلام آخر)

(١) كلمة (فصل) كانت موضوعة قبل موضعها . (٢) عله (من أخطب) . ع

وَلَمْ يُمْكِنَهُ الْمَفَارَقَةُ بِطَرِيقٍ حَرُمَ عَلَيْهِ الْإِسْتِمَاعُ وَالْإِصْغَاءُ لِلْغَيْبَةِ بَلْ طَرِيقُهُ  
 أَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ تَعَالَى بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ أَوْ بِقَلْبِهِ أَوْ يَفَكِّرَ فِي أَمْرٍ آخَرَ لِيَشْتَغِلَ  
 عَنِ اسْتِمَاعِهَا وَلَا يَضُرَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ السَّمَاعُ مِنْ غَيْرِ اسْتِمَاعٍ وَإِصْغَاءٍ فِي هَذِهِ  
 الْحَالَةِ الْمَذْكُورَةِ فَإِنْ تَمَكَّنَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْمَفَارَقَةِ وَهُمْ مُسْتَمِعُونَ فِي الْغَيْبَةِ  
 وَتَحْوِيهَا وَجِبَ عَلَيْهِ الْمَفَارَقَةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي  
 ءَايَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ

أي يشغل المغتاب عن الغيبة فينتفي المحرم فهي قائمة مقام الانكار عند عدم القدرة  
 عليه كما يشعر به عبارة المصنف هنا وكلام الزاوج يقتضى أنه من أنواع الانكار  
 وانه يكتفى به مع القدرة على صريح الانكار باللسان وكلام المصنف اقعد  
 لان في الانكار إعلاما بأنها من المنكر الذى يتعين انكاره على من يقدر عليه  
 بخلاف قطعها بالخوض في كلام آخر فانه محتمل لذلك ولغيره والله أعلم ( قوله  
 الاستماع ) أي قصد سماعها لاسماعها أى وصولها لسمعه من غير توجه ( قوله ليشغل  
 عن استماعها ) أى فان القلب ليس له الا وجهة واحدة ( ١ ) فاذا اشتغل بأمر منعه  
 اشتغاله به من غيره قال تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ( قوله واصغاء ) في  
 مفردات الراغب أصغيت الى فلان ملت بسمعى نحوه اه فالعطف للتفسير والبيان ( قوله  
 فان تمكن بعد ذلك ) أى ما ذكر من الاعراض والتفكر في أمر آخر ، وتمكنه منها بأن  
 زال من المجلس من كان يخشى منه لو فارق المجلس بحضوره ( قوله قال تعالى وإذا رأيت  
 الذين يخوضون في ءاياتنا فأعرض عنهم ) هذا خطاب لرسول الله ﷺ ويدخل  
 فيه المؤمنون لان علة النهى وهو سماع الخوض في آيات الله تشمله وإياهم ورأيت  
 هنا بصرية ولذا تعدت الى واحد ولا بد من تقدير حال محذوفة أى واذا رأيت  
 الذين يخوضون في ءاياتنا وهم خائضون فيها والخوض أصله في الماء شبه تنقلهم في  
 آيات الله بالخوض في الماء ، وتنقلهم قولهم في الآيات هذا سحر هذا افتراء  
 هذا أساطير الءولين ( قوله فأعرض عنهم ) أمر له عليه الصلاة والسلام بالاعراض

وَأَمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ، وَرَوَيْنَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدْهَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ دُعِيَ إِلَى وَلِيمَةٍ فَحَضَرَ فَذَكَرُوا رَجُلًا لَمْ يَأْتِهِمْ فَقَالُوا إِنَّهُ ثَقِيلٌ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ أَنَا فَعَلْتُ هَذَا بِنَفْسِي حَيْثُ حَضَرْتُ وَوَضَعًا يُغْتَابُ فِيهِ النَّاسُ فُخِرَجَ وَلَمْ يَأْكُلْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وَمِمَّا أَنْشَدُوهُ فِي هَذَا

عنهم وهو تركهم أي ترك الجلوس معهم ، يبينه قوله تعالى وقد نزل عليكم الآية وفيها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره (قوله) وأما ينسينك الشيطان (أي يشغله لك عن النهي عن مجالستهم) (قوله) فلا تقعد (أي معهم) (بعد الذكر) أي بعد ذكر النهي أي تذكره وما أحسن مجيء الشرط الأول بأذا التي المحقق لآب كونهم يخوضون في الآيات محقق ومجىء الشرط الثاني بأن لأن أن لغیر المحقق وجاء (مع القوم الظالمين) تنبيهاً على علة الخوض في الآيات والطعن فيها وإن سبب ذلك ظلمهم وهو مجاوزة الحد وما زائدة بعد أن الشرطية والفعل وقد لحقته النون الشديدة وكثر ذلك في القرآن ويجوز في غير القرآن حذف ما ونون التوكيد وحذف أيهما شئت فتقول إما تقم أقم وإن تقوم أقم نص على ذلك سيؤيه كذا في النهرلابي حيان وبه يعلم ما في قول البيضاوي في قوله تعالى فاما ترين : ما من يدلة للتأكيد ولذا أكد بالنون (١) قوله وروينا عن إبراهيم بن أدهم البلخي الولي الجليل من شيوخ الطائفة الجليلة النصوفية ومن رجال الرسالة القشيرية والقصة ذكرها في الرسالة فقال وقيل دعى إبراهيم إلى وليمة الخ قال شيخ الإسلام في شرح الرسالة فيه دلالة على أن من حضر الغيبة ورضى بها كان شريكاً فيها ولما فرط إبراهيم في الحضور مع من لا يحترز منها أدب نفسه بالجوع ثلاثة أيام مقابلة للشيء بضده أي لأنه لما (٢) حضر ذلك المجلس لشهوة الطعام هذا مع أنه لم يمرض الغيبة بل أنكرها بحسب قدرته وقام ولم يأكل اهـ (قوله) ومما أنشدوه في هذا المعنى قال في التمهيد أحسن محمود في قوله : تحرم من الطرق أو ساطها \* وعد عن الموضع المشابه \* وسمعك صن عن سماع القبيص الخ ، قال وهذا مأخوذ من

(١) لم يظهر لي وجه الاعتراض (٢) لفظ (لما) لعله من زيادة النسخ . ع

وَسَمِعَكَ صُنْ عَنْ سَمَاعٍ الْقَمِيحِ كَصَوْنِ اللِّسَانِ عَنِ النُّطْقِ بِهِ  
فَإِنَّكَ عِنْدَ سَمَاعٍ الْقَمِيحِ شَرِيكَ لِقَائِهِ فَإِنَّتَبَهْ  
﴿بَابُ بَيَانِ مَا يَدْفَعُ بِهِ الْغَيْبَةَ عَنْ نَفْسِهِ﴾

أَعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْبَابَ لَهُ أدلة كثيرة في الكتاب والسنة ولكنني أقتصر

كلام كعب بن زهير فالسامع الذم شريك له \* ومعظم (١) المأكل كالأكل  
﴿بَابُ بَيَانِ مَا يَدْفَعُ بِهِ الْغَيْبَةَ عَنْ نَفْسِهِ﴾

أى العلاج الذى تندفع به نفسه عن اغتيال الغير قال فى الزواجر يتعين معرفة علاج  
الغيبه ، وهو إما إجمالى بأن تعلم أنك قد تعرضت بها لسيخط الله تعالى وعقوبته كما  
دات عليه الآيات والأخبار أيضا فهى تحبط حسناتك لما فى خبر مسلم فى المغلس  
من أنه تؤخذ حسناته الى أن تبنى وان بقى عليك شىء وقع عليك من سيئات  
خصمك ومعلوم أن من زادت حسناته كان من أهل الجنة أو سيئاته كان من أهل  
النار فان استويا فمن أهل الاعراف فاحذر أن تكون الغيبة سببا لقضاء حسناتك وزيادة  
سيئاتك فتكون من أهل النار على أنه روى مالانار فى اليبس بأسرع من الغيبة فى  
حسنات العبد ومن آمن بتلك الاخبار فطم نفسه عن الغيبة فطمأ كليا خوفا من  
عقابها المترتب عليها فى الاخبار ، وبما ينفعك أيضا أنك تتدبر فى عيوب نفسك وتجتهد  
فى الطهارة منها لتدخل تحت ما روى عنه من قوله ﷺ طوبى لمن شغله عيبه  
عن عيوب الناس ويستحي من دم غيره بما هو متلبس به أو بنظيره فان كان أمراً  
خلقيا فالذم له ذم للخلاق إذ من ذم صنعة ذم صانعها قال رجل الحكيم يا قبيح الوجه  
قال ما كان خلقى وجهى إلى فأحسنه فان لم نجد عيباً فاشكر الله إذ تفضل عليك  
بإزهاة عن العيوب فلا تسم نفسك بأعظمها ، وينفعك أيضا أن تعلم أن تأذى غيرك  
بالغيبة كتأذىك بها فكيف ترضى تؤذى (٢) غيرك بما تأذى به ، وإما تفصيلي (٣)  
بأن تنظر فى باعثها فتقطعه من أصله إذ علاج العلة إما يكون بقطع سببها كأن  
تستحضر فى الغضب أحداً سببها (٤) أنك إذا أمضيت غضبك فيه بغيبته أمضى الله غضبه

(١) نسخة (ومعظم) (٢) أى (أن تؤذى) . (٣) مقابل قوله فيما تقدم «إما إجمالى»

(٤) أحد ! صفة للغضب . ع

منه على الإشارة إلى أحرفه، فمن كان موقفاً أنزجراً بها ومن لم يكن كذلك فلا ينزجر بمجملات، وعمدة الباب أن يعرض على نفسه ما ذكرناه من النصوص في تحرير الغيبة ثم يفكر في قول الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد، وقوله تعالى وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم، وما ذكرناه من الحديث الصحيح إن الرجل آتاكم بالكلمة من سخط الله تعالى ما يلقها بالأيدي بها في جهنم وغير ذلك مما قدمناه في باب حفظ اللسان وباب الغيبة ويضم إلى ذلك

فيك لاستخفافك بنبيه وجرأتك على وعيده وفي الحديث إن في جهنم باباً لا يدخله إلا من شفى غيظه بمعصية الله تعالى، وفي الموافقة (١) أنك إذا أرضيت الخاليق بغضب الله عاجلك بعقوبته إذ لا غير من الله، وفي الحسد أنك جمعت بين خسارتك الدنيا بحسبك له على نعمته وكونك معذبا بالحسد والآخرة لالك نصرت به بأهداء حسناتك إليه أو طرح سيئاته عليك فصرت صديقه وعدو نفسك فجمعت إلى خبث حسبك جهل حماقتك، وفي الاستهزاء أنك إذا أخزيت غيرك عند الناس فقد أخزيت نفسك عند الله وشتان ما بينهما اه (قوله فمن كان موقفاً) بأن أراد الله به الخير في المسأل (انزجر) لعلول باعث الانزجار في قلبه بمشيئة الله ومعونته قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكي من يشاء (قوله ومن لم يكن كذلك) أي موقفاً (فلا ينزجر) وإن أوضحت له الزواجر واتضحت عنده الآيات والدلائل قال تعالى ولولا ننزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله، وقال الاستاذ أبو الحسن الشاذلي العلوم في الصدور كالدرهم في الأيدي إن شاء نفعك بها وإن شاء منعك نفعها وقال الشاعر لا تنتهي الأنفس عن غيها ما لم يكن منها لها زاجر

(قوله من النصوص) أي القرآن والسنة سواء كان نصاً فيها نحو ولا يغتب بعضهم بعضاً ونحوه أو بطريق العموم لها نحو ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بالآية في أول كتاب حفظ اللسان (قوله وتحسبونه هيناً) أي ذنباً صغيراً (وهو عند الله عظيم) أي من الكبائر (قوله ويضم إلى ذلك)

(١) أي التي هي أحد الأسباب، وكذا إلى الحسد والاستهزاء. ع



أَلَيْكَ قَوْلُهُمْ اللَّهُ مَعِيَ اللَّهُ شَاهِدِي اللَّهُ نَظَرُ إِلَى ، وَعَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ إِنَّكَ تَغْتَابُنِي فَقَالَ مَا بَلَغَ قَدْرُكَ عِنْدِي أَنَّ أَحْكَمَكَ فِي حَسَنَاتِي ، وَرَوَيْنَا عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ أَوْ كُنْتُ مُعْتَابًا أَحَدًا لَا غَتَبْتُ وَالَّذِي لَانَهُمَا أَحَقُّ بِحَسَنَاتِي

أى النصوص المحرمة للغيبة من الكتاب والسنة إما بالخصوص لها أو بالعموم لها ولغيرها ( قوله قولهم الله معي الخ ) في ترجمة سهل بن عبد الله التستري من الرسالة القشيرية بسنده الى سهل قال قال لي خالى محمد بن سواد يوما وكان عمرى إذ ذاك ثلاث سنين ألا تذكر الله الذى خلقك فقلت كيف أذكره قال قل بقلبك عند قلبك في ثيابك ثلاث مرات من غير أن تحرك لسانك الله معي الله ناظر إلى الله شاهدى فقلت ذلك ليالى ثم أعلمته قال قل في كل ليلة سبع مرات فقلت ذلك ثم أعلمته قال قل في كل ليلة إحدى عشرة مرة فقلت فوقع في قلبى حلاوة فلما كان بعد سنة قال لي خالى احفظ ما علمتك ودم عليه الى أن تدخل القبر فانه ينفعك في الدنيا والآخرة فلم أزل على ذلك سنين فوجدت لها حلاوة في سرى ثم قال لي خالى يوما أى منبها على فائدة تلك الكلمات وترقىا من المعنى الى المعنى بأسهل من كان الله معه وهو ناظر اليه وشاهده أيعصيه - أى وجوابه لا فان من استشعر من الله ذلك لم يعصه - اياك والمعصية وساق بقية القصة فقوله اياك والمعصية وتنبه (١) على سبب تركها والمعصية شاملة لانواع العصيان باللسان أو الجنان أو الاركان ( قوله وعن الحسن البصرى الخ ) فيه تنبيه على أن الغيبة لا تصدر من كاملى العقول لما فيها من تحكيم الخضم في حسنات الانسان وفي الرسالة قيل للحسن البصرى ان فلانا غتابك فبعث اليه طبق حلوى وقال بلغنى أنك أهديت الى حسناتك فكفأتك قال الشيخ زكريا هذا من أحسن التأديب والارشاد الى ترك الغيبة فانه نهبه بذلك على أنه أهدى اليه أحسن ما عنده مما ينفع في الآخرة فكفأه على ذلك من طيبات الدنيا وهى الحلوى ( قوله وروينا عن ابن المبارك الخ ) وانما كان والداه أحق بحسناته لا تنفعا به وفيه الزجر عن الغيبة وأنها تضر في الدنيا والآخرة وتجرم المغتاب في حسنات من اغتابه

(١) عله (تنبيه) بحذف الواو والضمير . ع

تم الجزء السادس ويليه السابع وأوله « باب ما يباح من الغيبة »

( ٢٦ - فتوحات - سادس )

## ﴿ فهرس الجزء السادس من شرح الاذكار ﴾

صفحة	صفحة
٧٦ باب ما يقال للزوج بعد عقد النكاح	٢ باب تسميت العاطس وحكم الثأوب
٨٠ فصل ويكره أن يقال له بالرفاء والبنين	وفيه فصول في مباحث العطاس
٨١ باب ما يقول الزوج اذا أدخلت عليه امرأته ليلة الزفاف	٢٨ من حدث بحديث فعطس عنده فمؤحق
٨٣ باب ما يقال للرجل بعد دخوله أهله عليه	٣٠ فصل في الثأوب
٨٥ باب ما يقوله عند الجماع	٣١ باب المدح وفيه مبحث الجمع بين الأحاديث التي تقتضي جوازه والتي تقتضي منعه
٨٦ مبحث طعن الشيطان للمولود	٤٩ باب مدح الانسان نفسه وذكر محاسنه
٨٩ باب ملاعبة الرجل امرأته وممازحتها ولطف عبارته معها	٥٩ باب في مسائل تتعلق بما تقدم وهي الاجابة بلبيك ، والمخاطبة بحملى الله فداك ، وتفضيم المرأة صوتها عند مخاطبة أجنبي
٩١ باب بيان أدب الزوج مع أصهاره في الكلام	٦١ ﴿ كتاب أذكار النكاح وما يتعلق به ﴾
٩٣ باب ما يقال عند الولادة وتألم المرأة بذلك	٦٢ باب ما يقوله من جاء يخطب امرأة من أهلها لنفسه أو غيره
٩٤ باب الاذان في أذن المولود	٦٤ باب عرض الرجل بنته وغيرها ممن اليه تزويجها على أهل الفضل والخير ليتزوجوها
٩٥ باب الدماء عند تحنيك الطفل	٦٧ باب ما يقوله عند عقد النكاح
٩٧ ﴿ كتاب الأسماء ﴾ باب تسمية المولود	٧٤ ﴿ مبحث ﴾ هل خلاف داود الظاهري يعتد به
٩٩ ﴿ مبحث ﴾ العقيقة عن المولود	
١٠٣ باب تسمية السقط	
باب استحباب تحسين الاسم	
١٠٤ باب بيان أحب الاسماء إلى الله عز وجل	

- صفحة  
١٤٤ باب كنية من لم يولد له وكنية الصغير  
١٤٨ باب النهى عن التكني بأبي القاسم وفيه اختلاف العلماء في ذلك  
١٥١ ﴿فائدة﴾ فيمن تسمى محمدا وتكني أبا القاسم من الصحابة  
١٥٤ باب جواز تكنية الكافر والمبتدع والفاسق إذا كان لا يعرف إلا بها أو خيف من ذكره باسمه فتنة  
١٦٠ باب جواز تكنية الرجل بأبي فلانة وأبي فلان والمرأة بأُم فلان وأُم فلانة  
١٦٤ ﴿كتاب الاذكار المتفرقة﴾  
باب استحباب حمد الله تعالى والثناء عليه عند البشارة بما يسره  
١٦٦ باب ما يقول إذا سمع صياح الديك ونهيق الحمار ونباح الكلب  
١٦٧ باب ما يقول إذا رأى الحريق  
١٦٨ باب ما يقوله عند القيام من المجلس  
١٧١ باب دعاء الجالس في جمع لنفسه ومن معه  
١٧٤ باب كراهة القيام من المجلس قبل أن يذكر الله تعالى

- صفحة  
١٠٠ باب استحباب التهنئة وجواب المنأ  
١٠١ باب النهى عن التسمية بالأسماء المكروهة  
١١٢ حرمة التسمية بملك الأملاك  
١١٤ باب ذكر الانسان من يتبعه من ولد أو غلام أو متعلم أو نحوهم باسم قبيح لبؤديه ويزجره عن القبيح وبروض نفسه  
١١٨ باب نداء من لا يعرف اسمه  
١١٩ باب نهى الولد والمتعلم والتلميذ أن ينادى أباه ومعلمه وشيخته باسمه  
١٢١ باب استحباب تغيير الاسم الى أحسن منه  
١٣١ باب جواز ترخيم الاسم إذا لم يتأذ بذلك صاحبه  
١٣٣ باب النهى عن الالقاب التي يكرهها صاحب اللقب  
١٣٨ باب جواز واستحباب اللقب الذي يحبه صاحبه  
١٤١ باب جواز التكني واستحباب مخاطبة أهل الفضل بها  
١٤٣ باب كنية الرجل بأكثر أولاده  
١٤٤ » » » الذي له أولاد بغير أولاده

- ١٧٦ باب الذكر في الطريق  
 ١٧٧ باب ما يقول إذا غضب  
 ١٨٣ باب استحباب اعلام الرجل  
 من يحبه أنه يحبه وما يقول له  
 إذا أعلمه  
 ١٨٦ باب ما يقول إذا رأى مبتلى  
 بمرض أو غيره  
 ١٨٨ باب استحباب حمد الله تعالى  
 المسئول عن حاله أو حال محبوبه  
 مع جوابه إذا كان في جوابه  
 إخبار بطيب حاله  
 ١٨٩ باب ما يقول إذا دخل السوق  
 ١٩١ حكمة الذكر في السوق  
 ١٩٤ باب استحباب قول الانسان  
 لمن تزوج تزوجاً مستحباً أو  
 اشترى أو فعل فعلاً يستحسنه  
 الشرع أصبت أو أحسنت أو  
 نحوه  
 ١٩٥ باب ما يقول إذا نظر في المرأة  
 ١٩٧ باب ما يقوله عند الحجامة  
 ٠٠٠ باب ما يقول إذا طنت أذنه  
 ١٩٨ « ما يقوله إذا خدرت رجله  
 ٢٠١ « جواز دعاء الانسان على من  
 ظلم المسلمين أو ظلمه وحده  
 ٠٠٠ ( مبحث ) الفعل المضعف إذا  
 أسند الى التاء ( في التعليق )

- ٢٠٢ غزوة الخندق  
 ٢٠٣ قتل القراء رضى الله عنهم  
 ٢٠٩ دعاء سعد بن أبي وقاص رضى  
 الله عنه على من كذب عليه  
 ٢١١ دعاء سعيد بن زيد رضى الله عنه  
 على من كذبت عليه  
 ٢١٣ باب التسبى من أهل البدع  
 والمعاصي  
 ٢١٦ باب ما يقوله إذا شرع في إزالة  
 منكر  
 ٢١٧ باب ما يقول من كان في لسانه  
 فحش  
 ٢١٨ حكمة استغفار النبي ﷺ  
 ٢١٩ باب ما يقوله إذا عثرت دابته  
 ٢٢١ باب بيان أنه يستحب الكبير  
 البلد إذا مات الوالى أن يخطب  
 الناس ويسكنهم ويعظمهم ويأمرهم  
 بالصبر والثبات على ما كانوا عليه  
 ٢٢٢ باب دعاء الانسان لمن صنع  
 معروفاً له أو إلى الناس كلهم  
 أو بعضهم والثناء عليه وتحريمه  
 على ذلك  
 ٢٢٩ باب استحباب مكافأة المهدي  
 بالدعاء المسمى له إذا داله  
 عند الهدية  
 ٢٣٠ باب استحباب اعتذار من أهديت

- عرض عليه ماله أو غيره  
 ٢٦٢ باب ما يقوله المسلم للذمي إذا فعل  
 به معروفا  
 ٢٦٣ باب ما يقوله إذا رأى من نفسه أو  
 ولده أو ماله أو غير ذلك شيئا  
 فأعجبه وخاف أن يصيبه بهينه  
 وأن يتضرر بذلك  
 ٢٦٥ معنى الاستغسال من العين  
 ٢٧١ باب ما يقول إذا رأى ما يحب  
 أو ما يكره  
 ٢٧٢ باب ما يقول إذا نظر إلى السماء  
 ... » » » تطير بشيء  
 ٢٧٥ » » عند دخول الحمام  
 ٢٧٧ » » إذا اشترى غلاما أو  
 جارية أو دابة وما يقوله إذا  
 قضى دينه  
 ٢٧٨ باب ما يقول من لا يثبت على  
 الخيل ويدعى له به  
 ٢٧٩ باب نهى العالم وغيره أن يحدث  
 الناس بما لا يفهمونه أو يخاف  
 عليهم من تخريف معناه وحمله  
 على خلاف المراد منه  
 ٢٨١ باب استنصات العالم والواعظ  
 حاضري مجلسه ليتفروا على  
 استماعه  
 ٢٨٢ باب ما يقوله الرجل المقتدى به

- إليه هدية فردها للمعني شرعى بأن  
 يكون قاضيا أو واليا أو كان فيها  
 شبهة أو كان له عذر غير ذلك  
 ٢٣٢ باب ما يقول لمن أزال عنه أذى  
 ٢٣٣ باب ما يقول إذا رأى الباكورة  
 من الثمر  
 ٢٣٦ باب استحباب الاقتصاد في  
 الموعدة والعلم  
 ٢٣٨ باب فضل الدلالة على الخير  
 والحث عليها  
 ٢٤٠ باب حث من سئل علما لا يعلمه  
 ويعلم أن غيره يعرفه تلى أن  
 يدل عليه  
 ٢٤٢ باب ما يقوله من دعى إلى حكم  
 الله تعالى  
 ٢٤٣ فصل فيما يقول لمن قال له اتق  
 الله اعط  
 ٢٤٤ باب الاعراض عن الجاهلين  
 ٢٥١ باب وعظ الانسان من هو أجل منه  
 ٢٥٣ الفرق بين الحياء والخور وبيان  
 أن افعال وعظ السكبراء ليس من  
 الحياء  
 ٢٥٦ باب الاسم بالوفاء بالعهود والوعد  
 ٢٥٨ اختلاف العلماء في الوفاء بالوعد  
 أهو واجب أم مستحب  
 ٢٦١ باب استحباب دعاء الانسان لمن

- ٣٢٦ باب الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر  
٣٣٧ تفسير قوله تعالى ﴿عليكم أنفسكم﴾  
بما يدفع غرور الجاهلين  
٣٣٨ ﴿كتاب حفظ اللسان﴾  
٣٤٠ فصل في تقسيم الكلام وبيان  
ما يحفظ عنه اللسان  
٣٧٤ لا يصح السكوت عن الحق  
٣٧٥ باب تحريم الغيبة والنميمة  
٣٧٦ هل الغيبة من الكبائر ؟  
٣٧٧ معنى الغيبة وأمثالها  
٣٨٠ معنى النميمة ، وحرمة الغيبة  
والنميمة ، وأدلة تحريمهما  
٣٩٠ أعظم الزواجر عن الغيبة  
٣٩٢ حديث المسلم أخو المسلم  
٣٩٣ باب بيان مهمات تتعلق بحمد الغيبة  
٣٩٥ غيبة المتفقين  
٣٩٦ فصل في حرمة استماع الغيبة  
وما يجب على السامع  
٣٩٩ باب بيان ما يدفع به الغيبة عن نفسه

- إذا فعل شيئاً في ظاهره مخالفة  
للصواب مع أنه صواب  
٢٨٧ باب ما يقوله التابع المتبوع إذا  
فعل ذلك أو نحوه  
٢٩٠ باب الحث على المشاورة  
٢٩٣ » » » طيب الكلام  
٢٩٦ باب استحباب بيان الكلام  
وايضاحه للمخاطب  
٢٩٧ باب المزاح  
٣٠٠ بيان المزاح المنهى عنه  
٣٠٢ باب الشفاعة  
٣٠٩ باب استحباب التبشير والتهنئة  
وفي الشرح مبحث التهنئة بأحوال  
عالية وأزمة فاضلة وأعمال  
كاملة وحوادث مسفرة  
٣١١ (مبحث) التهنئة بالعيد والاعوام  
والاشهر  
٣١٧ باب التعجب بلفظ التسبيح  
والتهليل ونحوهما  
٣١٨ الصلاة على النبي ﷺ عند التعجب  
وحكم ما إذا اتخذها البياع عادة

## فهرس التراجم

- |                                     |                              |
|-------------------------------------|------------------------------|
| ١٠١ المنذر بن أبي أسيد رضي الله عنه | ١٧ سالم بن عبيد رضي الله عنه |
| ١٠٦ أبو وهب الجشمي »                | ٢٤ عبيد بن رفاعه »           |
| ١٢٠ عبيد الله بن زحر رحمه الله      | ٤٧ أشيج عبد القيس »          |
| ١٢٢ زبيب بنت أبي سلمة رضي الله      | ٥٥ عبيدة بن الحارث »         |
| عنها                                | ٧٧ عبد الرحمن بن عوف »       |

- ١٢٣ حزن بن أبي وهب رضى الله عنه  
 ١٢٦ أسامة بن أخدرى »  
 ١٢٧ هانيء الخارثى  
 ١٦٠ أم الدرداء الكبرى والصغرى  
 رضى الله عنهما  
 ١٦١ أبوليلي وأم ليلي رضى الله عنهما  
 ١٦٢ تميم الدارى رضى الله عنه  
 ١٧٩ سليمان بن صرد »  
 ١٨٥ يزيد بن نعامه الضبي »  
 ١٩٢ قتيبة بن مسلم رحمه الله  
 ٢٠٠ إبراهيم بن المنذر »  
 ٢١٢ أم عبد الله بنت دمي رضى الله عنها  
 ٠٠٠ يحيى بن يعمر رحمه الله  
 ٢١٩ أبو المليح
- ٢٢١ المغيرة بن شعبه رضى الله عنه  
 ٢٢٥ عبد الله بن أبي ربيعة »  
 ٢٣٠ الصعب بن جثامة رضى الله عنه  
 ٢٤٧ ذو الخويصرة التميمي وذو  
 الخويصرة اليماني  
 ٢٤٨ عيينة بن حصن والحارث بن قيس  
 رضى الله عنه  
 ٢٦١ سعد بن الربيع رضى الله عنه  
 ٢٦٨ سعيد بن حكيم رحمه الله  
 ٢٦٩ عامر بن ربيعة رضى الله عنه  
 ٢٧٣ معاوية بن الحكم »  
 ٣٥٦ أم حبيبة رضى الله عنها  
 ٣٧١ قيس بن ساعدة  
 واكثم بن صيفي











